

حرام مع اليكبر

من مصنفات

العلامة الزاوية الحكيم الضكافي
مولانا الجوهري الاجل الاوفى

الشيخ احمد بن زين الدين الاجينابي

اعلى الله مقامه

المجلد الثامن

الموضوعات المنفرقة ١



جوامع الكلم

من مصنفات

العالم الرباني والحكيم الصلاني

مولانا الحرمز الاجل الاوحد

الشيخ احمد بن زين الدين الاحسائي

اعلى الله مقامه

المجلد الثامن

الموضوعات المنفرقة ١

طبع في مطبعة الغدير - البصرة

في شهر ذى القعدة الحرام سنة ١٤٣٠ هجرية

فهرس المجلد الثامن

الموضوعات المتفرقة

- رسالة فى جواب الشيخ احمد بن صالح بن طوق عن خمس عشرة
مسألة..... ١
- رسالة فى جواب السيد اسماعيل..... ٢٥
- رسالة لوامع الوسائل فى اجوبة جوامع المسائل (الرسالة التوبلية) فى
جواب الشيخ عبدعلى بن الشيخ على التوبلى..... ٣٩
- رسالة فى جواب السيد حسين بن السيد عبدالقاهر فى قضية موسى و
خضر عليهما السلم و امر الرجعة..... ٢٦٧
- رسالة فى جواب الأخوند الملا حسين الواعظ الكرمانى..... ٢٧٧
- الرسالة الرشبية فى جواب الملا على بن الميرزا خان الجيلانى
الرشبى..... ٣٠٩
- شرح احوال الشيخ الاوحد الشيخ احمد بن زين الدين الاحسائى اعلى
الله مقامه كتبه (اع) بالتماس ابنه الشيخ محمد تقى رحمه الله..... ٤٥٧
- رسالة مختصرة فى مضمون رؤيا للشيخ الاوحد (اع)..... ٤٦٧
- رسالة مختصرة فى شرح احوال المصنف (اع) فى جواب الملا على
الرشبى..... ٤٧١
- الرسالة الصالحية فى جواب الشيخ احمد بن الشيخ صالح بن طوق عن
عشرين مسألة..... ٤٧٥
- رسالة فى جواب السيد عبد الله بن السيد ابى تراب..... ٤٨٩
- رسالة فى جواب الشيخ على العريض..... ٥٠١
- الرسالة الغديرية فى جواب الشيخ عبد الله بن محمد بن احمد بن
غدير..... ٥٤٣
- رسالة فى جواب الملا فتح على خان..... ٥٦٣

- الرسالة القطيفية في جواب الشيخ احمد بن الشيخ صالح بن طوق
القطيفي عن ٧٢ مسألة..... ٥٩٥
- الرسالة القطيفية في جواب الشيخ احمد بن الشيخ صالح بن طوق
القطيفي عن ١٦ مسألة منها ما اشكل له في الموت والقتل..... ٧٠١
- الرسالة القطيفية في جواب الشيخ احمد بن الشيخ صالح بن طوق
القطيفي عن ١٥ مسألة منها في تولد عيسى (ع) من غير اب..... ٧١٥

رسالة في جواب الشيخ احمد بن صالح بن طوق
عن خمس عشرة مسألة

من مصنفات الشيخ الاجل الاوحد
الشيخ احمد بن زين الدين الاحسائي
اعلى الله مقامه

فهرس الرسالة فى جواب الشيخ احمد بن صالح بن طوق
عن خمس عشرة مسألة

- ٤ المقدسة
ما حقيقة معنى انطباق العلم على المعلوم مع ان العلم عين الذات
و كيف نكلف بمعرفة الله تعالى و هو واحد من كل وجه فهو مجهول
٧ الكنه
٨ و ما معنى تسمية المعلومات علما له تعالى
و ما معنى ما ورد من ان له الامثال العليا و قوله و له المثل الاعلى فى
٩ السموات و الارض
١١ و ما الدليل على اثبات المعاد الجسمانى من غير المنقول
و كيف التطبيق بين ما اجمع عليه من ان الاسراء وقع ليلا و ان النبى (ص)
١٤ صلى بالملائكة و النبيين صلوة الظهر ركعتين
١٦ و هل مدلول لفظ الجلالة فى البسمة و الفاتحة متحدا م لا
ثم الاعلام بما يختاره مولانا فى مهر المرأة اذا مات زوجها قبل الدخول
١٧ او ماتت هى قبله هل ينصف ام لا و لا بأس بالاشارة الى المأخذ
و هل غير ذات الولد من الميت ترث من خيار العقار شيئا م لا و هل ولد
الولد كالولد مع فقد ابيه فى ايجابه استحقاق عين العقار ام تختص بذلك
١٨ ذات الولد بلا واسطة
١٨ و ما فائدة المنسوخ قبل مضى زمن يسع العمل به
و ان تمت على بكشف معنى حقيقة الدعاء و الفرق بينه و بين الامر و
١٩ النهى
و كيف تصدر صورة الامر و التهى من العبد القابل المطلق المفعول
٢٠ المطلق و العبد الذليل بالنسبة الى المولى الجليل

- ٢٠ وكذلك بيان الخمس التي يزداد الامام اللاحق بعد موت السابق.....
- ثم ما اختياركم في العصير بالنسبة الى الطهارة و النجاسة بعد غليانه و على القول بنجاسته حيثئذ فما الدليل عليه و هل الدبس المعهود في بلدنا المستخرج بمجرد العصر داخل في العصير ام لا و هل يختص التحريم بالعنبى ام لا و عليه فما معنى الكلية الواردة فى الاخبار بلفظ
- ٢١ كل عصير غلا.....
- وايضا سيدى ما حقيقة معنى له الربوبية اذ لا مر بوب و ظاهر العبارة يوهم نسبة او ملكا و كلاهما يقتضى المغايرة و هل فرق بين عالم و رب و خالق حتى يقال عالم اذ لا معلوم و له معنى الخالقية اذ لا مخلوق ام لا و ما معنى
- ٢٢ الخالقية والربوبية الثابت اذ لا مر بوب و معناها المنفى هناك.....

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآله الطاهرين .

أما بعد فيقول العبد المسكين احمد بن زين الدين ان الاكرم الارشد
الاسعد جناب مولانا الشيخ احمد ابن المرحوم الصالح الشيخ صالح بن طوق
بلغه الله خيرات (خير خل) الدارين انه قد ارسل اليّ بمسائل على حال متي
ليس محلاً للجواب لكثرة الأمراض المتصلة بحيث لا اقدر على مراجعة كتاب و
لكن لأجل مقام السائل عندي في نفسى وقلبي عزمت على الأتيان من الجواب
بما يخطر على بالي و يحضرنى من الجواب اذ لا اقدر على ازيد منه مع اشتغالى
بشرح العرشية للملا صدرا فى المبدأ و المعاد و كثرة الظالمين لها منى و لكن
لاهتمامى بانجاز (بانجاح خ) طلبته قدمت حاجته على كل شىء غيرها الا ائى
كما عرضت له بالشرط ان يقبل منى كل ما يحصل لائى يعلم الله سبحانه عاجز
عن اكثر ما ينبغى لكثرة الأمراض المؤذنة (المؤذية خ) بقرب الأجل و لكن
الأمر لله و لا حول و لا قوة الا بالله .

قال سلمه الله : مسألة - ما حقيقة معنى انطباق العلم على المعلوم مع ان

العلم عين الذات المقدسة .

اقول : اعلم ان علمه الذى هو عين ذاته تعالى هو ذاته بلا مغايرة عندنا لا
فى المفهوم و لا فى المصداق لا فى الذهن و لا فى الخارج و لا فى نفس الامر و
لا فى الاعتبار بل العلم و الذات لفظان مترادفان و لكن لما طمحت العقول بعد
معرفة الصانع الى التطلع الى ان هذا الصانع عالم و قادر ام لا لان العلم صفة
كمال و لا بد لكل سؤال من جواب اجاب بظاهر ما حامت عقولهم على آثاره و
هو العلم الفعلى و القدرة الفعلية و السمع و البصر و غير ذلك من صفاته عز و
جلّ فقيل للسائلين هو عالم يعنى انه خلق العلم و خلق العالم و لا يخلق العلم و
العالم جاهل ثم بينه لهم فى آياته فى الافاق و فى انفسهم بصنع الأفعال المحكمة

المتقنة التي لا تقبل زيادة الاتقان و الاحكام على تكرر صنعه تعالى و لو امكن فيه الزيادة لكان في آخر صنعه احسن منه في اوله فلما كان صنعه لا يختلف و لا يقدر احد من الخلق ان يبلغ ادنى مراتب الاتقان فيه علموا بانه تعالى عالم و لما كان كل شيء من ذلك فانما هو صفات افعاله و هم يطلبون معرفة علم ذاته و علم ذاته هو ذاته فمعنى الله عالم الله الله اجابهم بصفات افعاله فقال الله عليم قدير فالمحمول صفة فعل و المعنى ان صفة الذات هي الذات من باب ايهام التناسب عند اهل البديع و اولياؤه عليهم السلام بينوا صحّة الوجهين فقال عليه السلام و كمال توحيد نفي الصفات عنه مع ان اثبات الصفات توحيد له فان كان نفيها حقاً لم يصح اثباتها مع الله (ع) اثبتها ضمناً بقوله «و كمال» يعنى ان نفي الصفات من كمال المعرفة و نفي الصفات لا يجوز لانّ نفي العلم اثبات لضده و انما المراد بالنفي (بالنفي نفي .خ ل) ما هو غير الذات كصفات الافعال فالعلم مثلاً اذا استعمل للفعل حسن اثباته له تعالى و اذا اريد به الفعلى و ان الذات متصفة به و جب نفيّه لانه في الذات نقص و ان كان في الفعل كمال ، فاذا اردت معنى كون صفاته عين ذاته جعلت تلك الفاظاً مترادفة اذ معنى العلم الذى هو الذات ليس ممّا تعرف الخلائق معناه او تحيط به او تقيسه على شيء لانه هو الله و الله سبحانه لا يعرف (لا تعرف خ ل) الخلائق معناه بل ليس له لفظ و لا اسم و لا صفة تكون بازائه فالعلم الذى هو عين ذاته هو الله بلا مغايرة لا فى المفهوم اذ لا يمكن للخلق فهم معناه تعالى و لا فى المصداق اذ لا يصدق عليه شيء غيره و لا فى الذهن اذ كلّ ما ميزتموه باوهامكم فى ادقّ معانيه فهو مثلكم مخلوق (لكم خ) مردود اليكم (عليكم خ) و لا فى الخارج اذ ليس فى الأزل تعدّد و لا كثرة بحال من الاحوال لان الازل هو الله سبحانه و لا فى نفس الامر اذ الأدلّة القطعية عقلاً و نقلاً انما تدلّ على هذا و اما كلام الملا صدر او الملا محسن و من هذا حدوهما او حدوا حدوه من ان معنى كونها عين ذاته انها مغايرة له فى المفهوم و هي هو فى المصداق اذ وجود الذات و وجود الصفات شيء واحد فباطل ان (اذ خ ل) من كانت صفاته التي هي عين ذاته مغايرة له فى المفهوم

ليس ربّاً لنا ولا نعبدُهُ اَتمّا نعبُد ربَّنَا كما وصفناه فافهم ، ثم ان الصادق (ع) بين حقيقة ما يمكن من معرفة وحدة الأزل فقال لم يزل الله ربنا عزّ وجلّ و العلم ذاته و لا معلوم و السَّمع ذاته و لا مسموع و البصر ذاته و لا مبصر و القدرة ذاته و لا مقدور فلما احدث الاشياء و كان المعلوم وقع العلم منه على المعلوم و السَّمع على المسموع و البصر على المبصر و القدرة على المقدور الحديث ، و الاشكال المسؤول عنه من مثل ما فى هذا الحديث الحق و هو أنّه تعالى لم يزل ربنا عزّ وجلّ و العلم ذاته و لا معلوم اَتمّا ان العلم ذاته فظاهر و اَتمّا أنّه و لا معلوم فهو حق و بيانه ان الازل هو الله تعالى و لا يكون معلوم فى ذاته و اَتمّا المعلومات فى الامكان فذاته هو الازل و هو علم فلما امكن الامكان بمشيته و كانت الاشياء وقع العلم منه تعالى على المعلوم و هذا العلم الذى وقع على المعلوم هو العلم الفعلى اى الادراكى الاشراقى و مثاله انك انت سميع لذاتك و لم يكن احد يتكلم لتسمع كلامه فلما تكلم شخص ادركت كلامه و سمعته و هذا التعلق لم يكن عندك قبل كلام الشخص و لكن حين تكلم سمعت كلامه و سمعت فعلك منك و ادراكك و ليس هو السَّمع الذى يقال لك من اجله انك سميع بل انت سميع و بصير لذاتك سواء تكلم شخص ام لم يتكلم فهذا السمع هو ذاتك و ادراكك للكلام صفة فعلية توجد بوجود متعلقها و تفنى بفنائيه و العلم المتعلق بالحوادث اشراقى ينسب الى الله اذا وجد المعلوم كاشراق الشمس ينسب اليها اذا وجد ما تشرق عليه و اذا لم يوجد ما تشرق عليه لم يوجد الاشراق و كصورتك فى المرأة توجد اذا وجدت المرأة نسبت الصورة اليك و اذا لم توجد المرأة لم توجد الصورة فالله سبحانه فى الازل عالم و لا معلوم و اذا وجد المعلوم وجد خارج الازل و وجد العلم به و هو العلم الاشراقى الفعلى فافهم و هذا السمع و العلم و البصر و غيرها بمعنى واحد فاذا قلنا هو تعالى لذاته عليم نريد ان ذاته علم و ليس معنى هذا العلم المعنى المفهوم عندنا من انه العلم الذى يقتضى معلوماً لانّ ذلك هو العلم الفعلى و السمع الفعلى و غيرها الا ترى انك سميع و لا يقتضى هذا مسموعاً و انما معناه الله سبحانه و اذا قلنا انّ علمه الذى هو ذاته تعلق بمعلوم كما

يوهمه الحديث الشريف فالمراد ان علمه هو ذاته و لما وجد المعلوم تعلق به العلم الفعلى عند وجود المعلوم كما نقول كان الله وحده و حين وجد زيد انما وجد بفعل الله بمعنى ان فعل الله المتعلق به لم يكن قبله كذلك علمه الفعلى و العلة فى ما قلنا ان العلم الذى نعرفه لا بد له من ان يكون مطابقا للمعلوم و الا كان جهلاً و مقترنا به و الا لم يكن علما به و واقعا عليه كذلك و علم الله الذى هو ذاته هو الله سبحانه فَمَا معنى كونِ الله بذاته عالما بزيد اذا كان علمه ذاته هل يكون الله مطابقاً لزيد و واقعاً عليه و مقترنا به تعالى الله عن ذلك بل كان عالماً و لا معلوم كما تكون انت بصير و لا مبصر و لا يلزم من عدم مسموع يتعلق به سمعك ان تكون اصم و من عدم شىء تراه ان تكون اعمى كذلك لا يلزم من كلامنا ان يكون الله تعالى فى الازل ليس بعالم لعدم وجود معلوم فى الازل نعم لك ان تقول كان الله فى الازل عالماً بها فى الحدوث و ليس لك ان تقول كان الله سبحانه عالماً بها فى الازل اذ يلزم وجودها فى الازل و الازل ذاته و هذا اشارة الى جواب سؤالك و اعذرني فى ترك تطويل البيان .

قال سلمه الله : و كيف نكلف بمعرفة الله تعالى و هو واحد من كل وجه فهو مجهول الكنه .

اقول : لا يكلف احد من الخلق لا نبى مرسل و لا ملك مقرب بمعرفة الكنه لانه كما قال الرضا (ع) كنهه تفريق بينه و بين خلقه و غيوره تحديد لما سواه و روى الشيخ فى المصباح فى ادعية الايام الطويلة : اللهم فُتَّ ابصار الملائكة و علم النبيين و عقول الانس و الجنّ و فهم خيرتك من خلقك القائم بحجتك و الذاب عن حرمك و الناصح لعبادك فيك و الصابر على الاذى و التكذيب فى جنبك و المبلغ رسالاتك الدعاء ، فاذا فات تعالى فهم محمدٍ صلى الله عليه و آله فمن يكلف بمعرفة كنهه و ذلك هو المجهول المطلق لا يعرف الا بالجهل به لكن لما لم يمكن ادراكه لغيره و لا يقوم النظام الا بمعرفته وصف نفسه لعباده و هذا الوصف هو حقيقة عبده فقد وصف نفسه لك بكنهك فمن عرف نفسه فقد عرف ربه لان الشىء لا يعرف الا بوصفه و انت وصفه و معنى

أَنَّكَ تعرفه بك أَنَّكَ اذا عرفت أَنَّكَ اثر دَلَّكَ عَلَى وجود مؤثر او انك نور دَلَّ عَلَى وجود منيرٍ أَوْ أَنَّكَ صنعُ دَلَّ عَلَى وجود صانع و لو نظرت الى نفسك انك انت انت لم تعرف نفسك و لم تَدُلُّكَ اَنِّيُتُّكَ عَلَى غيرك فانت الوصف الذى تعرّف به لك و هذا الوصف شعاع لتعرّفه لمحمد وآله (ص) و ذلك هو المثل الاعلى و هو المقامات التى لا تعطيل لها فى كلِّ مكانٍ و هى العنوان الذى لا فرق بينه و بينه إلا أنه عبده و هو بمنزلة قائم من زيدٍ فان قائم مصاغ من الحركة الموجودة للقيام و من القيام صيغ منهما عنوان يدلُّكَ عَلَى ان هنا شيئاً ينسب قائم اليه و قائم هو وجه زيدٍ لمن طلب معرفة فاعل القيام و كالشعلة المرئية من السراج فانها وجه النار الغائبة عن الإدراكِ فانت تتوجه الى الشعلة و تقصد النار الغائبة لأنَّ الشعلة دليل عليها و لكن لا تدرك مطلوبك الذى هو كالنار و انما تدرك دليله الذى هو الشعلة و هى الدليل على النار فالمقامات التى يعرفه بها من عرفه لا فرق بينها و بينه الا أنهم عباده و خلقه هى وجهه فايما تولوا فثمَّ وجه الله فالحركة الفعلية هى المشيئة و اثرها هى الحقيقة المحمدية و المصاغ منهما العنوان و الوجه الذى يدلُّ عَلَى المعبود كما انَّ الشعلة اصلها دخان استنار بمسِّ التار فمس النار هو فعلها و هو آية المشيئة و الدخان المستنير بها هو آية الحقيقة المحمدية و المصاغ منهما و هو السراج و المقصود هى (هو خل) النار التى هى آية الله سبحانه فانت تعبد الغيب الذى لا يدرك و تتوجه اليه بواسطة العنوان كما أَنَّكَ اذا قلت لزيد يا قاعد فانت تعنى زيدا و لكن لا تتوصّل اليه إلا بواسطة صفته اعنى قاعد و قاعد هو الوجه و الدليل و العنوان و هو مركب من فعل كالمشيئة و من اثره و هو القعود كالحقيقة المحمدية (ص) فالمعبود و المقصود هو الحق و المجهول المطلق عزّ و جلّ و المكلف بمعرفته العنوان لان من عرف الصفة عرف الموصوف و من عرف الاثر استدل به على المؤثر فافهم .

قال ايده الله : و ما معنى تسمية المعلومات علما له تعالى .

(اقول خل) اعلم ان العلماء و الحكماء اختلفوا فى العلم هل هو غير المعلوم و به قال اكثر المتكلمين ام بعضه عين المعلوم كالصورة فانها هى علم و

هى معلومة بنفسها لا بصورة اخرى و الا لزم التسلسل او الدّور و بعضه غير
المعلوم كعلمنا بزيد فانه صورة فى اذهاننا و المعلوم زيد و هو غيرها و به قال
اكثر المشائين و كثير من الاشراقين ام هو عين المعلوم و به قال بعض
الاشراقين و المشائين و بعض الرواقين و هو الحق لأن الصّورة هى علم بهيئة
حضور زيد عندك و ليست غير الهيئة و هى معلومة بنفسها لا بصورة اخرى و اما
زيد حال حضوره عندك فعلمك به نفس حضوره و المراد بحضوره هو هو بذاته
لا الحضور العامّ الذى هو حصول الشىء فان الخضرة اذا حضرت بين يديك هى
علمك بها و اذا حضرت الحمرة كذلك و لو اريد بالحضور العام لتساوى بالنسبة
الى الخضرة و الحمرة فلا يكون العلم مطابقاً للمعلوم لان المطابق للخضرة هو ما
كان اخضر و المطابق للحمرة ما كان احمر و لو كان العام لما وصف بلون
لصلوحه لكلّ شىء و ائّما نريد بالحضور نفس الحاضر و ذاته فاذا وجد الشىء
وجد نفسه (وجد بنفسه .خ ل) للواجد له و هو العالم به و هو العلم الاشراقى
الذى يحصل للعالم بوجود المعلوم لانه هو المعلوم فالشىء ائّما يحصل بنفسه ،
و اعلم ان كلّ شىء خلقه الله فهو علم و معلوم و دليل و مدلول و كتاب و
مكتوب و علة و معلول و عرض و معروض و فى امالى الطبرسى باسناده الى
النبيّ (ص) قال ان لنا فى كلّ شىء علما حتى تقلّب الطير فى الهواء هـ.

قال سلمه الله : و ما معنى ما ورد من انّ له الامثال العليا، و قوله و له المثل

الاعلى فى السموات و الارض .

اقول: المثل بفتح الثاء الاية و الوصف و له فى الاستعمال اطلاقان

احدهما ان قوله له المثل الاعلى فى السموات و الارض اى انه منزّه عن كلّ
شىء فى السموات و الارض اى عند اهل السموات و اهل الارض او من الشبه
بمن فى السموات و الارض اى عن كلّ شىء و ثانيهما المثل بالفتح العُنوان و
العلامات و المقامات التى لا تعطيل لها فى كلّ مكانٍ يعرفك بها من عرفك لا
فرق بينك و بينها الا ائّهم عبادك و خلقك كما فى دعاء شهر رجب للحجّة عليه
السّلام ، و قد يطلق على المعانى و قد يطلق على المشيئة فالعنوان كالقائم من زيد

و المشيئة كحركته المحدثة للقيام و المعانى كالقيام و الثلاثة مراتب لمحمد و آله (ص) فالمقامات (كونهم خل) كالحديدة المحممة لا فرق بينها فى الأحرار و بين النار لأنها تحرق بفعل النار الذى حلّ فيها و هو قول الصادق (ع) لنا مع الله حالات نحن فيها هو و هو نحن و هو هو و نحن نحن هـ، و المشيئة و الأرادة فعل الله الذى حلّ بهم فهم محلّه لأنّ الفعل لا يتقوم بنفسه و هم الذين تعلق بهم الفعل فتقوم بهم و كانوا به و المعانى هم معانيه اى معانى افعاله كالاكل و الشرب و القيام و القعود فأنها معانى زيد اى معنى (معانى .خل) افعاله و كلّ المراتب الثلاث يصدق عليها المثل الأعلى بفتح الثاء و يكون معنى له المثل و (او .خل) الامثال باعتبار مراتب اسمائهم الاربعة عشر (ع) انهم ملكه و فى قبضته عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول و هم بامرهم يعملون و معنى آخر انهم (عليهم السلام .خل) له فلا يفعلون شيئاً لانفسهم قط و لا غيره لانه تعالى اصطنعهم (اصطفاهم خ) لنفسه فهم عنده فى كلّ حالٍ .

و اما المثل بكسر الميم و سكون الثاء فهو النظير فان اريد منه الضدّ المعاكس فى الذاتيات او الندّ المشارك فى الذاتيات امتنع اطلاقه فى حقه تعالى و ان اريد منه الاية و الدليل صح اطلاقه لان الوصف مثل الموصوف و هو قوله (ع) لا فرق بينك و بينها الا انهم عبادك، و كذلك معنى من عرف نفسه فقد عرف ربّه، فان المراد ان تكشف جميع سُبُحات ذاتك حتى الاشارة الى شىء منها حتى لا يبقى الا محض ذاتك فيبقى فى وُجْدانك شىء لا فى شىء و لا من شىء و لا على شىء و لا لشىء و لا من (شىء خل) و لا منه (شىء خل) و لا جهة غير محض شىء فاذا بقى شىء ليس كمثله شىء كان آية الله و صفته فتعرف الله سبحانه بانه ليس كمثله شىء و لا فى شىء و لا من شىء و لا على شىء و لا لشىء و هذا الأنموذج الفهوانى^١ هو ذاتك و هو وصف الله نفسه لك و

^١ الفهوانية خطاب الله للسالك بطريق المكافحة اى المشافهة من غير رمز و بنحو المكاشفة . منه . (الظاهر ان هذه الحاشية

هو آية الله في نفسك وهو المثل الوصفي بكسر الميم و سكون الثاء الذي ليس مثله شيء و لو كان له مثل لما عرف الله سبحانه به و ذلك لانه لا يعرف بغيره و انما يعرف بوصفه و ذاتك و وصفه الفهوانى و هذه النفس هي النور الذي قال (ع) اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله و هو الفؤاد و هو جھتك من ربك و هو وجودك و هذا شعاعٌ لمثلٍ اعلى منه و هو نورُ الانبياء (ع) و نورهم شعاعٌ لنورِ محمدٍ و اهل بيته الطيبين (الظاهرين خل) عليه و عليهم السلم و نورهم هو المثل الاعلى بلحاظ الوحدة النوعية و الامثال العلية (العليا خل) بلحاظ التشخيص ، فلك ان تقرأه بالتحريك و لك ان تقرأه بكسر الميم و سكون الثاء فان قرأته بهذا الأخير فيجب عليك ان تقصد بالمثل الوصفي الفعلي الذي هو اثر فعله تعالى و الاثر يشابه صفة مؤثره في جهة مبدئيه و لا يجوز ان تريد به المثل الذي هو النور و هو الشريك في الذاتيات فانه كفر .

قال سلمه الله : و ما الدليل على اثبات المعاد الجسماني من غير المنقول .
 اقول : برهانُ هذا العيانى مذکور فى علم الطبيعى المكتوم اعنى علم الصناعة و ذلك امرٌ عيانى تراه بعينك و انا اشير لك الى الدليل على جهة الاجمال ، اعلم ان الوجود الفاض من فعل الله سبحانه شيء واحدٌ و لم يفض غيره و كله شعور و فهمٌ و ادراكٌ و حيوة فلما نزل من الخزائن كما قال تعالى و ان من شيء الا عندنا خزائنه و ما ننزله الا بقدر معلوم و هذه الخزائن خزائن الامكان الراجح لِحَقَّتْهُ عوارضُ المراتبِ مراتبٍ تنزله فكان منه جامدٌ و هي الاجسام و منه ذائبٌ و هي النفوس و الأرواح و العقول و الجامد و الذائب شيء واحد من حقيقة واحدة الا ان الذائب اقوى تحققا و اشد لطفًا لانه صفة الفاض و الجامد ثقله كلب اللوز فان الدهن منه ألطفٌ من ثقله و اقوى و لكن الدهنية من الثقل لاتفنى حتى يفنى الثقل و الوجود ذائبه و جامده شيء واحد من حقيقة واحدة الا ان ادراك الذائب منه و شعوره و احساسه و عقله و اختياره اقوى من ادراك الجامد و شعوره و احساسه و عقله و اختياره و الحشر يوم القيمة و الاعداء اتما هي ليدان كل شيء بما عمل و كما ان العقول و الارواح و النفوس اتما تعاد

للجزاء لانّها كلفت و اطاعت او عصت كذلك الاجسام هي مكلفة فاطاعت او عصت فيجب حشرها و (او.خل) اعادتها لتجازى بما كسبت و كلّ شيء من الجمادات و النباتات و الحيوانات مكلفة الا ان تكليفها بنسبة شعورها و ادراكها الا انّها اذا قيست الى شعور النفوس و العقول لم يحسّ بشعورها كما انّ الحيوانات اذا قيست بشعور الانسان كانت لا تكاد يحسّ بشعورها و فهمها كذلك الانسان لو قست احساسك و شعورك و ادراكك و فهمك التي هي مناط تكليفك و حشرك و نشرك باحساس محمد و اهل بيته (ص) و شعورهم و ادراكهم و فهمهم لو جدت نفسك اقلّ في ذلك من الجمادات و لو اطاعت على سرّ الايجاد ظهر لك ان الايجاد فرع التكليف و انّ كلّ شيء لا يوجد حتى يقبل التكليف و انت اذا تأملت القران و السنّة عرفت ان كلّ شيء مكلف مثل قوله تعالى ثم استوى الى السماء و هي دخان فقال لها و للارض ائتيا طوعاً او كرهاً قالتا اتينا طائعين و لو كانت غير مميّزاتٍ و لا مشعراتٍ لقالتا اتينا طائعات لكنه سبحانه ذكرها بجمع العقلاء و قال ان من شيء الا يسبح بحمده و لكن لا تفقهون تسبيحهم و لم يقل تسبيحها و قال و خلق الليل و النهار و الشمس و القمر كلّ في فلكٍ يسبحون و لا قال يسبحنّ و قال يتفيؤا ظلاله عن اليمين و الشمال سجداً لله و هم داخرون و لم يقل و هي (هن.خل) داخرات و الاحاديث لا تكاد تحصى مثل افتخرت زمزم على الفرات فاجرى الله فيها عيناً من صبرٍ و مثل ما ورد في علة كون بعض التمرات (التمرّات خل) يوجد فيها مثل الرماد انها تركت الذكر ذلك اليوم فارسل الله عليها ملكاً فضر بها بمنقاره و ما ورد في الجمادات و النباتات لا يكاد يحصى مثل علة ملوحة الماء و مرارة الارض و ملوحتها و سبختها و مرارة البطيخ بعدم قبولها للولاية و مثل قوله تعالى انكم و ما تعبدون من دون الله حصب جهنّم و هبّل صخرة و هو يعذب في جهنّم مع من عبده و لو لم يكن راضياً لكان العدل الحكيم سبحانه ظالماً له حيث عذب من لا يفهم و لا تقصير له فاذا ثبت عقلاً و نقلاً تكليف الاجسام و جب حشرها للجزاء و العلة الموجبة لاعادة الارواح جارية في الاجسام بعينها و قد ورد ان

عبدالملك ابن مروان لما مات و كشف اولاده عنه الغطاء ليغسلوه انقلب كل جسده وزغا و فرّت يمينا و شمالا حتى لم يبق منه شيء و وضعوا مكان جسده جذع نخلة و كفونه و دفنوه و ذلك لان الجسد كله حيوة و ارواح و لكته جامد فربما ذاب فكان ارواحاً كالعذرة و اللحم يتعفن فينقلب دوداً فالجسد يتنعم و يتألم كما ترى النخلة و الشجر يتألم بقطع بعض اجزائه و لكن ليس على حد الحيوان في التنعم و التألم و بالجملة الدليل العقلي الدال على اعادة الارواح بعينه دال على اعادة الاجسام و انما لم يقولوا الذين بحثوا في هذه المسألة بذلك و قالوا بان العقل ليس فيه ما يدل على اعادة الاجسام و انما دل عليها الكتاب و السنة لانهم لا يعرفون الكتاب و السنة لانهم انما ياخذون علومهم من مميت الدين ابن عربي و الغزالي و النظام و الجبائي و الحسن البصري و شيخ الاشراق و الصوفية و امثالهم و لم يكن معرفتهم مأخوذة من ائمة الهدى (ع) فهذا جهلوا اكثر الاشياء فاتي ذكر في شرح الزيارة الجامعة و شرح المشاعر للملا صدرا كثيرا من كلماتهم يجعلون اكثر الاشياء امورا اعتبارية مثل الامكان و الوجوب و القدم و الفوقية و التحتية و امثال ذلك بل نصف الاشياء كلها امور اعتبارية ليست موجودة و الموت اعتباري ليس بموجود و الله سبحانه يقول الذي خلق الموت و الحيوة و يؤتى بالموت يوم القيامة في صورة كبش املاح يذبح بين الجنة و النار و يروون هذا و يقولون الموت اعتباري حتى اتى شرح المشاعر و لا ذكرت كلمة من قواعدهم و لا ادلتهم و لا شيئا مما قالوا الا بطلته لاتي يعلم (يعلم خل) الله ما وجد شيئا مما عندهم مطابقا لمعتقد ائمة الهدى عليهم السلام و حكمتهم و اولئك ليسوا ائمتنا و قد امرنا بالاعراض عنهم و ائمتنا (ع) امرنا بالاخذ عنهم و باتباعهم و التسليم لهم و الرد اليهم في كل شيء مما نعرف و ما (مما. خل) لانعرف و اولئك ليسوا على شيء مما عند ائمتنا (ع) و الملا محسن و الملا صدرا و اتباعهم و الخواجه نصير الدين و غيرهم يقولون هذا مذهب ائمتنا و لا يستحيون من الله و لا من الناس و لقد ذكر الملا صدرا في كتابه الكبير الاسفار في ان المشية و الارادة قديمتان و انهما عين علم الله الذي

هو ذاته ادلة من العقل والكتاب والسنة و اطال البحث حتى انه استدلل على قدم الارادة من السنّة بما روى عن الكاظم (ع)، قال ما هذا لفظه: فعُلمَ من الايات و نظائرها ان ارادته تعالى للاشياء عين علمه بها و هما عين ذاته تعالى و اما الحديث فمن الاحاديث المروية عن ائمتنا (ع) في الكافي و غيره في باب الارادة ما ذكر في الصحيح عن صفوان ابن يحيى قال قلت لابي الحسن (ع) اخبرني عن الارادة من الله و من الخلق فقال الارادة من الخلق الضمير و ما يبدو لهم بعد ذلك من الفعل و اما من الله فارادته احداثه لا غير ذلك لانه لا يروى و لا يهّم و لا يفكر و هذه الصفات منفية عنه و هي صفات الخلق فارادة الله الفعل لا غير ذلك يقول له كن فيكون بلا لفظ و لا نطق بلسان و لا همّة و لا تفكر و لا كيف لذلك كما انه لا كيف له هـ، و لعل المراد من الضمير تصور الفعل و ما يبدو بعد ذلك و اعتقاد النفع فيه ثم انبعث الشوق من القوّة الشوقية ثم تاكده و اشداده (اشتداده. خل) الى حيث يحصل الاجماع المسمّى بالارادة فتلك مبادئ الافعال الارادية القصدية فينا و الله سبحانه مقدس عن ذلك كلّ انتهى كلامه في الاسفار و هو طويل و هذا قليل منه. فبالله عليك تأمل في هذا المحقق الفاضل كيف استدلل بهذا الحديث الصحيح على قدم الارادة و أنّها عين علمه الذي هو ذاته و العلة في هذا الغلط و الخطب اتّباعهم ائمة الضلال في الاعتقادات و الاقوال و اعراضهم عن طريق ائمة الهدى (ع) و عن مذهبهم و حكمتهم، و اقبح من هذا كلّ انهم يقولون بقول اعدائهم و يقولون هذا قولهم (ع) و نحن لا نأخذ الآ عنهم كبرت كلمة تخرج من افواههم ان يقولون الآ كذباً، و بالجمله كنت معهم على طرفي نقيض حتى انى ما اجد لفظة هي حقّ في كتبهم حتى اذا قالوا لا اله الا الله فانهم كاذبون لانهم يعنون غير الله الذي هو معبودنا تبعاً لمحمد و آله صلى الله عليه و آله و الحمد لله ربّ العالمين .

قال سلمه الله: و كيف التطبيق بين ما اجمع عليه من ان الاسراء وقع ليلاً و

ان النبي (ص) صلّى بالملائكة و النبيين صلوة الظهر ركعتين .

اقول: اعلم ان هذه المسألة بل كلّ ما يتعلّق بمسائل المعراج صعب جدّاً

لا تعرفه العقول و انما تعرفه الافئدة التي هي نور الله و لكن لما كان لكل مسألة جواب و جب ان اشير الى شىء مجمل و هو ان النبي (ص) ليلة المعراج مرّ على كل شىء خلقه الله من عالم الغيب و الشهادة و الدنيا و الاخرة في الوقت الذي خلقه الله فيه فهذا جواب سؤالك و غيره في كل ما يتعلق بامر المعراج و اما ذكر بعض التفصيل فانه (ص) ليلة المعراج مرّ على العقل الكلى الذي هو اول ما خلق الله في حال تكوين الله سبحانه له و اشهده خلقه و على الحشر و القيامة حين قامت و على نفخة الصعق و نفخة الفزع و الحاصل ما في ملك الله شىء خلقه الله من الانوار و الجواهر و الأعراض و الذوات و الصفات الا و قد وقف عليه حين كونه و في مدة بقائه و حين فنائه في الدنيا و الاخرة فمرّ على الزوال حين زالت الشمس فصلّى ركعتين لان الصلوة فرضت ركعتين و صلّى المغرب و العشاء و الصبح و غير ذلك و بيانه انه قبّل التوبة كان يرعى الغنم فسمع هدة عظيمة و جفلت الغنم ثم بعد النبوة بستين او باربع او خمس او سبع او تسع على اختلاف روايات الفريقين عرج الى السماء فسمع هدة عظيمة فسأل جبرئيل (ع) عنها فقال هذه صخرة القيثها في جهنم منذ سبعين سنة و الان وصلت قعر جهنم و هو يهودى مات تلك الساعة و عمره سبعون سنة حين كان يرعى الغنم فسمع النبي (ص) صوت موته اعنى وقوعه في جهنم بالقاء جبرئيل (ع) و هو الذي سمع ليلة المعراج بعد ذلك بكم سنة سمع الصوت ليلة المعراج في الدقيقة التي سمعه قبل ذلك و السماع واحد و المسموع واحد في وقت واحد و قس على هذا كل شىء من امر المعراج و اما الجواب على الظاهر فاعلم ان الليل عبارة عن ظلمة ظل الارض و هو مخروط الظلّ و هذا انما يوجد الى ما يقرب من فلك الزهرة ثم يعدم فلما تجاوز فلك الزهرة كانت الشمس طالعة فالتّهار موجود (فلما خل) زالت الشمس صلى الظهر و مثال محاذاته (ص) للزوال مثل ما ذكر علماء الهيئة كالبهائي في تشريح الافلاك انه يمكن ان يكون يوم واحد يوم السبت عند رجل و يوم الجمعة عند آخر و يوم الخميس عند آخر بناء على كرية (كروية خل) الارض عند قوم بان يفرض رجل قاعد على وجه الارض و آخر

يسير مع الشمس و آخر يعاكس مسير الشمس فاذا اجتمعوا كان ذلك اليوم الذى اجتمعوا فيه عند السائر مع الشمس يوم الخميس لان الشمس لم يغرب عنه فهو فى يوم الاجتماع الاوّل و عند القاعد يوم الجمعة لان الشمس غربت عنه يوم الخميس و طلعت يوم الجمعة عليه و عند المعاكس لها يوم السبت لانها لما غربت يوم الخميس قابلها من المشرق فغربت عنه فلما طلعت تحت الارض طلعت عليه فهو يوم الجمعة فلما وصلت المشرق وصل هو المغرب فغربت عنه يوم (بيوم خل) الجمعة فلما طلعت من المشرق و طلع هو من المغرب طلعت عليه بيوم السبت فالمعاكس كانت عليه ثلاثة ايام بما فيها من العبادات فصلى الظهر تحت الارض لوجود الزوال عنده كما فعل (ص) فافهم .

قال سلمه الله : و هل مدلول لفظ الجلالة فى البسملة و الفاتحة متّحدا م لا .

اقول : ان الاسم الشريف موضوع للذات المتصفة بصفات القدس

كالعزیز و الحكيم و السبحان و القدوس و المتعالى و بصفات الاضافة كالسميع و البصير و العليم و بصفات الخلق كالخالق و الرازق و المعطى و المانع فهو له الاسماء الحسنی له منها ثمانية و تسعون اسماً و الرحمن هو (اسم خل) الذات المتصفة بصفات الاضافة و بصفات الخلق و له من الاسماء الحسنی سبعة و تسعون اسماً قال تعالى قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن اياً ما تدعوا فله الاسماء الحسنی فالاسم الشريف اذا اطلق بنفسه فما سمعت فهو مدلوله و اذا وصف بصفة خاصة لُوْحِظَتْ فيه مثل الله يعنى الرحمن الرحيم الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن المعطى الضار النافع الغافر الرازق و ما اشبهها من الاسماء الحسنی و لكن اذا قلت يا الله اغفر لى لُوْحِظَ فيه الله الغافر و اذا قلت يا الله ارزقنى لوحظ فيه الله الرازق و البسملة لوحظ فيها ابتداء الكتاب التدوينى و هو طبق الكتاب التكوينى فينبغى ان يلاحظ فيه جميع صفات القدس و صفات الاضافة و صفات الخلق و الحمد لله رب العالمين على الظاهر و باطن الباطن يكون مثل البسملة و لذا قال رب العالمين باستغراق العوالم بالجمع و افرادها بالالف و اللام و على الباطن و باطن التاويل و التاويل فى بعض الاحوال لا يكون

ما فى الفاتحة ملحوظاً فيه ما فى البسمة لان المراد بالحمد ما هو اخص من المراد به فى الوجه الاول و لكن المراد من مدلول الجلالة معنى واحد حيثما وقعت و اما الملاحظات فشىء راجع الى الأوصاف و الافعال و الآفالمقصود منه هو المعبود بالحق عزّ و جلّ و اما ما يتوهمونه الذين قال فيهم علىّ (ع) العلمُ نقطة كثرها الجهّان من أنّه جزئى او كلّى او المراد منه المفهوم حتى ان بعضهم قال انه كلّى يصدق على كثيرين امتنع ما سوى الواحد للدليل فشىء خارج عن العلم و عن مذهب ائمتنا (ع) فهو باطل .

قال سلمه الله : ثم الاعلام بما يختاره مولانا فى مهر المرأة اذا مات زوجها قبل الدخول او ماتت هى قبله هل يُنصف ام لا و لا بأس بالاشارة الى المأخذ .
اقول : هذه المسألة عهدى بها سابقاً و الآن ليس لى قوّة على المراجعة فيها ثلاثة اقوال :

الاول اذا مات زوجها قبل الدخول او ماتت هى قبل الدخول يجب (فيجب حل) لها نصف المهر .

الثانى ذهب اليه الشيخ ان مات هو فلها الكلّ لان الفرقة من قبله و ان ماتت هى فلها النصف لان الفرقة من قبلها .

الثالث لها الكلّ مطلقا سواء ماتت قبل ام هو لان التنصيف انما هو حكم الطلاق قبل الدخول و الذى ترجح عندى سابقاً هو التنصيف مطلقا نظراً الى الاية الشريفة قوله تعالى و كيف تأخذونه و قد افضى بعضكم الى بعض يعنى به الوطى و احذن منكم ميثاقا غليظاً يعنى به العقد ، فجعل سبحانه علّة و جوب اعطائها كل الصداق شيئين العقد و الوطى و المفهوم من المقابلة التوزيع فيكون موجب النصف العقد و موجب النصف الاخر الوطى و اذا لم يدخل استحقت بالعقد النصف لا غير ، و كونه اذا مات هو يجب عليه الكلّ لان الفرقة من قبله ليس بشىء لان الفرقة من قبل الله و هو قد حكم بالتنصيف و ذكره فى الطلاق و لا يقتضى (فى الطلاق لا يقتضى حل) نفى غيره لان ذكر الشىء لا يقتضى نفى ما عداه ، و للاخبار الكثيرة و قد كان فى خاطرى انّها تقرب من ثلاثين خبراً و قول

الشيخ فيه نحو خمسة اخبار و قول المشهور ظنى ان فيه ثمانية اخبار فالقول بالتنصيف مطلقا اوجه لقوة الاعتبار و كثرة الاخبار و صحة اكثرها ، هذا ملخص ما عندى سابقاً و الان ليس لى قوة (على خل) المراجعة .

قال سلمه الله : و هل غير ذات الولد من الميت ترث من خيار العقار شيئاً ام لا و هل ولد الولد كالولد مع فقد ابيه فى ايجابه استحقاق عين العقار ام تختص بذلك ذات الولد بلا واسطة .

اقول : الظاهر عندى ايضا سابقا ان ذات الولد ترث من كل شىء و اما غير ذات الولد فترث من عين ما ينقل و يحول و اما الارض فلا ترث منها شيئاً لا عيناً و لا قيمة و اما الجدران و السقوف و السطوح و النخل و الشجر و منه عندى القنوات و المياه و العيون و ما اشبه ذلك غير رقبة الأرض فترث من قيمته دون رقبته و اما ولد الولد مع فقد ابيه فالذى يقوى فى ظنى انه يقوم مقام ابيه فى كل شىء الا فى اشياء نادرة فترث ذات ولد الولد من رقبة الارض لانها ذات ولد شرعاً و لغة و نظراً الى العلل فانها عندى اسباب لامعرفات .

قال سلمه الله : و ما فائدة المنسوخ قبل مضى زمن يسع العمل به .

اقول : ايمان المكلف بمطلق الامتثال و التهيؤ للقبول و لان الشىء قد يكون الامر به محبوباً دون متعلقه أما ان الامر به محبوب فلما فيه من الامتثال كما امر ابراهيم (ع) بذبح ابنه (و.خل) اما الامر به فى نفسه فهو راجح لانه المسابقة الى القيام بالبلاء الحسن من الله و اما ان متعلقه اى وقوع متعلقه غير محبوب فلاستلزامه قوات ما هو اعظم منه فيكون مع رجحانه فى نفسه بالنسبة الى كون وقوعه مانعاً من وقوع الامر الالهى منه مرجوحاً فيكون نسخه راجحاً باعتبار غيره كما نسخ ذبح اسمعيل لانه لو ذبحه لكان سابقاً للحسين (ع) فى كونه فداء لشيعته من النار و لكان ذبح اسمعيل موجعاً لقلب ابيه ابراهيم فاذا منع منه كان السبق للحسين (ع) لانه اولى به من اسمعيل و لان قتله (ع) على ايدى اعدائه لعنهم الله ظلما و عدوانا اوجع لقلب ابراهيم من ذبح ابنه على يده فكان راجحاً فكان ذبح اسمعيل بعد ان كان راجحاً مرجوحاً ففداه بكبش اشعاراً

بالاستكانة لله تعالى املح و هو اللّون الممزوج من البياض و السّواد اشارة الى انه من صفة الفجر الذي نورّه بياض و سواد و هو الحسين (ع) لان السواد من بقايا ليل مصالحة اخيه الحسن (ع) لمعوية و البياض من نور صبح قتله يوم كربلاء اذ هو الذي كشف ظلمة الشبهة الداخلة على الشيعة من مصالحة الحسن (ع) لمعوية (عليه اللعنة .خل) فكان قتلُهُ عذراً لمن قعد في بيته منهم (ع) الى قيام القائم عجل (الله .خل) فرجه و سهّل مخرجه و الحاصل قد يكون نفس الأمر بالشىء محبوباً لان متعلّقه حسنٌ في نفسه و لكن متعلّقه بالنسبة الى غيره ليس بمحبوب كالأمرِ بالصدّق و اذا استلزمَ هلاكَ المؤمنِ وجبَ الكذب فالصدّق لا يزال في نفسه حسنّاً و قد يكون قبيحاً بالنسبة الى استلزامه هلاكَ المؤمنِ فقبّحه عرَضى و هذا كثير في الكتاب و السنّة قال تعالى فتولّ عنهم فما انت بملوم ارادَ اهلاكهم ثم رحّمهم قبل اهلاكهم فقال و ذكّر فانّ الذكرى تنفع المؤمنين .

قال سلمه الله : و ان تمنّ علىّ بكشفِ معنى حقيقة الدعاء و الفرق بينه و

بين الامر و التّهى .

اقول : معنى حقيقة الدعاء هو العروج الى مراتب المطالب اما سمعت ان الصلوة لغة هي الدّعاء و قد لوّح الشارع (ع) أنّها هي الدّعاء شرعاً و لغة فقال الصلوة معراج المؤمن و كما ان الملائكة تعرج الى مراتب مطالب خدمة الله سبحانه باجنتها و هم اولى اجنحة مثني كصلوة الصّبح و ثلاث كصلوة المغرب و رباع كالظهرين و العشاء فاعدادها اجنحة المؤمن فافهم ما كشفت (كشف .خل) لك من السرّ فانه ممّا قال على بن الحسين (ع):

و ربّ جوهرِ علمٍ لو ابوح به

لقيل لى انت ممن يعبُد الوئنا

فالدعاء معراج المؤمن لانه هو العبادة و العروج الى المراتب العالية فانّما هو بالمدد الالهى لانه هو السبب الوثيق و الفيض بالمدد دائم من كرم الكريم

سبحانه و لكن لا ينتفع به المكلف الا بالقبول و التمسك به و اعظم القبول له و التمسك به الدعاء اللغوى و الشرعى اعنى الصلوة ذات الاركان و الدعاء قبول الكون و التكوين مقبولته و القبول موقوف على التمكين فالتمكين هو حقيقة الأمر و هو طلب القبول بالعمل و النهى طلب الترك بالفعل و كان المطلوب فى النهى هو ما كان فى امكان المكلف من الامور المتحققة (المتعلقة. خ. ل) بالامكان فان المأمور به و المنهى عنه شيان موجودان بالوجود الامكانى للمكلف فيطلب منك فعل هذا لما فيه من الصلاح و يطلب منك ترك هذا لما فيه من الفساد و لما كان الحكيم لا يخاطب المكلف الا بما يعرف امرهم و نهاهم على ما يعرفون من انه طلب منهم ما هو فى وسعهم و امكانهم مما اعطاهم القدرة عليهم و التمكين منه مما هو فى ملكه و قبضته و لما دلهم على ان جميع ما يطلبونه عنده سبحانه قال تعالى من كان يريد ثواب الدنيا فعند الله ثواب الدنيا و الآخرة و أمرهم بطلبه منه تعالى و هم لا يعرفون الا الامر و النهى و الامر و النهى لا يحسن الا من المالك فان (ل. خ.) الله سبحانه حين امرهم و نهاهم انما طلب منهم ما يستحقه و ما هو اهله و العباد لا يملكون شيئا منه و لا يستحقون و كيف (فكيف. خ. ل) يأمرونه بان يرزقهم و هم لا يستحقون الرزق و ينهونه عن ان يعاملهم بعدله و هم لا يستحقون ذلك لا تهم فعلاوا موجب الهلاك فكيف يقولون لا تهلكنا فعلمهم سبحانه ان الصورتين منهم دعاء اى طلب مما عنده فالامر هو طلب المملك بكسر اللام من المملك بفتح اللام و النهى طلب المملك بالكسر ترك المملك بالفتح و الدعاء بالصورتين طلب ما لا يستحقه الطالب .

و اما التسمية و خصوص لفظ بمعنى دون آخر فذلك من وضع الواضع للغة لمناسبة ذاتية بين الالفاظ و المعانى كما قررناه فى الأصول فى الفوائد و فى ما ذكرنا جواب لقوله ايدى الله : «و كيف تصدر صورة الامر و النهى من العبد القابل المطلق المفعول المطلق و العبد الذليل بالنسبة الى المولى الجليل؟» فأقول تأمل فى كلامى يظهر لك جواب ما سألت عنه .

قال سلمه الله : و كذلك بيان الخمس التى يزاها العالم (يزاد الامام خ. ل)

اللاحق بعد موت السابق .

اقول : الأمام اللاحق قبل موت السابق ناقص عن السابق فيزاد ما كان ناقصاً عنه مثل انه صامت فلا ينطق بدون اذن الناطق و بعده يكون ناطقا و مثل انتقال نور انا انزلناه في ليلة القدر و هو الروح من امر الله و مثل تمام الاثنين و السبعين الحرف من الاسم الاعظم عند موت السابق و مثل الرّجم اذا فقد حكم مسألة و لم يجدها في الكتاب و لا السنّة و لا في الغابر و المزبور (الزبور خ ل) و لا في مصحف فاطمة و لا في الجفر و لا في الجامعة رَجَمَ و هو الضرب بالقرعة فيظهر له مراد الله من المسألة في الحكم و مثل رفع عمود التور الى جميع الخلق فيعابن به كلّ شيء كما يرى الشخص في المرأة ، و اما خصوص خمس معيّنة فلا تحضرني حال الخط مع ما دلّ الدليل على ان لاحقهم لا يزيد على سابقهم حتى لو تجدد علم واقعة لم يصل الى السابق نزل بها الملك على النبي (ص) ثم يأمر الملك ان يلقيها الى عليّ (ع) ثم يأمره على ان يوصلها الحسن (ع) ثم يأمره الحسن ان يلقيها الى الحسين (ع) و هكذا حتى لا يزيد احدهم على غيره منهم (ع).

قال سلمه الله : ثم ما اختياركم في العصير بالنسبة الى الطهارة و النجاسة بعد غليانه و على القول بنجاسته حينئذ فما الدليل عليه و هل الدّبس المعهود في بلدنا المستخرج بمجرد العصر داخل في العصير ام لا و هل يختص التحريم بالعنبي ام لا و عليه فما معنى الكلية الواردة في الاخبار بلفظ كلّ عصير غلا .

اقول : الذي ترجح عندي ذكرته في شرح التبصرة للعلامة (ره) انه اذا غلا و اشتد اي في غليانه ينجس لتسميته في بعض الروايات بالخمير و حديث البخنج بتوجيه ذكرته هناك يصعب عليّ نقله الا ان المترجّح عندي ذلك و الظاهر ان الدّبس المشار اليه كما في القطيف عندكم و الأحساء مثل العصير اذا لا يترتب الحكم على العصر المتعارف و انما يترتب على المعصور و اعلم انّ الاخبار عندي ظاهرة في التحريم في العنبي و الزبيبي و التمري ان لم تكن صريحة و لكنني اتقى من الناس فاقول اذا سُئِلْتُ انا ما آكله لانّ روايات الباب كثيرة

صريحة و العلماء ينكرونها و ينكرون القول بالتحريم مع انه ذكره فى الدروس و اورد رواية عمّار ابن موسى عن الصادق (ع) قال سألته عن الفضيخ متى يَحْلُ ففقال (ع) خذ ماء التمر و اطبخه حتى يذهب ثلثاه، و يقولون لادلالة فى الرواية و يستدلون بحديث كان (ع) تعجبه الزبيبة على التحليل و هى اقوى ادلتى على التحريم و حسنة عبد الله بن سنان عن الصادق عليه السلام أيّما عصير مسّته النار فقد حرم حتى يذهب ثلثاه هـ، و يقولون هذه يراد منها خصوص العصير العنبى و انا ما ادرى ما يقولون و رواية عبيد بن زرارة عن الصادق (ع) فى الزبيب يطبخ فى الطبخ فقال (ع) اذا ادى الحلاوة الى الطبخ فقد حرم هـ، و يقولون هذه الرواية متروكة يريدون ان راويها زيد الزراد فى اصله و زيد من الثلاثين الرجل (الرجال خل) الذين استثناهم الصفار من رجال روايات كتاب النوادر لمحمد ابن احمد ابن يحيى الاشعري المعروف بدبة شبيب و انه لا يرى العمل بما تفردوا به و تبعه تلميذه محمد ابن الحسن ابن الوليد على ذلك و تبعه تلميذه الصدوق على ذلك و اسقطه الشيخ من الفهرست و يزعمون ان الكتاب من اصله ضعيف لان زيد الزراد ليس بثقة على الاصطلاح الجديد و انا ارويه بطرق صحيحة الى هارون ابن موسى التلعكبرى عن الكلينى عن محمد ابن يحيى العطار عن احمد ابن محمد بن عيسى عن الحسين بن سعيد عن ابن ابى عمير عن زيد الزراد و هم يَرَوون نقل الكشى الاجماع على تصحيح ما يصحّ عن ابن ابى عمير و الشيخ سليمان ابن عبد الله الماحوزى فى رسالته الصلّاتية رجّح تحريم التمرى و الزبيبي من عموم ايّما عصير فى حسنة عبد الله بن سنان المذكورة و يقول الصادق (ع) فى رواية ابراهيم ابن عيسى الخزاز الطويلة ذكر فيها قصة ابليس مع حواء و انها طلبها زبيبة فمصّها ثم تمرة فمصّها و ردّها عليها و كان العنب و التمر من اطيب الفواكه رائحة فذهبت بمصّ ابليس قال (ع) فمن ثمّ يَخْتَمِر العنب و التمر و الحاصل الذى يترجّح عندى سابقا اجتناب الثلاثة و الحكم بنجاسته مع الاشتداد و الان لا اقدر على المراجعة .

قال سلمه الله : و ايضا سيدى ما حقيقة معنى له معنى الربوبية اذ لا

مربوب؟ و ظاهر العبارة يوهم نسبةً او ملكاً و كلاهما يقتضى المغايرة و هل فرق بين عالم و ربّ و خالق حتى يقال عالم اذ لا معلوم و له معنى الخالقيّة اذ لا مخلوق ام لا و ما معنى الخالقيّة و الربويّة الثابت اذ لا مربوب و معناها المنفى هناك .

اقول: معنى له معنى الربويّة اذ لا مربوب ان الربويّة و الخالقيّة من صفات الخلق فمعنى ربّ هو المرّبى و المالك و الصاحب و امثال ذلك و ليس لربّ و خالق معنى غير ما يفهم لغة لآنها صفات الفعل فلذا توصف الذات بها و بضدها فتقول خلق و لم يخلق و ربّى و لم يرّب و صحبّ و لم يصحب و صفات الافعال صفات كمالٍ فى رتبة الفعل و صفات نقصٍ فى رتبة الذات لان الفعل تصحّ فيه التّسبة و الاضافة و الذات لا يصحّ ذلك فيها فان قلت ربّ و مالك لا يصحّ وصف الذات به و بضده فلا تقول لم يكن ربّاً و لا مالكاً قلت ربّ و مالك من صفات الفعل فيصحّ فى رتبة الذات ان يكون غير مالك و ليس برّب فائى ملكٍ او تربية فى ذاته تعالى و لكن لما كان بعد الذات اى خارج الذات يعنى رتبة الامكان صحّ هو ربّ و هو مالك لم يكن خلواً من ملكه فى ملكه اّمّا فى ذاته فذاته خلواً من ملكه فصفات الخلق كالربويّة و الخالقيّة لما كانت ذات اضافة و نسبة لا تنفك عنها و لاتعقل بدونها لم يجز ان تتّصف ذاته تعالى بها و لما كانت صفات كمالٍ فى الافعال لم يجز فقدها من افعاله و لما كانت حادثةً حدوث الاشراق و جب ان تكون صفة فعلٍ اى اثراً لفعله مؤكّداً له و معنى الفعل بكل جهاته علم و قدرة فمعنى الربويّة اذ لا مربوب العلم و القدرة و معنى الخالق و لا مخلوق العلم و القدرة يعنى ان العليم القدير يربى بافعاله ما شاء و يخلق ما شاء فمعنى الربويّة و الخالقيّة و جميع صفات الخلق كالرازق و المعطى و غيرهما العلم و القدرة اذ من كان عالماً بكلّ شىء و قادراً على كلّ شىء يفعل ما يشاء فالربويّة اذ مربوب نفس الفعل و كذا الخالقيّة اذ مخلوق و اذ لا مربوب لم يكن له معنى مفهوماً من الربويّة و ليس معناه ما يدل اللفظ عليه بل هو اسم ثانٍ للعلم و القدرة مثل ما قيل ان عشرة الاثلاثة اسم ثانٍ لسبعةٍ فما يفهم (فما يوهم خل)

النسبة و الملك معناه فى الفعل فاذا استعمل فى الذات لم يكن المراد منه مدلول لفظه الذى يوهم النسبة و الملك بل المراد منه الحقى لا الحقيقى و الحقى هو العلم و القدرة، انظر الى الامام (ع) لما سئل لم يزل الله (سبحانه خل) مريداً قال (ع) ان المريد لا يكون الا المراد معد لم يزل عالماً قادراً ثم اراد ه، يعنى انه تعالى له معنى الارادة اذ لا مراد و هو العلم و القدرة.

و قوله سلمه الله و ما فرق (الفرق خل) بين عالم و ربّ و خالق الخ، لا فرق بينها اذا اريد بعالم معناه فى اللّغة الظاهرة لانه عالم اذ معلوم و لكن هذا صفة فعلية كما تقول ربّ اذ مربوب و خالق اذ مخلوق و الصفة الفعلية منفية عن ذاته و كمال توحيد نفى الصفات عنه و لكن اذا قيل عالم اذ لا معلوم لا يراد به ما يراد من الاول بل يراد منه معناه الحقى و هو الله فانه مرادف له اذ لا يراد منه ما تفهم منه النسبة و الاضافة و له (فله خل) معنى حقى و هو عالم اذ لا معلوم و معنى حقيقى و هو عالم اذ معلوم و ليس لربّ و خالق و مالك معنيان الا ما نسّميه معنى ثانٍ مثل عشرة الاثلاثة فانه اسم ثان لسبعة و هو قولنا له معنى الخالق اذ لا مخلوق معناه عالم قادر كما قال الصادق (ع) فى الحديث السابق لما سئل عن الارادة، فافهم و اعذر و سامح فانى مشغول مع اشغال الامراض بشرح العرشية فى المبدأ و المعاد و لكن خطكم الشريف وصل الى محبكم فى الخامس عشر من ذى القعدة (الحرام .خل) سنة ١٢٣٤ قريب الغروب و فى ليلة السادسة عشرة (السادسة عشر خل) شرعت فى خطّ هذا الجواب انجازاً لطلبتم و مسارعة لارادتكم و لم اكن اقدر على القعود فى الليل و لكن ببركة اجابتكم قدرت تلك الليلة و الحمد لله ربّ العالمين و كتب احمد بن زين الدين ابن ابراهيم الاحسائى حامداً مصلياً مستغفراً . تمت .

رسالة في جواب السيد اسماعيل

من مصنفات الشيخ الاجل الاوحد
الشيخ احمد بن زين الدين الاحسائي
اعلى الله مقامه

فهرس الرسالة فى جواب السيد اسماعيل

- قال : فالىك اشكو ضعف نفسى عن المسارعة فىما وعد الله اوليائه و
المجانبة عما حذر الله اعداءه ٢٨
- قال : ووسوسة نفسى وقلّة صبرى و كثرة همومى ٢٩
- قال : والىك اشكو قلبا قاسيا مع الوسواس متقلبا ٣٠
- قال : وبالرين و الطبع متلبساً ٣٠
- ثم قال : و تعلمونى ذكراً و ورداً لتصفية الباطن و تنوير القلب بنور
المحبة و الزهد فى الدنيا و الرغبة فىما عند الله ٣١
- قال : و تمدونى و ترشدونى الى طريقة تصلح لى دينى و ما فسد منى و
تصلح معاشى و معادى ٣١
- قال : و المدعو من فضلكم ان تبينوا لى معنى الامر بين الامرين من الجبر
و التفويض ٣٢
- قال : و ما معنى ما شاء الله كان و ما لم يشأ لم يكن ٣٤
- قال : و ما معنى لا حول و لا قوة الا بالله ٣٦

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله ربّ العالمين و صلّى الله على محمد و اله الطاهرين .

و بعد فيقول العبد المسكين احمد بن زين الدين الاحسائي انه قد بعث الى السيد الجليل سيدنا السيد اسماعيل بخطّ التمس منّي الجواب لمسائل كتبها و قد وردت عليّ في حال اشتغالي بشرح الزيارة الجامعة و كنتُ التزمْتُ اني لا اشتغل عنه بشيء فلما و فّقني الله عز و جل لاتمامه و ذكرتُ كلامه اعلى الله مقامه كتبت ما حضر و جعلتُ كلامه سلمه الله متناً ليتبين معنى كل مسألة في محلها و بالله سبحانه استعين .

قال سلمه الله : فاليك اشكو ضعف نفسي عن المسارعة فيما وعد الله اوليائه و المجانبة عما حذر الله اعداءه .

اقول اعلم انّ النفس خلقت على ما هي عليه من قابليتها و مقتضى قابليتها الضعف عن ذلك و انما افاض عليها الوجود لتقوى على طاعته و كانت الافاضة في مقامين :

الاول به تكوّنت في صورتها الظاهرة .

و الثاني به تتكوّن في نوريتها و قوتها على القرب من خالقها فاما الاول فمعلوم و اما الثاني فهو مادة الوجود التشريعي و هو الارادات الالهية من المكلف و الاوامر الشرعية و كما ان الوجود التكويني الاول لا يتحقق الا بقابلية العبد له حين اليجاد كذلك اليجاد التشريعي لا يتحقق الا بقابلية المكلف و هي (ظ) امثال الاوامر و اجتناب النواهي كما قرّر الشارع عليه السلام و طبيعة النفس تقتضى مخالفة ذلك و بالمخالفة تهلك فامر الشارع عليه السلام بالمعالجة لها و تعليمها على الطاعات بالتدريج قال الصادق عليه السلام بالعقل يُسْتَخْرَجُ عَوْرُ الْحِكْمَةِ وَ بِالْحِكْمَةِ يُسْتَخْرَجُ عَوْرُ الْعَقْلِ هـ ، و المراد انك تحمل النفس على بعض الاعمال الصالحة فاذا عملت قوى العقل فاذا قوى العقل بعثها

على العمل و هكذا فانت تعوّد نفسك على فعل الخير فان فعلت فحسن و ان خالفت فلا تهتمّ بما مضى و اجتهد فيما يأتى فربّما لو اهتممتّ بما مضى كان شاغلاً لك عمّا يأتى و لا يرجع لك ما مضى و تستدرك ما مضى بالندم و الاستغفار و لا يكون الندم شاغلاً لك عمّا يأتى و اكثر من ذكر الموت و احوال الآخرة من الجنّة و النار و اعتبر بمن كانوا معك و سافروا قبلك الى الآخرة و اقتدِ بمن استعدّ لذلك السفر الطويل بالزاد الجزيل منهم و حدّر نفسك ان تكون كمن سافر بغير زاد و اجعل لك وقتاً فى اليوم و الليلة و لو قدر ساعة او اقلّ تنظر فيه الى ما خلق الله من السموات و الارض و تعتبر بايات الله كما قال تعالى و يفكرون فى خلق السموات و الارض ربّنا ما خلقت هذا باطلا و اجتهد فى اخلاص العمل و ان كان قليلاً لان الله تعالى يقول لنبلوهم ايّهم احسن عملاً و لم يقل ايّهم اكثر عملاً فافهم .

قال سلمه الله تعالى : و وسوسة نفسى و قلة صبرى و كثرة همومى .

اقول اعلم ان الشيطان يأتى المؤمن اذا وقع منه تقصير و يفتح عليه باب الخوف ليشغله عن التلافى و الاتيان بما سيأتى و ليدخله فى باب القنوط و من المؤمن من يجرى على خاطره تصوّر حال قبيح فى الله تعالى او فى انبيائه و اوليائه و التصوّر فى الحقيقة ليس منه و إنّما هو من القاء الشيطان و هذا هو النجوى الذى ذكرها الله تعالى فى كتابه فقال إنّما النجوى من الشيطان ليحزنّ الذين آمنوا و ليس بضارّهم شيئاً الا باذن الله و هذا كما قال تعالى و ليس بضارّهم شيئاً الا باذن الله لان كيد الشيطان ضعيف فاذا عرض لك هذا و مثله فلا تخف منه و لا تهتمّ به فانه يذهب عنك لانه كما قال الله فمثلته كمثلك الكلب ان تهمل عليه يلهث او تتركه يلهث و الشيطان مثل الكلب تمرّ عليه فينبج عليك فان تركته رجعتك و ان اعتنيت بطرده اشغلك فكلّمّا طردته ذهب و اذا رجعت رجعت اليك و اما اذا تركته تركك فاعتبر بهذا المثال و على انّ هذا الذى جرى فى تصوّرِكَ ليس منك بل هو من الشيطان و لهذا يجرى على خاطرك بغير محبتك و رضاك و لو كان منك لرضيت به فاذا عرفت انه ليس منك فلا يضرّك و لا تخف

منه و اعلم ان الحَبِيثَ يَأْتِيكَ بِهِ هُوَ وَيَقُولُ لَكَ قَدْ كَفَرْتَ اَوْ نَافَقْتَ اَوْ اُرْتَدَدْتَ فَلَا تُطْعَمُهُ فَانَّهُ كَاذِبٌ لَوْ كَانَ مِنْكَ لَمَا كَرِهْتَهُ وَاِذَا لَمْ يَكُنْ مِنْكَ كَيْفَ تَكُونُ كَافِرًا بِفِعْلِ غَيْرِكَ اَوْ مَرْتَدًا وَّمَعَ هَذَا فَانْتَ تَكْثُرُ مِنْ قَوْلِ يَا مُقَلِّبِ الْقُلُوبِ وَاَلْبَصَارِ صَلَّى عَلَيَّ مُحَمَّدٌ وَاَلْمُحَمَّدُ وَتَبَّتْ قَلْبِي عَلَيَّ دِينِكَ وَدِينِ نَبِيِّكَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَلا تُزِغْ قَلْبِي بَعْدَ اِذْ هَدَيْتَنِي وَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً اِنَّكَ اَنْتَ الْوَهَّابُ ، لَيْلًا وَنَهَارًا فَاِذَا خَطَرَ عَلَيَّ خَاطِرُكَ مَا تَكْرَهُ فَقُلْ : اَشْهَدُ اَلَا اِلَهَ اِلَّا اللهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَ اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ (ص) وَ اَشْهَدُ اَنَّ عَلِيًّا وَلِيُّ اللهِ (ع) وَ اَمَّا قَلَّةُ الصَّبْرِ فَانظُرْ فِي نَفْسِكَ هَلْ تَدْرِكُ مَطْلُوبَكَ بِالصَّبْرِ اَمْ بِقَلَّةِ الصَّبْرِ فَاَنْ قَلَّتْ بِقَلَّةِ الصَّبْرِ فَلَمْ تَكْرَهْهَا وَ اِنْ قَلَّتْ بِالصَّبْرِ فَاصْبِرْ حَتَّى تَدْرِكَ مَطْلُوبَكَ وَ اَمَّا كَثْرَةُ الْهَمُومِ فَانْتَ جَرَّبْتَهَا هَلْ حَصَلَتْ بِهَا شَيْئًا مِمَّا اَهَمَّكَ اَمْ لَا فَاِنْ قَلَّتْ حَصَلَتْ بِهَا فَيَنْبَغِي اَنْ تَفْعَلَهَا وَ تَلَازِمَ عَلَيْهَا وَ اِنْ قَلَّتْ مَا حَصَلَتْ مِنْهَا اِلَّا الْاِدْوَى فَاتْرَكْهَا وَ لَا تَطْلُبْ لِنَفْسِكَ الْاِدْوَى بِمَا لَا يَنْفَعُكَ وَ مِنْ الْاِدْعِيَةِ الْمَجْرَبَةِ اِذَا اَصَابَكَ غَمٌّ فَقُلْ ثَلَاثِينَ مَرَّةً : لَا اِلَهَ اِلَّا اَنْتَ سُبْحَانَكَ اِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ ، فَقَدْ جَرَّبْتَهُ مَرَارًا وَ عَلَيْهِ اعْتَمَدَ وَ هُوَ مَرُوعٌ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ .

قال سلمه الله : و اليك اشكو قلبا قاسيا مع الوسواس متقلبا .

اقول ليس قلبك قاسياً و لا متقلباً مع الوسواس لان القلب القاسي هو الذي لا يشعر بهذه الامور بل يطمئن اليها و لو تقلب مع الوسواس لرأى ذلك حقاً و فرح به فلما تألم قلبك من ذلك دل على انه ليس منك و لا منه و انما هو من نجوى الشيطان و اذا كان من غيرك لا يضرك بل جزع قلبك من هذا و مثله كما قال صلى الله عليه و اله ذلك محض الايمان هـ، و معناه انما خاف قلبك من هذه الامور لانه مطمئنٌ بالايمان فاذا ذكره الشيطان ذلك ليحزنه تألم من ذلك لانه منكر لها و هو معنى كونه ما حِضاً للايمان .

قال سلمه الله : و بالرين و الطبع متلبساً .

اقول علاجه ان تجلوه و تصقله بما ذكرنا من الاستغفار و الاكثار من ذكر الله و من ذكر الموت و الجنة و النار و باخلاص العمل و بملاحظة الرجاء في

الله تعالى وحسن الظن به .

ثم قال وتعلموني ذكراً وورداً لتصفية الباطن و تنوير القلب بنور المحبة
و الزهد في الدنيا والرغبة فيما عند الله .
اقول الذكر قسمان :

احدهما هو ما ذكرنا لك من التفكير في خلق الله و صنعه و آثار قدرته و
ذكر نعمه و جميل احسانه الذي لا تحصى و حسن الظنّ به و الرجاء فيه و
الخوف من مقامه و ان تذكره عند الطاعة فتفعلها و عند المعصية فتتركها و امثال
هذا .

و ثانيهما ما تتلقّظ به من الذكر و افضله الصلوة على محمد و اله صلى الله
عليه و اله فانها تكفر الذنوب من دون توبة و لعن اعدائهم فانها موجبة للشفاعة
في الدنيا باصلاح الاحوال و قضاء الحوائج و رفع الموانع و في الآخرة بالسلامة
من النار و الفوز بالجنة و الذكر الخاص لكلّ مطلوب توكلت على الله الف و
ثلاثة و عشرون و لكل مخوفٍ اعتصمتُ بالله الف و تسعة و ستون و اما تصفية
الباطن ففرغ قلبك لذكر الله سبحانه و لذكر اسمائه عليهم السلام فان اجتمع
قلبك على هذا خاصة صفى باطنك و استنار قلبك بنور المحبة و ذلك مع
المداومة على المستحبات الشرعية و التوجه في الواجبات و اما الزهد في الدنيا
فكما قال الصادق عليه السلام ألا تكون بما عندك اوثق منك بما عند الله هـ، و اما
الرغبة فيما عند الله فبذكر انقطاع الدنيا و لذاتها و فنائها و ذكر دوام الجنة و
لذاتها و بقائها و اكاثر التفكير في تقلب الدنيا و غدرها بمن ركن اليها و اشباه
ذلك و ذكر الموت و ما بعد الموت و الحساب و الوقوف بين يدي الله و زيارة
القبور و الاعتبار بها و بالدنيا و بما فعلت باهلها و هذا و امثاله مذکور في
احاديث اهل البيت عليهم السلم و في كتب العلماء الموضوعة في علم اليقين و
التقوى .

قال سلمه الله : و تمدوني و ترشدوني الى طريقة تصلح لى ديني و ما
فسد مني و تصلح معاشي و معادي .

اقول عماد هذا وقوامه المصلح للمعاش و المعاد هو التوكل على الله و تفويض الامر الى الله و الرجاء فى الله و حسن الظن بالله .
قال سلمه الله : و المدعو من فضلكم ان تبينوا الى معنى الامر بين الامرين من الجبر و التفويض .

اقول اختلف الناس فى حكم افعال العباد الصادرة عن دواعيهم و بواعثهم القلبية فقال الاشاعرة الله سبحانه اجراها عليهم و لا يفعلون من انفسهم شيئاً و الاسباب التى تنسب اليها الافعال ليست فى الحقيقة باسباب بل الفاعل فى الحقيقة هو الله فيحدث فى ابى لهب الكفر و يعدّبه عليه و لا يقبح من جهته تعالى شىء بل كلما يفعل المحبوب محبوب لا يسأل عما يفعل و هم يسألون و مذهبهم فى ذلك مشهور و هم اتباع على بن اسماعيل بن ابى بشر الأشعري و قالت المعتزلة انّ الله خلقهم و ركّب فيهم الالات التى هى أسباب الفعل و امرهم و نهاهم فهم الفاعلون لافعالهم على الاستقلال و ليس لله فى افعال عباده الا الامر و النهى القوليّان و لولا ذلك لَبَطَلَ الثواب و العقاب و لهم من ظواهر الايات و الاخبار ادلّة كثيرة فالأشاعرة أصحاب الجبر فانهم يقولون بذلك و يلزم من كلامهم ذلك انّ الله أجبر عباده على افعالهم و ليس لهم اختيار فى الحقيقة بل جميع أفعالهم منه تعالى و المعتزلة أصحاب التفويض لانهم يزعمون ان العباد فاعلون بالاستقلال و احاديث ائمتنا عليهم السلم مصرحة بانّ القائلين بالجبر و القائلين بالتفويض مشركون و يتنوا عليهم السلام لشيعتهم مذهب الحقّ الذى يدنون الله به و هو القول بالامر بين الأمرين يعنى لا جبر و لا تفويض و لكن بينهما منزلة فيه الحق و هى اوسع مما بين الارض و السماء الا انها ادقّ من الشعر و احدٌ من السيف لا يعلمها الا العالم عليه السلام او من علّمه اياها العالم و المعنى ان هذه المنزلة التى لئست جبراً و لا تفويضاً لا يعرفها الا الامام عليه السلام او من علّمه الامام عليه السلم بتعليم خاصّ و لقد زلت فى معرفتها اقدام العلماء و الحكماء حتى كان وجود المصيب فيها اعز من الكبريت الاحمر و الغراب الاعصم و بيانها صعب مستصعب يحتاج الى تمهيد مقدمات و تطويل

كثير وانا الآن قلبى غير مجتمع و على اشغال كثيرة و بى امراض متوالية ولكن لا بد من اشارة الى ذلك على جهة الاجمال .

فاقول ان كل ما سوى الله سبحانه حادث محتاج فى بقائه الى المدد من اثر فعل الله سبحانه فليس للمكلف ولا لشيء من احواله و افعاله وجود ولا بقاء الا بالمدد من اثر فعله تعالى على جهة الدوام والاتصال بل كل شيء قائم بامرہ تعالى قيام صدور يعنى كوجود الكلام من المتكلم و الشعاع من المنير و الصورة فى المرأة من مقابلة الشاخص فمثالنا لم نرد به ان الاشياء صادرة عن ذاته كالنور من المنير، تعالى الله عن ذلك بل الاشياء صادرة عن فعله كصدور الكلام من المتكلم و النور من السراج و الصورة فى المرأة من مقابلة الشاخص فهى آثار مخترعة بفعله لا انها جزء فعله فقولنا قائمة بفعله قيام صدور نريد ان المتكلم ما دام متكلماً فالكلام موجود مع التكلم لا قبله و لا بعده كذلك الاشعة من السراج و الصورة فى المرأة من الشاخص فما دام مقابلاً لها فهى موجودة بمدد المقابلة و الا فليست شيئاً فلو اعرض بوجهه لم يكن فى المرأة صورة اصلاً فما دام مقابلاً لها فهى موجودة و تنسب اليها احوالها و صفاتها لا الى المقابل فتقول هذه الصورة صغيرة او سوداء او عوجاء او كبيرة او بيضاء او مستقيمة و كل هذه صفات الصورة لا صفات وجه المقابل لان وجه المقابل هو واحد و تختلف صورته باختلاف المرأة التى هى القابلة فتنسب الاحوال و الصفات المختلفة اليها يعنى و ان كانت ليست شيئاً الا بالمقابل كذلك الاشياء كلها قائمة بفعله قيام صدور و تتغير و تتكثر باختلاف قوابلها و لولا تجلّى فعل الله سبحانه بها لا من شيء كونها لم تكن شيئاً فجميع افعالها و اعمالها منسوبة اليها لانها صفاتها لا انها منسوبة الى فعل الله تعالى لان فعل الله كصورة وجهك و الاشياء كصورة وجهك فى المرأة و صورة وجهك فى المرأة ليست هى صورتك التى فى وجهك بل التى فى المرأة شعاع صورة وجهك و ظلها فالصورة التى فى المرأة قائمة بالمدد من صورة وجهك و المدد هو تجلّى وجهك بشعاع صورته للصورة التى فى المرأة و هذا التجلى هو مددها التى قامت به و هو ظل صورة وجهك

فصورة وجهك لا تفارق وجهك ولا تتغير ولا تختلف والصورة في المرأة تكبر وتصغر وتبيض وتسود وتستقيم وتعوج على حسب قابليتها التي هي هيئة الزجاج و صقالته و بياضه و استقامته و كبره و اضدادها فصورة وجهك مثال لفعل الله و مقابلتك بها للمرأة مثال للمدد الذي به قوام الاشياء و بقاؤها و الصورة في المرأة هي مثال الاشياء و زجاجة المرأة هي مثال قوايل الاشياء فكما انك تنسب هيئات الصورة التي في المرأة اليها من الاعوجاج و الاستقامة و البياض و السواد و غير ذلك و لاتنسب شيئاً من هذه الاحوال و الهيئات الى صورة وجهك لان صورة وجهك ليس فيها شيء من ذلك لان هذا من صفات التي في المرأة بسبب قابليتها التي هي هيئات زجاجة المرأة مع انه لولا مقابلة وجهك لم توجد صورة في المرأة و لم يوجد شيء من هيئاتها كذلك الاشياء فانها قائمة باثر فعل الله تعالى و لم تكن شيئاً بغير ذلك المدد و جميع احوالها و افعالها منسوبة اليها صادرة عنها و لم ينسب الى فعل الله تعالى شيء من احوالها كما لاتنسب شيئاً من احوال صورة المرأة من بياض و سواد و استقامة و اعوجاج الى صورة وجهك و ان كانت لاتقوم الا بها فالصورة في المرأة مستقلة بنسبة افعالها اليها و صدورها عنها و لاتكون و لاتوجد الا عند مقابلة صورة وجهك كذلك الخلق افعالهم و اعمالهم منسوبة اليهم صادرة عنهم مع انهم هم و ما نسب اليهم و ما صدر عنهم لا يوجد الا مع توجه المدد من الله تعالى الذي به بقاؤه و حفظ وجوده كما قال تعالى و من آياته ان تقوم السماء و الارض بامرهم و قال عليه السلام في ادعية الايام من مصباح المتعجد للشيخ (ره) و كل شيء سواك قام بامرهم ، فندبر هذا المثال و تفهمه فانك تجد حقاً واضحاً و نوراً لاثناً ليس بعده الا الضلال و الله سبحانه العالم بالاحوال و قد قال تعالى و قد ضربنا لكم الامثال و هذا مثال من تلك الامثال التي قال في كتابه .

قال سلمه الله : و ما معنى ما شاء الله كان و ما لم يشأ لم يكن .

اقول اعلم ان الله سبحانه كان و لا شيء معه غيره ثم خلق المشية بنفسها لا من شيء غير نفسها حين خلقها فاحدث بها الامكان حين احداثها لانه محل

خلقها في السرمذ يعني انّ المشية خلقها بنفسها في مكانها و وقتها فمكانها الامكان و وقتها السرمذ فهذه الثلاثة هي الوجود الراجح الوجود و معنى آحَدَتْ بها الإمكان أنّه تعالى امكّن بها الامكان اذ لم يكن قبل المشية الا الوجود البحت سبحانه و هو الوجود الحق و المشية في الامكان الراجح و هو الوجود المطلق و المُشَاءات في الامكان المساوى و هو الوجود المقيد و اوله العقل الكلى و اخره ما تحت الثرى فلما امكن الممكنات كانت حصصها الجزئية بالنسبة الى الامكان الكلى حصصاً كلىة غير متناهية مثلا احدث في الامكان الراجح الذى هو العمق الاكبر المشار اليه في دعاء السمات للحجة عليه السلام امكان زيد على وجه كلى غير متناهٍ و ائما قلنا انه جزئى بالنسبة الى العمق الاكبر و معنى كون امكان زيد على وجه كلى انّ حصته من الامكان الراجح قبل التكوين يجوز ان تكون زيدا او عمراً او جبلاً او جملاً او طيراً او ارضاً او سماء او نبياً او كافراً او ملكاً او شيطانا او معدناً او نباتاً و هكذا الى غير النهاية فزيد في العلم الحادث الامكانى الراجح الوجود يجوز ان تقول هو ليس شيئاً يعنى مكوّناً قال تعالى اولايذكر الانسان انا خلقناه من قبل و لم يك شيئاً يعنى لم يكن شيئاً مكوّناً و لكّته شىء معلوم ممكن و يجوز ان تقول هو شىء يعنى هو ممكن و ليس مكوّناً قال تعالى هل اتى على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئاً مذكوراً يعنى انه مامرّ عليه وقتٌ من الدهر الا و هو مذكور و لكن مذكور فى العلم و الامكان لا انه مذكور بالتكوين فلله سبحانه فى كلّ شىء مشيتان مشية امكان و مشية تكوين فالامكان هو الخزانة الكبرى التى لا تتناهى و الله الكريم سبحانه يمدّ منه كلّ مكوّن بما شاء و لا نهاية لهذا الامكان الا فى الملك الذى تفرّد به تعالى فاذا قلت ما شاء الله كان تريد ما شاء الله تكوينه من الممكنات التى شاء امكانها كان بمشيته التكوينية (ظ) من مشيته الامكانية و ما لم يشأ تكوينه من الممكنات التى شاء امكانها بالمشية الامكانية لم يكن لان الممكن لا يكون مكوّناً الا بالمشية التكوينية مثلاً الجبل له حصّة امكانية من الامكان الراجح فكوّن هذا الجبل من تلك الحصّة الامكانية التى قلنا انها حصّة امكانية

جزئية على وجه كلي غير متناه فان هذا الجبل يمكن ان يكون ذهباً و انساناً و حيواناً و ملكاً و شيطاناً و برّاً و بحرّاً و نبياً و كافراً و غير ذلك ممّا لا نهاية له و لا غاية ابد الابدين فحاصل المعنى ما شاء الله تكوينه من الممكنات كان و ما لم يشأ تكوينه منها لم يكن و اذا كونه ليس له فيه البداء الا يكونه لانه كونه و كونه لا يكونه محال و لكن له ان يغير تكوينه الى اى صورة شاء بلا غاية و لا نهاية كما قال تعالى فى اى صورة ما شاء ربك، و اما قول الصوفية و اتباعهم بانّه ليس للحق فى الشىء الا وجه واحد لانه علمه كذلك و علمه تعالى لا يتغير و ساوس و جهل بمقام الحق تعالى حتى انهم يقولون لا تتعلق قدرته تعالى بهداية الخلق كلهم لانهم ما اعطوه العلم من انفسهم بذلك و هو غلط فاحش فانّ الله تعالى العالم بذاته و بخلقه يقول لو شاء الله لجمعهم على الهدى فلا تكونن من الجاهلين فكيف يقول تعالى لشيء كن ولا يكون او انه اتى بهذا الفرض على جهة الفرض و التمثيل كما احتمله بعضهم و كتبه هو زعماً منه انّ هذا ممّا لا يحتمله الا اهله حتى انّ الملامح محسن فى الوافى فى باب الشقاوة و السعادة عنوان بيان هذا فقال و ان كان الظاهريون لمعزله عنه .

قال سلمه الله : و ما معنى لا حول و لا قوة الا بالله .

اقول روى معناه عن امير المؤمنين عليه السلام لا حول لنا عن المعاصى و لا قوة لنا على الطاعة الا بالله و معنى هذا الكلام انّ الحول اى التحول عن المعاصى انما يكون ممّا بالله لانا لنا حقيقتان حقيقة من الله و هى الوجود و هو يقتضى الطاعات بميل طبعه و يقتضى التحول عن المعاصى كذلك لكنه محدث محتاج فى بقائه الى المدد و كذا فى حصول الميل له و بقاءه له و هو اى المدد انما يجرى على المحدث من فعله تعالى بارادته فاذا لم يرد لم يصل اليه مدد و اذا لم يصل اليه مدد لم يكن له اقتضاء و لا ميل ، هذا اذا وصل الى الذات نفسها و لم يصل الى نفس الاقتضاء و الميل مدد و الا لم يكن شيئاً اصلاً و حقيقة من نفسه و هى الماهية و هى تقتضى المعاصى بميل طبعها و تقتضى ترك الطاعات كذلك و هى محدثة من الوجود المحدث و محتاجة فى بقائها و فى اقتضاها و ميلها

كذلك و سبب الوجود من نوعه و مددُها من نوعها و كلُّ بارادة الله تعالى فاذا اراد العبد الطاعة باقتضاء حقيقته و ميلها و هي الوجود لا يَفْوَى عَلَيْهَا إِلَّا بِمَعُونَةٍ من الله و هذا معنى و لا قوّة لنا على الطاعة إلا بمَعُونَةٍ من الله تعالى و ان مال اليها و جودُنا و احبّها قلبُنا و اذا اراد ترك المعصية بعد ميلِ ماهيتنا و محبة نفسنا الامارة بالسوء لها لم نقدر على تركها و التحوّل عنها إلا بمَعُونَةٍ من الله تعالى و هذا معنى لا حولَ لنا عن المعاصي إلا بالله لانه لو امدّ الماهية حين مالت الى المعصية عصى العبد قطعاً و مدده تعالى لها التخلية و الخذلان فلا يطيع العبد إلا بالله فاذا مال الى الطاعة و ائتمر بها امدّه بالمعونة و لا يمنعه ما يحبّ منه ان يفعل و لا يعصى العبد إلا بالله لانه اذا مال الى المعصية و ائتمر بها فان شاء ان يحول بينه و بينها فعَلَّ بِأَنْ يُمَدَّ مَقْتَضَى التَّركِ لها و هو الوجود و ان لم يشأ ذلك خَلَّاهُ و كان تخليته مدداً لمقتضى فعلها و هو الماهية و لا يجب في الحكمة عليه تعالى اكثر من هداية التّجدين و المعونة اذا شاء و له الحمدُ على كُلِّ حَالٍ و الحمدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ و لا حول و لا قوّة إلا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ وَ صَلَّى اللهُ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِهِ الطّاهِرِينَ و كتب العبد المسكين احمد بن زين الدين الاحسائي حامداً مصلياً مسلماً مستغفراً .

رسالة لوامع الوسائل في اجوبة جوامع المسائل
(الرسالة التوبلية)

في جواب الشيخ عبدعلى بن الشيخ على التوبلى

من مصنفات الشيخ الاجل الاوحد
الشيخ احمد بن زين الدين الاحسائي
اعلى الله مقامه

فهرس الرسالة التوبلية (لوامع الوسائل)

- ٤٦ مقدمة اسئلة السائل
- ٤٩ شرح على المقدمة
- قال سلمه الله: فالاولى - انى مؤمل من جناب الاحمدى، ونقل المؤلف
- ٥٦ (اع) السؤال الاول بتمامه ثم شرحه فى الفقرات التالية:
- ان يبين لنا اختلاف الاقوال فى التعبيرات من الباطن و
- الظاهر.....
- ٥٩ و كلام الصوفية المنهى عن اتباعهم
- ٦٢ و كلام اهل الحق المأمور باقتنائهم
- ٦٣ و ان يجر لنا عبارة جامعة بالفاظ وجيزة يؤخذ منها صنعة المكتوم من
- ٦٥ كونه شجرا الى كونه حجرا الى كونه انسانا كاملا.....
- و العالم العلوى و السفلى فى الانسان الكامل و العالم الصغير
- الانسانى.....
- ٦٧ بحيث لو وقف عليها صرفها اهل الظاهر لظاهرهم و اهل الباطن لباطنهم
- و اهل التأويل لتأويلهم، الى ان قال: بحيث انه يكمل فيه الصنعة و تولد
- الانسان و قواه و اطواره.....
- ٦٩ و العالم الزمانى و العالم الدهرى و العالم السرمدى.....
- ٧١ و العالم البرزخى و العالم الحشرى.....
- ٧٤ و تقابل العقل بالجهل و اول المخلوقات باخرها و المركز الارضى

- بالمحدد السمائي و سكان الافلاك بسكان الارضين و ما بينهم و تخرج
لنا ما يماثلها في الانسان..... ٧٤
- ٧٥
- ٧٧
- ٧٩
- ١١٧
- ١١٨
- ١١٩
- ١٢٣
- ١٣٠
- ١٣٢
- ١٣٤
- ١٣٦

- ١٤٢ والواد المقدس والارض المقدسة.....
 و التسعة المفسدة فى الارض و العشرة الجبال و الجبل الذى كلم الله
 عليه موسى تكليما و قدس الله عليه عيسى تقديسا و اتخذ ابراهيم خليلا
 و محمدا حبيبا و الطيور الاربعة و الثلاثين اليوم و الاتمام بالعشرة و النعل
 الذى خلعه موسى و الاثنى عشر فى عدة الشهور و الاربعة الحرم..... ١٤٢
 و الايام فى قولهم لاتعاد الايام فتعاديك ١٤٦
 و فى قولهم تحذر من الايام سبعا كواملا..... ١٤٧
 و فى قولهم عادانا من كل شىء شىء حتى من الطيور العصفور و فى
 الايام الاربعاء..... ١٤٨
 و ما الكلمة فى قوله و تمت كلمة ربك الحسنى، كلا انها كلمة هو
 قائلها، اليه بصعد الكلم الطيب و الكلمات التامات و التى تلقاها ادم من
 ربه و الاسماء التى علمها ادم الى غير ذلك من الكلمات القرانية..... ١٥١
 و ما الصلوة الوسطى و الصراط المستقيم و ما الليالى العشر و الشفع و
 الوتر و ما المدهامتان و ما سدرة المنتهى و ما جنة المأوى و ما رأى
 محمد صلى الله عليه وآله حين رأى..... ١٥٣
 و ما النفس الناطقة فى الانسان و ما النفس الكلية فى العالم الكلى و
 النفس المطمئنة و النفس الامارة و النباتية و ليكن الحق مترتبا ليس على
 قدر ما رتبناه بل على حسب ما تراه من الترتيب بعبارة يؤخذ منها
 التفاسير الستة، العبارة..... ١٥٦
 الخامسة - قول رسول الله (ص) اللهم زدنى فيك تحيرامع علوم مقامه و قول

- على (ع) لو كشف الغطاء ما زددت يقينا (ونقل المؤلف (اع) في جواب هذه المسألة فائدة له اعلى الله مقامه في بيان ما يمكن العبارة عنه من صفة تعلق علم الله بالمعلومات من حيث هي معلومات) ١٥٩
- و التلفيق بين قوله عليه السلم عميت عين لا تراك و لاتزال عليها رقبيا و بين قوله تعالى لموسى عليه السلم لن ترانى ١٦٢
- و التلفيق بين التوصل له بالتفكر فى مصنوعاته و انما سمي العالم عالما لانه يعلم به الصانع و بين قوله عليه السلم اعرفوا الله بالله و الرسول بالرسالة و قوله عليه السلم يا من دل على ذاته بذاته ١٦٣
- و ما التوفيق بين قوله تعالى لئن اشركت ليحبطن عملك، و ليحملن اثقالهم و اثقالا مع اثقالهم و الايات الدالة على ان ما عمل اخيرا ينسخ الاول من خير و شر و بين قوله لا يغادر صغيرة و لا كبيرة الا احصياها، لها ما كسبت و عليها ما اكتسبت ١٦٥
- و ما التوفيق بين قوله عليه السلم و لكنى اتخوف عليكم عذاب البرزخ و بين ما دل على انهم يحضرون الاموات فى قبورهم و حسابهم ١٦٧
- و ما التوفيق بين الاخبار الدالة على ان الناس يحشرون كلهم عرايا يوم القيامة و بين ما دل على ان المؤمن يخرج مكسيا من حلل الجنة ١٦٨
- و ما معنى قول جبرئيل عند موت محمد صلى الله عليه و اله هذا اخر هبوطى الى الدنيا فالان اصعد منها و لانزل ابداء و بين ما دل على نزوله الى الارض ١٦٨
- و ما التوفيق بين قوله تعالى و لاتزرر وازرة و زرا اخرى و بين قوله تعالى و

- ١٦٩ ليحملن اثقاليهم واثقالهم على حسب ما نحن فيه ، العبارة.....
- السادسة - ان تصف لنا وضع دايرة العقل و ما يقابلها من الاسماء و الحروف بأن يكون قوس اقبل و قوس ادبر و ما يقابلهما من الاسماء مثل ما وصفت لك كذلك الحروف و كذلك دايرة الجهل ليتمكن وضعها على النحو الذي اشرت لك فيه.....
- ١٧٠ ما حد الزهد المبغى منا و الذي ينبغي لنا و الذي ينبغي استعماله.....
- ١٧٢ السابعة - ابتداء شرح رسالة مفصلة للامام الهادي (ع) الى اصحابه في رد الجبر والتفويض و بيان الامر بين الامرين والمنزلة بين المنزلتين.....
- ١٧٥ بيان للشارح (اع) في رتبة هذه المسألة و انها لا ينبغي ان يخوض فيها الا الاقلون.....
- ١٧٦ شرح مقدمة عبارات الامام (ع) في مسألة القدر.....
- ١٧٦ شرح عباراته (ع) في الاستدلال على اعتبار القرآن والاحبار.....
- ١٨٩ شرح ما روى (ع) من الاخبار في امر الجبر و التفويض و المنزلة بين المنزلتين.....
- ٢١١ شرح مثل ضربه (ع) في رد الجبر.....
- ٢٢٢ شرح مثل ضربه (ع) في رد التفويض.....
- ٢٣٣ شرح عباراته (ع) في استطاعة العبد للاختبار و انها هي المنزلة بين المنزلتين و ما استشهد (ع) بها من الاخبار فيها و مثل ضربه (ع) في هذا الامر و ايضا تفسيره (ع) للشروط الخمسة التي ذكرها الصادق (ع) للاستطاعة و ما ذكر من شواهد القرآن على ذلك.....
- ٢٣٧

- الثامنة - قد سمعنا منك مذاكرة ما حصله ان الانسان اذا استعان بالصبر
الذى هو الصوم والصلوة وزهد في هذه الدنيا وتفكر وقنع بما اعطاه
الله وجاهد نفسه الامارة وسلط عليها العقل حصل له داعى الطاعة وبعد
من المعصية (الى آخر السؤال الذى يقول فيه مؤدى نظره ان طلب العلم
والمعرفة من العلماء مقدم على العمل الذى به يزداد في معرفة الانسان و
ان طريق الزهد العمل بالحق و الرضا بالقضاء و عدم ترك اللذات
المباحة)..... ٢٥٦
- ولاتحسبن ان الذى قلته اعتراض على ما قلت به او شك فيه لا بل هو
استرشاد واستبصار، العبارة..... ٢٥٩
- فانى لاجد فى نفسى وهنا وركاكة ذهن وغباوة فهم، العبارة..... ٢٥٩
- جعلنا الله و اياكم من الذين يستمعون القول فيتبعون احسنه
ولاتحسبنى غافلا عن هواكم و لكننى من عظم ما بى اراكم
(الى آخر الايات و ما ختم السائل كلامه به)..... ٢٦٠
- خاتمة - فى استزادة السائل بيانا فى العمل المكتوم و جوابها..... ٢٦١
- زيادة تمثيل فى صورة العمل بالحروف للطالب و المطلوب..... ٢٦٣

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله ولى ما اولى من نعمه بالجود والكرم ومالك ما اعطى من سأله من النعم وصلى الله على نبيه مصباح الظلم وعلى آله سادات الامم .

و بعد فيقول العبد المسكين قليل البضاعة كثير الاضاعة احمد بن زين الدين الاحسائي كنت فى تشويش بال بمعاناة حل و ارتحال و اختلال احوال و للقلب جواذب من كل جانب كل يأخذه بوجهه منه و يصرفه عنه اذ وردت على مسائل ليس فى الارض لها جواب كما يشاء السائل بها الا ضد الصواب و جواب ادناها من وراء الف حجاب صدرت عن الحبر المقدس و الطيب المغرس الشيخ العلى الشيخ عبدعلى بن المرحوم الشيخ على التوبلى اخذه الله بيده الى ما يتمنى وزاده الله بمدده بما يرضى طلب فيها ما ليس عندى و لا يكون عند كثير ممن بعدى و لقد القى الخطاب الى من ليس معه كل الجواب لانه ظن ماء و هو سراب و لكن الميسور لا يسقط بالمعسور و لله عاقبة الامور و سميت هذه الاجوبة بلوامع الوسائل فى اجوبة جوامع المسائل .

قال ايده الله : بسم الله الرحمن الرحيم و به نستعين - اقول و انا الفقير الى رحمة ربه الملك المجيب عبدعلى بن على بن محمد بن على بن احمد الخطيب انى كنت فى ريعان الشباب و صفو عيش من الاحباب الى ان اتانى ما لم اكن فى الحساب كنت فى زهر الدنيا و رياضها سالكا شعبها و اراضيها مستمرا على شهواتها و اغراضها حتى قابلتني بصدودها و اعراضها و بلتني بسقمها و امراضها فاخذت فى طلب العلوم و النظر فيما رأته مرسوم حتى وفقنى الله لتعلم لفظ كتابه المجيد ثم النحو و التصريف و اللغة و علم التجويد و قرأت المعانى الظاهرة و البيان ثم علم الحساب و علم الميزان و قرأت اصول الفقه و اصول الكلام و الفقه و التفسير و اخبار النبى و الامام عليهم افضل الصلوة و السلم و سافرت الخط فقرأت فى الهيئة و نظرت فى كتب الطب لشدة الحاجة

الى ذلك و ظللت اخترق تلك الشعب و المسالك فقلت يا نفس اين قوله تعالى فاعلم انه لا اله الا الله و قوله تعالى قل انظروا في ملكوت السموات و الارض ، افلا يتدبرون القران ، ان في ذلك لايات لاولى الالباب ، و جعلنا الشمس عليه دليلا ، و في انفسكم افلاتبصرون و اين شكر المنعم و اين التكليف و كيف طريقة ذلك فطلبت ذلك و طفقت آخذ من هنا و من هنا و قرأت قوله تعالى ادع الى سبيل ربك بالحكمة و الموعظة الحسنة و جادلهم بالتى هي احسن فاول درجة هي المجادلة و هي اسفل الدرجات و اقل الدلالات فامتطأت كاهلها و غاربها و سرحت بريد نظرى فى مشارقها و مغاربها و جعلت اقلب نظرى فى شمسها و بدورها و كواكبها فلم يجدنى من علم المجادلة فى الكلام سوى معرفة اصطلاح اهل الكلام حتى اذا هجم الليل و انسدل الظلام و هجعت عيون الانام قدمت على المعرفة اشد اقدام و قمت على الساق و الاقدام فلم اهتد لذلك سبيلا و لم اع حجة و لا دليلا لكنى علمت ان هذه المعارف بعضها ضرورى و بعضها كسبى و الكسبى ينقسم الى عقلى و الى تسليمى فهان على الخطب فالضرورى الذى الهمنى الله اياه هو كون ان لى صانعا و انه لا كالمصنوع و كل مصنع له صانع و الصانع غنى عن المصنوعات و كل مصنع محتاج الى مدبره و هو عدل غنى عن الظلم و قد علمت ان من العدالة ان لا يكلفنى بشىء و لم يصفه لى و لا يرسل الى من يعلمنى بما يريد منى و ذلك هو الكسبى العقلى المعتضد بالتواتر النقلى المورث للعلم القطعى و قد وصلنى ان محمدا صلى الله عليه و آله ادعى النبوة و اظهر المعجز على يده و كان من اعظم اياته القران المجيد الذى لا يأتیه الباطل من بين يديه و لا من خلفه و قد عجز الناس عن الايتان بسورة من مثله فعلمت انه من العزيز الحميد فوجب على قبوله و قد علمت ان طاعة محمد صلى الله عليه و آله طاعة الله و معصيته معصية الله لقوله تعالى من يطع الرسول فقد اطاع الله الى غير ذلك فوجب على قبول كلام الرسول و اتباع امره و نهييه ثم ايضا باقى العقائد كسبية تسليمية فكلما اتانى منه فهو مقبول و لكنى حفظت شيئا و غابت عنى اشياء و هو ان للقران بطونا و

للبطون بطون و كذلك ان حديثهم صعب مستصعب فلم اهدت لمعرفة تلك المعرفة و قد قصرت عن ادنى مراقى تلك المرتبة و ان كانت كالشمس المنيرة فى الظهور عند اهلها و لذلك صح ان يقال :

قد تنكر العين ضوء الشمس من رمد

و ينكر الفم طعم الماء من سقم

حتى اذا هدرت الحمامة و صاح الديك و نعق الغراب و نشرت اجنحة الطاووس و انشق الفجر و لاح الضياء بانث ضياء شعاع مصباح احدى القرى الظاهرة التى هى المنازل فى السير بينى و بين القرى التى بارك الله فيها فقلت لعلى ان اسير فيها ليالى و اياما امنا فجسست (فجست خ ل) خلال تلك الديار فتصدى لى من ادرك تلك الشمس بقوة بصره الذى هو عين بصيرته فاجابنى بلسان حاله الذى هو اقوى من لسان المقال عند ذوى الكمال و الجلال بانى متخذ خيلا لو سألتنى احياء الموتى لاجبته فحدثتنى نفسى بأن اطلب تحقيق الخلة ليطمئن بها قلبى فاتيته سائلا رنى كيف تحيى الموتى قال اولم تؤمن قال بلى و لكن ليطمئن قلبى قال فخذ اربعة من الطير فصرهن اليك ثم اجعل على كل جبل منهن جزء ثم ادعهن يا تينك سعيًا ليت شعرى ما هذه الطيور الاربعة و ما هذه الجبال العشرة فلما علمت ان هنا ما لم يهتد اليه سيلا زاد اشتياقى لهاتيك الديار و تأسفت على ما مضى من الازمنة و الاعصار فلازمته فظهر لى منه بعض الظهور بحسب قابليتى التى تعلقت و تخلقت بالكثافة و القصور فلم ازل فى ذلك :

اقول للعين يا بشراك قد طلعت

شمس النهار و غابت عنك اكدار

و اغتتموا الفرص فانها تمر مر السحاب حتى سمعت يا ليت قد صم سمعى عنه و هو داعى الفراق نسأل الله ساعات الاجتماع و التلاق فقلت :

تزود من شميم عرار نجد فما بعد العشية من عرار

وخاطبت امكنة الوصال فى اللالى والبكور والآصال :

ايـن سـكانك آلى ايـن هـم

أحجـا ازا يـمـوهـا م شـا مـا

قـوضـوا بـعد التـدانى و غـدت

ظـلمة اللـيل بـنـا عـامـا فـعـامـا

و تبقي كل مشـتاق لـهـم

يسأل الجنـدل عـنـهـم و الرغامـا

انقضى العـمـر و لم ابلـغ بـه

حـاجة تـدفع ضـررا و اوامـا

و قد خلفوا فى قلبى النار لما سمعت من تلك الاخبار و قد خفى على الامور و قد رجوت كشفها من ذى القابلية العظيمة و الدررة المكنونة اليتيمة و المرأة الصافية الكريمة مشيد دعائم الاسلام و الدين و الحجة علينا من الحجة على العالمين الشيخ احمد بن المقدس الشيخ زين الدين مد الله ظلالة و اسبل عليه نواله و غمسه فى بحر افضاله فلما عزمت و حيل بينى و بينهم و بين عزمى و علمت ان المدبر غيرى اتيته بمسائل كالوسائل متضرعا مستصرخا مستنصرا و سائل .

هذا اخر ما قدم امام مسائله من كلامه زيد فى مقامه و بلغه ربه اعلى مرامه و اعلم ايها الاخ الناظر فى هذه الكلمات انى على ما انا فيه من القصور عن تلك المسائل لا يمكننى ارخاء عنان القلم فى هذا الميدان لما يستلزم ذلك من كشف ما لا يجوز كشفه و لكنى مما علمت من حاله و مقاله بلغه الله اعلى مناله انه يطلب الاشارة و الاختصار و ذلك احب اليه من الاطالة و الاظهار فكفانى بفهمه و مراده المؤنة و امدنى من ادراكه للاشارة الخفية بالمعونة و اذا كان ما يريد منه اجراء الوجوه الستة اجريتها فى الظاهر من العبارة و الباطن من الاشارة

البتة لیتم لكل اهل فن من ذلك مطلبهم و لیعلم كل اناس مشربهم و الان ارید ان انبه على بعض ما تقدم من الكلمات ببعض التلویح یقوم لاهل ذلك مقام التصریح اذ قد یحتاج اليها فیما بعد .

قوله «فاول درجة هي المجادلة و هي اسفل الدرجات و اقل الدلالات فی قوله تعالی ادع الی سبیل ربك بالحكمة و الموعدة الحسنة و جادلهم بالتي هي احسن» اعلم ان الله علم خلقه كما خلقهم انهم على ثلاث طبقات فامر الله تعالی نبيه صلى الله عليه و آله ان يدعو الی سبيله اهل كل قسم بما هم عليه مما اتاهم الله و هم اولوا الافئدة و ارباب القلوب و اصحاب العلوم و السبیل المدعو الیه سبیل الله الی عبادته حيث اعطاهم من كل ما سأله فی المداد الاول فی الدواة الاولى و السائلون الواقفون ببابه و الفقراء اللاتذون بجنابه هنالك هم اولوا الافئدة الذين يدعوهم بالحكمة و الذين اعطاهم من كل ما سأله فی القلم الاول و هم السائلون الواقفون ببابه الفقراء اللاتذون بجنابه هنالك هم ارباب القلوب الذين يدعون بالموعدة الحسنة و السائلون الواقفون ببابه الفقراء اللاتذون بجنابه الذين اتاهم من كل ما سأله فی اللوح و فی الحجاب الياقوت و فی اخر اكوارهم و اشكالهم و اجسامهم و هم اصحاب العلوم و اهل الاثار و الرسوم المدعون بالمجادلة بالتي هي احسن و سبیل الله الی عبادته هو الوجود فی تنزلاته و هذا السبیل هو سبیل العباد الی ربهم بما قدر لهم من السیر فی منازلهم و مقاماتهم و اشاروا الی الاول النازل بقولهم علیهم السلم نحن صنایع الله و الخلق بعد صنایع لنا و قول علی علیه السلم و سر البسملة فی الباء و (و سر خل) الباء فی النقطة و انا النقطة تحت الباء كما رواه فی مشارق الانوار و قال صلى الله عليه و آله ظهرت الموجودات من باء بسم الله الرحمن الرحيم كما رواه ابن ابی جمهور فی المجلی و الی الثاني الصاعد كما فی مختصر بصائر سعد للشيخ حسن بن سليمان الحلبي عن جابر عن ابی جعفر علیه السلم فی قوله تعالی و لئن قتلتم فی سبیل الله او متم الاية ، فقال يا جابر اتدری ما سبیل الله قلت لا والله الا اذا سمعت منك فقال القتل فی سبیل علی علیه السلم و ذريته فمن قتل فی ولايته

قتل في سبيل الله و ليس احد يؤمن بهذه الاية الا و له قتلة و ميتة انه من قتل فينشر حتى يموت و من يموت ينشر حتى يقتل انتهى ، و القتل الاول ليس بالسيف و انما هو بالولاية و من كان كذلك لا بد له من القتل بالسيف و من الموت فمن قتل في الدنيا بعث مع الصاحب عليه السلم و كان معه حتى يموت و يعيش بالضعف من عمره في الدنيا و من مات في الدنيا بعث معه حتى يقتل بين يديه و انما جرى عليه الامران لانه محض الايمان محضا و ما حض الايمان ان كان من اولى الافئدة فهو الممتحن قلبه للايمان كما في الروايات و ان كان من ارباب القلوب فقد محض الايمان ليقينه في مقامه و لتسليمه بما وراء ذلك فهم من فهم و ايضا الاشارة الى السبيل الثاني الصاعد بقوله عليه السلم في الدعاء تدلج بين يدي المدلج من خلقك و قول على عليه السلم و نحن الاعراف الذين لا يعرف الله الا بسبيل معرفتنا و كما روى عنهم عليهم السلم في تفسير قوله تعالى و جعلنا بينهم و بين القرى التي باركنا فيها قرى ظاهرة و قدرنا فيها السير الاية ، انهم تلك القرى الظاهرة التي قدر فيها السير الى الله و هذا احد معني الروايتين في تفسير الاية فتنزلات الوجود يعنى ادبار العقل من الله و بالله هو سبيل الله الى خلقه فيما سألوه بما اتاهم و ترقيات مراتب الوجود يعنى اقبال العقل الى الله بالله من الله بين يديه رفيع الدرجات كل درجة تكمل فيها ثمرة تجلى صفة و ظهور اسم من صفاته و اسمائه عز و جل تنزل الى ما تحتها بها فيها و تصعد الى ما فوقها بها عندها لا فيها فاسفل الدرجات درجة اصحاب العلوم اعلاها الصور المجردة عن المادة و ادناها عالم الاجسام و الشهادة لكنها درجة كثيرة الاخطار لا يقر لاهلها قرار لا يزالون في الظلمة في الليل و تشتد الظلمة عليهم في النهار يجمعهم عشرون طورا في معارفهم على اختلاف منازلهم و عوارفهم اعلام اصحاب الصور المجردة و ادناهم اصحاب القرب المؤصدة و في تلك العشرين المقام حيات و عقارب و احوال و ظلمات و رعد و برق يجعلون اصابعهم في اذانهم من الصواعق حذر الموت و من قصد هدايتهم فهو كالناعق بما لا يسمع و لا يفهم الصوت فاذا اراد الله نجاة من يشاء من اولئك اخذ

بناصيته وفتح له باب هدايته و هما قسمان من طابق قوله فعله و عمله قلبه تحقق العلم فى صدره و علامته دوام الخشية من الله قال الصادق عليه السلم اذا تحقق العلم فى الصدر خاف و اذا (من خل) خاف هرب و اذا (من خل) هرب نجاه، و قال تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء و فى الدعاء لا علم الا خشيتك و لا حكم الا الايمان بك ليس لمن لم يخشك علم و لا لمن لم يؤمن بك حكم و القسم الثانى من حصلت له تلك الصورة و لم تعضد بما ذكر من مقتضاها و اولئك لا يكادون يثبتون عليها كما قال عليه السلم العلم يهتف بالعمل فان اجابه و الا ارتحل و لو ثبت ثبت لقليل شاذ و لكنها موقوفة الثبوت على الطينة و هى تتحقق بتمام اكتساب العبد لما هو عليه فالسابقة تثبت بالخاتمة كالحبة تزرع فتورق فتحمل بالحبة فافهم و اما باقى الاقسام من العشرين فلهم دلالة ضعيفة تكفيهم بنسبتهم ما لم يتجاوزوا فيما توهموا الالفاظ التى بنى عليها التوحيد و الايمان و الاسلام و هؤلاء لا يجوز ان تعرض عليهم الشبهة و لا يجوز لهم الخوض و لا التفتيش لانهم يتوهمون ما يناسب الشبه و ترسخ فى نفوسهم و لا يفهمون ما يجانس الجواب فلا يكادون يدركونه و الى مثلهم اشار عليه السلم بقوله همج رعاع اتباع كل ناعق يميلون مع كل ريح لم يستضيئوا بنور العلم و لم يلبأوا الى ركن و وثيق ه، و لذا تراهم يميلون حيث ما مالت الريح فدرجتهم اسفل الدرجات و دلالتهم اقل الدلالات و كذلك اصحاب الصور المجردة عن المادة فانهم و ان كانوا اقوى من هؤلاء الا انهم يشيرون الى شىء متوهم و لا يعلمون انه مخلوق مثلهم مردود عليهم (اليهم خل) و اما ارباب القلوب المدعون بالموعظة الحسنة فان روح اليقين اذهب عنهم ظلمة الريب و الشك بنوره قال الصادق عليه السلم و اذا اشرق نور اليقين فى القلب رجا و اذا رجا طلب و من طلب وجد ه، و (و نور خل) اليقين هو المعانى يعنى معانى العلم بالله المجردة عن الصورة و المادة و القلب ملك و زيره (وزيره نور خل) العقل و وجهه و هو فى الصدر الذى هو العلم كالنقطة فى الدائرة عليها و هؤلاء تغلب عليهم اثار الفضل فيغلب عليهم الرجاء لسلامتهم من مسمى الكثرة لان المعانى

لاتشخص فيها بهيئات تميزها عند من دونها وفي ذاتها ولاجل ذلك يقال للعلم انه في اللوح المحفوظ يعنى الالف المبسوط و الكتاب المسطور اشارة الى الكثرة و يقال للعقل انه القلم و الالف القائم و الطور اشارة الى وحدته بالنسبة الى كثرة (الكثرة خل) اللوح الا ان القلم و اللوح من الوجود المقيد و يجمع كونهما الدهر فافهم ثم لما كان العقل ليس له اقتضاء لغير الطاعة لقربه من الخير و الوحدة فهو عند نفسه لا يشهد له وجودا في كل اطواره الا بربه تعالى لا يحتاج فيما لم يستبته الى المجادلة بل اذا بين له فيما لم يظهر له ان الامر دائر بين مقتضى نفسه و بين ما طلب غيره اختار ما طلب غيره لانه لم ير بوحدته الا ربه فكان الله بذلك له اقرب اليه من كل شىء بل كل حركاته و سكناته فى كل اطواره بالله لان الله تعالى قال و عزتى و جلالى ما خلقت خلقا احب الى منك الحديث ، و قال تعالى فاذا احببته كنت سمعه الذى يسمع به و يده التى يبطش بها الحديث ، فالموعظة الحسنة هى فتح باب يقينه فيما طلبه لانه ابدا لا يقتضى الا الارجح و مثال الموعظة الحسنة فى الدليل لارباب العقول قوله تعالى قل ارأيتم ان كان من عند الله ثم كفرتم به من اضل ممن هو فى شقاق بعيد فاذا دار الامر بين ما يجوز ان يكون من الله و ان يكون من غيره فرضا و هو طبق ما فى العقل عند نفسه و العقل لله و الله مع العقل كما قلنا سابقا حصل الارجح و جاء الحق و زهق الباطل فالعقل يطلب ما فيه النجاة و ذلك لا يخفى على كل من قطع الاعتبار من نفسه لانه عاقل فافهم و تصرف فى هذه القواعد بالتبصرة فانى وضعتها للارشاد و التذكرة ان كنت علامة حصل لك منتهى المطلب و اما اولوا الافئدة فهم الذين كشفوا سبحات الجلال التى اولها و اخرها انفسهم و وجوداتهم من غير اشارة بل شأنهم تفقد الاشارة و محوها حتى صحا لهم المعلوم و هؤلاء اهل المحبة قال الصادق عليه السلم و اذا انجلي ضياء المعرفة فى الفؤاد احب و اذا احب لم يؤثر ما سوى الله عليه هـ، و شرط ذلك منهم محو المحبة فانها حجاب كما روى عنه عليه السلم فهؤلاء يدعون بالحكمة و هى المعرفة و هى التى ضدها العام الانكار و لا تقابل بالشك و الجهل الاعلى سبيل

المجاز او الحقيقة الاضافية و العلم يقابله الجهل و اليقين يقابل (يقابله خل) الشك و هؤلاء اولوا الافئدة ينظرون بنور الله قال عليه السلم اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله و هو النور الذى خلق منه و ذلك النظر هو التوسم و صاحبه المتوسم ان فى ذلك لايات للمتوسمين و بيانه (بداية خل) نظرهم بتلك العين مثل سم الابرة ممتدا على ساقين متساويين و قاعدته قوس على هيئة قطاع اصغر فيمتد الساقان و تعظم درجات ذلك القوس حتى يتجاوز النهاية فاذا خرق حجاب النهاية و اخذ فى اللانهاية استدار كهيئة دائرة و يكون ذلك السم الذى نظر منه نقطة لها فتكون تلك النقطة ممتدة صاعدة فى ذاتها لا الى جهة سواها من حيث ذاتها فتكون تلك الدائرة كالكرة على تلك الممتدة كالمحور باستدارتها عليها فتكون الدائرة هى عين النقطة و الكرة نفس محورها ظاهرها فى باطنها و باطنها فى ظاهرها و تلك الحقيقة لا سواها كما رواه فى معانى الاخبار باسناده قال قال رسول الله صلى الله عليه و آله التوحيد ظاهره فى باطنه و باطنه فى ظاهره موصوف لا يرى و باطنه موجود لا يخفى الحديث ، فاذا تأمل الناظر بعين البصيرة ظهر له ان اسفل الدرجات و اقل تلك الدلالات درجة اصحاب المجادلة بالتي هى احسن كما صرح (ع) به فى كلامه هنا (هذا خل) اذا تحقق العلم فى الصدر و اما اذا لم يتحقق بعدم اجابته العمل له بل مجرد المجادلة فلا دلالة فى ذلك بحال و لا معرفة له بل انما اكتسب جهلا بجهل و انما اطلقت عنان القلم هنا على خلاف ما وعدت لما يترتب على هذه المباحث و لانها كالاصل لبعض ما يأتى .

و قوله «حتى اذا هدرت الحمامة و صاح الديك و نعق الغراب و نشرت اجنحة الطاووس» الحمامة فى الانسان الفلكى فلك القمر و فى الجوزهر مظهر ينوعه و فى الانسان الافاقى ريح الصبا و فى الانسان الادمى مادة البلغمى التى ينوعها من الرية و فى الانسان الفلسفى الغريبة و العبارة عما ذكر ان الحمامة قمر ميكائيل الغربى عند ريح الصبا من الرية بباطن المريخ و الديك شمس هواء اسرافيل عند ريح الجنوب الثائرة من كبد الفتى الشرقى و الغراب اشعة زحل

بمرة عزرائيل عند ريح الشمال الساكنة من طحال الطلق الذى ازيل عنه ريش الغراب و اجنحة الطاوس تكميل جبرئيل بنار الدبور الطائرة من المرة الصفراء للفتى الكوشى بظاهر المريخ وذلك عند ابتداء اعتدال المزاج بحصول الطبيعة الخامسة من الطبائع الاربع اذا اعتدلت قال على عليه السلم و خلق الانسان ذا نفس ناطقة ان زكاها بالعلم والعمل فقد شابته او ايل جواهر عللها فاذا اعتدل مزاجها و فارقت الاضداد فقد شارك بها السبع الشداد هـ، و السبع الشداد زحل و المشتري فاذا ذهب ظاهر المشتري عن زحل قال الرضا عليه السلم ما بعث الله نبيا الا صاحب مرة سوداء صافية و اما المريخ فقالوا الحديد باطنه فضة و ظاهره ذهب و قال الله تعالى باطنه فيه الرحمة و ظاهره من قبله العذاب يعنى باب السور المضروب قال على عليه السلم و انا قرن من حديد و اما الشمس فتفيض على زحل من ذات العقل نورا و على القمر من صفات العقل كذلك و على المشتري من نور ذات اللوح و الكرسى و على الكاتب من صفاته و على المريخ من نور ذات الطبيعة و على المرأة من صفاته فاذا اعتدلت فى الوزن و الصفة كانت عنها طبيعة خامسة و هى الاعتدال الذى اشار اليه على عليه السلم باعتدال المزاج .

قوله اسعده الله بمدده «و انشق الفجر و لاح الضياء بانث ضياء شعاع مصباح احدى القرى الظاهرة التى هى المنازل فى السير بينى و بين القرى التى بارك الله فيها فقلت لعلى ان اسير فيها لىالى و اياما آمنا» انشقاق الفجر ظهور الحال و القرى الظاهرة هم المتعلمون من العلماء كما قال الصادق عليه السلم نحن العلماء و شيعتنا المتعلمون و هذا الاستدلال مبنى على رواية ان القرى التى بارك الله فيها هم الائمة عليهم السلم و يريد باحدى القرى السراب الذى ظنه ماء اللهم لا تؤاخذنى بما يقولون و اجعلنى خيرا مما يظنون و اغفر لى ما لا يعلمون .

و قوله ايده الله «حتى سمعت ما ياليت قد صم سمعى عنه و هو داعى الفراق» الخ، و هو ارتحالنا من قريتهم المحروسة من الاسواء توبلى الى

المعمورة المسمى بنى بتشديد النون تابع بغداد القديم والكل من اوال حرسها الله من الزوال فى المبدأ والمال .

قال اطال الله بقاءه و اشهده لقاءه فى اخرته و دنياه :

فالاولى - انى مؤمل من الجناب الاحمدى ان يبين لنا اختلاف الاقوال فى التعبيرات من الباطن و الظاهر و كلام الصوفية المنهى عن اتباعهم و كلام اهل الحق المأمور باقتنائهم و ان يحبر لنا عبارة جامعة بالفاظ و جيزة يؤخذ منها صنعة المكتوم من كونه شجرا الى كونه حجرا الى كونه انسانا كاملا و العالم العلوى و السفلى فى الانسان الكامل و العالم الصغير الانسانى بحيث لو وقف عليها صرفها اهل الظاهر لظاهرهم و اهل الباطن لباطنهم و اهل التأويل لتأويلهم على حسب التفاسير التى فهمناها منكم و هى الظاهر و ظاهر الظاهر و الباطن و باطن الباطن و التأويل و باطن التأويل بحيث انه يكمل فيه الصنعة و تولد الانسان و قواه و اطواره و العالم الزمانى و العالم الدهرى و العالم السرمدى و العالم البرزخى و العالم الحشرى و تقابل العقل بالجهل و اول المخلوقات باخرها و المركز الارضى بالمحدد السمائى و سكان الافلاك بسكان الارضين و ما بينهم و تخرج لنا ما يماثلها فى الانسان .

هذا اخر المسألة من المسائل الثمان التى هى كابواب الجنان و فى هذا العدد اشارة الى قوله تعالى مدهامتان و فى ذلك و لذلك يتولد الانسان و اعلم انه سلمه الله بنى سؤاله بظاهرة على امر متعذر لان هذا المعنى الذى يريد من تحبير العبارة و انها تفيد تلك الجهات الست لا يكون الا بالعبارة الظاهرة و هى تفيد كل اهل لسان مرادهم و ليس على ظاهره لانه لا يكون الا فى عبارة امام معصوم و غير المعصوم لا يطلب منه هذا فلا بد من صرف عبارته عن ظاهرها و ان المراد منها ما سمعناه منه و هى المبالغة فى الكتمان عنم ليس ديدنه الكتمان و الذى يفيد تفصيل سؤاله فى مقابلة كل عالم بضده هو اختلاف العبارات لان كل مقام لا يظهر بيان مقابله لضده الا بما يناسبه من العبارة و البيان فعالم الغيب لا يظهره الا الاشارة لان البيان يستره و عالم الشهادة على العكس مثلا الارض

فان ابقيتها على هذا العبارة حوت كل معنى يراد منها لكن لا يفهمه من يريد المقابلة بين الاشياء لان مراد ذلك ان يعرف الارض في ظاهر العالم الكبير و باطنه والعالم العلوى والسفلى و كذلك الادمى والفلسفى وغير ذلك بأن يقال مثلا الارض في ظاهر العالم الكبير المعروفة و فى باطنه فى الدرجات ظاهر السموات والكرسى بل و باطنها وفى الدركات ارض العادات والطبيعة والشهوات والطغيان والالحاد و فى العالم السرمدى ارض القابليات الموات و فى الانسان فى ظاهره جسده و فى باطنه نفسه و فى الفلسفى كليل الغلبة و الجسد الجديد بل و بلاد مصر بالنسبة الى فارس و غير ذلك فاين من يأخذ من لفظ الارض كل معنى من مقامه ممن يطلب التفصيل شتان بين مشرق و مغرب و لكن الجمع بين الحقين ان يوضع كل شىء فى موضعه بلسان اهله و تعرف المقابلة بأن اقول الارض فى هذا المقام كذا و كذا و فى ذلك المقام كذا بعبارة عليها غبار لحفظ الاسرار و هو عين ارادته قالوا عليهم السلم ما كل ما يعلم يقال و لا كل ما يقال حان وقته و لا كل ما حان وقته حضر اهله ه، و ليس على كشف ما لا يجوز كشفه و ان اقتضى السؤال ذلك الا بالتلويح و لذا قالوا عليهم السلم عليكم ان تسألوا و ليس علينا ان نجيب و قال الشاعر:

و مستخبر عن سر ليلى اجبته

بعمياء من ليلى بلا تعيين

يقولون خبرنا فانت امينها

وما انا ان خبرتهم بامين

و لكن تحتاج ايها الناظر الى زيادة بعض الكلمات كالمقدمة مضافة الى ما سبق تستعين بها على تقريب البعيد و تسهيل كل شديد .

اعلم ايدك الله ان السرمد حيث نطلقه نريد به ظرف عالم الامر فى مراتبه الاربع بل الخمس و عالم المشية و الارادة و الابداع و هو بحر الوجود و مغرس الشجرة الكلية و صبح الازل و النقطة المجللة بالستر المجلل بالسر

المجلل بالسر و النفس الرحمانى بفتح الفاء السارى فى كل شىء و السحاب المزجى و السحاب المتراكم و الارض الجرذ و الزيت المضىء و الارض الميتة و غير ذلك و اذا اطلق الدهر فالمراد به ظرف المجردات من الوجود المقيد و هو العقول و الارواح و النفوس و الطبائع الكلية و المواد الدهرية الكورية و يقال لهذا المقام و اهله الجبروت و الملكوت فالعقول بل و الارواح على حال هى الجبروت و الباقي هى الملكوت و الحق ان عالم الجبروت هو عالم العقول و الملكوت هى عالم النفوس و اما الارواح فهى برزخ بين العالمين ان اضيفت مع الاول كانت من الثانى و ان اضيفت مع الثانى كانت من الاول و اما الزمان فهو ظرف الاجسام و عالم الشهادة و الارتسام اولها جسم الكل و محدد الجهات و اخرها الارض المعروفة و اما عالم المثال فهو برزخ بين العالمين واقف على حدود الزمان و هو مقابل للدهر بوجهه و مسند ظهره الى الزمان، ثم اعلم ان عالم الشهادة اذا لطف و شف و القى عنه ما كثف لطف زمانه فاذا كان كذلك اتخذه الدهر اخا و صاحبا البلد للبلد و السكان للسكان قال الله تعالى فان تابوا و اقاموا الصلوة و اتوا الزكوة فاخوانكم فى الدين، ثم اعلم ان السموات فى الانسان الكبير هذه السبع و لها نفوس كل نفس من جنس طبيعتها خلق فلکها و الوانها على حسب طبائعها و ان لم تبدو فى ظاهرها لبساطتها تبدو فى مقتضاها و نهايات اشعتها و افعالها فى المولدات الثلاث و الاختلاف فى الوانها وجودا و عدما او وجودا باختلاف مقامات المختلفين و انظارهم و اغراضهم و هى فى الانسان الادمى عقله و علمه و وهمه و وجوده و خياله و فكره و حياته كل منها كمثل ما يقابله فى ذاته و فى فعله و فى لونه و فى مكانه من الانسان و فى فلك كل من كل و فى الانسان الفلسفى يخرج السابع مع السادس دفعة فتزيل السادس يعنى ظاهره لان باطنه يتحد بالسابع ثم تعمد الى الفلك الخامس فتظهره باصعاده و انزاله اسبوعا ليكون مع الاول متحدا بل هو الثانى ايضا ثم تستخرج الرابع بالثالث و تطهر الارض بالخامس و اما العالم الحشرى فهو تعلق الارواح بالاجسام بعد تألفها بعد ان كانت متفرقة و الان نشرع فى المقصود

على سبيل الاختصار و الاقتصار ما زجین للعبارة بين التصريح و الاشارة بما يحصل منه المراد على غير الطريقة المطلوبة ظاهر الا ان سلكنا عبارة كما قالها على ظاهرها سلمه الله خفى على اكثر الناظرین جل المقاصد و ان شرحنا كل شىء بينا (مبينا خل) استلزم بيان ما لا يجوز بيانه اما من جهة كشف السراو من جهة تعمية الكشوف بدون الاشارة لان الغيب يتعمى بالعبارة الظاهرة و على كل تقدير فتتكلم على ما يريد كما نريد و الله على كل شىء شهيد .

قال سلمه الله : ان يبين اختلاف الاقوال و التعبيرات من الباطن و الظاهر .
اقول اعلم ان الله سبحانه خلق الخلق على توحيده و كتب فى الانسان كل ما اراد منه فظهر فيه من جهة خالقه ما اراد منه و من جهته ما هو عليه و ركب له من جهته سبحانه عقلا فى جبلته و ذلك العقل يعرف به او ايل الاشياء و لكنه كالبذر للعقل المكتسب المسموع و ذلك المسموع على حسب ما يتقوى به فكانت العلماء اصحاب العقل المسموع و مسموعهم مستفاد من قواعد العلوم التى يتداولونها و لا ريب ان كل من تداول العلوم استفاد ذكاء و صفاء فمن نظر فى الكتاب و السنة و فى العالم بذلك الذكاء المستفاد من حيث هو هو لا من حيث ابتناؤه على تلك العلوم و القواعد ليتفهم بذكائه تلك الايات و الاثار و يقطع من نفسه الاعتبار فقد اصاب و لا يتطرق عليه الخطاء لانه ذكاء محكم تمسك بمحكم و هذا هو الذى وعده الله بالهداية حيث يقول و الذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا و ان الله لمع المحسنين و من نظر فى الكتاب و السنة و فى العالم بذلك الذكاء المستفاد من حيث ابتناؤه على تلك العلوم و القواعد كان همه تأويل الكتاب و السنة على طبق ما يريد و ربما اتبع ما تشابه منه ابتغاء الفتنة و ابتغاء تأويله و هم يحسبون انهم يحسنون صنعا حتى انه يقول ان هذه الاية لا تنطبق على ما قرروه و لا يدري ان ما قرروه ليس بصواب كله بل فيه الصواب و الخطاء و الكتاب و السنة و العالم صواب كله و ان اختلف ظاهره فليس بمختلف و الاول لا يرى فيه اختلافا بخلاف الثانى و الى هذه الدقيقة و الفرق فى الطريقة الاشارة بقوله تعالى فلما جائتهم رسلهم بالبينات فرحوا بما عندهم

من العلم و حاق بهم ما كانوا به يستهزؤن فان الاول ليس معه علم يرد البيئات و بأولها عليه بل ترك اعتبار علمه و صححه بالبيئات لما نظر بذكائه و عرف البيئات رد علمه اليها و صححه بها بخلاف الثانى فلاجل هذا اختلف العلماء و ربما توافق عالمان من جهة استعمالهما الطريقة الاولى و ربما اختلفا مثلا فى مسألة بأن سلك احدهما الاولى و الاخر سلك الطريقة الثانية و ليس لمخالفة بل قد يكون غفلة و قد يكون لمخالفة لغرض نفسانى فيصرف الاية الى ما لديه من العلم حيث لا يجد ملجأ الا علمه و هو قوله تعالى فرحوا بما عندهم من العلم و اما اختلاف التعبيرات من الباطن و الظاهر فلأن اول مبدع بالابداع الحروف ثم ركب الاسماء و وضعها على مسمياتها قبل عالم الشهادة (الشهادة فلما ظهر عالم الشهادة خل) بعالم الغيب مثلا ظهر هذا الماء المعروف و هو العنصر الرطب البارد السيل بالماء الاول الذى كان العرش عليه فلما ظهر بهذا العنصر الرطب السيل و كان قد وضع على الاول الماء وضعا حقيقيا و كان هذا من ذلك كالجسد من الروح و شابهه فى صفاته الذاتية و الفعلية وضع فى هذا العالم عليه اسم الماء بالحقيقة الاضافية فهذا هو الماء الذى به حيوة كل شىء حى فى الظاهر و ذلك هو الماء الذى حيوة كل شىء حى اى موجود فى الباطن انظر الى ما فى العيون عن الرضا عليه السلم فى قصة ضيافة سلمان لابي ذر لما وضع سلمان بين يديه القرصين اليابسين فقلبيهما ابوذر فقال له سلمان اراك تقلبيهما والله لقد عمل فيهما الماء الذى حمل العرش حتى القاها الى الملائكة و عملت فيهما الملائكة حتى القتهما الى الريح و عملت فيهما الملائكة (الريح خل) حتى القتهما الى السحاب الحديث، و معلوم ان ذلك الماء غير هذا الماء فلذا اختلف تعبير اهل الظاهر و اهل الباطن و اعجب من ذلك ان اهل الظاهر ينكرون تلك و ينسبون اليها المجازات و هم قالوا الحقيقة لفظ مستعمل فى وضع اول و المجاز لفظ مستعمل فى وضع ثانى لعلاقة و يشترطون ان يكون (تكون خل) الحقيقة اصلا فى الاستعمال و لا يصرف عنها الا بنصب القرينة و قالوا ان حقيقة الرحمة رقة القلب فلما ورد تسمية الله بالرحمن الرحيم ضاق

عليهم المنهج فقالوا لا يستلزم المجاز الحقيقة بل قد يستعمل اللفظ في غير الموضوع له فهو مجاز كالرحمن لله ولم يستعمل لذى الرحمة وهي رقة القلب الذى هو الحقيقى لان رقة القلب لا تجوز على الله سبحانه واستعملت فيه مجازا ثم قال بعضهم ولقائل ان يقول وان كان الرحمن مجازا بالنظر اليه تعالى لكنه صار حقيقة عرفية فيه تعالى للتبادر عند الاطلاق وهو امارة الحقيقة فليت شعرى هل كان الله رحمانا ورحيما قبل ان يخلقهم و يخلق قلوبهم و رقتها ام لم يتصف بذلك الا بعد ان خلقهم ام اختار لهم الحقيقة و له المجاز و الحقيقة ذكر و المجاز انثى تلك اذا قسمة ضيزى ام اتصف بها و لم يسم نفسه حتى سماهم ثم اشتق له من اسمائهم اسما اختص به فاين يذهبون افلا يسمعون ان الله سبحانه شىء بحقيقة الشيثية و هم انما كانوا شيئا به تعالى و اسمائه اسماء بحقيقة الاسمية و انما كانت اسمائه اسماء بحقيقة اسمائه تعالى و الرحمة له حقيقة و لهم حقيقة من دون تلك الحقيقة بمعنى انها حقيقة بالنسبة الى حقيقتهم كنسبة حقيقتهم الى حقيقة الله و انما تلك الرحمة التى هي رقة القلب مجاز اذ معنى المجاز انه طريق الحقيقة الى ما لم تكن الحقيقة موضوعة له بسبب العلاقة ان الله سبحانه جعل الرحمة مائة جزء اخرج منها جزء واحدا رحم به عباده فى الدنيا فبفضل ذلك الجزء من رحمته يتراحمون و تعطف الوالدة على ولدها و تحن البهائم الى اولادها فاهل الباطن يقولون الرحمة تطلق على الله بالحقيقة و ليس حقيقتها رقة القلب و تطلق على غيره بالنسبة اليه تعالى مجازا و بالنسبة اليهم حقيقة و المعنى ان حقيقتها هي الهداية و الحيوية و العلم قال تعالى او من كان ميتا فاحييناه و قال تعالى فانظر الى اثار رحمة الله كيف يحيى الارض بعد موتها و هي التى بها النعم الباطنة و من اثارها رقة القلب التى بها بعض المنافع الظاهرة و معنى كونها مجازا بالنسبة اليه انه تعالى اذا اراد اجراء نفع احد من عباده على يد اخر جرت اثار رحمته على قلب ذلك الاخر فرق قلبه و اليه الاشارة فى التأويل بقوله تعالى فاذا انزلنا عليها الماء اهتزت و هي فى التأويل و فى الباطن كذلك و اما اهل الظاهر فيقولون حقيقتها رقة القلب و رحمة الله

مجاز ولا يستحيون فبهذا و مثله اختلفت عبارة الفريقين .

قال : و كلام الصوفية المنهى عن اتباعهم .

اعلم ان هؤلاء كانوا يتكلمون فى الحقائق التى عرفوها بعبارة تخالف الشرع ظاهرا و تنافى الايمان بل الاسلام فى اللفظ و ان ارادوا بها معنى صحيحا فان السننهم كافرة فى كثير من المواضع و ان كانت قلوبهم بخلاف ذلك و يجرى عليهم فى مواضع قوله تعالى و لعنوا بما قالوا، و كانت لهم طرق يخالفون فيها الشريعة فمنها ان منهم من يترك العمل مدعيا بالوصول و ان العمل يشغل من هو بين يدى الملك و لا يعلم ان استحضر ذلك هو الذى بين يدى الملك و هو بالقلب و العمل بالجوارح هى خدمتها للملك و كونها بين يديه و كذلك الحركات و البصر فان العبادة و الخدمة مقسمة على الجوارح و القلب و اللسان و الاعراض كالحركات و غيرها فايها لم يقم بما كلف به لم يشكر و منهم من يستمع الملاهى و يستمع الالحن المطربة مدعيا ان النفس خلقت من حركات الافلاك و نفوسها فاذا سمعت هذه الاصوات و الملاهى طربت و تذكرت اوطانها و اوطارها و اطوارها فانصرفت عن هذا العالم فصافحت الملائكة و صعدت الى الملكوت و ادركت حظها و جهلوا ما حققوا فى مثل هذا المقام ان هذه الملاهى انما حرمت لان النفس لا تتجاوز عنها بل تنتقل فى حركات الملاهى و نغمات الغناء لما بينهما و بين النفس من المناسبة لان الغناء فضلات نفسانية عجزت النفس عن ابرازها فى الفاظ دالة فاخرجتها الحانا و كذلك الملاهى بجميع اصنافها فانها تحكى الحان الافلاك على ما قرر فى الموسيقى فلاتزال النفس مشغلة بتلك الاصوات و النغمات تنتقل معها و تسير بها فى كل مكان سحيق فهى فى الحقيقة اشد من الغفلة و لذا (لهذا خل) سماه الشارع عليه السلم ملاهى لان النفس فى غير تلك قد تلتفت الى اوطانها فتشاهد و قد تغفل و اما فى هذه الحال فهى محجوبة بالانتقال فايما حركة توجهت اليه لما بينهما من المناسبة فقبل ان تتوطن اناها مناسب اخر نقلها عن الاول و هكذا فلاتزال تلعب بها الريح و تتخطفها الاطيار ليس لها تصرف فى نفسها فهى فى الحقيقة ابداء

غريبة ما دامت فى تلك الحال قد غربت عن الاوطان و شردها عن مساكنها
الشیطان و لهم كلام ما اشبهه بالحق لانهم مزجوا حقا بباطل و ليلبسوا عليهم
دينهم و لو شاء ربك ما فعلوه فذرهم و ما يفترون و منهم من حصر المدلولات
الشرعية على الامور الباطنية فى الانسان و قالوا انما اراد الشارع هذا الذى عندنا
و ليس شىء سواه ،

و لكل رأیت منهم مقاما

شرحہ فى الكتاب مما يطول

و لا يخفى حال هذه الجماعة و هم الذين نهى عن اتباعهم لان من اقوالهم ما
يخالف الشرع و من اعمالهم و من علومهم و من استعمالهم فمن تبعهم وقع فيما
هم فيه و لنقبض العنان .

و اما قوله: و كلام اهل الحق المأمور باقتنائهم .

فهو يريد منه اهل الحق من اهل الباطن لا اهل الظاهر لما بين الصوفية و
بينهم من البون البعيد فلا يلبس على ادنى الناس الفرق و انما الالتباس فى اهل
الحق من اهل الباطن و فى اهل الباطل من اهل الباطن فان عباراتهم قد تتشابه فى
كثير و ان اختلفوا فى كثير . فاعلم وفقك الله لما يحب و يرضى ان اهل الحق
نظروا فى الكتاب و السنة و العالم و فى انفسهم كما دل عليه الاثر و استعانوا
عليه بامثال اوامر الشرع و اجتناب نواهيہ و بالزهد فى كل دنى خسيس كالدنيا
و ما فيها لها و ما فيها للاخرة نظروا فيه فما كان منه زادا لطريقهم اخذوا منه قدر
الحاجة و ما امكن الاستغناء به عنه تركوه و منهم من طلب ما فيها للاخرة لا
لحاجة بل امثالاً للامر ان توجه الامر اليه به و مع هذا لا يأسى على ما فات و
لا يفرح بما اوتى ثم قطعوا اعتبار انفسهم و اماتوها بمعاكسة هواها فنظروا الى
الخلق بنظر الله فباشروا روح اليقين و استلانوا ما استوعره المترفون و انسوا بما
استوحش منه الجاهلون و صحبوا الدنيا بابدان ارواحها معلقة بالمحل الاعلى هـ،
فجاهدوا فى الله حق جهاده فهدهم سبله و ان الله لمع المحسنين فكشف الله
لهم عن الحقايق الحجب و هى سبحات الجلال فالقوا الاكوان عنهم و القوا

انفسهم فجازوا حيث ولم و كيف و عرفوا مفصولهم و موصولهم و اخلصوا لله العبودية فاتاهم من كل ما سألوه احتاج العلماء فى التعليم الى امثالهم و قرطاسهم و هم قد استغنوا بالله عن سواه فتعرف اليهم فى كل شىء حتى لم يجهلوه فى شىء قرؤا آياته فى كتابه و فى الافاق و فى انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق ثم صعدوا حتى شهدوه فى كل شىء و هم اصحاب محبة الله و اولوا الافئدة الذين محوا الموهوم فصحا لهم المعلوم قال صلى الله عليه و آله العلم نور يقذفه الله فى قلب من يحب فيشرح فيشاهد الغيب و يفسح و يحتل البلاء و يحفظ السر و فى بعض النقل فقيل يا رسول الله و هل لذلك من علامة فقال التجافى عن دار الغرور و الترقى الى عالم النور و الانابة الى دار الخلود و الاستعداد لما بعد الموت فاهل الحق الذين باطنهم لا يخالف ظاهر الشريعة و لا باطنها و ظاهرهم طبق باطنهم و قولهم يصدق فعلهم فاذا رأيت من يدعى ذلك و يأتى بكلام غير معلوم عند سائر الناس و شهد لدعواه الكتاب و السنة المعلوم من مذهب اهل العصمة جريهم عليها فى معتقدهم و لا يرد عنهم ما ينافيه الا و قد وضعه المدعى لذلك موضعه حتى لا يكون فى السنة و لا فى الكتاب اختلاف و لا تنافى و اتى على ما يدعيه بمثل من العالم ضربه الله لتلك الدعوى بيانا و برهانا فذلك الذى يجب الاقتداء به و ان استدل بالكتاب و السنة و بقى فيهما شىء و لو حرف لم يضعه موضعه و لم يأت بمثل مضروب لذلك من الله فليس ممن يجب الاقتداء به لجواز ان يكون الحق فى ذلك الحرف الذى خالفه و لان المثل خلقه الله لذلك و لا يكون اية الا للحق و اما مجرد التأويل و الاستدلال ببعض الايات و بعض الروايات فليس دليلا على الصواب لجواز التأويل و اللبس و الغلبة فى الخطاب و الا

فكل يدعى وصلا بليلى و ليلى لاتقر لهم بذاكا

و علامة من اقرت له الا يخالف قوله قولها و هم الذين يعلمون الباطن الذى هو طبق الظاهر و مطابقته للظاهر علامة صحته و يعلمون الظاهر الذى هو طبق الباطن و مطابقته للباطن علامة صحته و الى هذا المعنى اشار الصادق عليه السلم

كما رواه الحسن بن سليمان الحلبي من تلامذة الشهيد الاول و هو شريك بن فهد روى فى كتابه مختصر بصاير سعد بن عبدالله باسناده عن الهيثم بن عروة التميمي قال قال ابو عبدالله عليه السلم يا هيثم التميمي ان قوما امنوا بالظاهر و كذبوا بالباطن فلم ينفعم ذلك شيئا و لا ايمان ظاهر الا بباطن و لا باطن الا بظاهر هـ، و كما روى فى معرفة على عليه السلم بالنورانية و الروايات على ذلك اى على ان صحة كل بمطابقة الاخر كثير و ان الباطن هو مكنون العلم و انما يخاطبون الناس على قدر احتمالهم و لذا قال الامام السجاد عليه السلم :

انى لاكنم من علمى جواهره

كى لا يرى الحق ذو جهل فيفتتنا

و قد تقدم فى هذا ابو حسن

الى الحسين و اوصى قبله الحسن

و رب جوهر علم لو ابوح به

لقيل لى انت ممسك يمسك الوثنا

و لاستحل رجال مسلمون دمي

يرون اقبح ما يأتونه حسينا

فافهم ما القى اليك و كن من الشاكرين .

قال سلمه الله : يؤخذ منها صنعة المكتوم من كونه شجرا الى كونه حجرا

الى كونه انسانا كاملا .

اعلم ان هذه الكلمات لا يجوز الكلام فيها على التفصيل بل لا بد من اجمال او كتمان او رمز و قد اجمع على ذلك الحكماء بلا خلاف فى ذلك و روى ابن شهر اشوب فى مناقبه ان عليا عليه السلام سئل عن الصنعة و هو يخطب فقيل له اخبرنا عن الصنعة فقال هى اخت النبوة و عصمة المروة ان الناس يتكلمون فيها بالظاهر و انا اعلم ظاهرها و باطنها هى والله ما هى الا ماء جامد و هواء راكد و نار حائلة و ارض سائلة و سئل ايضا عن ذلك هل هو كاين فقال انه

كان وهو كائن وسيكون الى يوم القيامة قيل مم يكون قال انه يكون من الزبيق الرجراج والاسرب والزاج والحديد المزعفر و زنجار النحاس الاخضر فقيل زدنا بيانا فقال اجعلوا البعض ماء و اجعلوا البعض ارضا و افلحوا الارض بالماء و قد تم وقالوا (فقالوا خل) زدنا بيانا فقال لا زيادة على هذا فان الحكماء مازادوا عليه كيما تتلاعب به الناس انتهى، و روى الجمهور ان جماعة سألوا امير المؤمنين عليه السلم قيل يا امير المؤمنين ما تقول فيما يخوض الناس فيه من علم الحكمة التي تسمى الكيمياء اكان ذلك غابرا او هو كايين ام انتظمت الحكماء ام جرى عليه معان من الدهر فذكر قال فاطرق رأسه مليا ثم صوب رأسه فينا فقال انما سألتموني عن اخت النبوة و عصمة المروة والله لقد كان و انه لكائن الى يومنا هذا و ما في الارض من شجرة و لا مدرة و لا شىء الا و فيه منه اصل و فصل قيل الناس يعرفونها قال الناس يعرفون ظاهرها و نحن نعلم ظاهرها و باطنها قيل فعلمنا يا امير المؤمنين قال والله انى لا اعلم به احدا من العالمين قيل لم يا امير المؤمنين قال والله لولا ان النفس الامارة بالسوء لفعلت ذلك قيل فاذكره لنا يا امير المؤمنين (ع) بشىء نأخذ معناه قال هو نار حائلة و ارض سائلة و هواء راكد و ماء جامد فقالوا لم نفهم ما قلت يا امير المؤمنين (ع) فقال ان فى الاسرب و الزاج و الملح الاجاج و الزبيق الرجراج و الحديد المزعفر و زنجار النحاس الاخضر لكنز الايدرك له اخر تلقح بعضها ببعض فتشرق ناره عن نور شمس كائن و صبغ غير مباين فقيل اشرحه لنا يا امير المؤمنين قال اجعلوا البعض ارضا و البعض ماء و البعض نارا و البعض هواء و اصلحوا بين الطبائع تفصح عن دهن سائل و اكسير حائل فقالوا قد فهمنا يا امير المؤمنين نريد منك صورة التمام فقال لم يوجد للماضين من قبل ممن الهم الحكمة ان يخبروا به اكثر من هذا لتعلموه الصبيان فى المكاتب و النساء فى المراتب و لكن لا يحل لهم ان يتكلموا بها الا هكذا لانه علم لاهوتى نبوى علوى حقيقى خصوصية من الله لمن يشاء من عباده انتهى، رواه ابوالعباس احمد الرملى فى كتابه السر المنير فى اصول البسط و التكسير، اقول و لا بد ان يكون للسؤال جواب الا انه على طريقهم

فاعلم ان اصله صفوة قوى الانسان و هو يفارق من الانسان من الكيلوس و يصعد على ذروة طور سيناء و تنبت تلك القوى شجرة ليس فى الاشجار احسن منها فخذها عبيطة فى فصل الربيع و اعصر ماءها و صفه مرة واحدة بخرقه صفيقة ثم رد عاليه على سافله و اطبخه به حتى يكون سافله عاليا و انخله و هكذا و اعقده ثم اغسله حتى يبيض ثم زوجه فى مدة اربعين يوما بابتته و تكون كفواله ثم زوجه ثلاثا و حينئذ كان حجرا و انخله و اخذمه بست جاريات متواليات و حينئذ يكون شجرا و طف به فى البيت الحرام اسبوعا و خذ له ماء من ارض مصر و نارا من ارض فارس و قبضة تراب من بيت المقدس و انفخ عليه من الهواء يعنى ريح الجنوب و اجعل ذلك ثلاثا و ستا فعالجه بالفلاحة المصلحة بالثلاث اولا فاذا تمت الثلاث ظهر القمر فى ثالث برج الثور ثم عالج هذا بالست فاذا تمت الست ظهرت الشمس فى التاسع عشر من برج الحمل فاذا رأيت ذلك فاسجد لله شكرا و عفر خديك لجلال وجهه الكريم و اعلم انك قد ملكت الدنيا و كنوزها فاملك بها الاخرة و قصورها و حورها و اسمع قول الله فى هذا المقام و لاتنس نصيبك من الدنيا و احسن كما احسن الله اليك و لاتبغ الفساد فى الارض ان الله لا يحب المفسدين .

قال ايده الله : و العالم العلوى و السفلى فى الانسان الكامل و العالم

الصغير الانسانى .

اعلم وفقك الله ان العالم العلوى فى الانسان الكبير العرش الذى هو محدد الجهات قلبه و الكرسي صدره و السموات السبع و السفلى الارضون و ما فوقها هذا ظاهر العالم العلوى و السفلى من الكبير و اما باطنه ففؤاده الابداع الاول و قلبه الذى هو عرشه (عرشه و خل) هو علم الكيفوفة و البداء و علل الاشياء و عقله القلم و صدره اللوح و نفس فلك الزحل و وجه عقله و نفس فلك المشتري علمه و نفس فلك المريخ وهمه و نفس فلك الشمس وجوده و نفس فلك الزهرة خياله و نفس فلك عطارد فكره و نفس فلك القمر حيواته و سكان ما ذكر قواه و جنود فؤاده و قلبه حجب الغيوب و هى كثيرة باعتبار مراتبها فمنها

نور و منها نار و منها ظلمة و منها برد و منها ثلج و منها رعد و منها برق و منها
كروبيون و هم رجال من الخلق الاول و منها برازخ الى غير ذلك و له سبع
نفوس نفس حياة و نفس عادة و نفس طبع و نفس شهوة و نفس طغيان و
نفس الحاد و نفس شقاوة و سكان ما ذكر جن و شياطين و الانسان الصغير
كذلك ابداعه قبضة من ابداع الكبير و كذلك قلبه و عقله و صدره الى
نفوسه كما ذكر اسم باسم و طبع بطبع و ملائكته جند عقله و قواه و شياطينه و
جنه و ساوس نفسه و بحره دمه و انهاره عروقه و شجره شعره و مظهر شمسه
منخره الايمن و مظهر قمره منخره الايسر و اكوار الاصغر باكوار الاكبر و
اكوار الفلسفى باكوار الاصغر و ادوار الفلسفى بادوار الاصغر و ادوار
الاصغر بادوار الاكبر قال عبدالعزيز بن تمام العراقي فى قصيدته فى الانسان
الفلسفى :

و العلم فى حجب الارماز معدنه

فى عالم ذى اعاجيب و الوان

و العالمان جميعا فاعلمنَّ له

العلوى و الاوسط الادنى شبيهان

و العالم الاصغر الانسان يشبهه

طبعاً بطبع و اركاناً باركان

هذا يدور على هذا و ذاك له

قطب كذلك ما كر الجديدان

تباين و اتصال غير منفصل

كلاهما واحد و العدة اثنان

اتهى، و اما طبائع هذه العوالم فكذلك فالنار فى الكبير كرة النار و فى الصغير
المرّة الصفراء و فى الفلسفى الاحمر الشرقى و الهواء فى الكبير الهواء و فى
الصغير الكبد و فى الفلسفى الاصفر الشرقى و فى اصطلاح اخر ان الاحمر هو

الهواء و الاصفر الشرقى هو النار و لكل اصطلاح مناسبة صحيحة و الماء فى الكبير معروف و فى الصغير الربة و فى الفلسفى الغربية و التراب فى الكبير الارض و فى الصغير الجسد و فى الفلسفى الارض المقدسة و اكليل الغلبة و هكذا مما يطول الكلام فيه .

قال سلمه الله : بحيث لو وقف عليها صرفها اهل الظاهر لظاهرهم و اهل الباطن لباطنهم و اهل التأويل لتأويلهم على حسب التفاسير التى فهمناها منكم و هى الظاهر و ظاهر الظاهر و الباطن و باطن الباطن و التأويل و باطن التأويل بحيث انه يكمل فيه الصنعة و تولد الانسان و قواه و اطواره و العالم الزمانى و العالم الدهرى و العالم السرمدى و العالم البرزخى و العالم الحشرى .

اما قوله «صرفها اهل الظاهر لظاهرهم» الخ ، فقد مر جوابه ، و اما ذكر التفاسير الستة فالظاهر معروف و ظاهر الظاهر هو ما يؤخذ من مادة الكلمة اى من حروفها و يراد منها معنى و ان كان مخالفا لقاعدة اهل اللغة كما فى قوله تعالى و اوحى ربك الى النحل ان اتخذى من الجبال بيوتا ففى تفسير الظاهر ان الجبال جمع جبل و هو معروف و فى تفسير ظاهر الظاهر ان الجبال جمع جبلة و هى الطبيعة و فى تفسير التأويل الجبال الاجساد الحيوانية من الانسان و غيرها و النحل فى الظاهر معروف و فى الباطن آل محمد سلام الله عليهم و فى التأويل نفوس العلماء و فى ظاهر الظاهر النفوس التى لها قدرة على الانتحال اى الاختيار يعنى اختيار الحسن كما فى قوله تعالى فيتبعون احسنه بقرينة قوله تعالى و اوحى ربك و اما التأويل فان تصرف كلاما عن ظاهره الى معنى اخر لم يرد منه ظاهرا كما قال على عليه السلم فى ذكر قيام القائم عليه السلم و ما ينالون لان (من خل) ادركوه من العلم بحيث يستغنى كل منهم عن علم الاخر قال عليه السلم هو تأويل قوله تعالى يغن الله كلا من سعته و اما باطن التأويل فكذلك و لكن يجرى فيه على معنى الباطن كما روى عن الصادق عليه السلم فى قوله تعالى الم تر الى الذين قيل لهم كفوا ايديكم و اقيموا الصلوة و اتوا الزكوة قال هو الحسن بن على عليهما السلم امر بالكف عن القتال و بالصلح او

كما قال فلما كتب عليهم القتال قال هو الحسين بن علي عليهما السلم كتب عليه القتل والله لو برز معه اهل الارض لقتلوا انتهى ، فانظر هذا المعنى فانه تأويل باطن لانه باطن تأويل و لكن لايجرى على ظاهر العريية كما ترى و كما فيما ورد في قوله تعالى و وصينا الانسان بوالديه حسنا ما معناه ان الانسان رسول الله صلى الله عليه وآله و ان الوالدين الحسن و الحسين عليهما السلم و كما رواه فرات بن ابراهيم في تفسير قوله تعالى و السماء ذات الحبك عن احدهم عليهم السلم قال السماء رسول الله صلى الله عليه وآله و الحبك على عليه السلم فعلى ذات رسول الله صلى الله عليه وآله و (و اما تفسير الباطن فمعلوم مثل قوله تعالى حم و هو رسول الله صلى الله عليه وآله و الكتاب المبين و هو على عليه السلم انا انزلناه في ليلة مباركة و هي فاطمة عليها السلم انا كنا منذرين فيها يفرق كل امر حكيم اى امام حكيم بعد امام حكيم و الاحاديث مشحونة بذلك و هو ان يجرى على طريق اللغة بمعانى باطنه غير ظاهرها و خل) ، اما تفسير باطن الباطن فلايجوز بيانه فقد روى ان القائم عليه السلم اذا خرج و نادى انصاره و اجتمعوا عنده دعاهم الى مبايعته فاجابوا فقال تبايعونى على كيت و كيت فنفروا عنه و لم يثبت معه الا المسيح و احد عشر نقيبا فيجولون الارض فلايجدون ملجأ الا اليه فيأتونه و يبايعونه على ما يريد منهم و هو حرف من باطن الباطن حتى ان الصادق عليه السلم قال ما معناه والله انى لاعلم الكلمة التى قالها لهم فيكفرون ، و اعلم ان القران مشحون بتفسير باطن الباطن و اذا اردت ذلك فانظر فى تفسير الباطن كما فى تفسير القمى فخذ ذلك المعنى و قل به فى تلك الاية بغير تغيير عن صورتها و لا مجاز و قد كشفت لك فى الاشارة ما لايجوز بيانه فى عبارة الا مرموزا لانه هو الكفر الا عند اولى الافئدة خاصة فانه هو الايمان و لذا قال عليه السلم لو يعلم (علم خل) ابوذر ما فى قلب سلمان لقتله او لكفره و قال عليه السلم ماافشى احد سرنا الا اذاقه الله حر الحديد انتهى ، و كم من شخص ظهر منه ما كتم فجرى عليه ذلك كما اشار اليه الصادق عليه السلم رواه فى الكافي فى بيان معرفة الله و فضلها و فيه ما يدل على ما قلنا ان تفسير باطن الباطن

لا يدركه الا اولوا الافئدة و انما سواهم يكفرونه (يكفرونهم خل) بما هو الايمان بالله حقيقة و يقتلونهم و يحرقونهم حيث قال عليه السلم بعد ما ذكر فضل معرفة الله و رغب فيه قال عليه السلم قد كان قبلكم قوم يقتلون و يحرقون و ينشرون بالمنشير و يضيق عليهم الارض برحبها فما يردهم عما هم عليه شىء مما هم فيه من غير ترة و تروا من فعل ذلك بهم و لا اذى بما نعموا منهم الا ان يؤمنوا بالله العزيز الحميد فاسألوا ربكم درجاتهم و اصبروا على نوايب دهركم تدركوا سعيهم ه، و قوله بحيث تكمل فيه الصنعة قد مضى الاشارة الى ذلك بحيث تكمل فيه الصنعة للعارف بها لانه يدور على حل و عقد و حل و عقد فالحل الاول فى الصنعة نصف الكيف المكتوم و العقد الاول تزويجه بزوجة ثم بثلاث زوجات و الحل الثانى الجوئريات الست و المناخل الاكسيرية و العقد الثانى عقد التساقى الثلاث للقمر و الست للشمس فكذلك الانسان الكبير له حلان و عقدان فالحل الاول فى الدواة الاولى و فى القلم و العقد الاول فى البراق و فى اللوح و الحل الثانى فى الطبيعة و فى المادة و العقد الثانى فى المثال و فى الاجسام و كذلك الانسان (الانسان الصغير خل) يحل فى مقام الماء و المواد النباتية و يعقد فى الفواكه و المطاعم و يحل فى معدة ابيه و قواه و كبده الى صلبه و يعقد فى الارحام و اذا جهلك مقام فى احد هذه الثلاثة فاعرفه بنظيره فى الاخرين فانه مثله كل مبنى على صاحبه و هذا جواب قوله و تولد الانسان الخ.

و قوله و العالم الزمانى ، فالعالم هو الاجسام و الزمان هو حركة الفلك .
و قوله و العالم الدهرى ، العالم هو العقول و النفوس كما مر و الدهر هو حركة افلاكها .

و قوله و العالم السرمدى ، العالم هو الابداع و المشية و الارادة كما قال الرضا عليه السلم و هو عالم الامر و هو اول مخلوق خلقه الله بنفسه لا بابداع اخر و لا بمشية اخرى بل بنفسها و ان خفى عليك ان المشية مخلوقة بنفسها بل لو كانت مخلوقة كانت مخلوقة بمشية اخرى و يلزم الدور او التسلسل و ايضا

هى صفة و لا بد ان تحل بموصوفها فلو كانت حادثة اما ان يكون (تكون خل) محلا للحوادث او تقوم الصفة بغيره او لا بشيء و الكل باطل كذا قالوه اكثر العلماء من اهل الظاهر و من اهل الباطن و حيث جرى هذا الكلام فلا بد من تحقيق المقام على سبيل البيان و الالتزام متوكلا مستعينا بالملك العلام . اعلم هداانا الله و اياك ان هذا الذى قالوه كلام ينقل و لا يدوقونه و لو وصلوا الى البلد رأوا عيانا و استغنوا عن الخبر بل الحق ان المشية و الارادة حادثان و انهما و الابداع ثلاثة الفاظ معناها واحد كما قال الرضا عليه السلم لعمران الصابى و هو مذهب اهل البيت اجمعين عليهم السلم لم ينقل عنهم حديث يدل او يوهم انهما قديمتان مع ان الروايات و الايات الدالات على حدوثها متكاد تنضب حتى ان الرضا عليه السلم قال كما رواه فى التوحيد الارادة من صفات الافعال فمن زعم ان الله لم يزل مريدا شائيا فليس بموحد انتهى ، و بالجملة فانظر الى ما قال و لاتنظر الى من قال تأمل الكلام بقلب واع و انصاف مراعاة فقولهم لو كانت مخلوقة لزم ان تكون مخلوقة بمشية فيجىء الدور او التسلسل غفلة لان الامام عليه السلم ما ترك لمحتج حجة قال خلق الله المشية بنفسها و خلق الخلق بالمشية فقالوا المراد بها مشية العباد و هذا كلام من لم يفهم الخطاب و ثانيا هل سمي نفسه فى الازل بها فعليهم الثبات (الاثبات خل) او على الثبات (الاثبات خل) بالنفى لانه لو سمي نفسه بها فى الازل ما وصف نفسه بنفسها فقال لم يشأ و لم يرد لان ما سمي نفسه به و ثبت له هنالك كالعلم و القدرة لم يقل فى حال لم يقدر و لم يعلم و لم يسمع و لم يبصر و لكنهم لم يعلموا و لم يسمعوا و لم يبصروا لانهم لما لم يدركوا خلق الشىء بنفسه قالوا ما قالوا فرارا مع ان كل افعالهم يحدثونها بنفسها لا بافعال اخر لم يسبقها شىء الا القدرة و العلم و اضرب لك مثلا لا يعرض عنه الا متعسف و لا يتردد فيه منصف اعلم ان الاجماع قام ان الصلوة لاتصح الابنية و ان تلك النية عبادة لانها عندهم اما شرط و اما شطر و اما عندنا فهى روح العمل و بالجملة فلا عمل الابنية و انما الاعمال بالنيات الحديث ، فالعامل يحدث الصلوة بنية و النية هل يحدثها بنية ام بغير نية ام بنفسها

فان كانت بنفسها فقد جاء الحق وان كانت بغير نية ولا بنفسها لم يكن عبادة وفسدت العبادة وان كانت بنية اخرى فارناها ايها المدعى لها حتى يجيء الدور او التسلسل قل لى ما شئت افهم و اياك ان تكثر السؤال فيما ليس لك به علم فانى اعظك ان تكون من الجاهلين قال على عليه السلم العلم نقطة كثر من الجهل انتهى ، و اما قولهم انها صفة و الصفة لا تقوم الا بموصوفها الخ ، فاعلم انها صفة حادثة قائمة به قيام صدور لا قيام عروض كقيام غيرها من المخلوقات بها و كقيامى بربى على ان الصائت موصوف و صفته قائمة بالهواء و كاسر العصا صفة و هو الكسر حالة بالمكسور فان قلت ذلك التأثر لا التأثير كذلك التأثير قايم به قيام صدور لا عروض و الا كان دائما به فهو ابدا كاسر فافهم و انما قالوا ذلك لان الصفة عندهم عرض و ذلك خطأ بل هى ذات بها حصلت الذوات الذاتية لان الله شىء بحقيقة الشئية و المشية شىء بالله و الاشياء شىء بالمشية و اسمع قول على عليه السلم فى خطبة يوم الغدير و الجمعة ١٠٠٠ الشىء من مشيته انتهى ، فالله سبحانه قائم بذاته فى ازل الازال وحده ليس معه غيره و هو الان على ما كان و المشية قائمة بالله قيام صدور لا قيام عروض فى مرتبة الابداع و الفعل المعبر عنه بالامر و بالوجود المطلق فى السرمد لا فى ازل الازال بل فى السرمد و هو ظرف عالم الامر كما ذكرناه فراجع و الاشياء قائمة بالمشية فى عالم الخلق المعبر عنه بالوجود المقيد و اول ما خلق الله من الوجود المقيد يعنى المفعولات العقل و اخرها التراب فالمجردات فى الدهر كما مر و الاجسام فى الزمان فالوجود المقيد قائم بالمشية فى الدهر و الزمان لا فى رتبة المشية فى السرمد و اكرر العبارة لتفهم المراد فانك اذا فهمت ذلك لم يبق عندك على الحق غبار و حصلت جواب كل اعتراض و كل شبهة مما ذكر و مما لم يذكر و مما يناسب النصيحة قول الشاعر :

فمن كان ذا فهم يشاهد ما قلنا

وان لم يكن فهم فيأخذه عنا

فما ثم الا ما ذكرناه فاعتمد

عليه وكن فى الحال فيه كما كنا

فمنه اليئنا ما تلونا عليكم

ومنا اليكم ما وهبناكم منا

وقوله و العالم السرمدى ، فالعالم هو كما مر المشية و هى الذكر الاول و الارادة و هى العزيمة على ما يشاء كما فسرتا به فى الكافى فى رواية يونس و الابداع و هو خلق ساكن لا يدرك بالسكون كما قال الرضا عليه السلم و السرمد هو حركة دوران فلكتها على نفسها و هى الكاف المستديرة على نفسها.

وقوله و العالم البرزخى ، العالم هى الارواح فى القوالب المثالية و الطين بفتح الياء الباقية مستديرة فى قبورها و البرزخ هو الحائل بين الشئين اى بين الدنيا و الاخرة فى مقام احوال العباد و بين الارواح و الاجسام و هو المثال و بين الزمان و الدهر و هو ظرف بين الزمان و الدهر فيجرى عليه حكم الزمان من خلفه فورد و لهم رزقهم فيها بكرة و عشيا و ورد النار يعرضون عليها غدوا و عشيا و يجرى عليه حكم الدهر من وجهه فورد تلك الجنة التى نورث من عبادنا من كان تقيا و ورد و يوم تقوم الساعة فهمك الله من مخزون العلم (العلم المخزون خل).

وقوله و العالم الحشرى ، و هو تعلق الارواح بالاجساد و هذا هو التزويج بعد البلوغ فقد ثبت صبغ الروح التى اكتسبته فى دار التكليف من نفسها بالترديد و الرفع و الوضع و النور و الظلمة و الشدة و الرخاء الذى هو عبارة عن التدبير و صفى الجسد بتكليس و ثبت له ما باشر فرجعت الارواح بوصفها و صبغها الى الجسد بما فيه من القابليات لتلك الاوصاف و هو سبحانه و تعالى قال سيجزيهم و صفهم ، و لكل درجات مما عملوا انه بما يعملون خبير.

و قال سلمه الله : و تقابل العقل بالجهل و اول المخلوقات باخرها و المركز الارضى بالمحدد السمائى و سكان الافلاك بسكان الارضين و ما بينهم و تخرج لنا ما يماثلها فى الانسان .

اما مقابلته (مقابلته فى غير الانسان بما يقابل ضده خل) فالعقل يقابل الجهل و الروح يقابل ما تحت الثرى و اللوح يقابل الثرى و الطبيعة تقابل الطمطم المعبر عنه بالظلمة و المادة تقابل النار و الشكل يقابل الريح العقيم و جسم الكل يقابل البحر و العرش يقابل الحوت و الكرسي يقابل الثور و فلك البروج يقابل الصخرة و فلك المنازل يقابل الملك الحامل للارض و فلك الزحل يقابل ارض الشقاوة و فلك المشتري يقابل ارض الالحاد و فلك المريخ يقابل ارض الطغيان و فلك الشمس يقابل ارض الشهوة و فلك الزهرة يقابل ارض الطبع و فلك عطارد يقابل ارض العادات و فلك القمر يقابل ارض الحيوة و كرة النار تقابل مرتبة مثله كمثل الكلب و الهواء يقابل السموم و الماء يقابل الماء الاجاج و التراب يقابل السبخة و المعدن يقابل مرتبة كونوا حجارة او حديدا و النبات يقابل النبات المر و الحيوان يقابل المسوخ و الملائكة تقابل الشياطين و الجن يقابل شياطين الجن و الانس تقابل شياطين الانس و الجامع عليه السلم يقابل ابليس و اما مقابلة الانسان بذلك فانه خلق جانبه الايمن اى عقله و جنده من قبضة من العقل و من كل واحد من اتباعه قبضة الى اخر ما ذكر و خلق جانبه الايسر اى نفسه الامارة و جندها من الجهل من قبضة و من كل واحد من اتباعه قبضة الى اخر ما ذكر و الله يهدى من يشاء الى صراط مستقيم .

الثانية من مسائله ادام الله عليه جزيل فضله و نائله - قال: ما الابداع الاول

و ما الثانى .

اعلم ان الابداع (الابداع الاول خل) عندنا هو اول ما خلقه (خلق خل) الله و قد تقدمت الاشارة اليه و انه فعل الفاعل و مشيته و انه خلق ساكن لا يدرك بالسكون اى لا يوصف به لان السكون من المبدعات و هى بالابداع و اما الابداع الثانى فهو الحروف الذى عليها مدار سائر اللغات قال الرضا عليه السلم لعمران الصابى و الابداع و المشية و الارادة معناها واحد و اسماؤها الثلاثة و كان اول ابداعه و ارادته و مشيته الحروف التى جعلها اصلا لكل شىء و دليلا على كل مدرك و فاصلا لكل شىء مشكل الحديث ، كما فى التوحيد و عند

علماء الجفران اول فعله الاختراع الاول و الالف اول مخترع بالاختراع الاول و هو الاستقص الاول و هو العنصر الاول الذى به نشأ ساير الموجودات و له من العدد الواحد الذى هو اس العدد فبوجوده وجود ساير الاعداد و بعدمه عدم سائر الاعداد و كما ان بوجود الالف وجود سائر الحروف و بعدمه عدمها لان قوامها به و هى دقائق منه و اول مخترع بالاختراع الثانى الباء و هى تضعيف عدد الالف فلذا كانت مبسوطه للكثرة و هى ثانى الالف لان المخلوق لا ينفرد فلا بد له من نظير و فى التوحيد عن الرضا عليه السلم انه قال لعمران الصابى و اعلم ان الواحد الذى هو قائم بغير تقدير و لا تحديد خلق خلقا مقدرًا بتحديد و تقدير و كان الذى خلق خلقين اثنين التقدير و المقدر فليس فى كل واحد منهما لون و لا ذوق و لا وزن فجعل احدهما يدرك بالآخر و جعلهما مدركين بانفسهما و لم يخلق شيئًا فردًا قائمًا بنفسه دون غيره للذى اراد من الدلالة على نفسه و اثبات وجوده و الله تبارك و تعالى فرد واحد لا ثانى معه يقيمه و لا يعضده و لا يمسكه و الخلق يمسك بعضه بعضا باذن الله تعالى الحديث، فدل ان الاختراع المخترع به زوجان الا ان الزوجين مخترعان متغايران و الى صحة ما روى الاشارة بقوله تعالى و من كل شىء خلقنا زوجين لعلكم تذكرون و ايضا عندهم ان الجيم اول مبدع منهما اى الالف و الباء بالابداع الاول ابداع منهما بالصورة و العدد اما الصورة فمن اجتماع الحرفين ميل بالالف على (الالف الى خل) الباء اذ كانت الالف قائمة و الباء مبسوطه فظهر من ذلك زاوية حادة هكذا هـ و هى الجيم و اما العدد فمن الالف واحد و من الباء اثنين فصارت المرتبة الثالثة و هى الجيم فالاول (فالاولى خل) للنار و الثانية للهواء و هذه للماء و الدال ثانى مبدع بالابداع الثانى من المخترع الثانى اى من الباء لانها اثنان فحصل من ضربها فى نفسها اربعة و هو الدال و هو المرتبة الرابعة للتراب و ربما غيرت بعض عباراتهم فى المعنى عند النقل على طبق المذهب الحق و الابعباراتهم هكذا معناه الاختراع الاول الالف و الاختراع الثانى الباء و الابداع الاول من الاختراع الاول الجيم و الابداع الثانى من الاختراع الثانى الدال و اعلم ان المستفاد من

النص و اللغة ان الاختراع هو الابداع ولكن لا مشاحة فى الاصطلاح .

قال سلمه الله : وهلم جرافى الحروف .

اعلم ان من اثبت العقول العشرة المعروفة اثبت ابداعات عشرة كلية و الحق ان الابداع بقول مطلق ابداعان الابداع الاول فى الوجود المطلق نفسه و الابداع الثانى فى الوجود المقيد و هو اى الابداع (الابداع الثانى خل) الحروف ثم لكل موجود فى عالم الغيب و الشهادة و (اوخل) الازهان او الاعتباريات و الفرضيات من الابداع الثانى بالابداع الاول ابداع خاص به على قدر قابليته من الوجود و من الخلط و الاستعدادات و الاسباب و ذلك مادة وجوده و باب استغنائه فسالت اودية بقدرها، و البلد الطيب يخرج نباته باذن ربه و الذى خبث لا يخرج الا نكدا و ذلك كون لا نهاية له و لا نفاذ فافهم فهمك الله هداه و سلك بك رضاه و انما كانت الحروف ابداعا لان الاسماء كانت منها و كانت المعانى بالاسماء و الحروف فاذا تم الاسم قطرت من كل حرف قطرة على ارض القابليات و الجزر الموات فظهر بذلك (بذلك الماء خل) المعنى و ذلك تأويل قوله تعالى حتى اذا اقلت سحابا ثقالا و هو الاسماء الوجودية بعد تركيبها من حروفها الذى هو عبارة عن تراكمه سقناه لبلد ميت و هى ارض القابليات و الارض الجزر الموات فانزلنا به الماء و هو ما قطر من الحروف التى هى السحاب المزجى بعد اجتماعه الذى هو الركام حين ادبر بعضها على بعض فخرج من اختلاط تلك الاصوات و زجلات تلك الرعود المتتابعات معتمر قوى تلك الاضافات و المقارنات فكان معنى لذلك الاسم بل كان ثمرة لذلك الطلسم فاخرجنا به من كل الثمرات اى المعانى الموجودة بتلك الاسماء و النبات النابت بذلك الماء و الله انبتكم من الارض نباتا اى انبتكم بالماء من الارض حيث يقول و جعلنا من الماء كل شىء حى افلا يؤمنون و لا يذهب عليك ان المعانى قبل الالفاظ فى عباراتهم فتعجب من قولنا ان الاسماء قبل المسميات فان مبنى كلامهم على الظاهر المعروف ، و اما فى الحقيقة فالالفاظ قبل معانيها و ان طلبت البيان فيما خالف الازهان فخذ و لاتلجئنى الى التطويل فان

المقتصد يكفيه القليل فاعلم ان الله سبحانه واحد متوحد ليس معه غيره فاوّل ما برز عنه الكلام الذى هو الابداع وهو المعبر عنه بكن فالبارز عنه الكاف والنون لا المعنى اذ ليس قبل هذه الكلمة معنى محدث و انما كانت الاشياء كلها بهذه الكلمة التى انزجر لها العمق الاكبر و لو كان المعنى قبل الكلمة لكان المعنى غير محدث و كان مع الله غيره فوجب ان يكون المعنى محدثا باللفظ فان قلت لو سلمنا ذلك فى الله منعناه فينا قلت انما خلقكم اية له كما روى فى مصباح الشريعة قال الصادق عليه السلم العبودية جوهره كنهها الربوبية فما فقد فى العبودية وجد فى الربوبية و ما خفى فى الربوبية اصاب فى العبودية قال تعالى سنريهم اياتنا فى الافاق و فى انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق الحديث، و ذلك لان المعانى التى عندك قبل تلفظك بما يدل على معنى ليست (ليس خل) شيئا غير عقلك و ليست الصور الحاصلة عندك التى تسميها علما غير صدرك فاذا اخبرت بشيء فالمعنى الذى فهمه المخاطب من لفظك انما حدث بعد لفظك بلفظك و لم يسبق لذلك المعنى شيء من المعانى غير عقلك و انما العقل مجموع تلك المعانى ليس العقل شيئا و هى شيء اخر و لهذا يصغر و يكبر و يصفى و يكدر انظر الى النار الكامنة فى الحجر اذا حكته الزناد ظهر الشرر فليت شعري ماذا تفهم هذا الشرر الخارج هو ذلك الكامن بنفسه فينقص كم الكامن او هو منه كالظاهر من الباطن و ليس لهذا الظاهر وجود قط قبل الحك و انما هو بالحك شيء لا قبله و الا لكان فى الحجر على هذه الصفة فاشرب صافيا و دع عنك الكدورات قال الرضا عليه السلم كما فى التوحيد و الله تبارك و تعالى سابق للابداع ليس قبله عز و جل شيء و لا كان معه شيء و الابداع سابق للحروف و الحروف لاتدل على غير انفسها قال المأمون و كيف لاتدل على غير انفسها قال الرضا عليه السلم لان الله تبارك و تعالى لا يجمع منها شيئا بغير معنى ابا فاذا الف منها احرفا اربعة او خمسة او ستة او اكثر من ذلك او اقل لم يؤلفها لغير معنى و لم تك الا لمعنى محدث لم يكن قبل ذلك شيئا الحديث، فبين عليه السلم ان الحروف تؤلف لمعنى لم يكن قبل التأليف شيئا و من تتبع

كلامنا هذا وما سبق ظهر له ان العلم نقطة كثرها الجهال كما قال على عليه السلم
وكل شىء فيه معنى كل شىء .

قال وفقه الله : وفي اسماء الله الحسنى .

قد يجرى الابداع الكلى فى بعض الاسماء الحسنى و ذلك فى ثمانية و
عشرين اسما منها كل اسم يكون ابداعا ثانيا لكلى و قد يجرى ذلك الاسم فى
جزئيات كلية بحكم جزئى و هى البديع و الباعث و الباطن و الاخر و الظاهر و
الحكيم و المحيط و الشكور و غنى الدهر و المقتدر و الرب و العليم و القاهر و
النور و المصور و المحصى و الممين و القابض و الحى و المحيى و المميت و
العزیز و الرازق و المذل و القوى و اللطيف و الجامع و رفيع الدرجات و لكل
اسم من هذه الثمانية و العشرين تجلى فى معنى حيث تجلى الله سبحانه بذلك
الاسم فى ذلك المعنى ففى العقل الاول باسمه البديع فى مرتبة الالف كما مر و
فى نفس الكلية باسمه الباعث فى مرتبة الباء و فى الطبيعة الكلية باسمه الباطن
فى مرتبة الجيم و فى الهيولى (الهباء خ ل) باسمه الاخر فى مرتبة الدال و فى
شكل الكل باسمه الظاهر فى مرتبة الهاء و فى جسم الكل باسمه الحكيم فى
مرتبة الواو و فى محدد الجهات المعبر عن باطنه بالعرش باسمه المحيط فى
مرتبة الزاء و فى فلك الثوابت المعبر عن باطنه بالكبرى باسمه الشكور فى
مرتبة الحاء و فى فلك البروج باسمه الغنى و غنى الدهر فى مرتبة الطاء و فى
فلك المنازل باسمه المقتدر فى مرتبة الياء و فى فلك زحل المستمد من نور
ذات العقل الكلى باسمه الرب فى مرتبة الكاف و فى فلك المشترى المستمد
من نور ذات النفس الكلية باسمه العليم فى مرتبة اللام و فى فلك المريخ
المستمد من نور ذات الطبيعة الكلية باسمه القاهر فى مرتبة الميم و فى فلك
الشمس المستمد من الابداع كما يدل عليه بعض الروايات معنى و من الكرسى
كما تدل عليه رواية على بن عاصم باسمه النور فى مرتبة النون و فى فلك
الزهرة المستمد من نور صفة الطبيعة الكلية باسمه المصور فى مرتبة السين و
فى فلك عطارد المستمد من نور صفة النفس الكلية باسمه المحصى فى مرتبة

العين و فى فلك القمر المستمد من نور صفة العقل الكلى باسمه المبين فى مرتبة الفاء و فى كرة الاثيرية باسمه القابض فى مرتبة الصاد و فى كرة الهواء باسمه الحى فى مرتبة القاف و فى كرة الماء باسمه المحيى فى مرتبة الراء و فى كرة التراب باسمه المميت فى مرتبة الشين و فى المعادن باسمه العزيز فى مرتبة التاء و فى النبات باسمه الرازق فى مرتبة التاء و فى الحيوان باسمه المذل فى مرتبة الخاء و فى الملك باسمه القوى فى مرتبة الذال و فى الجن باسمه اللطيف فى مرتبة الضاد و فى الانسان باسمه الجامع فى مرتبة الظاء و فى الجامع عليه السلم باسمه رفيع الدرجات فى مرتبة الغين و اختلاف افراد ذلك الجنس باختلاف تطورات ذلك الاسم فى ظهوراته و تفاوت تلك القابليات من تلك الافراد و للاسماء الحسنى خواص مختلفة تنفعل لها اشياء اذا استعملت كذلك على الوجه المقرر فيكون لها ابداعات منها ان تأخذ لكل حرف من اسمك اسما اوله ذلك الحرف المأخوذه و تذكرها بعدد اعدادها او بعدد حروف هجائها او بعدد حروف اعدادها بعد حذف المتكرر ثم تدعو بها بحرف النداء و تسأل حاجتك مثلا محمد يأخذ المجيد و الحليم و المعطى و الدليل و تذكرها بعدد اعدادها مثلا المجيد سبع و خمسون و الحليم ثمانية و ثمانون و المعطى مائة و تسعة و عشرون و الدليل اربعة و سبعون الجميع ثلاث مائة و ثمانية و اربعون و ان كان بعدد بسط حروف هجائها م ي م ج ي م ي ا د ا ل ح ا ل م ي م ي م م ي م م ع ي ن ط ا ي ا د ا ل ل م ي ا ل م فيكون اثنين و اربعين^١ و ان شئت تحذف المتكرر فتكون تسعة او باعدادها الجفريه مائة و خمسة و تسعون او باعداد الاسماء الجفريه ستون و ان كان بعدد حروف اعدادها س ب ع خ م س و ن ث م ا ن ي ة ث م ا ن و ن م ا ت س ع ع ش ر و ن ا ر ب ع ة س ب ع و ن فتكون اثنين و اربعين فى هذا المثال و ان كان بحذف المتكرر فخمسة عشر و ان كان

^١ هو - قد شرح هذه العبارات مولاي ابي (اخ) فى اواخر الجلد الاول فى طريق النجاة قبل بيان الاربعين و اشار الى بعض

التصحيفات فى هذه العبارات من قلم النساخ و انا العبد زين العابدين بن كريم .

له في العالم تصريف لا يرد ولا يدفع امره فيهم و اذا رسم في مربع و حمله صاحب الحمى البلغمية ذهب عنه و كذلك يتسلط بها على غور المياه لوقتها و المربع مربع اثني عشر في اثني عشر و المراد به التكسير الكبير الذي يكون (يكون من خل) الاسم الرباعي اربعة و عشرون اسما فيكون ثمانية في اثني عشر لاثني عشر في اثني عشر و هذا مثاله :

ا	ل	ل	ا	ع	ل	ل	ا
ل	ع	ا	ل	ل	ا	ع	ل
ل	ا	ل	ا	ع	ل	ا	ل
ع	ا	ل	ل	ل	ل	ع	ا
ا	ل	ل	ع	ل	ا	ل	ع
ل	ع	ل	ا	ل	ع	ا	ل
ل	ا	ل	ع	ا	ل	ع	ل
ل	ع	ا	ل	ع	ل	ا	ل
ا	ل	ع	ل	ا	ل	ل	ع
ع	ل	ا	ل	ل	ع	ل	ا
ل	ع	ل	ع	ل	ا	ع	ل

و ذاكره يحصل له وضع (من صفى خل) الباطن و النور و السر الالهي ما يعجز عنه الواصف الا ان ذلك على حسب الاقبال و التخلي و ان كتبه في مربع حصلت له كرامة و قبول من الخالق و الخلق و عدده ستة و ستون و الملك الموكل بهذا الاسم يا اسرافيل و السفلى قيدوش و هذه صورته :

١٩	١٩	٢٢	٩
٢١	١٠	١٥	٢٠
١١	٢٤	١٧	١٤
١٨	١٣	١٢	٢٣

الثانى الرحمن من داوم على ذكره دبر كل صلوة مائة مرة كان ملطوفا به فى جميع افعاله و اقواله و كذا ان كتبه فى وفق و هو وفق الرحمن و عدده باعتبار اللفظ مأتان و تسعة و تسعون و العلوى يا امواكيل و السفلى ايلوش (ايلوش خل).

٧٧	٥٨	٦٠	٧٢
٨٣	٧١	٧٦	٦٩
٧٢	٨٢	٧٠	٧٥
٥٧	٧٨	٧٣	٨١

و الثالث الرحيم من اتخذه ذكرا لايسأل الله شيئا الا اعطاه و من كتب وفقه و حملة امنه الله من الافات و سهل عليه كل الاعمال و هو هذا وفق الرحيم و عدده مأتان و ثمانية و خمسون و العلوى يا رويائل و السفلى صحيحوش .

٤٤	٤٧	٤٠	٥٧
٤٩	٤٨	٤٣	٤٨
٥٩	٢٢	٤٥	٤٢
٤٤	٤١	٤٠	٧١

و الرابع الملك من ذكره يوم الجمعة قبل طلوع الشمس الف مرة يسر
الله كل مطلب له و قضى له حوائج الدنيا و الاخرة و من كتبه فى وفقه رزق
الجاه و العزة و الدولة و هو وفق الملك و هو هذا و عدده تسعون و العلوى يا
رويائيل و السفلى صحيوش .

١٥	٢٠	٢٥	٢٠
٢٣	٢١	٢١	٢٦
٢٢	٢٣	٢١	٢٤
٢٩	١٤	١٦	٢٤

و الخامس القدوس من ذكره كل يوم فى وقت الزوال مائة مرة كفى شر
النفس و وسواس الشيطان و ان كتب يوم الجمعة على كسرة خبز سبوح قدوس
رب الملائكة و الروح و اكلها تروحت نفسه كما تروحت الملائكة و من نقش
مربعه و وفقه و حمله ظهرت على نفسه اثار الانبساط و الثبات و الصفا و هو هذا
(هذا وفق قدوس و عدده مائة و سبعون و العلوى يا عطرائيل و السفلى نهوش
خل).

٢٥	٣٦	٤٦	٤٧
٥	٣٥	٣٧	٣٥
٤	٣٩	٣٨	٤٣
٣٥	٤٦	٤٣	٤٩

و السادس السلام من ادمن ذكره رزق الصحة و السلامة في ظاهره و باطنه و دينه و احواله و كذا من كتب (كتبه في غل) و فقه و هو هذا:

٣٢	٣٥	٣٩	٢٥
٣٩	٢٦	٣١	٣٤
٢٦	٤١	٣٣	٣٥
٣٤	٣٩	٢٩	٤٣

و عدده احد و ثلاثون و مائة و العلوى ياهمرايل و السفلى تنيوش .
السابع المؤمن من ادمن ذكره مائة و عشرين مرة كل يوم امن من
الوسواس و من حمل و فقه فلا يقدر عليه الشيطان و هو وفق مؤمن و عدده مائة و
سته و ثلاثون و العلوى يارويائيل و السفلى صحبوش .

٢٨	٣٠	٢٩	٢٤
٣٢	٢١	٢٧	٣٧
٣١	٣١	٢٨	٢٤
٢٨	٢٢	٢٢	٢٤

الثامن المهيم من ذكره بعد الغسل مائة مرة على باطنه اشرق (اشرق على باطنه خل) نور و حامل وفقه يحصل له ما طلب و هو وفق مهيم و عدد مهيم مائة و خمس و اربعون و العلوى يارويائل و السفلى صحوش .
التاسع العزيز من ذكره كل يوم اربعين مرة و كان محتاجا اغناه الله عن خلقه و كذا حامل وفقه و هو هذا:

٢٣	٢٦	٢٩	١٦
٢١	١٧	٢٢	٢٥
١١	٣١	٢٣	٣١
٢٥	٢	١٩	٣

و عدده اربعة و تسعون و العلوى يالوبائيل و السفلى قبيوش (قيوش خل).

العاشر الجبار من ادام ذكره خضعت له الجابرة من الجن و الانس و من ذكره كل يوم احدى و ثلاثين مرة حفظ من الجن و الانس و من ذكره كل يوم بعدده و هو مأتان و ستة و وضعه فى وفقه و حمله قهر بذلك جميع العوالم و علويه يا الكلكائيل و سفليه لويوش و هذا وفقه:

٥١	٤٦	٥٣	٥٦
٥٢	٥٧	٥٤	٤٧
٥٨	٥٥	٤٤	٤١
٤٥	٤٨	٥٩	٥٢

الحادى عشر المتكبر عدده ستمائة و اثنان و ستون و علويه يا رويائيل و سفليه صحيوش من ادمن ذكره بعدده و حمل وفقه كان عزيزا كبيرا فى اعين الخلق و هذا وفقه :

١٥٨	١٧٣	١٤٨	١٣٣
١٤٧	١٤٤	١٤١	١٧٠
١٤٥	١٤٦	١٧١	١٤٦
١٧٢	١٥٩	١٤٢	١٤٩

الثانى عشر الخالق من اكثر من ذكره و ادم عليه و بلغ فى ذكره الى خمسة الاف و مائة و عشرة ظهرت له الاجابة فى الحين و اى شىء اراده فى ذكره ظهرت له حقيقته و عدده سبع مائة و احد و ثلاثون و العلوى يا ميكائيل و السفلى ذلايوش و حامل وفقه يبلغ مرتبة عالية و هو هذا :

١٧٥	١٩١	١٨٧	١٨٧
١٨٤	١٨١	١٧٥	١٨٨
١٨٢	١٨٣	١٨٩	١٧٧
١٩٠	١٧٥	١٧٤	١٨١

البارى من ذكره كل يوم مائة مرة انزل عليه الانس والرحمة
فى قبره و حامل وفقه يكون مظفرا منصورا و عدده مائة (مائتان ظ) و ثلاثة عشر
و علويه يا جبرئيل و سفليه ايوش و هذا وفقه :

٥٦	١٢٥	٥٨	٥٧
٦١	٥٠	٥٥	١٢٥
٥١	٩٠	١٣٩	٥٧
١٤٥	٥٧	٥٢	٥٩

المصور اذا كانت المرأة لاتحمل و ذكرته سبعة ايام كل يوم
بعده و هو ثلاثمائة و ستة و ثلاثون و حملت وفقه :

٨٠	٧٩	٩١	٨٦
٩٠	٨٧	٨٣	٧٦
٨٨	٨٩	٧٧	٩٢
٧٨	٨١	٨٥	٩٢

حملت باذن الله تعالى و العلوى يارود يائيل و السفلى صحبوش .
 الخامس عشر الغفار عدده الف و مأتان و احد و ثمانون و العلوى يا
 لوخائيل و السفلى غرفريوش من ذكره بعد صلوة الجمعة مائة مرة او بعدده و
 يقول يا غفار اغفر لى ذنوبى غفر الله له و حامل وفقه يرزق السلامة من جميع
 المضار و هذا وفقه :

٣٢٠	٣٢٣	٣٢٦	٣١٢
٣٢٥	٣٦٣	٣١٩	٣٢٤
٣١٤	٣٢٩	٣٢١	٣١٦
٣٢٢	٣١٧	٣١٥	٣٢٧

السادس عشر القهار عدده ثلاثمائة و ستة و العلوى يا عطرائيل و السفلى
 نهوش من ادمن ذكره قهر اعداءه و من ذكره مائة مرة بعد ستة يوم الجمعة و
 فريضتها قهر عدوه و صفا باطنه و حصل له ما طلب و حامل مربعه يظهر على
 مقابله فى العداوة و المخاصمة و هو هذا :

٧٩	٦٠	٥١	٤٢
٨٤	٦٥	٥٦	٤٧
٧٣	٦٤	٥٥	٤٦
٦٨	٥٩	٥٠	٤١

السابع من الوهاب من اكثر ذكره و هو سالك شاهد الارزاق كيف تقسم على الخلايق ولا يسأل من احد شيئا الا اعطاه ولا يسأل من الله تعالى حاجة الا نالها و هو الكبريت الاحمر و كذلك من نقشه و الزهرة في شرفها و هو سبع و عشرون درجة من الحوت لا يسأل الله به شيئا الا اعطاه اياه و هذا نقشه في شرفها:

٢٧	٣١	٣٤	٣٥
٤٢	٢١	٢٦	٢٧
٢٢	الله	٢٩	٣٥
٣٠	٢٤	٢٣	٢٥

ووفق حروفه المربع هكذا :

ا	ل	ل	ا	ع	ل	ل	ا
ل	ا	ع	ل	ل	ا	ع	ل
ل	ع	ل	ا	ع	ل	ا	ل
ل	ا	ع	ل	ا	ل	ل	ع
ع	ل	ا	ل	ل	ع	ل	ا
ا	ل	ل	ع	ل	ا	ل	ع
ل	ع	ل	ا	ل	ع	ا	ل
ل	ا	ل	ع	ا	ل	ع	ل
ل	ع	ا	ل	ع	ل	ا	ل
ا	ل	ع	ل	ا	ل	ل	ع
ع	ل	ا	ل	ل	ع	ل	ا
ا	ل	ل	ع	ل	ا	ع	ل

عدد رقمه اربعة عشر اشارة بالشفع الى الافاضة كالجواد وعدد لفظه تسعة عشر اشارة بالوتر الى واحد والعلوى يا زقياثيل (رقياثيل خل) والسفلى بريوش .
الثامن عشر الرزاق فعدده لفظا خمسة عشر وثلثائة ورقما ثمانية وثلثائة والعلوى يا امواكيل والسفلى ايلوش وهو ذكر من اذكار ميكائيل فمن ذكره يسر الله عليه طعامه و شرابه و من نقشه على مربع والقمر فى شرفه وهو ثالث الثور يسر الله عليه المقسوم من الرزق و كذا من نقشه على خاتمه و اكثر من ذكره فى ليلة النصف من شعبان وهذه صورته :

ق	١	فزا	٧
٢٠١	١٣	٢	٩٩
٣	٦٢	١٦٨	١٢
١١	١٩٩	١٠١	٤

التاسع عشر الفتح عدده اربع مائة و تسعة و ثمانون رقما و ثمان مائة و تسعة و ثمانون لفظا و العلوى يا رحماييل و السفلى تقطوش من اضطر الى حاجة و ذكره بعدده بعد صلوة ركعتين و يقرأ فيهما بعد الفاتحة يس و الملك فاذا سلم ذكر الاسم بعد تكسيره بالتكسير الكبير فلا يسأل الله حاجة الا اعطاه و تكسره و انت صايم يوم الخميس عند طلوع الشمس فى فضة هذا و فقه :

ع	١	قَد	ف
٨١	٢٩٩	٧	٧
٣	٢	٧٨	٢٩٨
٧٩٧	٦٩	٩	٤

العشرون العليم عدده مائة و خمسون و العلوى يا لوماييل و السفلى قبيوش من اكثر من ذكره اطلعه الله على دقائق العلوم و خفيات الاسرار و من وضعه على صحيفة (صفحة خل) من زيبق معقود فى شرف عطار د و هو الخامس عشر من السنبلة انطقه الله بالحكمة و علمه لطايف المعارف و هذه صورته :

٣	٩٠	٢
ل	ير	ع
٨٠	١٠	٦

و يسمى المثلث العيسوى و هو هذا و من نقشه فى فضة و المشتري فى شرفه و هو الخامس عشر من السرطان او المشتري فى بيته و هو الحوت و القوس رزقه الله الفهم فى علوم الشريعة و يصلح ذكر المن كان اسمه عيسى و هذا وفقه :

٢	٤	٤	٤
٧١	٢٩	١١	٣٩
١٣	٤٢	٦٨	٢٨
٢٧	٦٩	٣١	١٣

الحادى و العشرون الباسط من نقشه على خاتم فى ساعة الزهرة من نهار الجمعة و هى ما بين طلوع الفجر الى طلوع الشمس و تختتم به كثر فرحه و سروره و زال همه و غمه و احبه كل من راه و ان و اظب عليه صاحب حال بسط الله عليه فى رزقه الظاهر و الباطن و احيى قلبه بنور العلم و هو من اذكار اسرافيل و عدده اثنان و سبعون و العلوى يا جبرئيل و السفلى ايوش و له مربع جليل فيه مثلث عددى فاذا كانت الزهرة فى شرفها فهو اكمل و هذه صورته (صورة المربع خل):

ط	١٣	١٤	١٥	١٦	١٧	١٨	١٩	٢٠	٢١	٢٢	٢٣	٢٤	٢٥	٢٦	٢٧	٢٨	٢٩	٣٠	٣١	٣٢	٣٣	٣٤	٣٥	٣٦	٣٧	٣٨	٣٩	٤٠	٤١	٤٢	٤٣	٤٤	٤٥	٤٦	٤٧	٤٨	٤٩	٥٠	٥١	٥٢	٥٣	٥٤	٥٥	٥٦	٥٧	٥٨	٥٩	٦٠	٦١	٦٢	٦٣	٦٤	٦٥	٦٦	٦٧	٦٨	٦٩	٧٠	٧١	٧٢	٧٣	٧٤	٧٥	٧٦	٧٧	٧٨	٧٩	٨٠	٨١	٨٢	٨٣	٨٤	٨٥	٨٦	٨٧	٨٨	٨٩	٩٠	٩١	٩٢	٩٣	٩٤	٩٥	٩٦	٩٧	٩٨	٩٩	١٠٠
---	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	-----

و الثاني و العشرون القابض عدده تسعمائة و ثلاثة و العلوى يا عطرائيل و السفلى نهوش من اكثر من ذكره غلب عليه الجلال و الهيبة و لا يطيق احد مجالسته و من وضعه فى صفحة رصاص اسود و زحل فى شرفه و هى الحادية (هو الحادى خل) و العشرون من الميزان او فى بيته و هى الجدى و الدلو و ذكره بعدده و قال اللهم اقبض على فلان قلبه و سره استجيب له بوقته (لوقته خل) و هو من اذكار عزرائيل و هو سر لقبض الارواح و له مربع شريف فى فعله و صورته هذه:

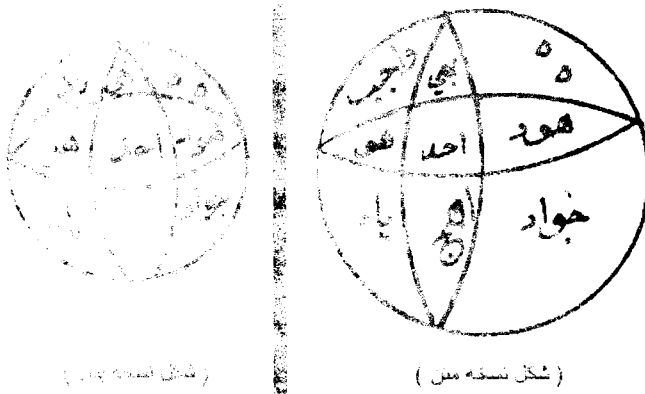
ق	٢٩٥	٢٩٥	٢٩٥	٢٩٥
ا	٢٩٩	٢٩٩	٢٩٩	٢٩٩
ب	٢٩٣	٢٩٣	٢٩٣	٢٩٣
خ	٢٩٧	٢٩٧	٢٩٧	٢٩٧

الثالث و العشرون المعيد عدده مائة و اربعة و عشرون من ذكره اصلح به كل فاسد و استرجع به كل ذاهب و اذا وضع فى مربع اربعة فى اربعة بسير التداخل بطالع احد البروج المنقلبة و هى الحمل و

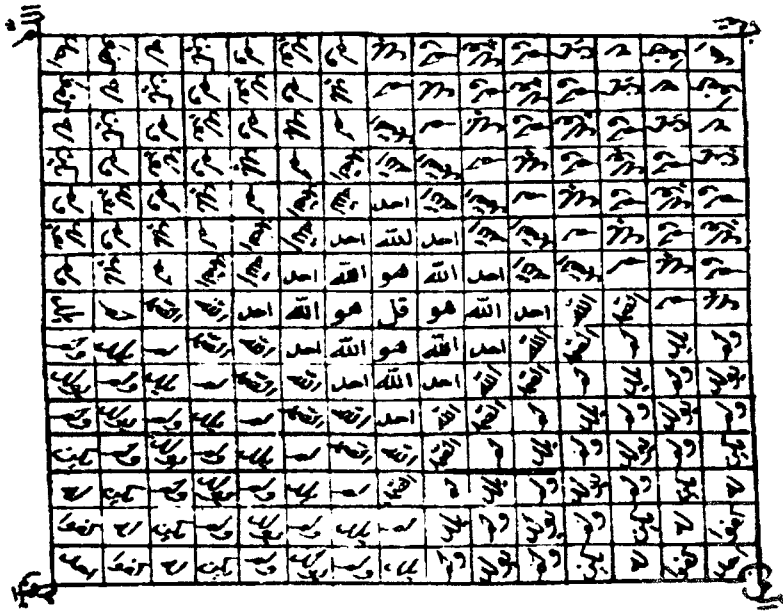
السرطان و الميزان و الجدى و علق فى مهب ريح و اقام الانسان يتلو
الاسم طول ليلة على ابق او مسافر رجوع الى المكان الذى خرج منه باذن الله وهذه
صورته :

٢	ع	ى	و
٥	٩	٢١	٣٩
٦٩	٣٩	٦	٢١
١١	٢	٣٧	٥٩

و الرابع و العشرون الاحد عدده ثلاثة عشر اذا اكثر من ذكره سالك
استأنس بالوحدة و استوحش من الكثرة و هو يصلح لاصحاب الفناء
المستغرقين فى عين الجمع المستهلكين فى بحار التفريد اذا ضربت الثلاثة عشر
فى ثلاثة و ذلك عدد حروفه كانت تسعة و ثلاثين فاذا وضعت فى مثلث فى
صفحة (صحيفة خل) من رصاص و زحل فى شرفه و هو الحادى و العشرون
من الميزان امن حامله من صولة المعاند و قوى به على جميع عوالمه المخالفة له
وهذه صورته :



و من وضعه في خاتم حديد و القمر في احد البروج الثابتة و هي الثور و الاسد و العقرب و الدلو اعانه على الجماع اعانة عظيمة و عدده بقدر (بعدد خل) حروف سورة التوحيد لانه معنى الاحدية و هو رتق لا فتق فيه و للسورة مربع خمسة عشر في خمسة عشر من وضعه في رق ظبي في ليلة النصف من شعبان نال به الجاه و الرفعة عند جميع الناس و لا يقع عليه بصر احد الا احبه مهابة فهو من الاسرار الشافية و الانوار الصافية و الجنة الواقية و الجنة الباقية و قطبه يشير الى الحجر المكرم و هذه صورته :



فتدبر فانه من اعظم الاوافق فائدة و اتم الاذواق عائدة و من وضعه في شرف المريخ و هو الثامن و العشرون من الجدى كان منصورا في جميع حركاته و سكناته القولية و الفعلية يوضع للرؤوساء و الفلاحين في شرف زحل و هو الحادى و العشرون من الميزان و له من الايام يوم السبت فى الساعة الثانية و للقضاة و العلماء فى شرف المشتري الخامس عشر من السرطان و له من الايام يوم الخميس فى الساعة الرابعة و للامراء و الجند فى شرف المريخ و له من الايام يوم الثلاثاء و للملوك و السلاطين فى شرف الشمس التاسع عشر من الحمل

ولها من الايام يوم الاحد اول ساعة وللنساء والغلمان فى شرف الزهرة السابع و العشرون من الحوت و لها من الايام يوم الجمعة الساعة الاولى و للوزراء و الحساب فى شرف عطارد الخامس عشر من السنبله و له من الايام يوم الاثنين الساعة السابعة .

الخامس و العشرون الصمد عدده مائة و اربعة و ثلاثون فمن اكثر من ذكره قل افتقاره الى المعانى الكونية و اذا اكثر من ذكره صاحب حال صادقة رجعت حوائج الخلق اليه و خلوته اربعون يوما لا نوم فيها بليل و لا فطر بنهار و من اكثر من ذكره استغنى به عن الغذاء غنى تاما و له مربع جليل و هذه صورته :

١٩	١٩	٢٢	٩
٢١	١٠	١٥	٢٠
١١	٢٦	١٧	١٤
١٨	١٣	١٢	٢٢

و من نقش صمد فى صفيحة (صحيفة خل) رصاص و علقه عليه امن من الاحتلام فى منامه ما دام معلقا عليه و من كتب الصاد منه تسعين مرة و علقه من يشتكى الصداع فى عصابة و عصب بها رأسه برئ و ان كتب الاسم و محاه بزيت و سقى (سقى منه خل) ملسوعا برئ من الم السم .

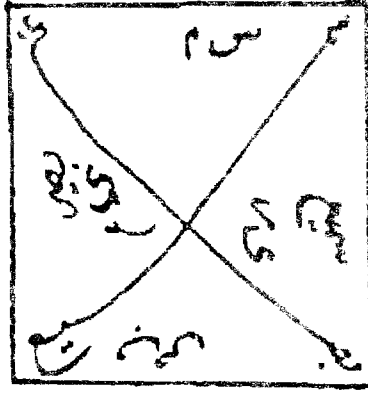
السادس و العشرون السميع من اكثر من ذكره فى اخر كل دعاء استجيب له و من نقشه على خاتم فضة و القمر فى شرفه يعنى فى ثالث الثور كما مر و اكثر من ذكره كان مسموع القول عند جميع الناس و يصلح ذكرا للخطباء و الوعاظ و هذه صورته :

س	م	ى	ع
٧١	٩	٤١	٥٩
٣٨	٥٨	٢٢	١٢
١١	٧٣	٥٢	٣٩

و من نقشه فى مثلث كان ذا فقه و علا عند الناس و قبلت كلمته بين الخاصة و العامة و ظهر على اعدائه و هذه صورته :

ع	ط	م
اى	لى	طس
طل	اع	ى

السابع و العشرون البصير قال البونى اما البصير و السميع فذكر جليل القدر من نقشه فى وقت صالح و القاه على مصروع افاق من ساعته بعد ان يذكر الاسم سبعمأة مرة و ان نقشه على خاتم من شمس و الشمس فى شرفها و تختم به سمع لغات الجن و انقادت له الارواح الى كلمته و هذه صورة وضعه :



و من كتبه على قرطاس احمر و القاه في سمعه فتح الله سمعه و رزقه الحفظ و الفهم و من القاه في دهن و رد و دهن منه من به علة في سمعه عوفى منها باذن الله تعالى و هذه صورته :

ب	ص	ي	ر	س	م	ي	ع
ع	س	س	ع	ي	ص	م	ب
ي	ع	م	ص	ص	ر	ب	س
ص	و	و	ي	ي	ب	ع	م
ر	ب	ص	ص	م	ي	س	ي
ع	م	ي	ي	ب	س	ص	و
م	ب	ص	س	و	ع	ي	ي
س	ي	م	ب	ع	ي	ر	ص

الثامن و العشرون المقتدر من علقه على سفينة امنها الله تعالى من العطب و من ذكره اربعين مرة امن عن كل بلاء وله خمسمس يوضع بسر التداخل فتأمله من علقه عليه (عليه فتح خل) عليه اسرار ذلك الاسم و ان علق على فرس سبقت غيرها و هو هذا (هذه خل) صورته :

م	ق	ن	ر	ر
د	ر	م	ق	ت
ق	ن	د	ر	م
ر	م	ق	ن	ر
ت	د	ر	م	ق

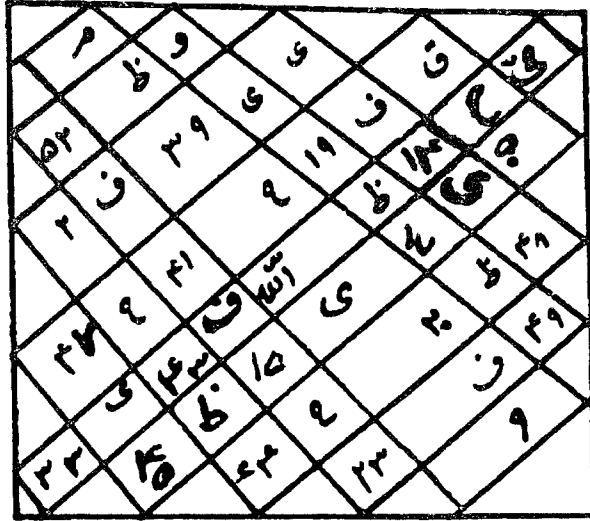
التاسع و العشرون الحى القيوم من نقش هذين الاسمين عند طلوع الشمس يوم الجمعة مستقبل القبلة على طهارة و ذكر احيى الله ذكره (وان كان حامل الذكر خ) و احيى الله رزقه و ان كان قليلا و قس عليه و هذه صورته (قس عليه صورة نقشه خ) :

ح	ي	ق	ي	و	م
ر	ق	ن	ح	و	ي
ي	م	ي	و	ق	ح
ي	و	ي	م	ح	ق
و	ح	ن	ق	ي	ي
ق	ي	ح	ي	م	و

و من ركب وفقه مائة و اربعة و سبعين و حمله شاهد ذلك و هذه صورته :

ح	ق	ي	و	م
٥٠	١٤	١٩	٣٩	٥٢
٤٨	١٧	١٥	٤١	٢
٤٩	٢٠	١٥	٤٣	٣٦
٩	٢٣	٤٤	٤٥	٣٣

و من وضع وفقه و هو مائة و اربعة و سبعون فى مربع خمسة و اودع باطنه اسمه تعالى حفيظ و الزهرة فى شرفها احبى الله قلبه و حسن خلقه و وسع رزقه و يسر عسره و نور قلبه و لا يقع عليه بصر احد الا احبه و من كتبه على شىء كان محفوظا و يكون قطبه اسم الله الاعظم و يكون محروسا فى نفسه و ماله و اهله و لا يسأل شيئا الا اعطاه من عرف قدره استغنى به عن غيره و هو هذه :



و من التفسير من هذين الاسمين هذه الكلمات المنظومة من تفسير اثنين و اربعين حرفا بعد تداخل التفسير فان نظمت جاءت كلمات توازى الكلمات المعجمة فان اضيفت الى الوفق العددى ظهر الفعل على اتمه و قس على ذلك ما تريد من الاسماء تجمع بين خواص الحروف و ضروب التفسير لانه امتزاج طبائع الحروف بعضها ببعض بسر التداخل و بين خواص الاعداد فى ترتيب طبائعها التى اودعها الله تعالى و هو فعلها الخاص بها ثم بين الذكر العربى الدال على معنى الحيوة فى كل شىء و القيومية فى كل شىء و لنقبض العنان فللحيطان اذان و تعيها اذن واعية اقول و الطريق فى ذلك على ما ذكره علماء هذا الشأن هو ان تفسير الحى القيوم على هذه الصورة ال ف ل م ح اى ال ف ل

م ق ا ف ي ا و ا و م ي م فاذا اسقطت المكرر من الحى بقى ستة احرف ال ف م
ح ي واذا اسقطت المكرر من القيوم بقى سبعة احرف ال ف م ق ي و و من
ضرب هذه السبعة فى تلك الستة يحصل اثنان و اربعون حرفاً^١ وهذه صورة
جدولها:

ا	ل	ف	ق	م	ي
ل	ل	ل	ل	ل	ل
ف	ف	ف	ف	ف	ف
م	م	م	م	م	م
ق	ق	ق	ق	ق	ق
ي	ي	ي	ي	ي	ي
و	و	و	و	و	و

فتدبره تفز بحظ وافر ما (مما خل) فهمه العلماء الربانيون و الحكماء
الروحانيون. و قولنا «بعد تداخل التكسير» اعنى اسقاط المكرر منها تبقى
سبعة عشر حرفاً: ا ت ح ر س ش ص ض ع ف ق م ك ي ل و (ا ت ح ك ل م و ي
خ ز س ش ص ض ع ف ق خ ل).

و يخرج من هذه الحروف تسعة و عشرون اسما من الاسماء الحسنى و
هى الحى الحليم الحق الحفى الخلاق الرحيم الرؤوف السلام الخافض الشافى
الشكور المصور المضل المحصى الضار الكريم الحكيم الغافر الغفار الغفور
الفتاح القيوم القوى الكافى الملك مالك الملك الوكيل الوالى الوفى بعدد

^١ اذا ضربت حرفا فى حرف فان حصل حرف اعنى عددا بازائه حرف كتب ذلك الحرف وان خرج عدده له كسراخذ كسره
مثلا فى ضرب الواو فى الميم يحصل مأتان و اربعون فيكتب الميم لكسره و يسقط المأتان و فى ضرب الفاء فى الفاء يحصل
ستة الاف و اربعمائة يسقط الالف و يكتب الالف. زين العابدين بن كريم.

حروف المعجم و هي التي اراد بقوله توازى الكلمات المعجمة و المعتبر
خروجه من الاسماء هو هذا العدد و هذا بيان بديع و بناء رفيع .
الثلاثون الملك القدير و انما ذكر الملك هنا مع اننا ذكرناه سابقا لوضعه
مع القدير و ظهور خاصية الجمع و من نقشه و القمر في شرفه على لوح من فضة
و وضعه في اعلى دار الملك فان ملكه يخلد عليه مدة حياته و لا يرى فيها تضعيفا
(فيه تضععا خل) و صورته ذلك :

٧٧	٦٨	٦٠	٧٢
١٣	٧١	٧٦	٦٩
٧٢	٨٢	٧٠	٧٥
٦٧	٧٨	٧٣	٦١

الحادى و الثلاثون المتعالى فمن اكثر من ذكره لا يعالى احد من الامور
الاعلاه و يصلح لمن يتعرض لمخاصمة او محاكمة و من وضع مربعه و هو من
رصاص و زحل في شرفه او في بيته كما مر و ذكر الاسم بعدده قهر به كل
مقاوم و هو من الاسماء الجليلية و هذه صفته :

ملك	مجي	مجي	مانح	مزين
١٥٥	٩٧	١٠٩	٩٣	١٠١
١٦١	١٠٩	١٠٣	١٠٥	٩٥
١٠٢	١٥١	٩١	١٠٦	٩٣
٩٤	٩١	٩٢	١١٨	١٥٣

الثاني والثلاثون الحفيظ عدده تسعمائة وثمانية وتسعون وهو اسم سريع الاجابة للخائف في الاسفار لا يزال يذكره في مواطن الخوف وغيرها من المخاوف فلا يريه الله ما يكرهه و من نقش في خاتم فضة و جعل عدده وفقا و يكسره (تكسيره خل) حروفا في باطن الخاتم و حمله معه لو نام في مسبات الارض ماناله ما يكرهه و يزيده بعده يا حفيظ احفظني و هذه صورته (صورة مرعبة خل):

ح	ف	ي	ظ
ي	ظ	ح	ف
ظ	ي	ف	ح
ف	ح	ظ	ي
حفظ الحفيظ			
٢٤٤	٢٥٢	٢٥٥	٢٤٣
٢٥٢	٢٤٢	٢٤٨	٢٥٣
٢٤٤	٢٥٧	٢٥٠	٢٤٧
٢٥١	٢٤٦	٢٤٥	٢٥٤

وله مربع يوضع بسر التداخل في شرف الشمس ليكون منه لحامله الحفظ من كل ما يكره وهو هذا:

ع	ف	ع	ط
٩٠١	٩	١١	٧
٧١	٦	٩٠٢	١٢
١١	٩٣	٥	٧٩

الثالث و الثلثون النور عدده ستة و خمسون و مأتان من اكثر ذكره نور الله قلبه و له مربع جليل القدر يوضع في شرف الشمس فيفيد ملكا دائما اسمه نافع و نور في مربع على هذه الصورة من سر الحيوٰة باطنا و الملك ظاهرا و هو هذا:

٤٩	٧٧	٧٥	٥٥
٧١	٥٩	٦١	٤٥
٦٣	٦٧	٦٩	٥٧
٧٣	٥٣	٥١	٧٩

الرابع والثلاثون الرؤوف من جمع بين مربعه الحرفي و مربعه العددي و الزهرة في شرفها كان محبوبا عند جميع الناس و هذه صورته :

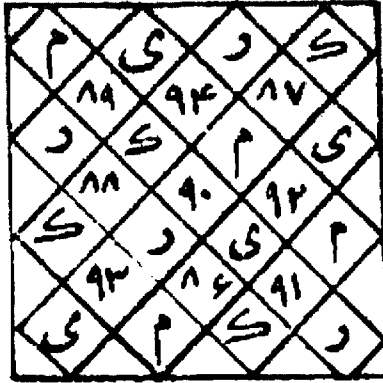
و	ا	ر	ف
١١	١٩٩	٢	٥
٣	٨	٧٨	١٩٨
١٦٧	٧٩	٧	٤

الخامس و الثلاثون الكريم عدده مأتان و سبعون من نقشه في مربع اربعة في اربعة بسر التداخل و القمر في شرفه على خاتم فضة و تختم به وسع الله (الله عليه خل) رزقه و خلقه و نفعه باساراره و متعه بانواره اذا ادام ذكره كل يوم بعدده و هو هذا :

م	ي	ر	ن
٢١	١٩٩	١١	٣٩
١٢	٤٢	١١	١٩٨
١٩٧	١٩	٤١	١٣

وقيل من نقشه في ساعة الزهرة من يوم الجمعة على فص زمرد و جعله في خاتم بعد ذكره تسعة و ثمانين و مائة مرة و تختم به ثم ذكره مائة مرة و خرج من بيته لا بد ان يجد من يعطيه شيئا و لو خرج في النهار مائة مرة و اعلم ان اعداد الحروف اشباح و من جمع بين الاعداد و الحروف في مربع واحد كان اسرع و اقرب (اقرب و اسرع خل) و

هذه صورته :



السادس و الثلاثون ذوالطول من كتب سبع مرات في سبع ساعة من السابع من الشهر بنية ما يرومه و يدوم على ذكره على طهارة يسر الله عليه بلوغ مرامه و اذا وضع في مسبع حرفي على رق طاهر بزعفران و الحق به المسبع العددي يوم الجمعة اول ساعة منه او في الثامنة فرج الهم و صلح للالفة و اطلاق المسجونين و هذه صورته :

١٠	١١	١٢	١٣	١٤	١٥	١٦	١٧	١٨	١٩	٢٠	٢١	٢٢	٢٣	٢٤	٢٥	٢٦	٢٧	٢٨	٢٩	٣٠	٣١	٣٢	٣٣	٣٤	٣٥	٣٦	٣٧	٣٨	٣٩	٤٠	٤١	٤٢	٤٣	٤٤	٤٥	٤٦	٤٧	٤٨	٤٩	٥٠
----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----

(شكل نسخه بدل)

١٠	١١	١٢	١٣	١٤	١٥	١٦	١٧	١٨	١٩	٢٠	٢١	٢٢	٢٣	٢٤	٢٥	٢٦	٢٧	٢٨	٢٩	٣٠	٣١	٣٢	٣٣	٣٤	٣٥	٣٦	٣٧	٣٨	٣٩	٤٠	٤١	٤٢	٤٣	٤٤	٤٥	٤٦	٤٧	٤٨	٤٩	٥٠
----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----

(شكل نسخه متن)

السابع و الثلاثون الغنى من استدام على ذكره كثرت عليه اسباب الدنيا و وسعت عليه ارزاقها و كذلك من كتبه و علقت ربحت تجارته و عدده اللفظى ١٠٧٠ او الرقمى ١٠٦٠ وله مربع كثير النفع فى ذلك و هو هذا:

٢٦٣	٢٦٨	٢٧١	٢٥٧
٢٧٠	٢٥٨	٢٦٣	٢٦٩
٢٥٩	٢٧٣	٢٦٤	٢٦٢
٢٦٧	٢٤١	٢٦٠	٢٧٢

الثامن و الثلاثون المغنى عدده احدى عشرمأة له مربع جليل يوضع فى شرف زحل او فى شرف الشمس التاسع عشر من الحمل من حمله معه و ذكر الاسم بعدد حروفه ثم قرأ سورة والضحى بعده وقال عقيب ذلك اللهم يسر على فى اليسر الذى يسرته على كثير من عبادك و واظب على ذلك اربعين يوما ارسل الله اليه من يعلمه الحكمة اما فى منامه او يقظته و من نقشه على خاتم و الزهرة بالميزان و تختم به احبه من يراه و من ذكره كل يوم احدى عشرمأة مرة و احدى عشر و هو عدده مع حرف النداء اغنى الله فقره و كشف ضره لا يسأل الله شيئا من الاسباب الا اعطاه ما سأل فان واظب على ذلك كان مستجاب الدعوة و هذه صورته :

٤٤	٤٧	٧٠	٥٧
٤٩	٤٨	٤٣	٤٨
٥٩	٢٢	٤٥	٤٢
٤٤	٤١	٤٠	٥١

التاسع والثلاثون الودود.

و الأربعون الحبيب من وضع اسم الودود و اسم الحبيب في مثلث مركزه جواد في باطن مربع ستة و تسعين و هو عدد السؤال اذ الحبيب الودود هو السؤال لايقع عليه بصر احد الا احبه و من اراد وضع هذا الشكل العظيم القدر فليضعه في الساعة الاولى (الاولى من خل) يوم الجمعة و الزهرة في شرفها ثم يواظب على ذكر هذه الاسماء فانه يرى العجب العجاب و هذه صورته :

٢٣	٢٤	٣١	١٤
١٣	١٨	١١	٢٧
٣	١٧	٢٢	٢٧
١٢	جواد	١٤	٢١
١٨	٣٣	٢٤	٢١
١٧	١٠	١٥	٢٢
٢٤	٢٠	١٩	٢٢

الحادى و الاربعون اللطيف عدده مائة و تسعة و عشرون من اكثر من ذكره كان ملطوفاً به في جميع اموره و وسع الله عليه المقسوم من الرزق الا ترى انه يناسب اسمه معطى و ذكره عند الحبيب يشير الى اسمه موسع و هذه صورته (صورة وضعه خل) :

ف	ى	ل
٢	٣٣	١٤
٣٧	١٤	٤

وهو ذكر صالح لمن كان اسمه صالحا لمساواته له و من وضع مربعه على خاتم فضة بوضع سر التداخل والقمر في شرفه ماتختم به مكروب الا وجد برد اللطف والاجابة و من اشتد به مرض او كان مقهورا تحت سلطان طبعه واحكام عاداته او اكثر من ذكره يسر الله عليه الخلاص من ذلك و هذه صورة وضعه المذكور:

د	ط	ي	ف
٢٩	١١	١	٣١
٧	٢٨	١٢	١٢
١٣	٨١	٢٩	٤

و من كتبه (كتبه مرة خل) في جام و محاه بماء و غسل و سقاه من به مرض عافاه الله و من جمع بين مربعه الحرفي و العددي في مربع واحد كان اسرع للاجابة هذه صورته:

د	ط	ي	ف
٢٩	١١	١	٣١
٧	٢٨	١٢	١٢
١٣	٨١	٢٩	٤

الثانى و الاربعون الواسع من اكثر من ذكره وسع الله عليه رزقه و خلقه و علمه و اتسع له فى الاجل و هذه صورته :

ع	س	ا	و
٥	٢	٥٩	٧١
٥٦	٦١	٦	٣
٤	٧	٦٩	٥٦

الثالث و الاربعون الشهيد يصلح ذكر المن يطلب الشهادة و لمن يطلب المشاهدة و صورة وفقه و مربعه هكذا :

م	يس	طه	كبير
١٩٤	١٥	٦٩	٤١
٧٢	٤٢	١٩٣	١٢
١٣	١٩٢	٤٣	٧١

الرابع و الاربعون نعم المولى و نعم النصير من اكثر من ذكره كان منصورا على اعدائه فى جميع حركاته و سكناته و لا يسأل الله به شيئا الا اعطاه ما سأل و عدده اربعة و عشرون و ثمانمائة و وفقه هذا :

٣٨١	١٦٦	١٢١	١٦٠
١٩٩	١٧٧	١٥٢	٢٩٦
١١٣	٣٨١	١١٤	٢١٦
١٣١	١٠٠	٤٢١	١٥٢

الخامس و الاربعون و السادس و الاربعون القوى و المتين من رسمهما على علم و المريخ فى شرفه كان منصورا على عدوه فى الحرب و كان قادرا على طرده و من رسمهما على طرف عمامة و الشمس فى شرفها و تعمم بها كان مهايا عند الخاصة و العامة و من نقشهما فى لوح من حديد و المريخ فى شرفه انقادت الملوك الى كلمته فافهم (فافهم ذلك خل) و هذه صورته:

١٣٠	١٢٤	١٣٥	١٢٦	١١٣
١٢٤	١١٤	١٢٨	١٢٠	١٣٨
١١٨	١٣٦	١٢٧	١١٤	١٣١
١٢٧	١٢٩	١٢١	١٣٤	١٢٥
١٣٧	١٢٣	١١٥	١٣٢	١١٩

السابع و الاربعون الوارث من اكثر من ذكره و هو طالب امرا بيد غيره اورثه الله اياه اما لغنى غيره عنه او لتقصيره عن القيام به و هو ذكر يصلح للاكابر المستخلفين و ارباب الوراثة و اما مربعه فعلى هذه الصورة:

ث	ن	ا	و
٥	٢	١٩٩	٥١
١٩١	٢٩١	١	٣
٢	٧	٤٩٩	١٩٧

الثامن والاربعون الباعث يصلح لمن ضعفت عزيمته عن امره و من اكثر من ذكره انبعث على كل خير و هو استيلاء الحيوة و الصحة على الابدان و حفظ القوى فاذا اردت ذلك فاتخذ ثيابا نظيفة و دخن بعود و مسك و قرنفل و اتل الاسم على خلو معدة و طهارة قلب الى ان يحصل لك عنه (منه خل) حال فان الله يمدك بالقوة و يثبتك (يبعثك خل) على افعال الطاعة و هذا مرعبه العددي و الحرفي :

١٥	٣٠	٢٥	٢٠
٢٣	٢١	١٠	٢٧
٢٢	٢٣	٢١	١٧
٢٩	١٦	١٩	٢٤

التاسع والاربعون المنتقم من اكثر من ذكره ثم دعا على ظالم اخذ لوقته و هو من الاسماء القهرية التي هي من اركان (اذكار خل) عزرائيل و له مربع جليل يوضع في مربع عددي محيط به مربع حرفي مخمس اذا كان المريخ في شرفه لايحمله مظلوم بعدد حروفه الا انتصر به على ظالمه في الحال و من

وضعه في صحيفة من حديد في ساعة المريخ يوم السبت وهي الساعة الرابعة و
 اخذ في ذكره سبعمائة و ثلاثين مرة وهو ينظر الى الشكل نظر جلال ثم دعا على
 ظالم اخذ لوقته وهذه صورة الشكل :



الخمسون التواب من وضعه في مربع على هذه الصورة:

سول	٩٦	علي	١١٠	ونجي	١٠٣	منجي	١٠٣
واقف	١٠٧	مبين	١٠٢	الركيل	٩٧	منيط	١٠٩
صاحب	١٠١	عدل	١٠٤	مبين	١١٢	محمود	٩٨
كافى	١١١	مانح	٩٩	منجد	١٠٩	كهف	١٠٥

والقمر في زيادة امنه الله مما يخاف ويسر عليه التوبة و بدل سيئاته حسنات و
 اعانه على الوفاء و العهد (بالعهد خل) و قربه و ادناه و الهمة لطايف الحكمة

فتدبره ففيه اسرار عجيبة لمن كان له ذوق من الحكمة الاشرافية التي لا يطلع عليها الا احاد المتأهلين :

الحادى و الخمسون الوكيل من اكثر من ذكره اغنى الله فقره و شرح بنور التوكل صدره و له مربع خمسة فى خمسة من نقشه فى حجر من رخام و الطالع العقرب و جعله فى داره لم يبق حية و لا عقرب و لا شىء من الهوام المضرة الا خرجت منها باذن الله تعالى و هذه صورته :

١٦	١٠	٢٣	١٤	١
١٢	٢	١٦	٨	٢٤
٦	٢٤	١٥	٢	١٩
٥	١٧	٩	٢٢	١٣
٢٥	١١	٣	٢٠	٧

الثانى و الخمسون الهادى قال بعض علماء هذا الشأن (الفن خل) هو ذكر يصلح لكل سالك فى المعركة ما دام متخلصا الى نور و هو من الاسماء التى ليس لها مربع فاذا اريد ادخاله فى مربع وضعت اسماء حروفه على هذه الصورة هاء ا ل ف د ا ل ي ا ء و يصلح ذكرا لمن كان اسمه عبد الهادى و من اضاف الى الهادى العليم و الخبير و المبين و تلا ذلك مائة مرة و قال فى اخر تلاوته يا هادى اهدنى الى كذا يا عليم علمنى كذا يا خبير خبرنى بكذا يا مبين بين لى بكذا وسمى ما شاء من امر ثم نام اطلعه الله فى نومه على ذلك .

الثالث و الخمسون الخبير يصلح ذكرا لمن اراد ان يطلع على خفى امر فى نوم او يقظة و من وضعه فى مربع و عطارد فى شرفه اطلع به على علوم جليلة و هو هذا :

ر	ف	ب	غ
٥٩٩	٣	٩	٢٠١
١	١٩٨	٩٠٢	٣
٥	٩٠١	١٩٩	٦

الرابع والخمسون ذو الجلال والاکرام من نقشه في صندوق او باب دار في ساعة المشتري من نهار الخميس و هي الخامسة كان محفوظا من اللص و السارق و من اراد امرا من الامور فيكثر (فليكثر خل) من ذكره يرى العجب العجاب باذنه:

الخامس و الخمسون المذل من نقش و فقه اول ساعة من يوم الاحد و ذكره بعدده بنية ظالم او حاسد و هو حامل للوفق ذل له و كفى شره و هو هذا:

م	ذ	ل
٩٩٨	٩١	٣١
٩٢	٣٩	٩٩٩

السادس و الخمسون الحكيم من كتب و فقه في رق ظبي اول ساعة من يوم الاحد و حملة و هو يديم ذكره كل يوم ثمانية و سبعين مرة علمه الله الحكمة و اشرقها على قلبه اذا ذكره بحضور قلب و هذه صورته:

✓	١٩	١١	٣٩
٩	١٩	١١	٣٩
١٢	٣٢	٦	١٩
١٧	٧	٤١	١٣

و من ذلك اسم باسط من وضعه في مربع تسعة في تسعة بالحروف و نقش في كل بيت منها (منه خل) باسط في رق ظاهر بمسك محلول بماء ورد و زعفران في تاسع ساعة من يوم الاحد و حمله معه امن من التعب اذا مشى و من الم الجوع و قهر الجبارين و طهر الله باطنه من الاخلاق الردية و الادناس البشرية.

و هكذا في جميع الاسماء مما لم نذكره و مما ذكرنا بعض خواصه و اعماله ما هو مذکور في محله.

قال سلمه الله تعالى: و في اوراد الملائكة بها.

المراد بالملائكة ملائكة الاسماء المستخرجة اسماؤهم من الاسماء مثلا اذا اردت استخراج ملائكة وهاب فخذ عدده و هو اربعة عشر و استنطقه و زد عليه الملحق فيكون دياثيل و هو الملك الاول ثم تضرب العدد في نفسه فيكون مائة و ستة و تسعين و تلحقه بالملحق فيكون وصقائيل و هو الملك الثاني ثم تكعبه بأن تضرب عدد الاول في عدد الثاني و تتبعه بالملحق فيكون دمدغائيل و هو الملك الثالث فاذا اردت الخليفة على الثلاثة فتجمع المراتب الثلاث و تستنطقه و تلحقه بالملحق فيكون دنظغائيل و هو الملك الخليفة على الثلاثة و اذا اردت الرئيس الحاكم عليهم فكعب عدد الخليفة و المستنطق من التكعيب هو الملك الاعظم و الجميع تحت طاعته و هو الملك الذي كتبه هرمس و رمزه و لم يصرح به فافهم فقد صرحت به، و اعلم ان ورد الملائكة مذکور في محله يختص كل بورد يجمعها الاسم الجامع لهم و هنا ورد خاص و هو ذكر الاسم

بعدد الملك فتذكر الوهاب مثلاً أربع عشر مرة للاول ومائة وستة وتسعين للثاني والفين وسبعمأة واربعا واربعين للثالث والفين وتسعمأة واربعا وخمسين للخليفة وللرئيس بعدده وتذكر عند كل رتبة من عدده اسمه واسم صاحب تلك الرتبة ملاحظا معنى البديع والرحمن والباعث والباطن غائبا فانيا بحاجتك فى ظهور الذات الحق بهذه الاركان الاربعة فى كل شىء فيتحقق تلك الاثر عند تمام تلك الجمعية بلا مهلة فافهم معنى الابداع فى اوراد الملائكة وهذا جهة من جهات كثيرة .

قال (قوله خل) : و فى الاسم الناقص عن المائة وما يشير اليه و كيفية استجابة الدعاء بالاسم المشار اليه بالاسم الاعظم لانا فهمنا منك الاشارات و لاجبنا التصريح لان اهل دهرنا لا يهتملون ذلك و ان احتملوه لا يكتموه و ان كتموه استعملوه فيما لا يحل لهم .

اعلم ان المراد بالاسم الناقص عن المائة على الظاهر فى الظاهر هو هو لانه ابعد الاسماء عن المشاركة بين الذات و الصفات اذ ليس فيه الامفاد الهاء و هو محض الاشارة الى الثابت و مفاد الواو و هو الامتناع عن الادراك و يحصل به تمام المائة حيث كانت الاسماء الحسنى تسعة و تسعين و تمام الاسم الاعظم لانك اذا اضفت الى عدد الاسماء الحسنى و هو تسعة و تسعون عدد حروفه و هو احد عشر كان مائة و عشرا و هو عدد الاسم الاعظم و هو العلى العظيم و على ما هو الحق فى الباطن هو معنى هو الذى كان اسمه المعروف لدى جميع الخلق عدده مائة و عشر الدال على عدد الجميع بعدد اسمه و على الحيلة بالكل بمعناه حيث الله يقول و لا يؤده حفظهما و هو العلى العظيم و ذلك هو معنى الاسماء الحسنى كلها و معنى هو و هو معنى الله سبحانه الذى اشار اليه على بن الحسين عليهما السلم فى قوله لجابر ثم معرفة المعانى ثانيا و هذا جواب قوله سلمه الله و ما يشير اليه و اما كيفية استجابة الدعاء فان تعرف الواحد ثم معناه ثم بابه فتلاحظ ففرك لحاجتك فتقصد بابه و تدعو واحدا طوى بوحدته ذاتك و حاجتك و قصدك و دعائك فيظهر معناه من بابه بحاجتك من بابها و الى هذه

المراتب الثلاث اشار (اشار اليه خل) على بن الحسين عليه السلم في الحديث المشار اليه سابقا بقوله المعرفة اثبات التوحيد اولا ثم معرفة المعانى ثانيا ثم معرفة الابواب ثالثا وقولكم ولا احببنا التصريح الخ اعلم ان الاسم الاعظم على احوال فاما الاسم الخاص الاكبر فان الله تعالى سره عما سوى اوليائه المعصومين لثلايطل النظام لو وصل الى غير المعصوم ولا كلام لنا فيه لعدم علمنا بتركيبه و ان كان موجودا فى الحروف النورانية و اما غير الاسم اللفظى فمنها ما يحصل بالحال الصادقة كما (كما يظهر خل) للمرتاضين باذكار الاسماء و منها بتصفية الباطن و التجافى عن دار الغرور و ترك الشواغل فلا يكون بينه و بين الله حجاب مازال العبد يتقرب الى بالنوافل حتى احبه الحديث ، و منها ثمرة العلم بالله و صفاته و اسمائه فيدعوه بها و لله الاسماء الحسنى فادعوه بها و هو الذى اشرنا اليه هنا فاهل زماننا فاتتهم المراتب الثلاث فهم لا يحتملونه البتة و ان شرحت لهم الحال لم يفهموا المقال سواء عليهم ءانذرتهم ام لم تنذرهم فهم لا يؤمنون .

قال سلمه الله تعالى (قوله خل) : و كذلك الاشارة الى البسط و التكسير و المزج و الوضع فى بيان الوفق على حسب الامكان .

اما البسط فله اقسام بسط حرفى و بسط عددى و بسط التضارب و بسط الترفع و هو ثلاثة اقسام ترفع حرفى و ترفع عددى و ترفع طبيعى و بسط طبيعى و بسط غريزى و غير ذلك فالبسط الحرفى مثلا (مثلا فى محمد خل) م ي م ح ا م ي م د ا ل ، و العددى من الزبر و البيئات مثل بعض ذلك اربعون ثمانية اربعون اربعة فقد يراد من الاول م ي ح ا د ل او احد عشر او ستة و من الثانى اربعون و ثمانون او ثلاثة و عشرون او احد عشر او اعداد حرف الاعداد او اثنان و تسعون من الزبر او من البيئات مائة و اثنان و ثلاثون و يتصرف فى كل بما يقتضيه الداعى و بسط التضارب كأن يضرب عدد الحرف فى نفسه او فى اخر او فى مرتبة فيستنطق حتى يتولد من الاسم اسم اخر او اسماء يتصرف فيها كذلك او ضرب حرف من حروف الطالب فى حرف من حروف المطلوب و

استحصال الحروف الاخرى المستنطقه من حاصل الضرب و الترفع العددي
رفع كل حرف من حروف المطلوب مثلا من رتبة الى ما فوقها و اخذ سمييه من
تلك المرتبة العليا كرفع ميم محمد الى المئات فتأخذ التاء و الحاء الى العشرات
فتأخذ الفاء و الميم الاخرى كذلك تاء و الدال الى العشرات فتأخذ الميم فحصل
(فمحصل خل) ذلك تفتم و الترفع الحرفي اخذ الحرف الذى يلي حرف
المطلوب من الحروف الابدئية فمثلا محمد يؤخذ للميم نون و للحاء طاء و
للميم نون و للدال هاء فيكون نطنه و الترفع الطبيعى ان تأخذ للحرف الترابي
حرفا مائيا و للمائى رياحيا و للرياحى ناريا و تترك النارى بحاله فمثلا محمد
الميم نارى و الحاء ترابى و كذا الدال فتترك الميم بحالها و تبدل الحاء بالزاء و
الدال بالجيم فتقول مزمج و البسط الطبيعى عبارة عن كون كل حرف من
الحروف النارية طالبا للحروف الراحية التى فى درجته و الراحية تطلب
المائية و المائية تطلب الترابية و هذا بدون ملاحظة الحروف بدرجاتها هو
الطبيعى و اذا لوحظت فهى الغريزى و غير ذلك كبسط التواخى و التجامع و
التقوى و التكسير قد يستعمل فى البسط الابدالى بقول مطلق فى تغيير الاحوال
و تبديلها كالعلوية بالسفلية و بالعكس و النورانية بالظلمانية و بالعكس و
المتصلة بالمنفصلة و بالعكس و الروحانية بالجسمانية و هو النورانية و الظلمانية
و بالعكس و الصمدانية بالمجوفة و النهارية بالليلية و بالعكس فيهما و النهارية
هى التى للكواكب النهارية زحل و المشتري و الشمس و عطارد ان كان مشرقيا
و الليلية هى الكواكب الليلية الزهرة و المريخ و القمر و عطارد ان كان مغربيا
فلزحل صتض قثظ و للمشتري رخغ فشد و للشمس طمف و للعطارد
نيص جزك و للمريخ لعراھط و للزهرة بوى كسق و للقمر دحل و
كذلك ابدال الصامته اى المهملة بالناطقة اى المنقوطة و السعيدة اى
المهملة و القاف و الياء و النون لانها من الحروف النورانية بالنحسية اى
المنقوطة بثلاث و اثنتين و بالمتزجة اى المنقوطة بنقطة و الشرقية و هى
النارية بالغربية و هى الهوائية و الشمالية و هى المائية و الجنوبية و هى الترابية

بعضها ببعض و في كلها بالعكس و هذا بحر لا ساحل له عثر العلماء على كثير من اسراره و كنموا كثيرا مما علموا و الذي جهلوه اكثر و ما و تيم من العلم الا قليلا .

و اما التكسير فله طرق و الغاية منه مزج حروف الطالب و حاجته و المطلوب منه لتحصل منه كلمات معنى كل كلمة هو الرابطة بين الطالب و المطلوب و حاجته المستلزمة لفعل الفاعل الغنى و انفعال المحتاج بالحاجة و استغنائه بالغنى و هو التكسير و له ثلاث مراتب صغير و اوسط و كبير ، فالصغير ان تبسط حروف الاسم متفرقة ثم تأخذ اخر السطر و تضعه اول الثاني و اول السطر الاول ثاني الثاني و ما قبل الاخر ثالث الثاني و هكذا ثم تعمل في الثالث من حروف الثاني كذلك مثاله :

و	ن	ب	ب
---	---	---	---

و اما التكسير المتوسط ان تضع المربع بعدد حروف الاسم و تبسط حروفه في السطر الاول متفرقة و تضع الحرف الاول من السطر الاول في بيت فرسه من السطر الثاني ثم تتم السطر الثاني على الترتيب و تبتدى في الثالث باول السطر الثاني تضعه في بيت فرسه من الثالث و هكذا حتى ينتهي العمل ان كان الاسم فردا و ان كان زوجا كان مرة واحدة في اخر السطر بسير الفرزان مثال الاول :

ع	ل	ي	م
ي	م	ع	ل
م	ي	ل	ع
ل	ع	م	ي

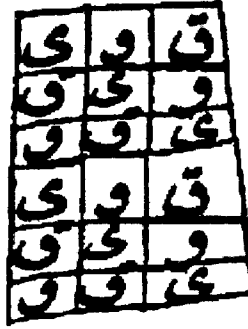
وهو المشى فى التكسير المتوسط بسير الفرس الخاص فى الفرد (ومثال الثانى
نسخة ٧ خ):

ك	هـ	ى	ع	ص
ع	ص	ن	هـ	ى
هـ	ى	ع	ص	ك
ص	ك	هـ	ى	ع
ى	ع	ص	ن	هـ

واما التكسير الكبير فان تضع حروف الاسم منفصلة فى السطر الاول فان
كان ثلاثيا فتقل الحرف الاول الى اول السطر الثانى و الثالث من الاول الى
الثانى من الثانى و الثانى (الثانى منه خل) الى الثالث من الثانى (الثالث خل) و
هكذا وان شئت وضعت الثانى (الثالث خل) من الاول فى اول الثانى و الثالث
فى الثانى من الثانى و الاول (الاول من الاول خل) فى الثالث من الثانى و
هكذا مثال الاول:

٤٥	٣٦	٤٦	٤٢
٥	٣٩	٤٤	٣٧
٤	٤٩	٣٨	٤٣
٣٥	٤٦	٤١	٤٩

و مثال الثانى :



فيكون من الاسم الثلاثى ستة اسماء و ان كان الاسم رباعيا كان منه اربعة و عشرون اسما و ان كان خماسيا كان منه مائة و عشرون اسما و هكذا و الضابط ان تضرب عدد حروف الاسم فى عدد الصور الحاصلة من الاسم الذى اقل منه بحرف فيحصل من الثنائى صورتان و من الثلاثى مضروب (المضروب خل) الثلاثة فى الاثنى فيكون ستة و من الرباعى مضروب الاربعة فى الستة و من الخماسى مضروب الخمسة فى الاربعة و العشرين و هكذا و اما اسرار ذلك و خواصه فمذكور فى كتب القوم من ارادها طلبها .

قال سلمه الله تعالى : الثالثة - ما تفسير الحروف المقطعة فى اوائل السور

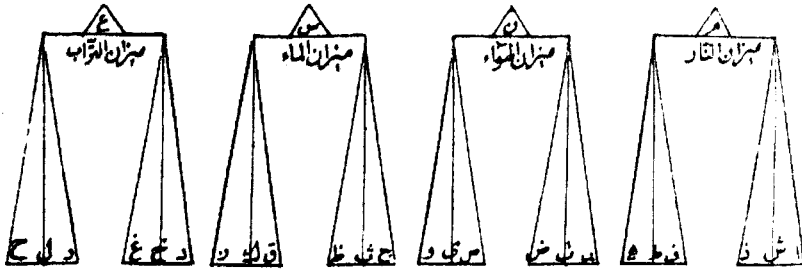
و ما معنى الحروف الهجائية الابدجية من الالف الى الياء .

الجواب اعلم ان الحروف المقطعة فى اوائل السور هى الحروف النورانية على اصطلاح علماء الجفر و هى اربعة عشر حرفا يجمعها قولك صراط على حق نمسكه و هى الحروف السعيدة و باقى الحروف سواها ظلمانية و منحوسة (ظلمانية منحوسة خل) و فيها من كل نوع من الحروف نصفه فمن المهموسة خمسة الصاد و الحاء و السين و الكاف و الهاء و المهموسة عشرة و من المجهورة نصفها تسعة ل ق ر ان م ط ي ع ، و كذلك الشديدة و القلقة و المذلقة و سائر الصفات المذكورة فى كتب اهل التجويد و هى اى الحروف النورانية المقطعة فى اوائل السور اربعة عشر حرفا بعدد منازل القمر الطالعة و

الظلمانية اربعة عشر عكسها بعدد المنازل الهابطة و انما كانت اربعة عشر لانها متضمنة للمبادئ الاربعة التى دار عليها الوجود الخلق و الرزق و الحيوة و الممات من فوارة النور و استواء الرحمن على العرش باعطاء كل ذى حق بمسألته حقه من غير استحقاق من الخلق بشىء (لشىء خل) من مسألته و عطيته و انما وهبهم ما سألوه من نعمه فهو الوهاب الجواد و الوهاب اربعة عشر و الجواد اربعة عشر و يد المعبر عنها بالنعمة و بالنقمة (بالقدرة و بالنعمة خل) اربعة عشر فظهر هنا (هذا خل) العدد الشريف فى هذه الحروف الشريفة لكونها قريبة لقصبة الياقوت و ابوابا للملك و الملكوت و الجبروت و سرامقنا بالسر من اللاهوت و اعلم ان الحروف فى اصل خلقها لم يكن لها معنى الا انفسها و لذلك صدر كل حرف فى اسمه ليسهل فهمه و لاتحاد الاسم و المسمى فى الجنسية و النوعية الا الهمزة صدرت بالهاء لقربها منها و للفرق بينها و بين الالف اللينية و لان الهاء مجاز الالف المتحركة و المتحركة مجاز اللينية و المراد بالمجاز الطريق فى تولد الحرف عند القرع او القلع او الضغط من النفس بفتح الفاء الذى هو مظهر النفس بسكون الفاء و هو اى النفس المعبر عنه بالالف اللينية السارية فى الحروف بالقيومية و هى الالف الاولى و اما الالف اللينية الثانية التى هى من الحروف السبعة (التسعة خل) و العشرين الظاهرة فى مثل قال و قائل فهى اعلى و جوه الاولى و مظاهرها و اما الواو و الياء اذا كانتا لينتين لحقتا بهذه عند الخلوص من شرك المخرج و امتزجتا بها و تمتزج هى بتلك معها (معهما خل) لان هذه لاتمسها حركة لان الحركة كثرة و للواو و الياء حالتان ففى حالة اللين تتمحق انيتهما فى هذه و تتمحق هى بما فيها فى الاولى فافهم ضرب المثل قال الله تعالى و تلك الامثال نضربها للناس و ما يعقلها الا العالمون و اما معناها فعلى انحاء كثيرة منها اعلم ان الحروف على ثلاثة اقسام ملفوظ و مكتوب و مسرود فالاول منها ما كان اسمه ثلاثة احرف و كان ثالثها هو اولها مثل ميم و نون و واو و الثانى ما كان اسمه ثلاثة مختلفة يعنى ليست معطوفة الاعجاز على الصدور و الثالث ما كان اسمه حرفين فالاول ميم نون فالحرف

الاول فى اول سورة و الثانى فى اخر سورة اشارة الى الاول و الاخر فالاولى سورة البقرة الصفراء و الثانية سورة نون بهموت فاشير بهما الى حامل العالم العلوى و حامل العالم السفلى يعنى الغيب و الشهادة مجموعهما من اشارة الى ان كل شىء من فيضه لانهما حرف صاد و هو البحر الذى تحت العرش حين قال له اذن من صاد و هو مداد القلم و كان ذلك حرفين ليتم بدء الخلق بالاثينية و من كل شىء خلقنا زوجين لعلكم تذكرون و الثانى الذى هو المكتوب سبعة الف لام صاد كاف عين سين قاف فاشير بالسبعة الى طواف الاسبوع لكمال الصنع و المصنوع و هى احد و عشرون حرفا بعدد حروف الفاتحة بعد حذف المتكرر اشعارا بتضمن السر و لظهور صفة الكمال فى الثلاثة العوالم لان كل واحد من هذه السبعة الاحرف جبروت و ملكوت و ملك فدارت الاصول عليها و تناهت اليها و نسب الى كل واحد منها واحد من السيارة و يوم من الاسبوع و الثالث و هو المسرود منها خمسة راها ياطا حا اشارة الى الهاء و هى اقل الاسماء و اظهر الاشارات و اخفاها اذ ليس بعد حذف الاشارة الا المسمى و انما قلنا اقل الاسماء لان الهاء تثبيت الثابت بعد محو الموهوم و اخره مدلول الهاء من حيث وقوعها عليه و المستدل بها من حيث وقوعها منه و يشار بها الى الغيب و الشهادة و هذه الخمسة كل منها مثنى غيب لغيب و شهادة لشهادة فالخمسة للهاء و هى الليلة المباركة فاذا اشبعت ظهرت مع التسعة و التسعين بعدد الاسم الاعظم فهى فى المخرج اول و باطن و ابنها المتولد منها اخر و ظاهر فهو الاول و الاخر و الظاهر و الباطن فالهاء فى عالم الامر تشهد بالبقاء و ابنها بالسرم و هى فى عالم الجبروت و الملكوت تشهد بالثبات و ابنها بالدهر و فى الملك تشهد هى بالمكان و ابنها بالزمان فالملفوظ يشهد بالاثينية فى الابداع و المكتوب يشهد بالكمال فى المخترع و الاختراع و المسرود يشهد بوضع الدلالات و تبين الايات ثم اعلم ان الملفوظ حرف منه يوزن به النار و الثانى يوزن به الهواء و المكتوب منه سين يوزن به الماء و العين يوزن به التراب و الباقي منها موزون فالالف فى الاولى من الكفة اليمنى من ميزان النار و اللام فى الثانية من الكفة

اليسرى من ميزان التراب و الصاد فى الثالثة من الكفة اليسرى من ميزان الهواء و الكاف فى الثانية من الكفة اليسرى من ميزان الماء و الفاء فى الثالثة من الكفة اليسرى من ميزان النار و (و اما خل) المسرود فكله موزون فالراء فى الثالثة من الكفة اليسرى من ميزان التراب و الهاء فى الاولى من الكفة اليسرى من ميزان النار و الياء فى الثانية من الكفة اليسرى من ميزان الهواء و الطاء فى الثانية من الكفة اليسرى من ميزان النار و الحاء فى الاولى من الكفة اليسرى من ميزان التراب و صفة الموازين و الوزن هكذا:



و اما مقدار كل حرف فى الوزن من طبيعته التى اودع اياها من الطبايع الاربع فهذا الشكل متضمن ذلك فاستبن منه مطلوبك فانت (فانك خل) اذا عرفت المقدار تمكنت من التقدير فى معالجات الاعمال و تكميل الناقص و معالجة مرضى الانسان و النبات و المعدن و كل عقار طبيعته على نظم حروف اسمه العربية كما قلنا و هو هذا:

العدد الرقمي	العدد الحرفي	العدد الظلماني	العدد الروحي	العدد الفلكي	العدد الشمسي	العدد الزodiacي	العدد الشمسي	العدد الشمسي	العدد الشمسي	العدد الشمسي	العدد الشمسي
٣	٥٥٨٩	١٠	١٠	٦	٤	ب	١	المرب	١٠٠٠٠	١٠	درج
٣	١٨٦٢٠٠٠٠٠	٢٦	٢٦	٤	٥	و	٨	الدرج	١٠٠٠٠	٢	دقائق
٣	٤٢١٠٠٠٠٠	٦٩	٦٩	٤	٤	ي	٤	الدقائق	١٠٠٠٠	١٠	ثوان
٣	٢٦٠٠٠	٢٢٠	٢٢٠	٤	٤	ن	٢	الثوان	١٠٠٠	١٠	ثوان
٣	٩٠	٤٧٠	٤٧٠	٤	٤	ق	٤	الثوان	١٠٠	١٠	رابع
٣	٣٠	١٨٠٠	١٨٠٠	٤	٤	ت	٤	الرابع	١٠	٥	خامس
	١	٣٤٠٠	٣٤٠٠	٤	٤	ض	٤	الخامس	١		

و اذا اردت معرفة حرف (حروف خل) منازل القمر من هذه فتعرف الحروف النورانية وما يخصها من المنازل لان الحروف النورانية هي الحروف الروحية و الحروف الظلمانية هي الحروف الجسمانية فهذا الشكل متكفل به على ترتيب المشاركة و اليونان و الفلكيين في الحروف المفردة لانها هي التي جرى عليها النظام في السلسلة النزولية و لهذا اعتمدها دون غيرها و ان كان له اثر و هو هذا الشكل :

ثانية	ا	هـ	ط	م	ف	ش	ذ
هوائية	ب	و	ي	ن	ص	ت	ض
مائة	ج	ز	ك	س	ق	ث	ظ
ترابية	د	ح	ل	ع	ر	ن	غ

المنازل الالهية	المنازل الانسانية	المنازل الحيوانية	المنازل النباتية
الملك	الملك	المعصوم	الملك
البلقيع	الملك	المعصوم	الملك
الحيمة	الملك	الملك	الملك
الزيتون	الملك	الملك	الملك
الفرزق	الملك	الملك	الملك
الغمام	الملك	الملك	الملك
البلدة	الملك	الملك	الملك

فالحروف النورانية اربعة نارية ا ه ط م ، و ثلاثة هوائية ي ن ص ، و ثلاثة مائة ك س ق ، و اربعة ترابية ح ل ع ر فالاول في الخلق و الثاني في الحيوة و الثالث في الرزق و الرابع في الممات و من ذلك ظهورها في اوائل الاسماء الحسنی فيشار بكل حرف الى ما يظهر فيه و ذلك في فواتح السور و غيرها فالالف الاسم منه الله من حيث ظاهره و من حيث باطنه كافي و هو غيب لا يدرك و محيط يملك و لا يملك و الباء ظاهر تسبیب و حكمة ترتيب و الاسم منه من حيث باطنه جامع و من حيث ظاهره بديع و الجيم جلال و جمال و جمع و اجمال و الاسم منه من حيث ظاهره جليل و من حيث باطنه موجد و الدال الاسم منه الدائم و هكذا الى اخر الحروف و من ذلك ما رواه في التوحيد و العيون عن ابي الحسن على بن موسى الرضا عليه السلم قال ان اول ما خلق الله ليعرف به خلقه الكتابة حروف المعجم و ان الرجل اذا ضرب على رأسه بعضا فزعم انه لا يفصح بعض الكلام فالحكم فيه ان يعرض عليه حروف المعجم ثم يسأله الدية بقدر ما لم يفصح منها و لقد حدثني ابي عن ابيه عن جده عن ابي المؤمنين عليه السلم في اب ت ت ث قال الالف الاء الله و الباء بهجة الله و

التاء تمام الامر بقائم آل محمد عليهم السلام و التاء ثواب المؤمنين على اعمالهم .
 الصالحة ج ح خ فالجيم جمال الله و جلاله و الحاء حلم الله عن المذنبين و الخاء
 خمول ذكر اهل المعاصي عند الله ذ ذ فالذال دين الله و الذال من ذى الجلال ر
 ز فالراء من الرؤوف الرحيم و الزاء زلازل القيامة س ش فالسين سناء الله و
 الشين شاء الله ما شاء و اراد ما اراد و ماشاؤون الا ان يشاء الله ص ض فالصاد
 من صادق الوعد فى حمل الناس على الصراط و حبس الظالمين عند المرصاد و
 الضاد ضل من خالف محمدا و آل محمد صلى الله على محمد و آله ط ظ فالطاء
 طوبى للمؤمنين و حسن مآب و الظاء ظن المؤمنين بالله خيرا و ظن الكافرين به
 تعالى سوء ع غ فالعين من العالم و الغين من الغنى ف ق فالقاف فوج من افواج
 النار و القاف قران على الله جمعه و قرانه ك ل فالكاف من الكافى و اللام لعن
 الكافرين فى افتراءهم على الله الكذب م ن فالميم ملك الله يوم لا مالك غيره و
 يقول عز و جل لمن الملك اليوم ثم تنطق ارواح انبيائه و رسله و حججه فيقولون
 لله الواحد القهار فيقول جل جلاله اليوم تجزى كل نفس بما كسبت لا ظلم
 اليوم ان الله سريع الحساب و النون نوال الله للمؤمنين و نكاله للكافرين و هـ
 فالواو ويل لمن عصى الله و الهاء هان على الله من عصاه لاى فلام الف لا اله الا
 الله و هى كلمة الاخلاص ما من عبد قالها مخلصا الا و جبت له الجنة و الياء يد
 الله فوق خلقه باسطة فى الرزق (بالرزق خل) سبحانه و تعالى عما يشركون و
 فى التوحيد و الخصال عن امير المؤمنين عليه السلم قال سأل عثمان بن عفان
 رسول الله صلى الله عليه و آله عن تفسير ابجد فقال (ص) تعلموا تفسير ابجد
 فان فيه الاعاجيب كلها و يل لعالم جهل تفسيره فليل يا رسول الله ما تفسير ابجد
 قال (ص) اما الالف فالاء الله حرف من اسمائه و اما الباء فبهجة الله و اما الجيم
 فجنة الله و جمال الله و جلال الدين (جلال الله خل) و اما الدال فدين الله و اما
 هوز فالهاء الهاوية و يل لمن هوى من النار و اما الواو فويل لاهل النار و اما الزاء
 فزاوية فى النار فنبوذ بالله سما فى الزاوية يعنى زوايا جهنم و اما حطى فالحاء
 حطوط الخطايا عن المستغفرين فى ليلة القدر و ما نزل به جبرئيل مع الملائكة

الى مطلع الفجر و اما الطاء فطوبى لهم و حسن مآب و هى شجرة غرسها الله بيده و نفخ فيها من روحه و ان اغصانها ترى من (لترى من وراء خل) سور الجنة تنبت بالحلى و الحلل و الثمار متدللية على افواههم و اما الياء فيد الله فوق خلقه سبحانه الله عما يشركون و اما كلمن فالكاف كلام الله لا تبديل لكلمات الله و لن تجد من دونه ملتحدوا و اما اللام فالمام اهل الجنة بينهم فى الزيارة و التحية و السلام و تلاوم اهل النار فيما بينهم و اما الميم فملك الله الذى لا يزول و دوام الله الذى لا يفنى و اما النون فنون و القلم و ما يسطرون فالقلم قلم من نور (النور خل) و كتاب من نور (النور خل) فى لوح محفوظ يشهده المقربون و كفى بالله شهيدا و اما سعفص فالصاد صاع بضاع و فص بفص يعنى الجزاء بالجزاء كما تدين تدان ان الله لا يريد ظلما للعباد و اما قرشت يعنى قرشهم فحشرهم و نشرهم الى يوم القيامة و قضى بينهم بالحق و هم لا يظلمون انتهى ، و غير ذلك من المعانى المنسوبة اليها كدالاتها بصفاتنا من الهمس و الجهر و الشدة و الرخاء (الرخاوة خل) و غيرها على مثل ذلك فى مسمياتها على الاصح خلافا للمشهور .

تذنب اعلم ان الحروف تدل بطبايعها و تاثيراتها (تأثيراتها خل) على اثار و افاعيل على حسب طباعها كما اشير الى بعض ذلك سابقا كل حرف يعطى ما اودع فيه من الطبيعة على حسب قربه منها و بعده و اذا كان فى نقشه مركب من حرفين كان له فعل بنفسه و فعل بتلك الجهتين كاللام مثلا فان لها من الطبيعة الترايبية دقيقة فتعمل كذلك و هى مركبة من نون و الف و النون لها ثانية من الهوائية و الالف لها رتبة (مرتبة خل) من النارية فتعمل اللام بتلك الطبيعتين فعلا و عملا خاصا و مثال ذلك ل و هكذا ساير الحروف الا الحرف الاول و هو الالف فانه بسيط فى فعله بالنسبة الى ما دونه و اما بالنسبة الى ما فوqe فانه مركب من النقطة و جودا و لفظا و نقشا فهو اعماها (اعماها عملا خل) و اعظمها و اخصها و اكرمها .

قال سلمه الله تعالى : و ما احسن الاوراد و اكمل الذكر و اعلى الافعال و

طريق تزكية النفس على سبيل الاختصار والوصول الى طريق اهل الحق .
اقول هذه الاربعة المسائل اخص (اخضر خل ، اخضر خ) الجواب عنها و
ابسطه ان هذه مذكورة في كتب الاصحاب شكر الله سعيهم في الادعية و كتب
الاخلاق و كتب الشريعة و لم يوجد شيء جل او قل بطن او علن الا و اهل البيت
عليهم السلم قد اعثروا عليه فاحسن الاوراد ما ذكروا و اكمل الذكر ما اوردوا و
اعلى الافعال ما ذكروا و اوضح طريق تزكية النفس ما فعلوا و امروا به و اصلوا .
و اما المسألة الخامسة و هى الوصول الى طريق اهل الحق فاعلم انك بعد
ما فهمك الله الدين و الهمك اليقين و عرفك القران المبين و اطالعك على سنة
سيد المرسلين صلى الله عليه و آله اجمعين لن تعدم التحرى لذلك و الولوج فى
تلك المسالك ما دمت ملاحظا لما اشير اليه و هو انك بعد ان حصل لك العقل
المكتسب تفهم بجودة الذكاء و الفطنة فى معانى الكتاب و السنة و فى معانى
نفسك فانها آيات الله و فى العالم كذلك قال الله تعالى سريهم آياتنا فى الافاق و
فى انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق و تجعل هذه الاربعة متطابقة ما اتفق لك
فذلك و ما اختلف عليك فانه من المتشابه الذى يجب الايمان به و هو فى
الاربعة و الحكم فيه الرد الى المحكم منها من غير ان ترد شيئا من المتشابه الى
قاعدة من علم لم يكن مستندا من هذه الاربعة و لا الى شىء من عادات النفس
و احوالها و لا تعصب لطريق ثبتت (ثبت خل) عليه النفس و لا غير ذلك بل
بمحض التخليص و التخلص و استعن باهل ذلك ان وجدتهم فان الله من كرمه
لا يخلى ارضه منهم و بهم قوامها و مد طرفك و ارفع يدك الى من لا يخيب سائله
و لا ينفذ نائله و حينئذ تعنى بقوله تعالى و الذين جاهدوا فينا بالنظر فى هذه
الاربعة و العمل بموجبها لنهدينهم سبلنا سبيل الراحة فى الدنيا و سلامة الغيب
من الشك و الريب و سبيل التجافى عن دار الغرور و الانابة الى دار الخلود و
الاستعداد للموت قبل نزوله و سبيل العلم كما اشار اليه الصادق عليه السلم كما
رواه الديلمى فى اعلام الدين ما من عبد احبنا و زاد فى حبنا و اخلص فى معرفتنا
و سئل مسألة الا نفثنا فى روعه جوابا لتلك المسألة انتهى ، و سبيل محبة الله

كنت سمعه الذى يسمع به و بصره الذى يبصر به الحديث ، و سبيل العلم بالله و ذلك يوجب خوف مقام ربه و يتبصر بعيوب نفسه حتى يشتغل بها عن الناس و لا يعتمد على عمل و يخاف فى الطاعة كما يخاف فى المعصية و سبيل الفضل و الرجاء فى الله حتى يشتد طلبه و يعظم امله فى ربه و يرجو فى معصيته كما يرجو فى طاعته و سبيل معرفته فى المراتب السبع توحيده و معرفة معانيه و ابوابه و معرفة الامام عليه السلم و اركانها و النقباء و النجباء و بذلك تمام الامر و هو السرف فى جميع السبل و الا فقد نهى عن السبل و حث على السبيل الواحد قال تعالى قل هذه سبيلي ادعو الى الله و قال تعالى و ان هذا صراطى مستقيما فاتبعوه و لا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله فاشرب عذبا صافيا فان لكل حق حقيقة و على كل صواب نورا .

قال سلمه الله تعالى : و معرفة روحانية الاسماء من الملائكة الاعلى و خدامها .

اعلم ان معرفة استخراج روحانية الاسماء لها طرق كثيرة باعتبار اختلاف تكسير الاسم و بسطه المركب او البسيط و حذف المتكرر بعد العمل و اسقاط الزمام العائد من الوقف الحرفى او عدم حذف المتكرر و باستنطاق الزوايا و المركز و الضلع و المساحة و غير ذلك او غير ذلك من الوجوه مما يطول فيها الكلام و يخرج بنا عن المرام و لنمثل بمثال استخراج الارواح من المثلث العددى لخفته و اوليته فى الاوافق الاسمية فنقول اذا اردت استخراج الملائكة من الاسم الموضوع اعداده فى المثلث مثلا فاعرف اولا المفتاح و هو فى المثلث كما ترى :



و هو اى المفتاح ١ و هو فى البيت الثانى من السطر الثالث و المغلاق و هو التسعة و العدل و هو مجموع المغلاق و المفتاح اعنى ١٠ و الوقف و هو عدد

ضلعه ١٥ ومساحته وهو ٤٥ والضابط وهو مجموع عدد الضلع والمساحة وهو ٦٠ والغاية وهو ضعف الضلع والمساحة وهو ١٢٠ والاصل وهو حاصل ضرب غايته في مغلقه وهو في هذا المثال ١٠٨٠ فهو اصل المثلث وهو الاصل الكلى الذى تحمل عليه بقية المراتب السبعة فتطرح منه عدد الملحق العلوى او السفلى ويستنطق ويضاف اليه ذلك الملحق فيكون منه الملك او الشيطان فاذا وعيت هذه المراتب الثمانية و اردت ان تستخرج الملائكة او الاعوان الشيطانية فتحمل المفتاح وهو واحد على اصله الكلى وهو الف وثمانون كما ذكرنا فيكون المجتمع ١٠٨١ فاطرح منه الملحق العلوى وهو على الاكثر احد و خمسون وقيل احد و اربعون وقيل احد و ثلاثون و صورته على اربعة وجوه قيل ايل وقيل يال وقيل ال وقيل ايلل وهو الذى تمثل به و الملحق السفلى قيل طيش وهو الذى تمثل به وقيل طش وقيل طاش فاذا اسقطت من ١٠٨١ احدا و خمسين بقى ثلاثون و الف فاذا استنطقته كان غل فاذا اضيف اليه الملحق كان اسم الملك الاول وهو غلائيل و اذا اطرحت من ١٠٨١ عدد الملحق و السفلى هو ٣١٩ بقى ٧٦٢ فاذا استنطقته كان ذسب فاذا اضفت اليه الملحق السفلى كان اسم الشيطان الاول وهو ذسب طيش وهو خادم ذلك الملك على السفليات و ان حمل مغلقه على اصله الكلى وهو ١٠٨٠ كان ١٠٨٩ فاذا اسقطت منه الملحق العلوى (العلوى ٥١ خل) و استنطقت الباقي غلح و مع الملحق غلحائيل وهو الملك الثانى و اذا اسقط (اسقطت خل) منه الملحق السفلى بقى ٧١٩ (٧٧٠ خل) وهو ذيط (ذع خل) و مع الملحق السفلى ذيططيش (ذعطيش خل) وهو خادم غلحائيل و ان حمل عدله (عدله ١٠ خل) على اصله الاصلى كان الجميع ١٠٩٠ و بعد اسقاط عدد الملحق العلوى و الحاقه به غلطائيل وهو الملك الثالث و بعد اسقاط عدد السفلى (السفلى ٣١٩ بقى خل) ٧٧١ و استنطقه و الحاقه (الحاقه به خل) ذعاطيش وهو الاسم الشيطانى (الشيطانى الثالث خل) خادم الملك الثالث و اذا حمل وفقه ١٥ على اصله ١٠٨٠ كان ١٠٩٥ و بعد الاسقاط و الاستنطاق و اللاحق غمدائيل وهو الملك الرابع و بعد اسقاط عدد السفلى و

الاستنطاق و الالحاق ذعوطيش و هو الخادم الرابع للملك الرابع و اذا حملت مساحته ٤٥ على اصله ١٠٨٠ كان بعد الاسقاط و الاستنطاق و الالحاق غعدائيل (غعدائيل خل) و هو الملك الخامس و اذا طرح عدد السفلى (السفلى ١٣١٩ خل) كان بعد الاستنطاق و الالحاق ضوطيش و هو الخادم الشيطاني الخامس للملك الخامس و اذا حمل ضابطه (ضابطه و هو ٦٠ خل) على اصله كان بعد الاسقاط و الاستنطاق و الالحاق غفظائيل و هو الملك السادس و اذا طرح منه عدد السفلى (السفلى ٣١٩ خل) كان بعد الاستنطاق و الالحاق ضكاطيش و هو الشيطاني السادس خادم الملك السادس و ان حمل غايته ١٢٠ على اصله ١٠٨٠ كان (كان ١٢٠٠ خل) بعد اسقاط العلوى و الاستنطاق و الالحاق غقمطائيل و هو الملك السابع الحاكم على الستة السابقة و اذا اسقط (اسقط السفلى خل) كان بعد الاستنطاق و الالحاق ضفاطيش و هو العون الشيطاني الحاكم على الستة الاعوان السابقة و هو خادم غقمطائيل و بهذين تقسم على السابقين و تزجرهم فافهم الرموز و كن بها ضنينا فانها من الاسرار الغامضة و اعلم انها الكبريت الاحمر لسرعة تأثيرها و بهذه الطريقة تستخرج ارواح جميع الاوقات العديدة ثم اعلم ان الاستقصاء على الوجوه من العديدة و الحرفية المفردة و المركبة يطول به المقال و الفائدة من هذا المثال و هو يحصل بهذا و عليه نقتصر .

قال سلمه الله تعالى : و كذلك المعادن و السيارات كل في وضعه لينتج لنا مقابلة العالم الكبير بالعالم الصغير بالصناعة .

اقول اما الاشارة الى المعادن و السيارات من حيث ذواتهما فقد مضت فيه اشارات اليهما فراجعها و اما السيارة و المعادن من حيث التأثير و المقابلة فالذهب بالشمس و الفضة بالقمر و الزبيق بعطارد و الحديد بالمريخ و النحاس بالزهرة و القصدير^١ بالمشتري و الاسرب بزحل فطبيعة النجم كطبيعة معدنه في الصناعة كما يظهر الا ان اهل الصناعة حكموا على ان المريخ بارد رطب و

^١ القصدير : الرصاص الابيض .

اهل النجوم عندهم حار يابس و اما الحديد ففي ظاهره لانه (فانه خل) ذهب و باطنه فضة و انما حكموا على المريخ بانه (بانه حار يابس لظاهر فعله و لونه و لذا كان ظاهر الحديد ذهباً و انما حكم اهل الصناعة بانه خل) بارد رطب لباطنه لانه فضة كالحديد في باطنه و روى انه بارد رطب سعد و انه نجم امير المؤمنين عليه السلم فيتطابق مراد اهل الصناعة و اهل النجوم و اهل الشرع قال الله تعالى باطنه فيه الرحمة و ظاهره من قبله العذاب و كذا روى في زحل و انه نجم امير المؤمنين عليه السلم فحكم اهل الطبع على الظاهر و اهل الشرع على الباطن.

و اما الصناعة فاعلم انهم فريقان محقون و مبطلون لان كل عمل و كل شىء تجده ففيه حق و باطل و من سلك في تدبير (التدبير خل) ما ظهر ابطل لقوله تعالى و ظاهره من قبله العذاب و اما المحقون فدخلوا باطنه و فيه الرحمة ثم اعلم انهم جعلوا فلك الزحل من الارض الاولى و لذا قال الرضا عليه السلم ما بعث الله نبيا الا و هو صاحب مرة سوداء صافية انتهى، و المراد بذلك اكليل الغلبة بعد التطهير و التصعيد و امروا بنفى الفلك السادس لانه غريب و لا يريدون الاجنبى و لذا قالوا يعنى الفلاسفة العرب لا تتحمل نقل الجبال و لا حمل الصخور و اعلم انك تأخذ الفلكين معا الا ان احدهما صالح و هو السابع و السادس طالح و لذا اشار ابن ارفع رأس الى ذلك في روضته حيث قال:

فخذه ففيه النار و البحر و الثرى

و مزن الحيا و النافحات اللواقح

ففرقه تفصيلا الى اثنين صالح

فلا خلف بين اثنين فيه و طالح

فاخبر ان السادس طالح و قال ايضا:

لهرمس ارض تنبت العز و الغنى

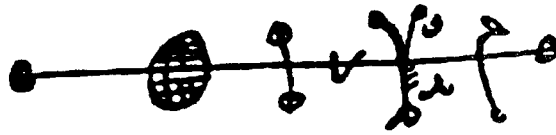
اذا ما انتفى عنها غريب الحشايش

و بالجمللة فاذا فصلت الحجر كما مر واستخرجت زحل و المشتري و ازلت المشتري عن زحل ثم صعدهته كان هو الارض الاولى ثم تعمد الى المريخ و ما تحته و تستخرج منه الزهرة ثم تستخرج عطارد ثم تستخرج الشمس فى الزهرة و تغسل الارض الجديدة بعطارد حتى تكون ارضا مقدسة و هو ارض الحيوة التى يدور عليها فلك القمر و صعدها كالأولى و اجعلها بيتا لتزويج الزبيقين و ارضا لغرس الغصنين ليثمرا بالياقوت و اللجين .

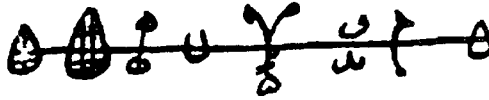
قال سلمه الله تعالى : الرابعة - ما الشجرة فى القرآن المجيد فى قوله تعالى شجرة مباركة زيتونة و الشجرة التى (التى هى فى الواد المقدس و الشجرة التى خل) تخرج من طور سيناء و الشجرة الطيبة و الشجرة الخبيثة و الشجرة الملعونة .

اقول ان الشجرة المباركة هى الشجرة الزيتونة (شجرة الزيتون خل) بارك فيها سبعون نبيا منهم ابراهيم الخليل عليه السلم فهى كثيرة البركة يؤتمد بدهنها لقوله تعالى تنبت بالدهن و صيغ للاكلين و يسرج به و يوقد بحطبها و يغسل الابريس برماده و هى اول شجرة نبتت بعد الطوفان لا شرقية و لا غربية من (اى فى خل) الشام بين المشرق و المغرب او لايفىء عليها ظل شرق و لا غرب بل هى فى سواء الجبل و روى جابر بن عبد الله الانصارى فى حديث طويل انها شجرة (ان الشجرة خل) محمد بن على الباقر عليهما السلم و مباركة زيتونة جعفر بن محمد عليهما السلم و فى رواية طلحة بن زيد عن جعفر بن محمد عليه السلم الشجرة المؤمن و الشجرة المباركة هى ابراهيم عليه السلام و الشجرة المباركة هى محمد صلى الله عليه و آله و الشجرة المباركة هى مجمع البحرين الوجوب و الامكان اى الظاهر فى ظهوره و هى الشجرة الكلية تبارك الله الرحمن استوى برحمانيته على عرشه عرش النور لسلطان الربوبية فاعطى كل ذى حق حقه و اجرى لكل مربوب رزقه و الشجرة التى فى الواد المقدس و الشجرة تخرج من طور سيناء هى الارض (الأولى خل) و سبق فيها الكلام و الوادى المقدس النفس المطمئنة و الطور الجسد المطيع الصابر الوادى

المقدس القلب السليم و الطور هو العقل المستقيم و يقال للشجرة النابتة فى الطور الحيوانى الناطق و هو (هى خل) هيولى الانسان الكريم تنبت فى الربيع و هى الشجرة التى استعملها بلصيال و يقال لها حشيشة بلصيال بن جور (حور خل) الذى عمل قبة الزمان و قد نقل بعض العلماء فى كتابه ان الملك الرب ظهر لبلصيال بن جور (حور خل) قال له الحقنى فاخذه الى موضع محط الثلج و البرد الشديد فراه هذه الحشيشة و اعلم ايها الاخ السعيد انها تنبت فى برج الاسد و فى برج القوس فقال له خذ هذه الحشيشة و هى هذه



(شكل نسخه متن)



(شكل نسخه بدل)

و حطها فى قنينة الفا و مائة يوم كل يوم يكتب هذا الاسم باليونانى و ترميه بالقنينة و هو هذا

حور خل حشيشة بلصيال بن جور

(شكل نسخه متن)

حور خل حشيشة بلصيال بن جور

(شكل نسخه بدل)

و بعد ذلك زن الذى فى القينة و كل وزن درهمين له اوقية زبيق و حط الزبيق فى قدره على نار لينة و الق عليه من الحشيشة فانه ينبت على الروياص ذهب فحل ابريز و بالله عليك لاتنسى الفقراء و المساكين هذا ما قال لبلصيال و صفة هذه الحشيشة لو نها اخضر اصفر ان شربتها تجده صفة الكمأة و ان شربتها قدر ذراع او اقل فى الارض تنبت فى السنة فى طريقين فى برج الاسد و فى برج القوس مع الاحواج^١ و فيها منافع كثيرة و الحمد لله وحده و صلواته على نبيه صلى الله عليه و آله انتهى ، اقول و لذلك قال تعالى تنبت بالدهن و صبغ للاكلين لان فيها الماء الاول ذو الوجهين و الماء الابيض البراق ماء البئر المصرى و الصبغ الكوشى (الكرشى خل) و الارض الزحلية و الجسد الجديد هذا يق فى الجملة للشجرات الثلاث .

و اما الشجرة الطيبة فروى ابو حمزة الثمالى انه سئل الباقر عليه السلم (السلم عن خل) قوله كشجرة طيبة اصلها ثابت و فرعها فى السماء فقال عليه السلم قال رسول الله صلى الله عليه و آله انا اصلها و على فرعها و الائمة اغصانها و علمنا ثمرها و شيعتنا ورقها يا ابا حمزة ان الولد ليولد من شيعتنا فتورق ورقة فيها و يموت فتسقط منها ورقة و قال رجل اخر جعلت فداك تؤتى اكلها كل حين باذن ربها قال ما يفتى الائمة شيعتهم من الحلال و الحرام و عن ابن عباس هى شجرة فى الجنة و قيل هى كل كلمة حسنة كالتسيحة و التحميدة او كلمة التوحيد او هى بمعنى الاولى عند الحكيم او هى المؤمن او هى شجرة الخلد او هى شجرة المزن و هى شجرة تحت العرش تقطر على البقل و الثمر و النبات فما اكلها مؤمن او كافر الا و خرج من صلبه مؤمن و فى صحيح الحلبي عن ابي عبدالله عليه السلم قال النطفة تقع بين السماء و الارض على النبات و الثمر و الشجر فيا كل الناس منه و البهائم فتجرى فيهم و فى الكافى عن ابي اسماعيل الصيقل الرازى عن ابي عبدالله عليه السلم ان فى الجنة لشجرة تسمى المزن فاذا

^١ الحاج : الشوك و يجمع على احواج .

اراد (اراد الله خل) ان يخلق مؤمنا اقطر منها قطرة فلا تصيب بقلة ولا ثمرة اكل منها مؤمن او كافر الا اخرج الله تعالى من صلبه مؤمنا انتهى ، و اذا قطرت منها قطرة خرقت السموات الى ان تسقط الى الارض و ذلك ان جميع ما (من خل) فى الارض منه سأل اهل الاجابة و هى الافلاك التسعة فاذا اجاب الاطلس جرى بساير المجيبات فله التقدير و له التسخير فكل من التسعة يمدده بقبضة من جسده عن طبيعة جسده و فيها شعلة من روحه فى تلك القبضة مستجنة فيها استجنان بسيط فى بسيط و المحدد يسخرها فى تقديرها ، قال الشاعر :

انظر الى العرش على مائه	سفينة تجرى باسمائه
واعجب له من مركب دائر	قد اودع الخلق باحثائه
يسبح فى لج بلا ساحل	فى جنبد الغيب و ظلمائه
و موجه احوال عشاقه	و ريحه انفاس انبائه
فلو تريه بالورى سائرا	من الف الخط الى يائه
و يرجع العود على بدئه	و لا نهايات لابدائه
يكور الليل على صبحه	و صبحه يفنى بامسائه

ثم ان حركات الجوزهرات و الممثلات و المديرات و الخوارج و التداوير فى اسراعها و رجوعها و اقامتها و استقامتها اختياريا و قسريها تدور على اربع حركات عن اربعة اسماء و هى الله الرحمن الباعث و الباطن و هى اركان الاسم هو اسم الذات و هو الكلمة التى انزجر لها العمق الاكبر و هو الاسم الذى لا يقع عليه اسم و لا صفة و قطر هذه الشجرة كل قطرة من ورقه و اوراقها قائمة باغصانها و عدد اغصانها ستمائة و عشرون الف الف الف الف الف غصن و اربعمائة و ثمانية و اربعون الف الف الف الف الف غصن و واحد و اربعمائة الف الف الف الف الف غصن و سبعمائة و سبعة و عشرون الف الف الف الف غصن و سبعمائة و تسعة عشر الف الف الف الف غصن و اربعمائة و تسعة و

ثلاثون الف الف غصن و ثلثمائة و ستون الف غصن فالاول سبعة عقود و الثانى ستة عقود و الثالث خمسة عقود و الرابع اربعة عقود و الخامس ثلاثة عقود و السادس عقدان و السابع عقد فهذا عدد الاغصان الكلية و فى كل غصن اغصان جزئية بالنسبة الى الكلية و الافهى كلية بالنسبة الى ما فيها من الاغصان الصغار و الاغصان الصغار جزئية بالنسبة اليها و كلية بالنسبة الى الاوراق و اما عدد اوراقها اعنى كم فيها من ورقة لاتصلح لغير واحد و لاتقطر منها الاقطرة واحدة فبأن تقترن الى كل غصن كلى و الى كل غصن جزئى فيه و الى كل ورقة لاتصلح لقطرتين عدد نجوم السماء فى كل رتبة مما مضى و ما يأتى و الى ما بين كل شيئين حتى ينتهى كل قران و نسبة بين كل نجم و كل غصن كلى او جزئى من افراد الكلى فى كل الافراد مجموعة و متفرقة و هذا لايدخل فى علم ما فى الوجود المقيد و ذلك مما تفرد به العليم الخبير و لهذا انسد باب الغيب عما فى الوجود المقيد مما حواه الوجود المطلق و المشية مما تفور به فواراة القدر و البدأ من اثار ذلك الاسم الذى هو صبح الازل و هذه الشجرة هى صورة للشجرة الكلية المباركة .

و فى مقابلة هذه الشجرة التى هى شجرة المزن شجرة تخرج فى اصل الجحيم طلعتها كأنه رؤوس الشياطين تنبت فى سجين طينة خبال ارض الجحيم اصلها الاعلى قرار و اول نبات ورقها تحت الثرى التى (الذى خل) لايعلمه الا الله و تتم تلك الورق فى الثرى فيتصلصل قطرها فى الطمطم و يتصاعد كالابخرة من بين معترك تلك المركبات الخبيثات فيأخذ فى ادبارها صاعدة لتلاطم امواج بحور تلك المركبات و يتكون فى دركات النيران و تنسحق فى عواصف الريح العقيم و تتعفن بالبحر الاجاج و يحيى بحيوة الهالكين و تكور فى محول السنين و ترتسم فى سجين و تالف (تألف خل) بين الزمهير و السعير ثم يتخطفها جنود الشياطين و تسير بها فى كل واد سحيق من السبع الارضين حتى تظهر فى النبات و الثمار و البقوليات فما اكلها احد مؤمن او كافر الا و خرج من صلبه كافر لعين و تلك هى الشجرة الخبيثة اجثت من فوق

الارض ما لها من قرار و هي كلمة الكفر الاولى و كلمة الكفر الاخرى من فروعها كما ان تلك الشجرة الطيبة بعكسها فى كل ما لها و تصرف فى تأويل ذلك على اى معنى اذا عرفت الارض و جهات التصرف كما رواه فى معانى الاخبار عن داود بن فرقد قال سمعت ابا عبد الله عليه السلم يقول انكم افقه الناس اذا عرفتم معانى كلامنا ان الكلمة لتصرف على وجوه فلو شاء انسان لصرف كلامه كيف شاء ولا يكذب هـ.

و اما الشجرة الملعونة فهى الشجرة الخبيثة باطنا و لكنها لما قال فيها و الشجرة الملعونة فى القران لان اكلها ليس من اصحاب اليمين الذين قال الله لنبىه صلى الله عليه و آله فى حقهم فسلام لك من اصحاب اليمين بل هم ممن قال تعالى ان الذين يؤذون الله و رسوله لعنهم الله فى الدنيا و الآخرة و هم رؤوس الشياطين و هم ثمرها قال تعالى طلعتها كأنه رؤوس الشياطين فبلعنهم سميت الشجرة الملعونة المطرودة من الرحمة بعد ان قربت بالادبار الى امكان الاقبال و عرضت عليهم الرحمة فلم يقبلوا فطردهم عن الرحمة عبارة عن ايجاب حكم مقتضى عدم قبولهم لها فان من لم يقبل ما يقربه فقد ابعد نفسه لتركه القرب و باصلها فى الخبيث و عدم تحققها فى اصل الوجود و انما هى موجودة بالعرض و انما وجودها دعوى بلا حقيقة و لا برهان لها فبذلك كانت خبيثة فالطيبة اصلها ثابت و الخبيثة اجثت من فوق الارض ما لها من قرار يثبت الله الذين امنوا بالقول الثابت فى الحيوة الدنيا و فى الآخرة و يضل الله الظالمين و يفعل الله ما يشاء فمعنى يضل الله الظالمين ايجاب الحكم عليهم بمقتضى شأن بدئهم فى علم الغيب و هو ابعادهم انفسهم بتركهم ما يقربهم فافهم و عن ابي عبد الله عليه السلم انه صلى الله عليه و آله رأى قرودا اربعة عشر قد علوا منبره واحدا بعد واحد فلما اصبح قص رؤياه على اصحابه فسألوه عن ذلك فقال صلى الله عليه و آله تصعد منبرى هذا بعد جماعة من قريش ليسوا لذلك اهلا قال الصادق عليه السلم هم بنو امية هـ، و قيل هى شجرة الزقوم و قيل هى السكوت (السكون) لا اصل له (لها خل) ثابت و لا فرع له ثابت و قيل هى شجرة

الحنظل و بالجملة فالمقصود موجود .

قال سلمه الله تعالى : و الواد المقدس و الارض المقدسة .

قد مضت الاشارة الى هذا كما قلنا سابقا ان الواد المقدسة القلب السليم المملو بالرضا و التسليم و الارض المقدسة النفس المطمئنة الراضية المرضية الوادى المقدس بيت التوليد و التناكح و الانوار الفرفيرية^١ و الارض المقدسة الجسد الجديد .

قال سلمه الله تعالى : و التسعة المفسدة فى الارض و العشر (العشرة خل) الجبال و الجبل الذى كلم الله عليه موسى تكليما و قدس الله عليه عيسى تقديسا و اتخذ ابراهيم خليلا و محمدا حبيبا و الطيور الاربعة و الثلاثين اليوم و الاتمام بالعشر (بالعشرة خل) و النعل الذى خلعه موسى و الاثنى عشر (الاثنى عشرة خل) فى عدة الشهور و الاربعة الحرم .

اقول التسعة المفسدة فى الارض اعداء صالح عليه السلم اشارة الى المولود الكريم الصالح يخرجون من الارض و يهلكون فى تسع تساقى كل واحد فى تسقية الاول و الثانى و الثالث بقدر ربع الارض و الستة الباقية (الباقية كل خل) بقدر سدس الارض و فى كل واحد يخرج مفسد و يهلك فى ثلاثة ايام اليوم الاول يوم التزويج و المعدن و الثانى يوم الجوارى و النبات و الثالث يوم التركيب و الحيوان فقال تمتعوا فى داركم ثلاثة ايام ذلك وعد غير مكذوب فاصبحوا فى الاول مصفرة و جوههم و فى الثانى محمرة و فى الثالث مسودة و هذا حكم و طبع و ان خالف المحسوس و اسماء هذه التسعة قدار بن سالف و مصدع بن مهرج و اخوه و اب بن مهرج و غنم بن غنم و عمير بن كورية (كرديه خل) و عاصم بن معزمة و سبيط بن صدقة و سمعان بن مصفى و الهذيل بن عبدرب فاما اليوم الاول من الثلاثة فيخرج (فيخرج فيه خل) من الارض ثلاثة و الثانى ستة و اليوم الثالث يهلك فى اوله ثلاثة فى ثلاث تساقى فيظهر القمر

^١ الفرفير : نوع من الالوان .

المنير و في اخره يهلك الستة الباقية فى ست تساقى فيظهر المولود بكسوة
 الفرفير و هو المولود الصالح و كان هذه التسعة المفسدة خلف تسعة من الجبال
 العشرة و عن شمائلهم حتى ان كل جبل يمينه مصلح و شماله مفسد .
 و الجبال العشرة اكبرها الطفها و ابقاها و هو قلب المؤمن و محدد
 الجهات و الصاقورة العليا و مركب العلل و علوم الكيف و اللم و عرش الاستواء
 الرحمانى و المنظر الاعلى و الثانى صدر العلم قال تعالى بل هو آيات بينات فى
 صدور الذين اوتوا العلم و الكرسى الواسع للسّموات و الارض و الكتاب
 المسطور و الثالث سماء الامان و سلم الايمان و برج كيوان و جبل ظهور النور
 الاستعلان و مطيع الرحمن و طريق الجنان و الرابع خزنة (خزانة خل) العلم و
 وعاء الحكم و مظهر العلم و حجاب الزبرجد و فلك الكوكب الاسعد و الخامس
 جبل السطوة و مظهر القهر العزرائيلى و الحجاب الاحمر و السادس جبل
 الهيولى الثانية و منبع الوجود الفياض و السابع جبل الاكوان الملكوتية
 المحفوظة فى الخزائن الالهية و الثامن جبل الهياكل الرقمية المنزلة بالقدر
 المعلوم و التاسع جبل الحيوة التى حييت بظله الحيوانات و العاشر جبل الطور و
 القاف المذكور و هذه الجبال العشرة عاشرها حاملها و تاسعها مثل العاشر و
 العاشرة على ظهر التاسع و هما سواء و الثامن و السابع يجمعهما فى الظاهر
 مقدار واحد من هذه و الستة الباقية يجمعها مقدار واحد فى الظاهر الا ان لكل
 واحد من هذه العشرة حكما و يكون له و به طبع غير الاخر و العاشر يجمعها و
 يضمها اليه ،

و ذلك معنى قولهم ان واحدا

سيغلب تسعا من بنات البطارق

و لاريب ان جبل قاف محيط بالدينا .

و اما الجبل الذى كلم الله عليه موسى (ع) فهو جبل طور سيناء و جبل

حوريث فتفقده بكل معنى فقد مر الى جميعها الاشارة .

و اما الجبل الذى قدس عليه عيسى فهو جبل ساعير كذلك و قيل ساعير

جبل بالحجاز يدعى جبل الشراة كان عيسى على نبينا وآله و عليه السلم يناجى الله تعالى عليه و عنده اجابة الدعاء و قيل ساعير قبة كانت مع موسى على نبينا و آله و عليه السلم كالتخت للملك .

و اما الجبل الذى اتخذ الله عليه ابراهيم عليه و على محمد و آله السلم خليلا يعنى الذى ظهر له عليه فهو الربوة من منى فى مسجد الخيف او فى ايليا و هى مدينة القدس او فى جبل فلسطين عند بئر شيع و هو (هو البئرخل) الذى حفره و بنى عنده مسجدا .

و اما الجبل الذى ظهر فيه محمد صلى الله عليه و آله فهو جبل فاران من جبال مكة بينه و بينها يوم ، كذا فى الخبر عن الرضا عليه السلام ، ظهر فيه بروبات المقدسين فوق احساس الكرويين .

و الطيور الاربعة ديك و غراب و طاووس و نسر او حمامة و الوانها احمر و اصفر و ابيض و اسود و طباعها حرارة و رطوبة و برودة و يبوسة و عناصرها نار و هواء و ماء و تراب و ملائكتها جبرئيل و اسرافيل و ميكائيل و عزرائيل و سفليها المذهب و ميمون و ياقوت و رويعة (زويعة خل) و المراد بالطيور الاربعة الأمور بذبحها اعداؤك اذا ذبحتها حيت لك اصدقاء ناصحين ديك شهوة هواك و غراب حرص شيطانك و طاووس زينة دنياك و نسر عجب نفسك .

و اما الثلثون اليوم فهى ذوالقعدة التى صامها موسى عليه السلام فى طور سيناء لتلقى التورية لان اليوم الاول للعشرة المشار اليها بالجبال يوم طباعها و الثانى هو الذى خلقت فيه عناصرها و الثالث هو الذى نمت فيه نباتها (نباتاتها خل) فهذه ثلاثون يوما و اما الاتمام بالعشر فهو بعشر ذى الحجة و هى اليوم الرابع لتلك العشرة الجبال و فى هذا اليوم حيوة تلك الجبال و هى التى اقسام الله بها حيث قال تعالى و الفجر و ليال عشر و الشفع و الوتر و الليل اذا يسر فالفجر فجر جمع و هو المشعر (المعشرخل) ذلك يوم مجموع له الناس و ذلك يوم مشهود ، ان قرآن الفجر كان مشهودا و هو الامام الشهيد (المستشهدخل) فى

نينوى تشهده ملائكة الليل و ملائكة النهار و ملائكة السلم و ملائكة النصر و الليالى العشر الحسن (ع) و التسعة من ذرية الحسين عليهم السلم قعدوا كما امروا و الشفع هو الزوج و هو على عليه السلم لان العصر هو الضم قال تعالى و العصر ان الانسان لفى خسر و الوتر رسول الله صلى الله عليه و آله و هو البرزخ بين البحرين الممزوجين و الشفع يوم التروية و الوتر يوم عرفة فافهم و الليل اذا يسر فاطمة عليها السلم عاشت بعد ابيها اربعين يوما او خمسة و سبعين يوما او ما شاكلها من المدة القليلة فهذه العشرة تمام الميقات فنزلت التورية بعد الميقات و كان قد اخفاها موسى عليه السلم عن بنى اسرائيل فتنة لهم و ذلك عن امر سبق من الله و الا فقد وعده الله بالاربعين ثم وعده بالثلاثين و اتمها بعشر و امر بكتماها استنطاقا لما فيهم مما علمه (علمه منهم خل) كما اقتضته من ذواتهم من علمه بهم فكانت هذه العشرة حيوة الثلاثين كل واحد منها حيوة ثلاثة و تلك الثلاثة جبل من الجبال العشرة غير تام يعنى لم تنشأ خلقا اخر الا بواحد من هذه العشرة.

و اما النعل الذى خلعه موسى عليه السلم فروى سعد بن عبدالله القمى فيما سئل به صاحب الزمان عليه السلم انه قال (ع) ان موسى (ع) كان بالواد المقدس فقال يا رب انى اخلصت لك المحبة منى و غسلت قلبى عمن سواك و كان شديد الحب لاهله فقال الله تبارك و تعالى اخلع نعليك اى انزع حب اهلك من قلبك ان كان محبتك لى خالصة و قلبك من الميل الى من سواى مشغولا الحديث، و من روى انها كانت (انه كان خل) من جلد حمار ميت فليس على ظاهره لرفع (لترفع خل) مقام موسى (ع) عن ذلك كما ذكره الحجة عليه السلم و انما هو كناية عن صفة ظاهرة و انما قيل جلد حمار لانها عرضية و الحمار كناية عن البليد و الميت كناية عن الهالك و هى صفوريا بنت شعيب (ع) لخبثها و خروجها على وصيه يوشع و قتالها له ظالمة (ظالمة له خل) فلعدم انتفاعها لصحبة موسى (ع) و قربه مع ما تشاهد من المعجزات كانت كمثل الحمار يحمل اسفارا و (و الاسفار خل) اسفار التورية يعنى حاملها فلما خلعهما كانتا

عقريين لانهما سنخ النمام و صفته فلما القاهما الانسان من صحبة الانسانية جرى عليهما المسخ فجرى ميل قلبه و ميل نفسه اليهما حين القاهما فمسخا بذلك الامر الالهى و سنته (سنة خل) و مثالا للاخرين سنة الله فى الذين خلوا من قبل و لن تجد لسنة الله تبديلا و قد جرى كما ترى فافهم .

و اما الاثنا عشر فى عدة الشهور فان المراد بها قسبة الياقوت و الاصل ان الشمس تجرى فى الفلك و تقطعه فى اثنى عشر شهرا مثال لظهور شمس الوجود التى هى وجه الواجب فى هذه البروج الاثنى عشر و ذلك لان الاسم المشار اليه كان على اربعة اركان فاخفى الله منها واحدا و اظهر ثلاثة لفاقة الخلق اليها و لكل واحد من تلك الثلاثة اربعة اركان الخلق و الرزق و الموت و الحيوية فهذه اثنا عشر ركنا و لكل ركن ثلاثون اسما فهذه ثلثمائة و ستون اسما و هذه الاثنى عشر البروج و هى الاشهر الاثنا عشر و الائمة الاثنا عشر الذين تظهر فيهم الولاية الكبرى الازلية بتمامها فى الظهور واحدا بعد واحد و الاربعة الحرم ذوالقعدة و ذوالحجة و عاشورا و رجب ثلاثة سرد و واحد فرد على و الحسن و الحسين و الفرد الحجة سلام الله عليهم اربعة اشهر امروا بالقعود فيها عن القتال فلم يمثلوا و قاتلوا فيها اولياء الله فلذلك قال الله تعالى ذلك الدين القيم فلا تظلموا فيهن انفسكم فالاول من الاربعة ذوالقعدة و فيه دحو الكعبة و ذلك هو على عليه السلم و الثانى ذوالحجة و هو الحسن عليه السلم و الثالث المحرم و هو الحسين عليه السلم و الرابع رجب و هو الحجة عليه السلم قال عليه السلم يا عجا كل العجب بين جمادى و رجب قال يا امير المؤمنين ما هذا العجب الذى لاتزال تعجب منه قال ثكلت الاخر امه و اى عجب يكون اعجب من اموات يضر بون هام الاحياء الحديث .

و اما قوله : و الايام فى قولهم عليهم السلم لاتعاد الايام فتعاديك ، فالمراد بها الاركان الاثنى عشر من الاسماء الثلاثة اعنى الله العلى العظيم و ذلك ان الوجود الذى هو الرابطة بين الظهور و البطون ظهر الحق فيه به ان كان (له فكان خل) ذلك الظهور فى اربعة عشر يوما كل يوم بعد يوم على سبيل البدلية و

الانتقال وهى فى الحقيقة وصل و جمع و جمع و وحدة بل احدية و تلك المراتب باعتبار الكثرة هى مثنى السبعة الايام فى الاسبوع فاما باعتبار ايام الشآن و ايام الايلاج و اما باعتبار الليل و النهار و اما باعتبار الحركة القسرية و الحركة الاختيارية و اما باعتبار الغيب و الشهادة و اما باعتبار السيادة و العبودية الى غير ذلك فالمراد بالايام مقامات الله التى لا تعطيل لها فى كل مكان و مظاهره فى مراتب الوجود بها و معناها آل محمد صلوات الله عليهم روى الصدوق (ره) باسناده الى الصقر بن ابى دلف انه سأل ابا الحسن الهادى الثالث عليه السلم حين سألته المتوكل عن قول النبى صلى الله عليه و آله لاتعدوا الايام فتعاديكم ما معناه قال عليه السلم نعم الايام نحن ما قامت السموات و الارض فالسبت اسم رسول الله صلى الله عليه و آله و الاحد امير المؤمنين عليه السلم و الاثنين الحسن و الحسين و الثلاثاء على بن الحسين و محمد بن على و جعفر بن محمد و الاربعاء موسى بن جعفر و على بن موسى و محمد بن على و انا و الخميس ابى الحسن و الجمعة ابن ابى و الله يجتمع مصائب الحق فهذا معنى الايام فلا تعادوهم فى الدنيا فيعادوكم فى الآخرة، و رواه بطريق اخر و رواه هبة الله الراوندى فى كتاب الخراج و الجرائح و فيه قال نعم انه لحديث رسول الله صلى الله عليه و اله و اما السبت فرسول الله و ساق الحديث و فى اخره و الجمعة القائم منا اهل البيت صلوات الله عليهم هـ.

قال سلمه الله تعالى: و فى قولهم تحذر من الايام سبعا كواملا.

اقول المراد بها ايام الشهر المعروفة بين الناس و هذه السبعة الايام التى هى الثالث و الخامس و الثالث عشر و السادس عشر و الاحد و العشرون و الرابع و العشرون و الخامس و العشرون و يستولى عليها حكم رجال الغيب فلا يكاد يصلح فيها عمل كما روى عن الصادق عليه السلم مما هو مذكور فى محله و ذكر شىء منها يطول به الكلام و هذه السبعة وردت فى الشهر و ورد فى السنة اثنى عشر يوما كل شهر يوم و روى عن الصادق عليه السلم ان فى السنة اثنى عشر يوما من اجتنبها نجا و من وقع فيها هوى فاحفظوا و فى كل شهر منها

يوم ففى المحرم الثانى والعشرون و فى صفر العاشر و فى ربيع الاول الرابع و فى ربيع الثانى و جميدى الاولى (جمادى الاولى خل) الثامن والعشرون و فى جميدى الثانى (جمادى الثانية خل) و رجب الثانى عشر و فى شعبان السادس والعشرون و فى رمضان الرابع والعشرون و فى شوال الثانى و فى ذى القعدة الثامن والعشرون و فى ذى الحجة الثامن هـ، و ورد فى كل شهر يومان روى عن امير المؤمنين عليه السلم كما نقله المحدث الكاشانى انه عليه السلم قال ان فى السنة اربعا وعشرين يوما نحسات رديات لا يتم الامر الذى شرع فيها ولا يعيش الطفل الذى ولد فيها ولا يظفر الغازى الذى غزا فيها ولا تنمو الشجرة التى غرست فيها و فى كل شهر منها يومان ففى المحرم الحادى عشر و الرابع عشر و فى صفر الاول و العشرون و فى ربيع الاول العاشر و العشرون و ربيع الثانى الاول و الحادى عشر و فى جميدى الاول (جمادى الاولى خل) الاول و الحادى عشر و فى جميدى الثانية (جمادى الثانية خل) الاول و الحادى عشر و فى رجب الحادى عشر و الثالث عشر و فى شعبان الرابع مع العشرين و فى رمضان الثالث مع العشرين و فى الشوال السادس و الثامن و فى ذى القعدة السادس و العاشر و فى ذى الحجة الثامن مع العشرين هـ، فعلى هاتين الروايتين يكون فى الشهر ثمانية او تسعة او عشرة و قد تزيد ككون القمر فى العقرب و غيرها و ككون سلوك الطريق فى مقابلة رجال الغيب حتى ينصرفوا عنها ذلك اليوم و غير ذلك مما هو مذكور فى محله .

قال سلمه الله تعالى : و فى قولهم عادانا من كل شىء شىء حتى من الطيور العصفور و فى الايام الاربعاء .

فاقول قد روى محمد بن مسلم عن ابى جعفر عليه السلم ذلك فى شأن العصفور و ان العصافير من سنخ الثانى فلما اتته تستسقيه قال عليه السلم (لها لا خل) و لا كرامة و فى رجوعه (ع) احاطت به و قد خالطتها القنابر^١ فسقاها

^١ القنبرا جمعه قنابر يقال له ابو المليح و بالفارسية چكاوك .

لاجلها و امثال ذلك مما ورد فيها، و اما يوم الاربعاء فلعل المراد منه اربعاء لا يعود كما يدل عليه ما نقل عن الرضا عليه السلم عن ابائه عن امير المؤمنين عليه السلم ان رجلا قام اليه فقال يا امير المؤمنين اخبرنا عن يوم الاربعاء و تطيرنا منه و اى اربعاء هو فقال اخر اربعاء فى الشهر و هو المحاق و فيه قتل قابيل ها بيل اخاه و يوم الاربعاء القى ابراهيم عليه السلم فى النار و يوم الاربعاء وضعوه فى المنجنيق الحديث، و عن ابى الحسن الرضا عليه السلم يقول يوم الاربعاء يوم نحس مستمر و روى عن النبى صلى الله عليه و اله بعد ان قال الاربعاء نحس مستمر و سئل عن ذلك قال ان الله جل جلاله رفع اركان جهنم يوم الاربعاء و ربع زواياها و اشد حرها يوم الاربعاء و ما نزل الله من السماء الى الارض رجسا و لا غضبا و لا نقمة الا فى يوم الاربعاء و روى عنه صلى الله عليه و اله انه قال لعلى عليه السلم احذروا يوم الاربعاء فانه نحس الالطب و الادوية، ثم اعلم ان الجمع بين هذين الحرفين الماضيين احدهما لاتعادوا الايام فتعاديكم و ثانيهما تحذر من الايام سبعا كواملا و حتى من الايام الاربعاء ظاهر لمن تدبر ما مضى من الاشارة من ان الايام المنهى عن معاداتها هم (هم الائمة خل) الاثنا عشر عليهم السلم و ان المأمور بالتحذر منها هذه الايام المنحوسة المشار اليها كما مر ظاهرا و باطنا هى الايام المنحوسة التى يجب معاداتها فافهم و روى الطبرسى فى اماليه باسناده الى جعفر بن محمد عليه السلم قال قال عليه السلم السبت لنا و الاحد لشيعتنا و الاثنين لبنى امية و الثلاثة لشيعتهم و الاربعاء لبنى عباس و الخميس لشيعتهم و الجمعة لله عز و جل الحديث، فاشار عليه السلم الى بعض الايام المنحوسة هنا و انما خص الاربعاء فى ذلك بالمعاداة لما فيه من كمال المطابقة ظاهرا و باطنا فان اهل الاربعاء كان فعلهم افضع (افضع ظ) و هى اربعاء لا تعود اذ ليس بعد ذهاب سلطانهم لهم سلطان و هم المحاق التى غاب فيها قمر الولاية، و اعلم ان السلامة من نحوس هذه الايام فى الالتجاء الى تلك الايام التى هى درع الله الحصينة و ذمام الله الذى لا يظاول و لا يحاول، و اما السلامة من نحوس الايام الظاهرة فروى ان بعض البغداديين كتب الى ابى الحسن الثانى

عليه السلم يسأله عن الخروج يوم الاربعاء لا يدور فكتب عليه السلم من خرج يوم الاربعاء لا يدور خلافا لاهل الطيرة وقى كل افة و عوفى من كل عاهة و قضى الله له حاجته هـ، و اعلم ان (ان يوم خل) الاربعاء لعطارد و هو يكون مع النحس نحس و مع السعد سعد فلذلك كان الاربعاء على اتباع (اتباع اهل خل) النحوس من حيث هم اتباع نحوس و على اتباع اهل السعود من حيث هم اتباع سعود و هذه الحثية صدقة و اعتقاد و يقين و تفويض و دعاء فعن الصادق عليه السلم قال تصدق و اخرج اى يوم شئت و روى حماد بن عثمان قال قلت لابي عبدالله عليه السلم ايكراه السفر فى شىء من الايام المكروهة مثل الاربعاء و غيره فقال عليه السلم افتتح (افتح خل) سفرك بالصدقة و اخرج اذا بدالك و ا قرأ اية الكرسي و روى عن سهيل (سهل خل) بن يعقوب الملقب بابى نواس انه قال قلت لابي الحسن على بن محمد العسكري يا سيدى انه قد وقع الى اختيارات عن الصادق عليه السلم ما حدثنى به عبدالله بن الحسن بن مطهر عن محمد بن سليمان الديلمى عن ابيه عن الصادق عليه السلم فى كل شهر فاعرضه عليك قال افعل فلما عرضته عليه و صححه قلت له يا سيدى فى اكثر هذه الايام قواطع عن المقاصد لما ذكر فيها من النحس و المخاوف فدلنى على الاحتراز عن المخاوف فيها فربما تدعونى الضرورة الى التوجه الى الحوائج فيها فقال عليه السلم يا سهل ان لشيعتنا بولايتنا عصمة لو سلكوا بها فى لجج البحار الغامرة و سبابس البيداء الغائرة بين سباع و ذئاب و اعدى الجن و الانس لامنوا من مخاوفهم بولايتهم لنا فثق بالله عز و جل و اخلص فى الولا لائمك الطاهرين و توجه حيث شئت يا سهل اذا اصبحت و قلت ثلاثا اصبحت اللهم معتصما بذمامك المنيع الذى لا يطاول و لا يحاول الى اخر الدعاء الى قوله عليه السلم فاغشيناهم فهم لا يبصرون و لا حول و لا قوة الا بالله العلى العظيم و قلتها عشيا ثلاثا دخلت فى حصن من مخاوفك و امن من محذورك و اذا اردت التوجه فى يوم حذرت فيه فقدم امام وجهك الحمد و المعوذتين و الاخلاص و اية الكرسي و سورة القدر و خمس آيات من آل عمران ثم قل اللهم بك يصل الصائل و

بقدرتك يطول الطائل ولا حول لكل ذي حول الا بك ولا قوة يمتازها ذو قوة الا منك بصفتك من خلقك وخيرتك من برتك محمد نبيك وعترته و سلالته عليه وعليهم السلم وصل عليهم واكفنى شر هذا اليوم وضره و ارزقنى خيره و يمنه و اقض لى فى متصرفاتى بحسن العافية (العاقبة خل) و بلوغ المحبة و الظفر بالامنية و كفاية الطاغية الغوية و كل ذى قدرة لى على اذية حتى اكون فى جنة و عصمة من كل بلاء و نقمة و ابدلنى من المخاوف فيه امانا و من العوايق فيه يسرا حتى لا يصدنى صاد عن المراد و لا يحل بى طارق من اذى العباد انك على كل شىء قدير و الامور اليك تصير يا من ليس كمثلته شىء و هو السميع البصير انتهى ، فتأمل هذا الخبر الشريف و ما اشتمل عليه من الارشاد فى حصول النجاة و السلامة من حسن الاعتقاد و اليقين فيهم و الاعتماد فافهم .

قال سلمه الله تعالى : و ما الكلمة فى قوله و تمت كلمة ربك الحسنى ، كلا انها كلمة هو قائلها ، اليه يصعد الكلم الطيب و الكلمات التامات و التى تلقاها ادم من ربه و الاسماء التى علمها ادم الى غير ذلك من الكلمات القرانية .
الكلمة الحسنى التامة على بنى اسرائيل هى وعد الله لهم بأن يهلك عدوهم و يستخلفهم فى الارض و هى تأويل قوله تعالى و جعلها كلمة باقية فى عقبه فبنى اسرائيل آل محمد عليهم السلام و الكلمة الولاية و خاتم الولاية و هم الذين استخلفهم بما صبروا و جعلهم ائمة و جعلهم الوارثين و لقد كتبنا فى الزبور من بعد الذكر ان الارض يرثها عبادى الصالحون .

و اما الكلمة التى هو قائلها هى كلمة سائل الرجعة اذا بداله سوء اعماله اذا حمل الى قبره و شاهد ما هو قادم عليه قال رب ارجعون لعلى اعمل صالحا فيما تركت فيرد عليه الموكلون كلا انها كلمة هو قائلها و ذلك انه تقول كلمة الذين كفروا السفلى و انكر كلمة الله العليا .

و اما صعود الكلم الطيب اليه فيما تحفه من جنود الله النور و اولى المراكز العليا منه بدئت و اليه تعود بالكمال و الكلم الطيب كلمة الشهادتين و الصلوات الخمس العلوية و العلوية البيضاء و المقربون من اهل محبته و غير

ذلك من الاعمال الصالحة والعاملين والصالحين .

واما الكلمات التامات وهى الله النور والزين والجمال والعماد والقوام والصريخ والغياث والمفرج والمروح والمجيب والاله والرحمن الرحيم والكاشف والمنزول به الحوائج وفى مناقب ابن شاذان عن الحارث وسعد بن قيس عن على بن ابي طالب عليه السلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله انا واردمكم على الحوض وانت يا على الساقى والحسن عليه السلم الراءد والحسين عليه السلم الامر وعلى بن الحسين عليه السلم الفارط ومحمد بن على عليه السلم الناشر وجعفر بن محمد عليه السلم السائق وموسى بن جعفر عليه السلم محصى المحيين والمبغضين وقامع المنافقين وعلى بن موسى الرضا عليه السلم منير المؤمنين ومحمد بن على عليه السلم منزل اهل الجنة فى درجاتهم وعلى بن محمد عليه السلم خطيب الشيعة ومزوجهم الحور (بحور خل) العين والحسن بن على عليه السلم سراج اهل الجنة يستضيئون به والهادى عليه السلم شفيعهم يوم القيامة حيث لا ياذن الله الا لمن يشاء ويرضى وفيه عن عبدالله بن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله لعلى بن ابي طالب صلوات الله عليه يا على انا نذير امتى وانت هاديها والحسن عليه السلم قائدها والحسين عليه السلم سائقها وعلى بن الحسين عليه السلم جامعها ومحمد بن على عليه السلم عارفها وجعفر بن محمد عليه السلم كاتبها وموسى بن جعفر عليه السلم محصياها وعلى بن موسى الرضا عليه السلم معبرها ومنجياها وطارد مبغضها ومدنى مؤمنها (مبغضيا ومدنى مؤمنها خل) ومحمد بن على عليه السلم قائمها وسائقها وعلى بن محمد عليه السلم سائرها وعالمها والحسن بن على الهادى عليه السلم ناديها ومعطيها والقائم الخلف عليه السلم ساقيا ومناشدا ان فى ذلك لايات للمتوسمين وهى الكلمات التامات التى لا يجاوزهن بر ولا فاجر

واما التى تلقاها ادم من ربه فليل هى كلمات علمه جبرئيل وهى ربنا ظلمنا انفسنا وفى تفسير القمى فى الصحيح عن ابان بن عثمان عن ابي عبدالله

عليه السلم الى ان قال و علمه يعنى جبرئيل الكلمات التى تلقاها من ربه و هو سبحانك اللهم و بحمدك لا اله الا انت عملت سوءا و ظلمت نفسى و اعترفت بذنبى فاغفر لى انك خير الغافرين سبحانك اللهم و بحمدك لا اله الا انت عملت سوءا و ظلمت نفسى و اعترفت بذنبى فاغفر لى انك انت التواب الرحيم بقى الى ان غابت الشمس يعنى فى يوم عرفة رافعا يديه بها فلما اصبح قام على المشعر فدعا الله تعالى بكلمات و تاب (فتاب خل) عليه الحديث، و روى أنهم اسماء اصحاب الكساء ه، او انوارهم التى فى صلبه و هى الكلمات التامات التى مضت الاشارة الى بعض مقاماتها .

و اما الاسماء التى علمها ادم عليه السلم فاسماء المخلوقات او مسمياتها او اسماء الكلمات التى تلقاها منه او مسمياتها المدلول عليها بالاسماء اريها و لم ترها الملائكة .

و اما قوله «الى غير ذلك من الكلمات القرانية» فجوابه ان الكلمات القرانية (الكلمة خل) تطلق على اللفظة و على اللفظ الكثير و على الذوات و على الصفات و على القوى و على جميع ما فى الوجود جملة و تفصيلا و كل كلمة فى اية فان تلك الاية متكفلة ببيان ما اريد منها لفظا او معنى او اشارة او ايماء او تأويلا الى غير ذلك فحرك تجد .

قال و ما الصلوة الوسطى و الصراط المستقيم و ما الليالى العشر و الشفع و الوتر و ما المداهمتان و ما السدرة المنتهى و (و ما خل) جنة المأوى و ما رأى محمد حين ما رأى .

اقول اما الصلوة الوسطى فلها اطلاقات تختلف باعتبار حيثيات فالوسطى باعتبار الاولوية و الافضلية صلوة الظهر كما روى عنهم عليهم السلم اذ الاوسط هو الافضل و الوسطى باعتبار وسط الصلوة (الصلوات التى خل) اولها الصبح و اخرها العشاء و هى بهذا الاعتبار صلوة العصر كما فى صحيحة عبد الله بن سنان و غيرها و باعتبار العدد كثرة و قلة و باعتبار الترتيب الطبيعى صلوة المغرب فانها ثلاث لا اربع و لا اثنتان و هى فاطمة عليها السلم و هى الوسطى فى

اصحاب الكساء امر الله بالمحافظة على مودتها والقيام الى نصرتها عند غروب شمس النبوة و لان اول صلوة فرضت الظهر فتكون الوسطى (الوسطى هي المغرب ^خل) فلذا كان وقتها واحدا و وقتها وجوبها اشعارا فى ضيق وقتها بوجوب المبادرة اليها و الاهتمام بها و ضيق وقتها يقتضى المحافظة (يقتضى الامر بالمحافظة ^خل) عليها و باعتبار احترامها و التأكيد فيها بحيث على ناسيها صيام غده كفارة لنسيانه لها و ليس لغيرها هذه المزية و ذلك مناسب للامر بالمحافظة عليها هي صلوة العشاء و باعتبار انها تشهدا ملائكة الليل و النهار فتكتب مرتين هي صلوة الصبح و لذا لم يزد فيها اعتمادا على هاتين المرتين اشعارا بسرعة البدار اليها لذلك اعتناء بها و اهتماما بشأنها فهذه الاعتبارات و الادلة اختلفت فى ايها هي و هي من الاربعة التى اخفيت فى اربعة و قيل هي صلوة الجمعة و قيل هي الصلوات اليومية فى ساير الصلوات .

و اما الصراط المستقيم فهو الطريق الى الله من جميع اوامره و نواهيه و معرفة الامام و فى تفسير القمى عن ابى عبدالله عليه السلم فى قوله تعالى الصراط المستقيم قال هو امير المؤمنين عليه السلم و معرفته و فيه عنه عليه السلم فى وصفه له فقال الف سنة صعود و الف سنة هبوط و الف سنة حدال و المراد بالحدال بالمهملتين الميل و الانعطاف كالقوس لتتم بالصراطين الظاهر و الباطن الدورة الوجودية من قوس الحروف الكونية و قوس الاسماء الوجودية و يلتقى العين فى قاب قوسين و فيه عنه عليه السلم هو ادق من الشعر و احد من اصحابنا من يرمى عليه مثل عدو الفرس و منهم من يرمى عليه عاشما و منهم من يرمى عليه حيويا و منهم من يرمى عليه متعلقا بالحدال النار منه نبت و ثمره سمنا ، اقول انما كان ادق من الشعر لانه سطر قلم الابداع و لذلك يكون على اصحاب الافئدة الذين مر بعض وصفهم اوسع مما بين الارض و السماء و انما كان احد من السيف لانه يشق الاقدام الالمن خف من كثافة بشريته و ثقلها و ما ذكر عليه من احوال السائرين عليه غير خفى على ذوى الالباب .

و اما الليالى العشر و الشفع و الوتر فقد مرت الاشارة اليها فلا حاجة الى اعادته و لا الى الزيادة خوف الاطالة .

و اما المدهاتان فهما جنتان يكونان (تكونان خل) للمقربين فى الدنيا اذا ماتوا اوت ارواحهم اليهما و فى حديث المفضل بن عمر انها تظهر فى اخر الرجعات عند مسجد الكوفة و ما وراء ذلك بما شاء الله و هى الجنة التى هبط منها ادم عليه السلم و وصفتا بالمدهاتين لشدة خضرتهما و ذكر المفسرون انها (انهما خل) جنة اصحاب اليمين فى الآخرة و الحق انها للمقربين و لمن تبعهم فى محض الايمان من اصحاب اليمين و المراد بهم الخاصون فى الدنيا و هى جنة البرزخ الا انها ظاهر لجنة الخلد و اذا اردت الدليل و البيان فتدبر قوله تعالى جنات عدن التى وعد الرحمن عباده بالغيب انه كان وعده مأتيا لا يسمعون فيها لغوا الا سلاما و لهم رزقهم فيها بكرة و عشيا و لا ريب ان البكرة و العشى انما يكون فى الدنيا لا فى الآخرة مع انه قال جنات عدن و ذلك لان هذه ظاهر تلك و لذا قال تلك الجنة التى نورث من عبادنا من كان تقيا يعنى فى الآخرة فتدبر تفهم .

و اما سدرة المنتهى فالشجرة الكلية و شجرة العلم و شجرة الاسماء و الصفات و شجرة الحروف الكونية و سدرة المنتهى شجرة فى السماء السابعة غشيها نور محمد صلى الله عليه و آله ليلة المعراج و كان لجبرئيل عليه السلم ستمائة جناح و قيل ستمائة الف جناح فغمس نفسه فى عين الحيوان فانتفض فخلق الله من كل قطرة من كل ريشة ملكا على هيئة الجراد من الذهب فيصعدون الى سدرة المنتهى و يغشونها فيسبحون الله بلفظ واحد سبحان الملك القدوس ذو (ذى خل) الجلال و الاكرام و قيل سدرة المنتهى شجرة طوبى اغصانها من اللؤلؤ و الياقوت و الزبرجد و سميت بذلك لانتهاه كل ملك مقرب اليها و نبى مرسل و هى فى السماء السادسة و السابعة و قيل الذى يغشيها فراش الذهب و قيل نور مثل جراد الذهب و اعلم ان الذهب يراد به الاعتدال و طبع الهوى الثانية لان السدرة حكم الاولى و يغشيها حكم الثانية .

و اما جنة المأوى فالجنة التي تأوى اليها ارواح الشهداء و قد مرت
الاشارة الى شىء من ذلك .

و اما ما رأى محمد صلى الله عليه وآله حين رأى فانه رأى جبرئيل عليه
السلم فى صورته التي خلقه الله عليها مرتين احدهما بالافق الاعلى اى مطلع
الشمس على ساقه الدر مثل القطر على البقل له ستمائة جناح و (قد خل) ملأ ما
بين السماء و الارض و ثانيهما فى السماء السابعة عند سدرة المنتهى كما مر و
الذى رأى محمد صلى الله عليه وآله رأى ان ينصب عليا خليفته على امته مازاغ
البصر و ما طغى و لقد رأى من آيات ربه الكبرى قال على عليه السلم ليس لله اية
اكبر منى و لانا نبأ اعظم منى

قال سلمه الله : و ما النفس الناطقة فى الانسان و ما النفس الكلية فى العالم
الكلى و النفس المطمئنة و النفس الامارة و النباتية و ليكن الحق مترتبا (مترتبا
ليس خل) على قدر ما ترتبناه بل على حسب ما تراه من الترتيب بعبارة يؤخذ منها
التفاسير الستة و ليكن غير مطلوب عليك اذا عبرت بعبارة فقل هذا على حسب
الظاهر و ان شئت قلت كذا على ظاهر الظاهر و ان شئت قلت كذا و هلم جرا
على ما يمكن من التفاسير .

اقول و اما النفس الناطقة فى الانسان فهي المعبر عنها بقولك انا و هي
المشار اليها فى الحديث من عرف نفسه فقد عرف ربه يعنى ان الشىء انما
يعرف بصفته و قد تعرف (تعرف اليك بك خل) و وصف نفسه لك بك و نقل
ان فى الانجيل اعرف نفسك ايها الانسان تعرف ربك ظاهره للفناء و باطنك انا
و فى الحديث القدسى خلقت الاشياء لاجلك و خلقتك لاجلي باطنك انا و
ظاهره للفناء و فى كتاب الغرر و الدرر عن امير المؤمنين عليه السلم الصورة
الانسانية هي اكبر حجة الله على خلقه و هي الكتاب الذى كتبه بيده و هي
الهيكل الذى بناه بحكمته و هي مجمع (مجموع خل) صور العالمين و هي
المختصر من (فى خل) اللوح المحفوظ و هي الشاهد على كل غائب و هي
الحجة على كل جاحد و هي الصراط المستقيم الى كل خير و هي الصراط

الممدود بين الجنة والنار ورواه ملا محسن في قررة العيون وغيره وفي جواب امير المؤمنين عليه السلم للاعرابي حين سأله عن الناطقة القدسية فقال عليه السلم قوة لاهوتية بدء ايجادها عند الولادة الدنيوية مقرها العلوم الحقيقية الذهنية موادها التأييدات العقلية فعلها المعارف الربانية سبب فراقها تخلل الالات الجسمانية فاذا فارقت عادت الى ما منه بدئت عود مجاورة لا عود مازجة وفي حديث كميل (ره) عنه عليه السلم لها خمس قوى فكر وذكر وعلم وحلم وناهة وليس لها انبعاث وهي اشبه الاشياء بالنفوس الملكية ولها خاصيتان النزاهة والحكمة وعنه عليه السلم وخلق الانسان ذا نفس ناطقة ان زكاها بالعلم والعمل فقد شابته او ايل جواهر عللها الحديث ، واعلم ان الكلام عليه طويل وفيما اوردنا كفاية نعم هنا حرف واحد وهي ان هذه الناطقة اول زوج تركيب من الوجود الذي هو نور الله ومن الماهية التي هو ظل الوجود وبهذا المركب تتحقق الانسانية فمن الوجود كونه ومن الماهية انيته وهي (هي من خل) كينونة (كينونة الحق خل) بمنزلة الصورة في المرآة من الوجه فمن عرف نفسه عرف ربه فمن عرف الصورة عرف الوجه ومن عرف وصف الصورة عرف وصف الوجه .

واما النفس الكلية فهي بمنزلة النفس الناطقة في الانسان وفي حديث الاعرابي عن امير المؤمنين عليه السلم لما قال السائل ما النفس اللاهوتية الملكوتية (الملكوتية الكلية خل) فقال عليه السلم قوة لاهوتية وجوهرة بسيطة حية بالذات اصلها العقل منه بدئت وعنه وعت و اليه دلت و اشارت و عودها اليه اذا كملت و شابته و منها بدئت الموجودات و اليها تعود بالكمال فهي ذات الله العليا و شجرة طوبى و سدرة المنتهى و جنة المأوى من عرفها لم يشق ابدا و سن جهلها ضل و غوى و في حديث كميل عنه عليه السلم و الكلية الالهية لها خمس قوى بقاء في فناء و نعيم في شقاء و عز في ذل و فقر في غناء و صبر في بلاء و لها خاصيتان الرضا و التسليم و هذه التي مبدأها من الله و اليه تعود قال الله تعالى و نفخت فيه من روحي و قال تعالى يا ايها النفس المطمئنة ارجعي الى

ربك راضية مرضية و العقل وسط الكل انتهى ، و هذه هي بمنزلة تلك من الانسان الجزئي الا ان تلك قبضة من هذه لان هذه هي اللوح المحفوظ و الكتاب المسطور و هي التي اشار اليها امير المؤمنين عليه السلم بقوله فاذا اعتدل مزاجها و فارقت الاضداد فقد شارك بها السبع الشداد ، و اعلم ان هذه قد يعبر عنها بالكرسى الذى هو العلم الظاهر و قد يعبر عنها بمحل المشية الالهية و ذات الذوات الى غير ذلك من اسمائها .

و اما النفس المطمئنة فقد تطلق تارة على ما يقابل العقل بعد قتلها و تعليمها عمل العقل حتى تطمئن و تتخلق به و هذه فى الاصل هي النفس الامارة فتكون بالمجاهدة لوامة و هي التي تلوم صاحبها على المعصية بل قد تلومه على الطاعة و على المعصية لما فيها من النور فاذا غلبت عليها سطوات الجبروت لامت على المعصية خاصة و هي التي قال تعالى و لا اقسم بالنفس اللوامة فاذا استولت على انيتها سبحات الجبروت حتى فنيت فكلوا مما امسكن عليكم فاذا حبيت بالقتل كانت اخت العقل و اليه الاشارة بتأويل قوله تعالى فان تابوا و اقاموا الصلوة و اتوا الزكوة فاخوانكم فى الدين و نفصل الايات لقوم يعلمون و ان نكثوا ايمانهم من بعد عهدهم و طعنوا فى دينكم فقاتلوا ائمة الكفر انهم لا ايمان لهم لعلهم ينتهون الاتقاتلون قوما نكثوا ايمانهم و هموا باخراج الرسول و هو العقل فاذا كانت كذلك كانت اخت العقل و كانت مطمئنة اليه بذكر الله .

و اما النفس الامارة فهي المقابلة للعقل و هي وجه الماهية التي ماشمت رايحة الوجود و انما كانت امارة بالسوء لان الوجود ظل الكامل فهو متهيئ للكمال فله نهايات و هي انحاء كمالاته يميل اليها طلبا لكمالاته و الماهية ظهره وجدت بالعرض تبعاله فلزمها ما لزمه فهي متهيئة بالطلب (لطلب خل) كمالاتها كالوجود الا ان الوجود كماله وجود و العدم كماله عدم فلها نهايات هي انحاء كمالاتها تميل اليها طلبا لكمالاتها من الشرور و الاعدام من النفس الامارة كما ان الوجود انما ينظر الى كمالاته من الخيرات من العقل فالنفس امارة بالسوء الذى هو مناسب لوجودها لذاتها .

و اما النفس النباتية فقوة اصلها الطبايع الاربع و ايجادها عند مسقط النطفة مقرها الكبد مادتها من لطايف الاغذية فعلها النمو و الزيادة و سبب فراقها اختلاف المتولدات فاذا فارقت عادت الي ما منده بدلت عود ممازجه لا عود مجاورة عن على عليه السلم نقله الملا في قررة العيون و الشيخ المكي في المنازل و في جوابه عليه السلم لكميل لها خمس قوى ماسكة و جاذبة و هاضمة و دافعة و مريية و لها خاصيتان الزيادة و النقصان و ابعانها من الكبد انتهى ، و هي قوة جسمانية لا تجرد فيها بل تقبل القطع الحسى فافهم .

و قوله «بعبارة تؤخذ منها التفاسير الستة» يريد بها تفسير الظاهر و ظاهر الظاهر و الباطن و باطن الباطن و التأويل و باطن التأويل و قد مضى الاشارة الى بعض ذلك فشىء مبين كما اريد و شىء غير مقيد ببيان و لا يمكن فيه غير ذلك و يأتى من ذلك شىء ان شاء الله تعالى .

قال سلمه الله تعالى : المسألة الخامسة - قول رسول الله صلى الله عليه و آله اللهم زدنى فيك تحيرا مع علو مقامه و قول على عليه السلم بو شمس العطاء ما ازددت يقينا .

اقول يريد ما وجه الجمع بين كلامه صلى الله عليه و آله مع انه اعلى مقاما من على عليه السلم بما لا يخفى و بين كلام على عليه السلم و الجمع بين ذلك ان رسول الله صلى الله عليه و آله امر الله ان يسأله زيادة العلم و سأل هو ربه ان يزيده فيه تحيرا و المراد من طلب زيادة العلم طلب ما لم يعلمه ما يمكن (مما يكن خل) فى حق الممكن مما لم يكن و مما يطرأ من النسخ و من المحو و الاثبات من سر البداء مما لم يكن بعد لدوام افتقار الممكن ابداء و لدوام المدد فما افاض عليهم ففى قبضته و ما لم يصل اليهم ففى قبضته و تلك الامدادات ظهوراته بكل لكل و لا غاية لذلك الذى يسمى فوارة النور لان ذلك ينبوع اثار العلم المطلق و القدرة الجامعة و الكرم و الايدى الواسعة و هو سبحانه يظهر فيما يشاء لمن يشاء و لا غاية (غاية ثم خل) و لا نهاية لتلك الظهورات لكونها اثار ربوبية الحق التى هى كينونته التى هى علمه بها و لا غاية لعلمه و لا لصفته و لا

لاثر تلك الصفة فان فى الاطلاع الى ذلك كمال المعرفة و اليه الاشارة بقوله صلى الله عليه و آله بعد هذا اللهم زدنى فيك معرفة و لى فى مثل هذا المقام كلام فى اتيان (بيان خل) هياكل التوحيد و اثر تعلق العلم بالمعلوم اذا استخرجت الكنز منه عرفت ان ما طلبه صلى الله عليه و آله لا غاية له بل هو وراء ما لا يتناهى بما لا يتناهى و ان الامكان المطلوب (المطلق خل) الذى هو ظل الكينونة التى هى علمه بخلقه هو منشأ الحيرة المطلوبة فابذل جهدك فى فهمه لتحظى بمكنون علمه فان العائر عليه اعز من الكبريت الاحمر و لاتعد عينك (عينك عنه خل) فليس وراء عبادان قرية و هو:

بسم الله الرحمن الرحيم قال العبد المسكين احمد بن زين الدين الاحسائى فى بيان ما يمكن العبارة عنه من صفة تعلق علم الله بالمعلومات من حيث هى معلومات اذ بدون تلك الحيشة لاسبيل للممكن اليه و تلك الصفة صفة رسم لا صفة قدم فان القديم تعالى (يتعالى خل) عن الحدوث بكل اعتبار و العبارات تعبير و تفهيم و ان كان ذلك النظر بعين منه فان ذلك النظر و تلك العين من المعانى و هى فينا من المعانى السفلى و هى من المعانى العليا كالشعاع من المنير و تلك العليا هى التعيين الاول و هو اول مظاهر الذات فافهم فاقول اعلم ان الله سبحانه علم المعلومات بعلمه الذى هو ذاته اذ لا شىء غيره بما يمكن فى ذواتها و ما يمتنع فى رتبة الامكان و هو اذ ذاك عالم اذ لا معلوم و علمه بها هو كينونة الذات على ما هى عليه مما له لذاته بلا اختلاف و لا تكثر و هو الربوبية اذ لا مربوب فاقتضت ذواتها بما هى مذكورة به فى كل رتبة من مراتب الوجوب و الجواز من الازل الى الحدث الى الابد الذى هو ذلك الازل ما يمكن لها و يمتنع فى الامكان فى كل رتبة بحسبها من صفة الكينونة التى هى ربوبية تلك الاقتضاءات و تلك الصفة هى نور الكينونة و ظلها و تلك الاقتضاءات هى سؤال المعلومات ما لها من تلك الصفة فحكم لها ثانيا حين سألها بسؤالها بما سألته فى كل رتبة بما لها فيها و هذا الحكم هو تلك الصفة التى هى ظل الكينونة و هو الربوبية اذ مربوب و بها قام كل مربوب فى كل رتبة بحسبها و تلك

المعلومات بكل اعتبار لا شىء الا انها لا شىء فى الازل بمعنى الامتناع الا بما هى شىء فى الحدوث بمعنى الامكان فى الامكان واما فى الامكان فهى شىء بما شاء كما شاء يعنى انها شىء بذلك الحكم وهو ظل الكينونة فاعطاها بحكمه ومشيته ما سألته من الوجود وامكن فيها ما اقتضته من الامكان وان لم تقتضه فى الوجود فما (فيما خل) لم تقتض وجوده فى الوجود تقتضى وجوده فى الامكان وهاتان الرتبتان اقتضاء ما يمكن لها من تلك الصفة المذكورة لانه اذا شاء اقتضت ما فى الوجود فى الامكان وما فى الامكان فى الوجود لان ذلك هو ما لها من تلك الصفة التى هى المشية التى بها الاقتضاء وذلك حكم الاختيار الربوبى فلم يقتض (فلم تقتض خل) الا ما شاء لان مشيته هى الربوبية اذ مربوب وهى صفة الربوبية اذ لا مربوب كما مر ولم يشأ الا ما اقتضته من مشيته وتلازمهما فى التحقق الظهورى وتقدم المشية على الاقتضاء ذاتا كمثل تلازم الفعل والانفعال فى التحقق الظهورى كالكسر والانكسار وتقدم الكسر على الانكسار ذاتا وان تساوقا فى التحقق الظهورى وتلك الربوبية اذ لا مربوب التى هى الكينونة كما مر هى علمه بمخلوقاته اولا و صفتها التى هى ظل الكينونة وظل الربوبية اذ لا مربوب علمه بمخلوقاته ثانيا قال تعالى اشارة الى الرتبتين ولا يحيطون بشىء من علمه الا بما شاء فما شاء من علمه يحيطون بشىء منه كما شاء فافهم وهذا العلم الذى لا يحيطون بشىء منه اى الكينونة هو من علمه بذاته الذى هو ذاته كيدك منك كما فى رواية حمران بن اعين عن ابي جعفر عليه السلم وكما فى رواية هشام بن الحكم عن ابي عبدالله عليه السلم وله المثل الاعلى فى السموات والارض وهو العزيز الحكيم سبحانه ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآله الطاهرين .

فتفهم هذا الكلام راشدا موقفا لتعرف مطلوبه الذى يوجب الحيرة التى لا هداية فيها ولا ضلالة ولا معرفة ولا جهالة وهو انغماسه فى بحر تلك الصفة التى هى صفة الكينونة الذى لا ساحل له لانه صلى الله عليه وآله كلما تسنم

درجة وضع له رفيع الدرجات درجة ولا غاية لذلك .

و اما قوله عليه السلم لو كشف الغطاء ما زددت يقينا مع ان مقامه دون مقام النبي صلى الله عليه وآله للاجماع او (وخل) حديث لولاك لما خلقت الافلاك و قول على عليه السلم انا عبد محمد صلى الله عليه وآله و قوله عليه السلم رسول الله امامنا حيا و ميتا و انا من محمد كالضوء من الضوء فتوجيهه من وجوه احدها و هو اظهرها ان المراد بكشف الغطاء الموت و الغطاء الجسد غطاء على الروح و لما كان الانسان اذا زكى نفسه بالعلم و جاهدتها بالجهد (جاهد الجهاد خل) الاكبر حتى يقتلها كما امره الله تعالى قامت قيامته و كشف عنه الغطاء و عرف موصوله و مفصولة و عرف من اين و الى اين و اذا اعتدل مزاجها و فارقت الاضداد بحيث يكون وجوده علة للاكوان كان موته الذى هو كشف الغطاء الجسمانى لا يزيده يقينا لانه قد اتمت نفسه لقوله هجم بهم العلم على حقيقة الامر فباشروا روح اليقين و انما يزداد يقينا بما سيكون من لم ينكشف له الامر على ما هو عليه فى الواقع فلذا قال عليه السلم لو كشف الغطاء اى الجسم من (عن خل) الروح بالموت ما زددت يقينا لعدم جهله بشىء من الاحوال الموعود بها التى لا تدرك الا بعد الموت و لعدم احتمال وقوع نقيض ما اشرف عليه و قول النبي صلى الله عليه وآله اللهم زدنى فيك تحيرا ليس من هذا القبيل فلم يتحقق التناقض و لنقتصر على هذا الظهوره .

قال سلمه الله تعالى : و التلقيق بين قوله عليه السلم عميت عين لا تراك و

لا تزال عليها رقبيا و بين قوله تعالى لموسى لن ترانى .

اقول اعلم انه ليس شىء بحقيقة الشئبة لذاته الا الواجب تعالى و ما سواه فهو شىء بالواجب لا بنفسه و لا بسوى الواجب غيره فمن شهد هذا المشهد فقد رأى الله تعالى ابدار رقبيا عليه لان كل ما سوى الله شىء بالله لا غير و من لم ير الله تعالى كذلك فقد عمى (عمى قلبه خل) عن الحق و حقق (حقيق خل) من (لمن خل) لم يتحقق تأمل قوله عليه السلم يعنى الحسين عليه السلم فى مناجاته يوم عرفة فى الحرف الذى قبل هذه الحروف قال عليه السلم ايكون لغيرك من

الظهور ما ليس لك حتى يكون هو المظهر لك متى غبت حتى تحتاج الى دليل يدل عليك و متى بعدت حتى تكون الاثار هي التي توصل اليك عميت عين لاتراك و لاتزال عليها رقيبا الدعاء ، وفيه ماذا وجد من فقدك و ما الذي فقد من وجدك ، فبمثل هذا تستبصر امرك .

و اما قوله تعالى (تعالى لموسى عليه السلم خل) لن ترانى لما سأله القوم السبعون الذين اختارهم الرؤية و اخبرهم انها لاتصح على الله اذ الاشياء انما تدرك امثالها و انما تشير الالات الى نظايرها و الحوا عليه فاستأذن ربه ان يسأله ما سألوه ليبين لهم استحالة ما طلبوا بسبب ما يترتب على تلك المسألة فاخبره تبينا لهم بما يترتب على ذلك بعد ان اجابه بلن ترانى فلا تنافى بين الرؤية فى الاول لان المراد تحققه بها (بها تحققه خل) بذاته فى كل شىء و عدم تحقق ما سواه فى كل حال و اليه الاشارة بقول الصادق عليه السلم فى قوله تعالى او لم يكف بربك انه على كل شىء شهيد اى موجود فى حضرتك و (و فى خل) غيبتك و هذه رؤية الشهود و المعرفة و بين تلك الرؤية فانها رؤية الحواس و الادراك و الاحاطة .

قال سلمه الله تعالى : و التلفيق بين التوصل له بالتفكر فى مصنوعاته و انما سمى العالم عالما لانه يعلم به الصانع و بين قوله عليه السلم اعرفوا الله بالله و الرسول بالرسالة و قوله عليه السلم يا من دل على ذاته بذاته .

اعلم ان معرفة الله على مراتب احدها الاستدلال بالاثار على المؤثر و لذا قال بعضهم انما يسمى العالم عالما لانه يعلم به الصانع اى يستدل به على وجود صانعه و هذه معرفة المتكلمين و اهل الظاهر و هذه يفيد وجود الصانع لان الاثر يدل على المؤثر و اما قوله عليه السلم اعرفوا الله بالله فهى معرفة اولى الافئدة فالجهتان مختلفتان فلا تنافى (تنافى نعم خل) قد يراد بالنظر فى المصنوعات التفكير و الاعتبار لينتقل بذلك الى مشاهدة ظهور المؤثر فى اثاره فاذا شاهد الظهور نفى حيث و لم و كيف و عاين ظهوره بها لها فيكون ذلك معرفة الله بالله الاتسمع الى قول سيدالشهداء عليه السلم فى مناجاته دعاء يوم عرفة قال

عليه السلم الهى امرتنى بالرجوع الى الاثار فارجعتنى اليها بكسوة الانوار و هداية الاستبصار حتى ارجع اليك منها كما دخلت اليك منها مصون السر عن النظر اليها و مرفوع الهمة عن الاعتماد عليها انك على كل شىء قدير، تأمل قوله عليه السلم حتى ارجع اليك منها كما دخلت اليك منها و قوله مصون السر عن النظر اليها (اليها و مرفوع الهمة عن الاعتماد عليها و لانعنى بالشهود الا صون السر عن النظر اليها خل) و عدم الاعتماد عليها و هذا فى الحقيقة معنى اعرفوا الله بالله (بالله اذ معنى اعرفوا الله بالله خل) ان تعرفه (تعرفه به خل) لا بصفة احد من خلقه فلا ند له و لا بعكس شىء من خلقه فلا ضد له و معنى قولنا ان تعرفه به ان يتوجه سر ك الى شىء ثابت بحقيقة الشيئية كما نعت به نفسه من غير اشارة و لا كيف و لا شىء سواه الدال على ذاته بذاته (بذاته على بذاته خل) بحيث لا تشهد فى وجودك (وجودك غيره خل) و لا وجود لك غير وجوده الظاهر لك بك و لا تراه بسواه لان تلك عين منه رأيتة (رأيتة به خل) قال الشاعر:

و مخطوبة الحسن محجوبة

فلاتألفن سوى الفها

اذا ما تجلت الى عاشق

واهدت اليه شذا عرفها

تغيب الصفات و تفنى الذوات

بما ابرز الحسن من وصفها

فان رام عاشقها نظرة

ولم يستطعها فمن لطفها

اعارته طرفا رآها به

فكان البصير بها طرفها

و معنى اخر هو انك اذا وصف لك شخص قصرا و لم تره و لم تعلم به فقال فيه مثلا خمسة بيوت كبار فانك لا تنكر ذلك و ان قال صغار لم تنكر و ان قال لك

ذلك القصر هل هكذا هو (هو هكذا خل) او لا فانك تقول لا اعلم فلا تجد فى (من خل) نفسك نفيا و لا اثباتا و ذلك لانك لا تعلمه و لو قال لك هو قصر مصنوع قلت نعم لانك عرفته بنظائره لا بنفسه و الحق سبحانه لو قيل لك هو احمر قلت لا هو ابيض قلت لا هو طويل قلت لا هو كذا قلت لا حتى تعد جميع ما يسعه وجودك و انت تنفيه و لو قيل هو موجود قلت نعم فهذا ادل دليل على انك عرفته و الا لم تنف عنه ما لا يليق به فلو لم تعلم بوجوده لما قلت نعم انه موجود و لو عرفته بغيره كما عرفت القصر بغيره من القصور و لم تنكر ما قيل لك فى القصر و ان كان مخالفا للواقع لانك لا تعرفه و انكرت ما قيل لك فى الحق تعالى انه بصفة شىء من الخلق لانك تعرفه و لو عرفته تعالى بغيره لشبهته به و وصفته بصفته فاذا كنت قد عرفته لنفسك (لنفيك خل) ما لا يجوز عليه و اثباتك لما يجوز عليه و لم تعرفه بغيره كذلك كنت انما عرفته به لا بسواه و الاصل فى ذلك ان الشىء انما يعرف بصفته لا بصفة غيره فالوهيته انما تعرف بصفتها و صفتها ما اظهر فى هويتك من تلك الصفة و ذلك هو ظهوره لك بك فتعرفه بما اظهر فيك الذى هو حقيقتك و انما (انا خل) اعرفه بما اظهر فى هويتي الذى هو حقيقتى من الوجود و هو ظهوره لى بى لا بما اظهر فيك فكل يعرفه بما تعرف له به و ليس ذلك شيئا غير ذلك العارف و لذا قال صلى الله عليه و آله من عرف نفسه فقد عرف ربه فالمعرفة بالاثار معرفة وجود و معرفة الله بالله معرفة شهود .

قال سلمه الله : و ما التوفيق بين قوله تعالى لئن اشركت ليحبطن عملك ، و ليحملن اثقالهم و اثقالا مع اثقالهم و الايات الدالة على ان ما عمل اخيرا ينسخ الاول من خير و شر و بين قوله و لا يغادر صغيرة و لا كبيرة الا احصيتها ، لها ما كسبت و عليها ما اكتسبت

اقول يريد بهذه الايات بيان القول بالاحباط و عدمه و اختلاف الايات ظاهرا فى مفاد هذا المعنى و لنا كلام فى تحقيق هذه المسألة فى اجوبة مسائل الشيخ الاواه الشهيد الشيخ عبدالله بن محمد بن احمد بن غدير البحرانى تغمده

الله برحمته واحل بقاتله وبال نغمته في بيان بطلان القول بالاحباط بما لا مزيد عليه في التحقيق و لايدانى في التدقيق فمن اراده وقف عليه في رسالتنا المذكورة و لنذكر بعض الاشارة و هي ان الاحباط لايتحقق في الحسنة المتحققة و اما الحسنات التي لم تتحقق يجرى فيها الاحباط و على هذا يحمل الايات الدالة على ذلك و الروايات كذلك و المراد بالمتحقق ما كان اصله ثابتا بأن قصد به وجه الله على الوجه المأمور به و غير المتحقق غير الخالص في اصل دواعيه فان المتحقق لا يضره ما يمر عليه لان اصله ثابت و غير المتحقق اصله مجتث فاذا جاءت به (جاءته خل) ريح الهوى طار كالرماد و في الكافي عن معاوية بن عمار عن ابي عبدالله عليه السلم قال قيل له و انا حاضر الرجل يكون في صلاته خاليا فيدخله العجب فقال عليه السلم اول صلاته بنيته اذا كان (اذا كان اول صلاته بنيته خل) يريد بها ربه فلا يضره ما دخله بعد ذلك فليمض في صلاته و ليخسأ الشيطان و فيه في صحيحة زرارة عن ابي جعفر عليه السلم قال اذا ادى الرجل صلوة واحدة تامة قبلت جميع صلواته و ان كن غير تامات الحديث، و المراد من قوله (قوله عليه السلم غير تامات ما هو اعم من الاجزاء بدليل قوله عليه السلم خل) بعد و ان افسدها لم يقبل منه شئ (شئ منها خل) و لم تحسب له نافلة و لا فريضة و انما تقبل النافلة بعد قبول الفريضة و اذا لم يؤد الرجل الفريضة لم تقبل منه النافلة الحديث، فظهر ان معنى الاداء تامة موافقة الشرع و ان كانت غير تامة هو الافساد فيبين عليه السلم ان الواحدة التامة لا يتطرق اليها احباط لان اصلها ثابت و انما يتطرق الاحباط الى العمل الذي ليس له اصل و ان كان يوهم الجاهل انه عمل صالح و ليس صالح (صالحاظ) بل هو باطل في صورة صحيح و ليحلفن ان اردنا الا الحسنى و الله يشهد انهم لكاذبون فقد تكون من مثل هذه اعمال في صورة الحسنات و هي ميتة اذ لا روح فيها من النية الصادقة فاذا قوبلت بالسيئات عادلتها و اسقطتها بل هي في الحقيقة سيئات قل هل نبئكم بالاخسرين اعمالا الذين ضل سعيهم في الحيوۃ الدنيا و هم يحسبون انهم يحسنون صنعا فاذا صدر من عبد عمل صالح حقيقى كان اصله متصلا بالنور و الا

فليس بصالح و محتد النور لا يلحق به محتد الظلمة و لاتحصل الموازنة و بالجملة فالاحباط يتحقق فى غير الخالص لانه ليس بعمل صالح .

و اما التوفيق بين و ليحملن اثقالمهم و اثقالا مع اثقالمهم و بين لها ما كسبت الاية ، فبان الاثقال التى مع اثقالمهم هى فى الحقيقة من لطح طينتهم و اوزار بدع ابتدعوها فحملوا ثمارها و قال صلى الله عليه و آله و من يزرع خيرا يحصد غبطة و من يزرع شرا يحصد ندامة ، و هو معنى لها ما كسبت و عليها ما اكتسبت فلا تنافى .

قال سلمه الله تعالى : و ما التوفيق بين قوله عليه السلم و لكنى اتخوف عليكم عذاب البرزخ و بين ما دل على انهم يحضرون الاموات فى قبورهم و حسابهم .

اقول ان تحقيق هذه المسألة مما يطول به الكلام و لايسعه المقام و لكنى فى راحة من جهة من القى اليه هذا الجواب و هو السائل لانه تكفيه الاشارة و القليل يكفيه عن تطويل العبارة فاعلم ان الاعمال صفات العامل و لكل موجود وجودان فالاعمال وجودها الدنياوى هو ما ترى و وجودها الاخرى ما اخبر به الشارع (ص) من النعيم و نيات العاملين ثلاثة و ايام الحصاد ثلاثة فالاعمال الذى لا روح لها و انما الباعث عليها من النية انما هو فى الدنيا للدنيا و يوم حصاد هذا العمل الدنيا و اليه الاشارة بقوله تعالى اولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب و الاعمال التى منشأ بواعثها الخيال فيوم حصادها البرزخ و الاعمال التى دواعيها من القلوب و الافئدة فيوم حصادها الاخرة و يحصد (يحصدون خل) منها فى اليومين الاولين قليلا مما يأكلون فمعاصى هذه الفرقة المحقة فى الحقيقة كلها او جلها من القسامين الاولين لان صدور المعاصى منهم عن (من خل) امر عارض و هو لطح الطين الخبيثة و نفوسهم طيبة طاهرة فاذا تلوث (تلوث خل) تلك الظواهر طهرت فى البرزخ على حسب المقتضى و الذين يحضرونهم فى قبورهم و حسابهم هم الذين يطهرونهم ليردوا عليهم يوم القيامة طاهرين فلا منافاة .

قال سلمه الله تعالى: و ما التوفيق بين الاخبار الدالة على ان الناس يحشرون كلهم عريانا (عرايا خل) يوم القيامة و بين ما دل على ان المؤمن يخرج مكسيا من حلل الجنة .

اقول و هذه المسألة ايضا اغرب من اختها و لكن التلويح لديه تصريح، اعلم ان الارض تأكل ما عليهم من الاكفان و تنقص منهم الارض اعراضهم و اغراضهم و يحشرون كما انشئوا اذ قال تعالى و لقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم اول مرة، كما بدءكم تعودون فتعودون عراة لا ستر يوارى عورات معاصيهم و لا كثافة جسد تغطى اعمالهم عن الناظرين و لا حلة تكتم نتن فائح ذنوبهم بل اسرارهم مكشوفة و احوالهم بادية معروفة قال تعالى و يوم نسير الجبال و ترى الارض بارزة و حشرناهم فلم نغادر منهم احدا و اما المؤمنون فقد اكتسوا بلباس التقوى ذلك خير فستر الله بها عوراتهم و انوارهم اشرفت باعمالهم و خلة اخوانهم المتقين بيضت وجوههم و طيبت روائحهم و هى حلل من الجنة انزلها سبحانه فى الدنيا فلبسوها قال تعالى يا بنى ادم قد انزلنا عليكم لباسا يوارى سوءاتكم و ريشا و لباس التقوى ذلك خير ذلك من آيات الله لعلمهم يذكرون، و روى الصدوق (ره) فى كتاب مدينة العلم باسناده الى ابي عبد الله عليه السلم قال تنوقوا فى الاكفان (الاكفان فانكم خل) تبعثون بها، و فيه اجيدوا الكفان موتاكم فانها زيتهم و روى صاحب كتاب سير الائمة باسناده الى الصادق عليه السلم قال ان ابي اوصانى عند الموت فقال يا جعفر كفى فى ثوب كذا و كذا فان الموتى يتباهون باكفانهم الحديث، و اعلم ان هذا الكفن المعروف اذا كان من مال طاهر كما قال موسى بن جعفر عليه السلم كما رواه المفيد فى ارشاده الى ان قال عليه السلم و اكفان موتانا من طهر اموالنا و عندى كفى انتهى، فانه انما تبلى الارض ظاهرة و يخرج مستترا بباطنه فانهم يتباهون باكفانهم و لا تبلى الارض الا ما كان من جنسها فافهم راشدا موقفا .

قال سلمه الله: و ما معنى قول جبرئيل (ع) عند موت محمد صلى الله

عليه و اله هذا اخر هبوطى الى الدنيا فالان اصعد منها و لانزل ابداء و بين ما دل على نزوله الى الارض .

اقول معناه هذا اخر هبوطى الى الدنيا بانزال الوحي لان محمدا صلى الله عليه و آله خاتم النبيين و اما نزوله الى الارض بعد ذلك فهى لغايات اخر كاظهار معجز لامير المؤمنين عليه السلم كما نزل فى مسجد الكوفة عليه صلوات الله عليه فسأله ابن جبرئيل و غير ذلك و كذلك على ابناؤه الطاهرين عليهم السلام او نزوله لاسماع الصوت و انزال وحي الالهام و غير ذلك و اما نزوله الى الارض بالوحي فهو من خواص الانبياء عليهم السلم و قد مات خاتم النبيين صلى الله عليه و آله .

قال سلمه الله تعالى : و ما التوفيق بين قوله تعالى و لا تزوروا زورا و اخرى و بين قوله تعالى و ليحملن اثقالهم و اثقالا مع اثقالهم على حسب ما نحن فيه و كل ذلك لاجل المعرفة التى تمكن فى حقنا بالنسبة الينا و انتزاع المعرفة من نفسى و الترقى الى الموعدة الحسنة ثم الحكمة .

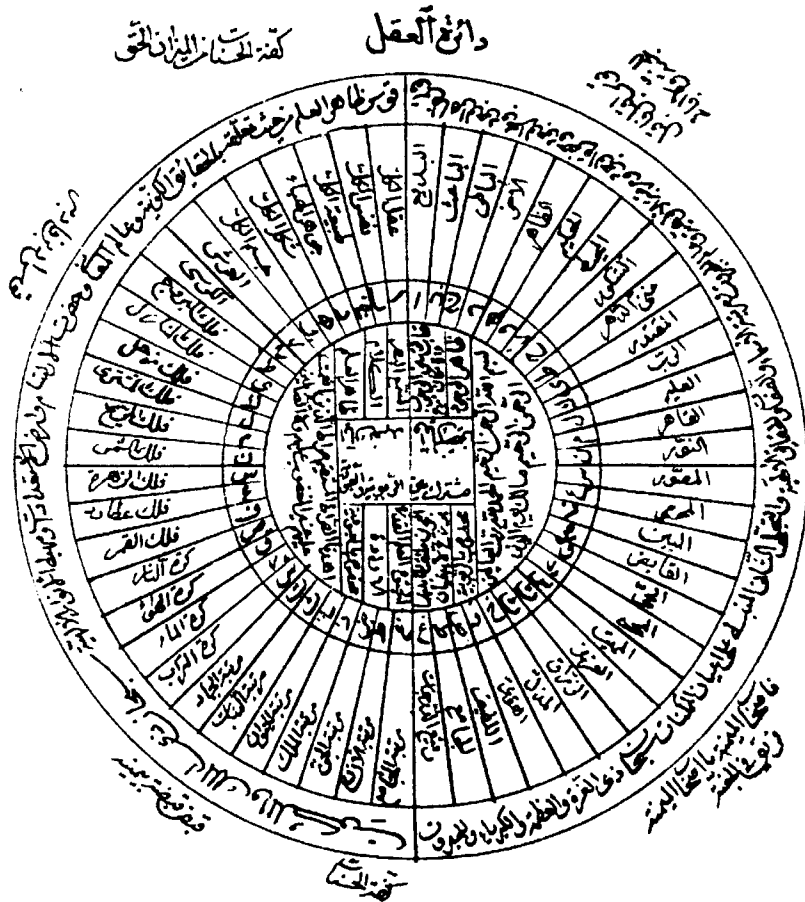
اقول قد ذكر (ذكر قبل خل) بعض الاشارة الى ذلك ان الاعمال صفة العاملين فلا تكون صفة زيد صفة لعمر و فلو وزر وزره لكان صفته صفة على ان الصفة انما اوجدها الله بموصوفها فلا تكون موجودة غيره و الا لم تكن صفة له فلا يحمل شىء من حمل مثقلة و ان دعت الى حملها و هذا حكم معقول و منقول و اما قوله تعالى و ليحملن اثقالهم و اثقالا مع اثقالهم فهذا معنى قد تكفل ببيانه اخبار الطينة و ان هذه الاثقال من لطخ طينتهم فلا تنافى بينها و بين الاولى .

و اما قوله سلمه الله «على حسب ما نحن فيه و كل ذلك لاجل المعرفة التى تمكن فى حقنا بالنسبة الينا» الخ ، فقد اشير الى مطلوبه على حسب ما يقتضيه الحال الا ما لا يمكن القول به فقالوا عليهم السلم ما كل ما يعلم يقال و لا كل ما يقال حان وقته و لا كل ما حان وقته حضر اهله هـ، فكل ما حان وقته ذكر و قد اشير الى اشياء (اشياء كتبتها الاشارات كما خل) كتبتها

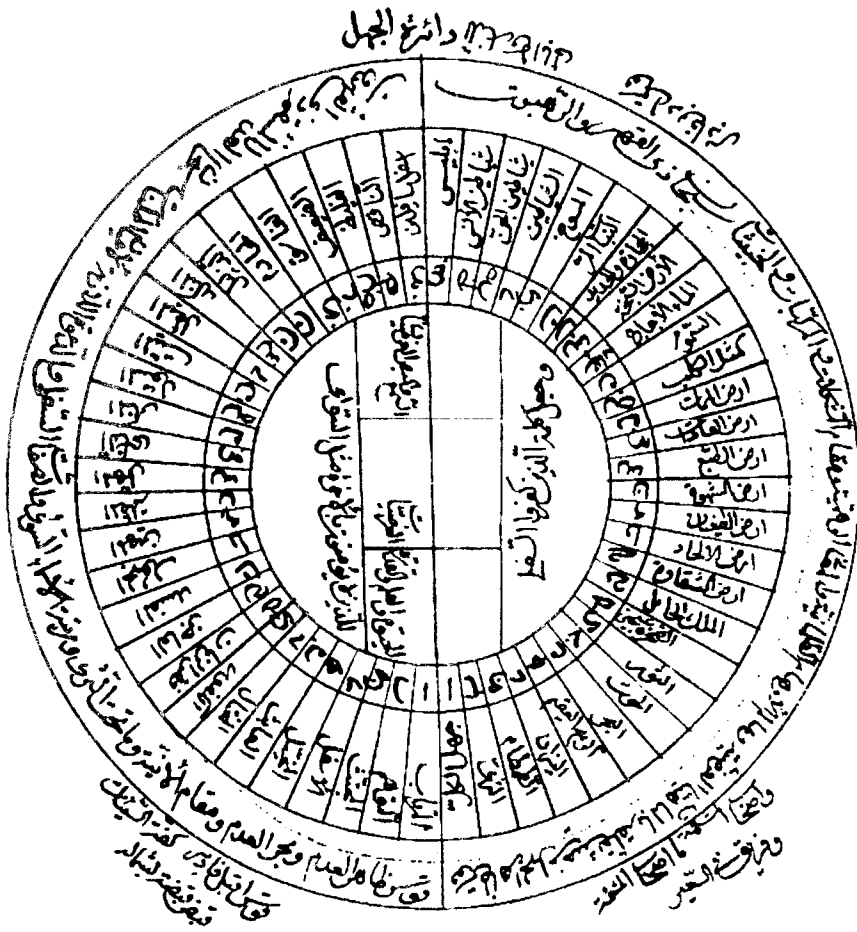
العبارات .

قال سلمه الله تعالى : السادسة - ان تصف لنا وضع دائرة العقل و ما يقابلها من الاسماء و الحروف بان يكون قوس اقبل و قوس ادبر و ما يقابلهما من الاسماء مثل ما وصفت لك و كذلك الحروف و كذلك دائرة الجهل ليتمكن وضعها على النحو الذى اشرت لك فيه .

اقول اما معنى دائرة العقل و مقابلها بدائرة الجهل فقد تقدم ذكر ذلك و لم يبق الا صورة ذلك النقشية باعتبار ترتيب انواعها على سبيل التمثيل ، و اعلم ان وراء دائرة العقل التى حدثت من ادبر فادبر و اقبل فاقبل و حدثت بحركتى هذه الدائرة دائرة الجهل فبادبار العقل اقبل الجهل و باقباله ادبر الجهل و ستقف على مثال كل منهما فتراهما متعاكسين فى الحقايق الكونية و الاسماء و الحروف ، و وراء هذه دائرة الامر و الابداع و لها اسماء فى الاصطلاح منها التعيين الاول و القلم (العلم خ ل) المطلق و الوجود المطلق و الوحدة الحقيقية و فلك الولاية المطلقة و التجلى الاول و الرابطة بين الظهور و البطون و المحبة الحقيقية و الحقيقة المحمدية و قابلية الاولى و مقام او ادنى و برزخ البرازخ و البرزخية الكبرى و احدية الجمع و وراء هذه الدائرة رتبة الذات و الوجوب و لها اسماء باعتبار الاصطلاح منها اللاتعيين و ازل الازال و غيب الغيوب و الوجود البحت و مجهول النعت و عين الكافور و ذات ساذج و منقطع الاشارات و المنقطع الوجدانى و غيب الهوية و عين المطلق و ذات بلا اعتبار و مرتبة الهوية ، و اما دائرة العقل ظاهرا فهى مشتملة على قوس ظاهر العلم و باطنا مشتملة على قوس ظاهر الوجود هذه صورتها :



وهذه دائرة الجهل وكفة السيئات من الميزان الحق وهي بعكس دائرة العقل في الوضع وفي الاقتضاء والاسماء والصفات وفيها عكس كل ما في تلك الدائرة دائرة العقل بحيث لو سقط شيء من دائرة العقل لم يسقط الا على ضده العام من دائرة الجهل وانما لم نذكر اسماء الاقبال والمقابلة بصورة الاقبال والصعود والنسبة اليه ظاهر الوجهين احدهما ان تلك الاسماء هي معارج الاقبال ودائرة الجهل لا صعود فيها ولا اقبال لها بالذات فلم نذكر الاسماء المقابلة لما فيها من الاعيان و ثانيهما ان تلك الاسماء ليست بحسنى فلا يجوز نسبتها اليه و صورتها هذه (وهذه صورتها خل)



واعلم انه قد بد لنا ان نذكر اسماءها السواى فانها اصحاب الشمال قال تعالى للذين لا يؤمنون بالاخرة مثل السوء و تدبر الوضعين يظهر لك المكتوم من البين و ينحل عنك شرك الاين و ما لم يذكر في هذه الدائرة فلاجل ما قلناه سابقا فتدبر و السلم على محمد و آله الطاهرين .

قال سلمه الله تعالى : ما حد الزهد المبغى منا و الذى ينبغى لنا و الذى ينبغى استعماله .

اقول ان الزهد له مراتب باعتبار مراتب الزاهدين : زهد المقرين قال صلى الله عليه و آله لا يكون الرجل من المتقين حتى يدع ما لا بأس به خوفا مما

فيه بأس و سئل الصادق عليه السلم عن الزاهد (الزاهدين خل) فى الدنيا قال الذى يترك حلالها مخافة حسابه و يترك حرامها مخافة عقابه، و زهد اصحاب اليمين ما رواه السكونى عن ابى عبدالله عليه السلم قال قلت (قلت له خل) ما الزهد فى الدنيا قال و يحك حرامها فتنكبه يعنى ان الزهد ترك ما حرم الله و هو زهد اصحاب اليمين . و اعلم ان الزهد زهد عن الفانى و رغبة فى الباقي فطالب الدنيا للاخرة و لما يريد الله زاهد و صدقه ان يتوكل على الله و لا يعتمد على ما سواه قال الصادق عليه السلم ليس الزهد فى الدنيا باضاعة المال و لا تحريم الحلال بل الزهد فى الدنيا الاتكون بما فى يدك اوثق منك مما (بما خل) عند الله عز و جل و كأنه عليه السلم يريد بقوله و لا تحريم الحلال اشارة الى قوله تعالى قل من حرم زينة الله التى اخرج لعباده و الطيبات من الرزق يعنى ان الزهد ليس ترك (بترك خل) ما احل الله بل ما تثقه (بالثقة خل) بما عند الله و عدم الركون الى دار الغرور و شكر النعم و شهودها من المتفضل بها قال ابو الطفيل عامر بن واثلة سمعت امير المؤمنين عليه السلم يقول الزهد فى الدنيا قصر الامل و شكر كل نعمة و الورع عن كل ما حرم الله عز و جل هـ، و شكر النعمة (النعم خل) باللسان و الجنان و الاركان و سئل على بن الحسين عليه السلم عن الزهد فقال عشرة اجزاء فاعلى درجة الزهد ادنى درجة الورع و اعلى درجة الورع ادنى درجة اليقين و اعلى درجة اليقين ادنى درجة الرضا الا و ان الزهد فى اية من كتاب الله تعالى لكيلا تأسوا على ما فاتكم و لا تفرحوا بما آتاكم و فى النهج عنه عليه السلم الزهد كله بين كلمتين من القران قال سبحانه و تعالى لكيلا تأسوا على ما فاتكم و لا تفرحوا بما آتاكم و من لم يأس على الماضى و لم يفرح بالآتى فقد اخذ الزهد بطرفيه هـ.

ثم اسمع قوله تعالى (قول الله خل) انا عرضنا الامانة على السموات و الارض و الجبال الاية ، و اعلم ان الامانة اقتحام العقبة كما قال تعالى فلا اقتحم العقبة و العقبة على ثلاثة احوال عقبة الولاية و عقبة التكليف و عقبة التوحيد ، فالاولى يعنى التوالى بالائمة عليهم السلم فك رقبة بهم و بمعرفتهم تفك الرقاب

من النار يتيما ذا مقربة يعنى به رسول الله صلى الله عليه وآله و قربه او مسكينا
 ذا متربة هو امير المؤمنين عليه السلم ترب (يترب خل) بالعلم اى مستغن به كثر
 علمه كأنه بقدر التراب و المراد بالتراب ما فى اللوح المحفوظ مما كتب القلم
 (القلم و اليه الاشارة خل) بقوله تعالى افلا يرون انا نأتى الارض ننقصها من
 اطرافها يعنى بموت العلماء فالمراد باقتحام العقبة موالاة يتيم ذا مقربة او
 مسكين ذا متربة يعنى محمدا صلى الله عليه وآله و اهل بيته عليهم السلم، و
 الثانية عقبة التكليف و هى على ثلاث عقبات الاولى عقبة الطاعة قولاً و فعلاً
 بموافقة الكتاب و السنة بالاخلاص و هى رتبة العوام و الثانية عقبة حفظ
 الجوارح عن (من خل) المحارم و استعمالها فى الطاعة بموافقة الكتاب و السنة
 بالاخلاص و هى للخواص و الثالثة عقبة حفظ الباطن من الوسوس الشيطانية و
 الهواجس النفسانية بموافقة الكتاب و السنة بالاخلاص و هى للخصيصين، و
 قدمت هاتين العقبتين لكونهما شرطين للثالثة و هى عقبة التوحيد ان تمحو
 الكثرة فانها موهومة و انت (انت فيها و خل) تتوجه الى وحدة بحت و هى
 وجهه الذى حيثما تتوجه و اليه توجهك فى حضرتك و غيبتك و مما ينبغى ان
 تخرق سفينة نفسك بمنقار الناقور و تطهرها من صفات الفجور لتخرج من
 الظلمات الى النور على يد خضر العقل و كليم المناجاة و تقتل غلام شهوتك و
 تبنى جدار طاعة الله لتستخرج كنز معرفته قال بعض العارفين من خرق سفينة
 عجه و قتل غلام تكبره و بنى جدار زهده كشف له عن سر معرفته بربه و قال
 النفس بلقيس و الدنيا عرشها و القلب سليمان و الاخرة ملكه و العقل الهدهد
 فسلط يا اخى هدهد العقل بمرسوم النقل على بلقيس النفس و هدهدا بجنود
 الحق و لاتقبل منها هدية الخداع و ارسل عليها عفريت الخوف و نكر لها عرش
 شهوتها و امرها بالدخول الى صرح التسليم فاذا قامت عليها الحجة و شهدته
 صرحاً ممرداً بعد ما كان لجة فعند ذلك ترجع الى ربها راضية مرضية و تسعد
 بالسعادة الابدية (الابدية مثل خل) النفس كمثلاً للمرأة كلما تجدد لها ثوب
 ظهرت به للناس ليرى عليها او تدعوهم به الى نفسها انتهى، ثم اعلم ان الطهارة

على ثلاثة اقسام طهارة الشريعة بالماء والتراب و طهارة الطريقة بالتوبة عن السيئات و طهارة الحقيقة بعدم رؤية الحسنات، و المعرفة على ثلاثة اقسام معرفة العبيد ذات و صفات و روح و معرفة العبادة نية و افعال و اقوال و معرفة المعبود اسماء و افعال و صفات، و العلم على ثلاثة اضرب علم شريعة و هو يؤخذ من المنقول بنظر العين او سماع الاذن و طريقته الكسب بالدرس و السماع و ثمرته الاخبار عن الله و علم طريقة يدرك بالقلب بواسطة الالهام و طريقته العمل بالاول مع الاخلاص و المجاهدة و ثمرته المعرفة و علم حقيقة و هو بالسرفيض الحق من غير واسطة النفس ذلك الفيض و طريقته العمل بالاولين و ثمرته القرب و الانس و المشاهدة فالاول شجرة ثابتة و الثانى ثمرة دانية و الثالث خاصية الهية باقية فمن ارادها فعليه بتحصيل الثمرة الكاملة و ليجتهد فى احسانها و من اراد هذه فعليه بغرس الشجرة و اصلاح ارضها و تنقيتها و سقيها و كثرة تعاهدها عن الشوك و عن كل مفسد كالرياح و السبخ و كثرة السقى و قلة المضرين و تب عن ذلك كله توبة نصوحا، و التوبة على ثلاثة اقسام توبة بالاقوال و هى توبة العوام و توبة بالافعال و هى توبة الخواص و توبة بالاحوال و هى توبة خواص الخواص فالاولى عن السيئات و الثانية عن الحسنات و الثالثة عما سوى الله، و اعلم ان العلماء قد ذكروا كثيرا من علوم الاخلاق و تهذيب النفس و كيفية سلوك الطريق المستقيم العادل الى الله تعالى فى كتبهم و اخبار اهل العصمة عليهم السلم مشحونة بذلك فمن اراده وقف عليه.

قال سلمه الله تعالى: السابعة - شرح قول الامام الهادى عليه السلم فى رسالته لاصحابه فى الامر بين الامرين و المنزلة بين المنزلتين و هذه صورته: من على بن محمد سلام على من اتبع الهدى و رحمة الله و بركاته فانه ورد على كتابكم و فهمت ما ذكرتم من اختلافكم فى دينكم و خوضكم فى القدر و مقالة من يقول منكم بالجبر و من يقول بالتفويض و تفرقكم فى ذلك و تقاطعكم و ما ظهر من العداوة بينكم ثم سألتمونا (سألتمونى خل) عنه و بيانه لكم و فهمت

ذلك كله

اقول هذه الرسالة الشريفة نقلها الشيخ المفيد (ره) من كتاب تحف آل الرسول صلى الله عليه و عليهم و قد اشتملت من بيان المنزلة بين المنزلتين فى افعال العباد و الرد على اهل الجبر و التفويض على ما لا يوجد مثله من البراهين القاطعة الالزامية من طريق المجادلة بالتى هى احسن و قد تضمنت ادلة الموعدة الحسنة و ادلة الحكمة على اكمل وجه .

و ينبغي ان نقدم قبل الشروع فى الكلام عليها كلمات فى الاشارة الى بيان رتبة هذه المسألة و انها لاينبغى ان يخوض فيها الا الاقلون الذين هم اعز من الكبريت الاحمر و اقل من الغراب الاعصم و الى بيان اقل ما يكفى من الاعتقاد فيها لغير الاقلين و الى بيان حقيقة مبدأ المنزلة المشار اليها و الى بيان مصدرها و محلها و متعلقها و غير ذلك الا ان الكلام فى ذلك كله على سبيل الاشارة و الاختصار و الاقتصار لان بسط الكلام فيها حتى تنجلي لكل ناظر تملأ الاسفار و يفنى الاعمار و يشغل الليل و النهار فاقول اعلم ان هذه المسألة احد من السيف تشق الاقدام و ادق من الشعر تزل الاقدام عند السير (المسير خل) عليها لان فيها عقبات كؤود لايقطعها بسهولة الا محمد و اهل بيته سلام الله عليهم حتى انهم نهوا عن الكلام فيه و حذروا كل التحذير روى الصدوق بسنده ان رجلا سأل امير المؤمنين عليه السلم عن القدر فقال (ع) بحر عميق فلاتلجه ثم سألته ثانية فقال عليه السلم طريق مظلم فلاتسلكه ثم سألته ثالثة فقال عليه السلم ستر (سر خل) الله فلاتتكلفه (فلاتتهتكه خل) و عن امير المؤمنين عليه السلم انه قال فى القدر ان القدر سر من سر الله و ستر من ستر الله و حرز من حرز الله مرفوع من حجاب الله موضوع عن خلق الله مختوم بخاتم الله سابق فى علم الله وضع الله العباد عن علمه و رفعه فوق شهاداتهم و مبلغ عقولهم لانهم لاينالونه بحقيقة الربانية و لا بعظمة النورانية و لا بعزة الوجدانية لانه بحر زاخر مواج خالص لله عز و جل عمقه ما بين السماء و الارض عرضه ما بين المشرق و المغرب اسود كالليل الدامس كثير الحيات و الحيتان يعلو مرة و يسفل اخرى فى قعره شمس

تضىء لا ينبغي ان يطلع عليها الا الواحد الفرد فمن تطلع عليها فقد ضاد الله في ملكه و نازعه في سلطانه و كشف عن ستره و سره و باء بغضب من الله و مأواه جهنم و بثس المصير هـ و انما حذر عليه السلام عنه لان العقل لا يدرك الاستواء فيه لان ذلك فوق العقل و لاتعلم الطريقة المثلى فيه الا بطور وراء العقل و هو الفؤاد المعبر عنه بالتوسم في قوله تعالى ان في ذلك لايات للمتوسمين و بالوجود و بنور الله في قوله عليه السلم اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله تعالى فلا يوجد (نعم قد يوجد خل) من يكون عنده ذلك النور و لا يعلم المنزلة و لقد وفتت على كثير من كلام العلماء الفحول من اهل العرفان و اصحاب الانوار الشعشعانية كشيخنا الشيخ محمد بن ابى جمهور الاحسائي في المجلى و شيخنا الملا في الوافي و قررة العيون و ساير كتبه و غيرهما من العلماء الذين يشقون بمتشابه علومهم الشعر و يستخرجون بغوامض افكارهم من لجاج بحار المعانى و الاسرار الدرر فاذا وصلوا الى هذه المنزلة خبطوا خبط عشواء و تاهوا في حندسها تيه عمياء و لا يزدادون بالتعمق فيها الا بعدا و لا يهتدون اليها رشدا لان تلك الانوار التى نظروا بها قد مزجوها بظلمة من علوم مبنية على قواعد غير مشيدة بنور الله و انما هى من كلام بعض الحكماء ممن سقط اليه من الحق شىء خفى عليه مفصوله و موصوله فهياً له مبادئ و اسبابا رتبها بفكره و من اقوال بعض العلماء ممن نال شيئاً ناقصاً فتممه من صدره و سطره و لم يعلموا ان الفكر و العقل و ما حواه الصدر من العلم قاصرة عن ذلك اذ لا يدركه الا ما كان منه و لا يعود اليه الا ما برز عنه و لهذا قال الصادق عليه السلم كما رواه المفيد (الصدوق خل) (ره) فى توحيده عنه عليه السلم لا جبر و لا قدر و لكن منزلة بينهما فيها الحق اوسع ما بين السماء و الارض التى فيها الحق لا يعلمها الا العالم او من علمها اياه العالم هـ، و الى ذلك الاشارة بما رواه فى البصائر عن الصادق عليه السلم ان حديثنا صعب مستصعب شريف كريم ذكوان ذكى وعر لا يحتمله ملك مقرب و لا نبى مرسل و لا مؤمن ممتحن قيل فمن يحتمله قال عليه السلم من شئنا و فى رواية نحن نحتمله هـ، فابان عليه السلم ان هذه المنزلة بين

المنزلتين لا يعلمها احد الا بتعليم العالم و هو الامام عليه السلم فلا يسلكها الا الاقلون و هم المعلمون الذين نظروا بنور الله و كل من سواهم فيكفيه ان يعرف ان الله سبحانه لم يجبر العباد على الافعال و لم يفوض اليهم الامور (الامر خ ل) بل كلف تخييرا و نهى تحذيرا فاذا اعتقد على سبيل الاجمال انه تعالى لم يهمل العباد فى افعالهم و لم يجبرهم عليها كما قال الرضا عليه السلم ان الله لم يطع باكره و لم يعص بغلبة هو المالك لما ملكهم و القادر على ما اقدرهم عليه كان مؤديا لما يراد منه و لا يكلف الخوض فى هذه اللجج الغامرة و لا معرفة المنزلة بين المنزلتين ولكنه لتعذر ذلك على كثير من الناس اما الاقلون المشار اليهم فعليهم ذلك لانهم مرابطون على الثغر الذى تهجم منه جنود الشياطين على رعيتهم من المسلمين فانهم اذا قبلوا منهم الرعية حرقت انوارهم جنود الشياطين فعليهم ذلك لتوقف الدفاع عنهم عليه و لا يجوز لهم تركهم لانهم انعامهم كما قال الصادق عليه السلم فى تفسير قوله تعالى متاعا لكم و لانعامكم و قال الباقر عليه السلم الناس كلهم بهائم الا قليل من المؤمنين و المؤمن قليل و المؤمن قليل و اما مصدرها فاعلم ان اول فائض من الابداع الوجود و هو الموجود من حيث ربه لا من حيث نفسه و الماهية وجدت تبعا للوجود و هى الحيشة الثانية اما الوجود فهو الماء الذى به حيوة كل شىء و هو اثر الرحمة قال تعالى و هو الذى يرسل الرياح بشرى بين يدي رحمته حتى اذا اقلت سحابا ثقالا سقناه لبلد ميت فانزلنا به الماء فاخرجنا به من كل الثمرات كذلك نخرج الموتى لعلكم تذكرون و البلد الطيب يخرج نباته باذن ربه و الذى خبث لا يخرج الا نكدا فالرحمة هى النقطة التى هى السر المقنع بالسر و الرياح النفس الرحمانى و الالف الاولى و بعده السحاب المزجى و هو مذكور فى هذه الاية فى قوله تعالى يزجى سحابا ثم يؤلف بينه و هى الحروف قبل التأليف و السحاب الثقال المشية و الابداع و عالم كن و الكاف المستديرة على نفسها و الكلمة التى انزجر لها العمق الاكبر و هذه الاربعة هى مراتب الابداع و المشية و عالم الامر و الماء المنزل هو الوجود و البلد الميت ارض الجرز و القابليات و الماهيات و

الزيت المضىء و الدواة الاولى و البلد الطيب الماهية الطيبة يكاد زيتها يضىء و لو لم تمسسه نار و الذى خبث من الماهيات لشدة انيته لا يقبل الوجود الا نكدا اى الا ما جرى عليه من الكون لا ما يقربه من اختياره و لاتوهم ان الماهيات لها وجود قبل الوجود لافى العلم و لافى الاعتبار و لافى الخارج و الا لاستغنت عن الوجود لانها انما كانت شيئا بالوجود و شيئته و هذا حكمها فى كل مقام لها من الوجوب و الجواز لا يقال انها انما اوجدها كما علمها و الا لزم الجبر لانا نقول لو كان كذلك لزم ثبوت شيئتها قبل الوجود فيلزم قدمها لانها غير موجودة فتعدد القدماء و يلزم انها اعطته علمه بها كما قاله بعض المتمشرقين فيكون محتاجا اليها فى علمه بها و انما اوجدها كما علمها على ما هى عليه مما يمكن لها لذاتها و ما يمكن لها لذاتها الا ما اقتضته من مشيته لها و ماشاءها الا كما اقتضته من مشيته اذ لا شيئية لها الا بمشيته و انما اشتق الشىء من المشية كما قال امير المؤمنين عليه السلم فى خطبة يوم الغدير قال اذ كان الشىء من مشيته فلا ثبوت لها و لا شيئية قبل الوجود و لم يشأ الا ما علم اذ لا يمكن فى المشية الا ما علم فلا شيئية لغيره الا بمشيته نعم الماهية هى شيئية الوجود من حيث نفسه لانه لا شيئية له من حيث موجد فافهم و لى كلام ذكرته فى خطبة انشأتها فى عيد الاضحى فيه بيان حقيقة هذه المنزلة فتدبره تظفر بمرادك و هو قولى فى الشاء عليه تعالى انشأ ما انشأ لا من شىء فيكون معه و ابدأ ما اراد لا بشىء (لشىء خل) و الا لما ابتدعه بل خلق الخلق على مستقرهم اذ خلقهم بدعوة سرهم فاعطاهم ما سألوه من حكمهم و فطرهم اذ شأن المختار اختيار شأن امرهم و لو كان موجبا لجرى فعله بقسرهم فتعالى فى غنى ذاته و عزة افعاله و صفاته عن خيرهم و شرهم بل اتيناهم بذكرهم فهم عن ذكرهم معرضون انتهى، و قد تقدم مرارا الاشارة الى ذلك خصوصا عند الكلام على قوله صلى الله عليه وآله اللهم زدنى فيك تحيرا و لما كانت الماهية لا وجود لها الا بتبعية الوجود كانت مشية الله للوجود و لجميع كمالاته اولا و بالذات و مشيته سبحانه للماهية و لجميع كمالاتها ثانيا و بالعرض فتكون مشية العبد للحسنة بالذات لانها من كمالات

الوجود من مشية الله لها بالذات لانه تعالى شاء الوجود و كمالاته بالذات و مشية العبد للشيئة بالذات لانها من كمالات الماهية من مشية الله لها بالعرض لانه تعالى شاء الماهية و جميع كمالاتها بالعرض و الماهية ضد العام للوجود و كل شىء من كمالاتها ضد عام لعكسه من كمالات الوجود و اما محلها فاعلم انه لما فاض الوجود من كتم الجود انعكست عنه الماهية لانها ظلمة (ظله خل) و انفعاله عند فعل القادر و يعبر عن الوجود بالنار و عن الماهية بالزيت و عنه بالكلام و عنها بالمعنى و عنه بالماء و عنها بالارض الميتة و مجموعهما الانسان و لما كان الممكن لا غناء له عن المدد فى حال و الا لم يكن حال انقطاعه عن المدد شيئا و اليه الاشارة بقوله تعالى و ما كنا عن الخلق غافلين و كان مدده من ثمرات اقواله و افعاله و احواله لان الله سبحانه يوجد صفة الشىء بذلك الشىء و الا لم يكن صفة (صفته خل) بل هى شىء اخر و اليه الاشارة بقول على عليه السلم و القى فى هويتها مثاله فاطهر عنها افعاله و لما كان الانسان مركبا من شيئين متضادين كل منهما طالب لكماله و غذائه و لا يكون الا من جنسه و كان لكل منهما ميل و شهوة الى ما طلب و كسب لذلك السبب تركبت فيه الشهوة المركبة الا ان تركيبها على سبيل التعاقب و البدل لانها فى الحقيقة شهوتان متضادتان (متضادان خل) و للوجود وجه خاص به و باب يستعمله فى مطالبه و هو العقل و للماهية وجه خاص بها و باب تستعمله فى مطالبتها و هو النفس الامارة بالسوء يجمع منشأهما القلب فالعقل عن يمينه و النفس عن شماله و له اذنان و على كل حال منهما داع من الرحمن فعلى اليمين داعى العقل و هو ملك مؤيد يلقى اليه المعونة من الله على فعل ما طلب الوجود و ندبه اليه من كمالاته الثابتة و ذلك الملك صورة الرأس القائم الخاص بذلك الشخص من العقل الاول المنطبعة فى المرآة اليمنى التى هى العقل من قلب ذلك الشخص و على الشمال داعى النفس و هو شيطان مقيض يلقى اليه الخذلان بالله لا منه فى تزيين فعل ما طلبت الماهية و ندبها اليه من كمالاتها المجتثة التى لا قرار لها و ذلك الشيطان صورة الرأس المنكوس الخاص بذلك الشخص من الجهل الاول المنطبعة فى

المرآة الشمال التي هي النفس الامارة (الامارة من خل) قلب ذلك الشخص و
امد سبحانه الملك بجنود من مقتضيات الفضل و الرحمة و اللطف و الايقان و
امد سبحانه الشيطان بجنود من مقتضيات العدل و الغضب و القهر و الخذلان
فالانسان بين أمر و ناه من نفسه و جعل سبحانه للعبد الالة و الصحة و هي (هي
التي خل) يكون العبد بها متحركا مستطيعا للفعل مددا و اعانة على الطاعة لكنه
عز و جل جعلهما صالحة للمعصية (للمعصية لان ذلك الصلوح من تمام قابلية
كون الطاعة طاعة اذ لو لم يصلح للمعصية خل) لم يقدر العبد عليها و اذا لم يقدر
عليها كان مضطرا الى الطاعة فلا يكون مطيعا اذ الطاعة لا تتحقق حتى يقدر على
المعصية و تركها و يفعل الطاعة مختارا و الوجود و الماهية متشابهان متضادتان
كالشخص و ظله و كذلك شهواتهما و ارادتهما و باباهما و مطلوباهما ليتحقق
الاختيار و الصلوح في الالة و الصحة قال تعالى فجعلناه سميعا بصيرا و الى
تركب الداعي و الشهوة في الانسان المستلزمان للاختيار اشار الصادق عليه
السلم فيما كتب على يدى عبدالملك بن اعين حين كتب عبدالرحيم القصير
على يدى عبدالملك بن اعين كما رواه الصدوق (ره) في توحيده فكتب عليه
السلام سألت عن المعرفة ما هي فاعلم رحمك الله تعالى ان المعرفة من صنع
الله عز و جل في القلب مخلوق و الجحود صنع الله في القلب مخلوق و ليس
للعباد فيهما صنع و لهم فيهما الاختيار من الاكتساب فبشهوتهم الايمان اختاروا
المعرفة فكانوا بذلك مؤمنين عارفين و بشهوتهم الكفر اختاروا الجحود فكانوا
بذلك كافرين جاحدين ضلالا و ذلك بتوفيق الله لهم و خذلان من خذله الله
فبالاختيار و الاكتساب عاقبهم الله و اثابهم ثم قال عليه السلم بعد ذلك و سألت
رحمك الله عن الاستطاعة للفعل فان الله عز و جل خلق العبد و جعل له الالة و
الصحة و هو القوة التي يكون العبد بها متحركا مستطيعا للفعل و لا متحرك الا و
هو يريد الفعل و هي صفة مضافة الى الشهوة التي هي خلق الله عز و جل مركبة
في الانسان فاذا تحركت الشهوة في الانسان اشتهى (اشتهى الشيء خل) و اراده
فمن ثم قيل للانسان يريد فاذا اراد الفعل و فعل كان مع الاستطاعة و الحركة

مستطيعا متحركا فمن ثم قيل للعبد مستطيع متحرك فاذا كان الانسان ساكنا غير مرید للفعل و كان معه الالة و هى القوة و الصحة اللتان بهما تكون حركات الانسان و فعله كان سكونه لعله سكون الشهوة فليل ساكن و وصف بالسكون فاذا انتهى الانسان و تحركت شهوته التى ركبت فيه انتهى الفعل و تحركت بالقوة المركبة فيه و استعمل الالة التى يفعل بها الفعل فيكون الفعل منه عند ما تحرك و اكتسبه فليل فاعل و متحرك و مكتسب و مستطيع اولاترى ان جميع ذلك صفات يوصف بها الانسان الحديث ، فافهم ما القى اليك و ما تضمنه هذا الحديث الشريف فان فى ذلك تمام بيان الحقيقة بالحق و ان اردت زيادة البيان فعليك فى رسالتنا التى وضعناها فى هذا الشأن لشيخنا الشيخ عبدالله بن الشيخ محمد ابى دندن الاحسائى و برسالتنا التى كتبناها للشيخ عبدالله بن الشيخ مبارك القطيفى الجارودى فانهما قد تكفلتا بطلبة الطالبين و رغبة الراغبين فى الحق و اليقين و قد تركت اشياء ينبغى ان اذكرها هنا اكتفاء بايراد هذا الحديث لانه تكفل بها فتدبره و انما اكتفيت به لاني لو بينت ذلك طال فيه الكلام و الحمد لله وحده .

و اما متعلقها فهو جميع ما فى الارض لقوله تعالى انا جعلنا ما على الارض زينة لها لنبلوهم ايهم احسن عملا و جميع الاعمال و الاقوال و الاحوال مما يتعلق به التكليف و جميع المعتقدات من مدركات العقول و الخيالات و الافكار و مظاهرها و برازخها و بالجملة كل ما يتعلق به التكليف و تفصيل ذلك يظهر للعارفين المراقبين العاملين .

و اعلم ان لهذه امثالا ذكرها الله تعالى فى كتابه على سبيل التلويح و التنبيه و خلق تلك الامثال فى الانسان و فى العالم قال تعالى و كآين من اية فى السموات و الارض يمرون عليها و هم عنها معرضون و قال سنريهم آياتنا فى الافاق و فى انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق و قال تعالى و تلك الامثال نضربها للناس و ما يعقلها الا العالمون و تلك الامثال لا يمكن حصرها و لهذا قال الشاعر:

كل شىء فيه معنى كل شىء

فتفطن واصرف الذهن الى

كثرة لاتنهاى عددا

قد طوتها وحدة الواحد طى

و لكن منها كلام الانسان و منها الصورة فى المرأة او (وخل) غير ذلك مما لا يحصى و اظهر الامثال نور الشمس و الظل و لنمثل فيه لظهوره فنقول ان الشمس اذا اشرفت وقع نورها الذى لا يخرج عن قبضتها على وجه الجدار و ان شئت قلت على يمينه فظهر بظهوره الظل عن خلف الجدار و ان شئت قلت عن شماله فاستنار وجه الجدار بنور الشمس و اظلم خلف الجدار بالظل و تلك الاستنارة من الشمس و اليها تعود الا انها لا تظهر الا بالجدار اذ لولاه لم تظهر الاستضاءة و ان كانت موجودة عند الشمس و اولى بها من الجدار الا ترى انها اذا غربت تبعتها الاستنارة و الظل الذى بدا من الجدار و اليه يعود الا انه لا يظهر الا بالشمس لا منها و الالعاد اليها لكنه لا يتحقق الا بالشمس الا ترى كيف تحركه و تصرفه و بتحركها يتحرك و ان لم يتحرك الجدار قال تعالى ثم جعلنا الشمس عليه دليلا فالجدار اولى بالظل لانه منه و يعود اليه و بالشمس لا منها و لا اليها فالشمس الظاهر اعنى القرص الذى تشعشت عنه الانوار مثل للوجود المطلق الذى هو عالم الامر و الابداع و المشية و النور الظاهر على يمين الجدار هو الوجود و الظل الظاهر على شمال الجدار هو الماهية و مجموعهما هو الانسان و ان شئت قلت النور الظاهر على يمين الجدار مثال للحسنة و الظل الظاهر على شمال الجدار مثال للسيئة و قد قلنا انفا انه لولا الجدار لم يظهر نور الشمس و ان كانت اولى به لانه نورها و لولا الشمس لم يظهر ظل الجدار و ان كان اولى به من الشمس لانه ظله و لهذا قال تعالى فى الحديث القدسى انا اولى بحسناتك منك و انت اولى بسيئاتك منى الحديث، و هو كما نقول فى المثال المذكور حرفا بحرف الشمس اولى بالنور الظاهر على الجدار و الجدار اولى بالظل من

الشمس و كما تقول ارادة الشمس اى ايجادها للنور الظاهر اولا و بالذات و للظل ثانيا و بالعرض لان ايجادها للظل انما هو تبع لايجاد النور كذلك تقول ايجاد الله للحسنة اولا و بالذات و ايجاده للسيئة ثانيا و بالعرض لان ايجاده سبحانه للمعصية انما هو تبع لايجاد الطاعة لان ايجاد المعصية ثانيا من تمام قابلية الطاعة للايجاد اولا و الا لم تكن الطاعة طاعة و لانها انيتها كما اشرنا (اشير خل) اليه فيما مر (مر فلاحظ تفهم ان شاء الله تعالى خل) و لاحظ رسالتينا المذكورتين تزدد بياننا و السلام عليك و رحمة الله و بركاته و يأتى ان شاء الله تعالى زيادة بيان .

و اذ قد انتهينا الى هنا فلنشرع فى المقصود على سبيل الاقتصار و الاختصار (الاختصار و الاقتصار خل) بين تلويح و تصريح فنقول قوله عليه السلام «و خوضكم فى القدر» يشير الى انكم لم تسلكوا طريق الحق فى القدر الذى هو المقام الثالث من مقامات عالم الامر و الذى هو وضع الحدود و الهندسة و التقدير فى افعال العباد حيث لم تستضيئوا بنور العلم و لم تلجأوا الى ركن وثيق .

و قوله عليه السلم «و مقالة من يقول منكم بالجبر» يعنى به اصحاب ابي الحسن الاشعري و من حذا حذوهم فانهم ذهبوا الى انه لا مؤثر فى الوجود الا الله المتعالى عن الشريك فى الخلق و الايجاد يفعل ما يشاء و يحكم ما يريد لا علة لفعله و لا راد لقضائه لا يسأل عما يفعل و هم يسألون و لا مجال للعقل فى تحسين الافعال و تقييحها بالنسبة اليه بل يحسن صدورها عنه تعالى و الاسباب التى ارتبط بها وجود الاشياء بحسب الظاهر ليست اسبابا حقيقة و لا مدخل لها فى وجودها لكنه تعالى اجرى عادته بانه يوجد تلك الاسباب اولا ثم يوجد المسببات عقبها فكل من الاسباب و المسببات صادرة عنه ابتداء كذا قالوه و انت اذا تأملت كلامهم وجدته على ما فيه من التناقض مثل قولهم اسباب و لا مدخل لها فانها اذا كانت اسبابا و لو ظاهرا كان لها مدخل و الا فلا و رأيته ليس مغترفا من علم و انما هو تمويه و فتنة و زيغ طلبا للاستغناء عن الحق و اهله فاما

الذين فى قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة و ابتغاء تأويله مع ما فيه من لزوم نسبة الظلم الى الله تعالى الذى نزه نفسه منه (عنه خل) و تمدح بنفيه عنه و من رد قوله و العمل بقولهم حيث يقول و اذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها ابائنا و الله امرنا بها قل ان الله لا يأمر بالفحشاء و قال ان الله لا يظلم الناس شيئا و لكن الناس انفسهم يظلمون و يأتى ان شاء الله ما يبرد الغليل (الغليل و يشفى العليل خل) .

و قوله عليه السلم «و من يقول بالتفويض» يشير به الى اصحاب واصل بن عطا من المعتزلة و من حذا حذوهم ممن يقول بالتفويض فانهم ذهبوا الى ان افعال العباد مخلوقة بقدرتهم و اختيارهم ليس لله فى ذلك مدخل فاشركوا من حيث لا يعلمون و لقد ورد عن امير المؤمنين عليه السلم فى شأن المفوضة و هم القدريّة قال عليه السلم ان ارواح القدريّة تعرض على النار غدوا و عشيا حتى تقوم الساعة فاذا قامت الساعة عذبوا مع اهل النار بانواع العذاب فيقولون يا ربنا عذبتنا خاصة و تعذبنا عامة فيرد عليهم ذوقوا مس سقر انا كل شىء خلقناه بقدر هـ، مع ما يلزم فى ذلك من تكذيب الايات مثل و ماتشاؤن الا ان يشاء الله و ابطال الروايات مثل قول الرضا عليه السلم ان الله لم يطع باكره و لم يعص بغلبة و لم يهمل العباد فى ملكه هو المالك لما ملكهم و القادر على ما اقدرهم عليه الحديث، و لقد رأيت كثيرا ممن يقول بالمنزلة بين المنزلتين و يكفر اهل الجبر و لا يعرف مرادهم و ان كانوا مخطئين و يكفر اهل التفويض و هو منهم و ان كانوا كاذبين حيث ان من رأيت يقول ان الله سبحانه و تعالى ليس له فى افعال عباده الا الامر و النهى القوليان المعروفان عند العامة و انه خلق لهم الالة و الصحة الصالحين ثم رفع يده عنهم و هذا فى الحقيقة نفس التفويض و هل هذا الامثل من امره سيده بأن خذ هذه المائة الدينار و امض يوم الخميس و اشتر من سوق بغداد من فلان الشىء الفلانى ثم مضى العبد عن سيده فلو كان كذلك لوقع الوصل فى الحال الاولى و الفصل فى الثانية و لكان لله تعالى حالين (حالان ظ) و لما كان مالكا لما ملكهم و لخرج عن يده ما فى قبضته و لما كان مع كل شىء لان

الحال الثانية غير الاولى و لماصح الرحمن على العرش استوى يعنى من كل شىء على السواء الى غير ذلك و لما لم يدر كوا غير هذا القول او الجبر و عرفوا بطلانهما قالوا ان التفويض هو القول بالاستقلال و اما اذا قلنا انه خلق الالة و الصحة و عرفنا النجدين و امر و نهى فهذا هو المنزلة بين المنزلتين و لا يعلمون ان ذلك نفس التفويض و انما المنزلة بين المنزلتين هو ان نقول انه خلق بارادتنا المستخدمة للاتنا و ما يترتب عليه من نحو العمل افعالنا الا ان خلقه الطاعة (للطاعة خل) بالذات و المعصية (للمعصية خل) بالعرض فلو خلقنا لا بارادته كان تفويضا و لو خلق لا بارادتنا كان جبرا و لو خلق (خلقه خل) و خلقنا معه كل مستقل بارادته كما قال بعضهم ان كلا القدرتين متعلقتان بالفعل الواحد اولا و جوز اجتماع علتين تامتين على معلول واحد لكننا مستغنين فى ايجادنا فنكون مستغنين فى وجودنا هذا هو الشرك الصريح و لو خلق المعصية بالذات كما تقول الجبرية لم يعرف الخالق من المخلوق لان الله سبحانه لم يخلق شيئا فردا قائما بنفسه للدلالة عليه و لو خلق الطاعة بالعرض كما يلزم المفوضة لكان مراده غير الطاعة و المعصية فاذا لم يكن غيرهما كان مراده لم يكن قط فوجب ما اوجبنا و سقط ما اسقطنا .

فمن كان ذا فهم يشاهد ما قلنا

و ان لم يكن فهم فياخذنا

فما ثم الاما تلوناه فاعتمد

عليه و كن فى الحال فيه كما كنا

الابيات ، فكأنى بقوم اذا سمعوا ما اقول و فهموا معناه قالوا آمنا به و كأنى باخرين اذا سمعوه (سمعوا خل) تاهت خواطرهم فيه و لم يفهموه و ان استحسنوه .

قد يطرب القمري اسماعنا

و نحن لانفهم الحانه

و كأنى باخرين اذا سمعوا كلامى هذا و امثاله فى كثير مما مر قالوا فيه ارتفاع لان فيهم انخفاضا او قالوا هذيان و وزنوه بموازينهم المعوجة لانهم لا يحسنون السباحة و غرقوا فى تلك اللجة و لو اتبع الحق اهواءهم لفسدت السموات و الارض و من فيهن بل اتيناهم بذكرهم فهم عن ذكرهم معرضون ، و انما كتبت هذه الكلمات التى ليست من ظاهر المقصود لاني اتيت بها تنبيها للمتسرع قبل التأمل و ترهيبا للمتورع عن التحمل فافهم .

و اما حصر المفيد (ره) التفويض فى معنى قوله ان التفويض هو القول برفع النظر عن الخلق فى الافعال و الاباحة لهم مع ما شاءوا من الاعمال و هذا قول الزنادقة و اصحاب المباحات انتهى ، فان اراد معنى اصطلاح عليه فلا مشاحة (مشاحة فيه خل) و ان اراد انه هو المعنى المراد فدون ذلك خرط القتاد ، اما سمع ما فى رواية حريز و ابن مسكان فى التعريض باصحاب التفويض عن ابي عبدالله عليه السلم انه لا يكون شىء فى الارض و لافى السماء الا بهذه الخصال السبع بمشية و ارادة و قدر و قضاء و اذن و اجل و كتاب فمن زعم انه يقدر على نقص واحدة فقد كفر و عن ابي الحسن موسى بن جعفر عليهما السلم قال لا يكون شىء فى السموات و لافى الارض الا بسبع بقضاء و قدر و ارادة و مشية و كتاب و اجل و اذن فمن زعم غير هذا فقد كذب على الله او رد على الله انتهى ، و قال الصادق عليه السلم و من زعم ان الخير و الشر بغير مشية الله فقد اخرج الله من سلطانه و من زعم ان المعاصى بغير قوة الله فقد كذب على الله و من كذب على الله ادخله (ادخله الله خل) النار انتهى ، و لا يقال ان هذا يلزم منه الجبر لانا قد بينا مرارا فى اجوبتنا فى هذه المسائل المتقدمة و سيأتى ان هذا هو المنزلة بين المنزلتين و انما قال امير المؤمنين عليه السلم طريق مظلم فلا تسلكه ، لانه عليه السلم يعلم انه الصراط المستقيم احد من السيف و ادق من الشعر فان امكنتك على سلوكه بمصباحنا و الا فلا تكذب بما لم تحط به علما و لما يأتك تأويله .

و قوله عليه السلم «و تفرقكم فى ذلك و تقاطعكم» الخ ، اعلم ان غير اهل

الحق من القائلين بالجبر و التفويض لما كانوا اصحاب الدولة و المملكة و لم يسلموا و لم ينقادوا لاهل الحق عليهم السلم بل استكبروا و عتوا عتوا كبيرا تلبسوا فى كل صورة حتى انخرط بهم الشيطان فى وادى الخذلان الى التلبس بالعلم و خاضوا فيه بغير مصباح هدى فخطوا فى الظلمات و اسسوا الشبهات لان كل مفتون ملقن حجته يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا و لو شاء ربك ما فعلوه فذرهم و ما يفترون و لتصغى اليه افئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة و ليرضوه و ليقتربوا ما هم مقتربون و لما كان اتباع اهل الحق ضعفاء يخافون ان يتخطفهم الناس عاشروهم و جلسوا معهم و تكلموا معهم فى ذلك دخل على بعضهم من الضعفاء تلك الشبهات لقرب الشبهة من ذلك اللطخ الذى ترى فيهم فى الاظلة فقال منهم بالجبر و قال منهم بالتفويض و ذهبوا منهم (مثلهم خ ل) كل مذهب فنصبوا لهم ساداتهم عليهم السلم علامات عند شبهات الطرق للطريق المستقيم و جعلوا تلك العلامات مرموزة المراد مطوية (مطلوبة خ ل) المقصود لثلايطلع عليها الا من شأؤوا كما قالوا عليهم السلم و جعلوا لها صورة ظاهرة تغنى من اقتصر عليها اذ حسن القول ما لم يضمخ خلافه عن قصد له اذا لم يقدر على المعنى المستور كاف فى الأمور به لانه حينئذ هو المقذور و انما ناسب (ناسبت خ ل) الشبهة لمبادئها فيهم و اشبهت عليهم لان داعى الحق يوحى الى عقل المرء فيميل العقل بشهوة الوجود الى احد نهاياته و مطالبه مما له او لاحد مراكبه و يرى المرء ميلا من نفسه الى ذلك الشئ الذى يطلبه و داعى الباطل يوسوس الى نفس المرء الامارة فتميل النفس بشهوة الماهية الى احد نهاياتها و مطالبها مما لها او لاحد مراكبها و يرى المرء ميلا من نفسه الى ذلك الشئ الذى يطلبه و ان كان الداعى الاول هو الملك و الثانى هو الشيطان لانه الذى لا يرى شيئا من خارج فيطبع الملك و يعصى الشيطان و انما يكون ميله الى احد مطلوبيه فلما كان ميل النفس مشتبا لميل العقل و مطلوب النفس مشتبا لمطلوب العقل و كل من المطلوبين خلق الله منه كفاية طالبه بحيث لا يجوز ان يطلب الحق (العقل خ ل) من مطالبه شيئا لا يجده الا فى (فى مطالب

خل) النفس او تطلب النفس شيئا من مطالبها لاتجده الا فى مطالب العقل فلا يكون ممكنا فلا يكون مختارا و كان ايضا الالة و الصحة صالحتين لان يستعملها العقل فى مطالبه و النفس فى ماربها فلما كان كذلك اشبه الداعيان اللذان هما من المرء و لا يعلم انهما (ايهما خل) داعى العقل فيتبعه او داعى النفس فيجتنبه فاكمل الله به (عليه خل) الحجة بحجة منه كاملة و هى الانبياء و الاوصياء عليهم السلم الاقوياء الذين لا يلتبس عليهم داعى الرحمن و داعى الشيطان الذين عصمهم بتسديده و ايدهم بتأييده و اختارهم لذلك قال الله تعالى الله اعلم حيث يجعل رسالته فوضعوا عليهم السلام على كل شىء دليلا مطابقا و شاهدا ناطقا لئلا يضلوا فمن لم يأخذ عنهم هلك من حيث لا يعلم و اليهم الاشارة بقول الصادق عليه السلم هيات فات قوم و ماتوا قبل ان يهتدوا و ظنوا انهم امنوا و اشركوا من حيث لا يعلمون و لما كانت الشبهة اقرب الى الافهام الكدرة تمكنت فى قلوب اهلها و اسسوا عليها اعتقاداتهم و ادخلوا ضعفاء الشيعة فيها و هم الذين ليس لهم قلوب يعقلون بها فمهد عليه السلم لضعفاء شيعته و لعلمائهم دليلا الزاميا لهم الى ظاهر على طريق المجادلة بالتى هى احسن ليشد به قلوب المؤمنين و يدفع به شبه المعاندين .

فقال عليه السلام: اعلموا رحمكم الله تعالى انا نظرنا فى الآثار و كثرة ما جاءت به الاخبار فوجدناها عند جميع من ينتحل الاسلام ممن يعقل عن الله عز و جل لا تخلو من معنيين اما حق فيتبع و اما باطل فيجتنب و قد اجتمعت الامة قاطبة لا اختلاف بينهم فى ذلك ان القران لا ريب فيه عند جميع اهل الفرق و فى حال اجتماعهم مقرون بتصديق الكتاب و تحقيقه مصيبون مهتدون و ذلك بقول رسول الله صلى الله عليه و آله لا تجتمع امتى على خطأ (ضلالة خل) فاخبر ان جميع ما اجتمعت عليه الامة كلها حق هذا اذا لم يخالف بعضها بعضا و القران حق لا اختلاف بينهم فى تنزيله و تصديقه فاذا شهد القران بتصديق خبر و تحقيقه و انكر الخبر طائفة من الامة لزمهم الاقرار به ضرورة حيث اجتمعت فى الاصل على تصديق الكتاب فان هى جحدت و انكرت لزمها الخروج من

الملة .

اقول لما كان منشأ اختلاف من اختلف من الشيعة و المحبين انما هو بالاصغاء الى اقوال العامة و خوضهم فى ذلك لاتباع الاهواء فاخذت بهم طرفى الافراط و التفريط عن الاستواء لان الاستواء الذى هو المنزلة بين المنزلتين لا يظفر بها من نحو ذاته الا من اشهده الله خلق السموات و الارض و خلق نفسه فان ذلك على حكم الاستواء و المنزلة بين المنزلتين ، او من علمه اياه (اياها خل) العالم اراد عليه السلم ان يمهد قاعدة من مقدمات يقينيات مسلمات عند القائل بالجبر و التفويض اللذين هما الافراط و التفريط ليضطروا الى الاقرار بالحق و الى تركه بعد ظهوره بلا خفاء عند كل احد (واحد خل) و فى الحالين يظهر للقائلين من الشيعة فساد الطرفين و سلك عليه السلم فى التقرير ظاهرا طريق المجادلة بالتى هى احسن و لم يسلك طريق الحكمة لان ذلك لا يذوقه الا المتوسمون و لا طريق الموعدة الحسنة لان ذلك لا يمسه الا المطهرون الذين يطلبون العلم زاد اليوم المعاد فقال عليه السلم «انا نظرنا فى الاثار» الخ .

قوله عليه السلم «وجدنا عند جميع من ينتحل الاسلام» لان غيرهم منهم من ينفى التكليف فلا يرى حقا و لا باطلا و كذلك من لا يعقل .

و قوله عليه السلم «لاتخلو من معينين اما حق فيتبع او باطل فيجتنب» يعنى اما حق فهو احق ان يتبع او باطل فيحق ان يجتنب لان كل حق متبع او كل باطل مجتنب فان الواقع ان من الحق ما هو منبوذ و مجتنب و من الباطل ما هو متبع محمول على الاعناق .

و قوله عليه السلم «و قد اجتمعت الامة قاطبة لا اختلاف بينهم» قرر فيه مقدمة مسلمة عند الخصم لانها على النحو الذى يعتمدونه فى مسألة الاجماع الضرورى و ان كنا نعتده ايضا الا ان اعتمادنا عليه من جهة اعتقادنا ان زمان التكليف لا يخلو من حجة لله معصوم مفترض الطاعة لاتكون واقعة فى الارض الا و لله فيها حكم يظهر على يدى هذا الحجة و هو الواسطة بين الله و بين خلقه فاعتمادنا على اجتماع (اجماع خل) الامة لدخول قوله عليه السلم فيهم فلو انفرد

عنهم كان هو الحجة دونهم فان قيل فما الفائدة في الاجماع حينئذ اذا كان الاعتماد على قوله خاصة منضمًا و منفردًا قلنا قد تتحقق (يتحقق خل) الفائدة فيما اذا دخل في المجمعين من لا يعلم نسبه و لا اسمه فانا نحكم بحجية الاجماع حينئذ لدخول قوله عليه السلم في جملة اقوالهم و ذلك بعد استقرار المذاهب فيكون الخلاف حينئذ خلاف الاجماع و هو غير مسموع و اما عندهم فاجتماع اهل (اصحاب خل) الحل و العقد من امة محمد صلى الله عليه و آله لقوله تعالى و من يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى و يتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى الاية، رتب سبحانه الذم و الوعيد على اتباع غير سبيل المؤمنين و ذلك يتحقق بمخالفتهم قولًا و فتوى (فعلا خل) فيكون اتباعهم في ذلك واجبا و هو معنى حجية الاجماع و لقوله تعالى و كذلك جعلناكم امة و سطا لتكونوا شهداء على الناس و يكون الرسول عليكم شهيدا و قبول الشهادة منهم المفهوم من الاية دليل على كونهم عدولا و لو حال اجتماعهم و يستحيل اجتماعهم على الخطاء و لقوله تعالى كنتم خيرا امة اخرجت للناس تأمرون بالمعروف و تنهون عن المنكر فدل ذلك على امرهم بكل معروف و نهيهم عن كل منكر لان الالف و اللام للاستغراق لانهم لو امروا ببعض و نهوا عن بعض لم يتحقق الوصف و لم يكونوا خيرا امة فان قيل ان منهم من لا يكون كذلك قلنا في حالة (حال خل) الافتراق نعم اما في حالة الاجتماع على امر واحد فلا و الا لم يكن خيرا امة لانهم حينئذ متفقون على المنكر هذا خلف، فاذا ثبت ذلك كان اجتماعهم حجة و هو ما نريد و لقوله صلى الله عليه و آله لا تجتمع امتي على ضلالة، و هذا الحديث و ان لم يكن متواترا لفظا لكنه متواتر معنى و ان اختلفت الفاظه مثل قوله صلى الله عليه و آله لا تجتمع امتي على الخطاء ه، سألت ربي ان لا تجتمع امتي على الضلالة فاعطانيها ه، يد الله على الجماعة ه، لم يكن الله ليجمع امتي على ضلال، و روى و لا على خطاء ه، عليكم بالسواد الاعظم، و امثال ذلك و المتواتر بالمعنى يفيد العلم المانع من النقيض و لا نريد من الحجية الا ذلك و يستحيل عادة ان يجتمع هذا الخلق الكثير و الجم الغفير على الخطاء و لم يكن

من احد منهم نكير وهذا الاجتماع بهذه المثابة لا يكون الا عن دلالة وقد كشف عنها ذلك الاجماع فخلافة خلاف الدلالة (للدلالة خل) فيكون الخلاف خطاء لانه لا عن دلالة وهذا معنى حجية الاجماع و كلامهم فى الاجتماع نقول به ايضا لان جهة الاجتماع بل من دخول المعصوم عليه السلم فيهم لا يقال ان الاجتماع من الكل يستحيل وقوع الخطاء عنه عادة وان لم يكن الحجة فيهم لانا نقول لو لم يكن فيهم استحال الصواب بل الوجود لانه العلة فى ذلك كما دلت عليه النصوص منهم مثل ما رواه احمد بن حنبل فى مسنده قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله النجوم امان لاهل السماء فاذا ذهبت ذهبوا و اهل بيتى امان لاهل الارض فاذا ذهب اهل بيتى ذهب اهل الارض و رواه ايضا صدر الائمة موفق بن احمد المالكي و غير ذلك ، و بالجملة فلا فائدة هنا للمناقشة لحصول الاتفاق من المسلمين على صحة هذا الاجتماع و هو اجتماع جميع من ينتحل الاسلام قاطبة و حجة (حجيته خل) منا و منهم لما مر ، فاذا حصل ذلك الاجتماع على امر كان صوابا لا شك فيه عند الكل .

وقوله عليه السلم «ان القران حق لا ريب فيه عند جميع اهل الفرق» يعنى انهم اجتمعوا لا اختلاف بينهم على ذلك عند جميع اهل فرق الاسلام على اختلاف مذاهبهم اتفقوا على حقية القران .

ثم قال عليه السلم «و هم فى حال اجتماعهم مقرون بتصديق الكتاب و تحقيقه» يعنى انهم فى حال الاجتماع مقرون بتصديقه و الا لم يكن اجتماع لانهم مختلفون فى كثير من تأويل كثير من آياته و لكنهم حال الاجتماع مقرون بصحة ما دل عليه اذا اجتمعوا على دلالة على ذلك الشىء فان قلت قد يجتمعون على دلالة على شىء و لكن تلك الدلالة بالنسبة اليهم مختلفة فمنهم من دل الكتاب عنده (عنده على خل) ذلك الشىء علما و نسا (يقينا خل) و منهم من دل عنده على ذلك الشىء اعتقادا و هو لا يمنع من النقيض فى نفس الامر و ان امتنع عند المعتقد و منهم من دل عنده من باب الراجحية و ان جوز النقيض فكيف يمكن الاجتماع على الاقرار بتصديق الكتاب و تحقيقه و انما تصديقه فى دلالة فاذا

اختلفوا فيها كيف يمكن الاجتماع فى الاختلاف قلت مراده عليه السلم انهم اجمعوا على ان القران حق و ان ما دل عليه صدق لا يحتمل فيه الباطل و لا الكذب لا يأتية الباطل من بين يديه و لا من خلفه و انما اختلف من اختلف فى انه هل يدل على هذا الشىء ام لا اذ لا ينكر احد من المسلمين صحة ما دل عليه حتى انك لا تجد قائلا يقول ان هذا الشىء يدل عليه الكتاب و هو باطل و انما هو اذا اراد بطلان ذلك الشىء انكر الدلالة و تأول الكتاب و غيره و اما اذا اقر بالدلالة فلا سواء كانت تلك الدلالة علما او اعتقادا او رجحانا اذا لم يبلغ النقيض التساوى (المتساوى خل) لتعين المصير عليه الى تلك الدلالة و يتحول الاعتقاد و الرجحان علما بعد العلم بالاتفاق فلا تغفل .

و قوله عليه السلم «فاخبر ان جميع ما اجتمعت عليه الامة كلها حق هذا اذا لم يخالف بعضها بعضا» يريد ان جده رسول الله صلى الله عليه و آله اخبر بذلك كما مر فى قوله صلى الله عليه و آله لا تجتمع امتى على ضلالة ، و نبه (ع) بقوله هذا اذا لم يخالف بعضها بعضا ، على جواب اعتراض يستشعره الخصم للالزام بامامة الاول لاجماع الصحابة الذين هم اهل الحل و العقد من امته صلى الله عليه و آله يعنى ان بعض الامة الذين هم اهل الحل و العقد مخالفون لهذه الدعوى كعلى بن ابى طالب عليه السلم و سلمان و ابى ذر و المقداد و عمار و اضرابهم الذين هم خواص الصحابة و لاسيما على بن ابى طالب عليه السلم الذى قال صلى الله عليه و آله فيه فى المتفق عليه عند الرواة من الفريقين قال صلى الله عليه و آله الحق مع على و على مع الحق يدور حيثما دار ، و مثله كثير فاذا خالف احدا كان الحق معه بحذافيره بنص رسول الله صلى الله عليه و آله المتفق عليه فسقطت الدعوى و بطل الاستدلال .

و قوله عليه السلم «فاذا شهد القران بتصديق خبر و تحقيقه» الخ ، يريد به انه اذا دل على ما دل عليه الخبر بأى دلالة كانت و انكر الخبر طائفة كانوا اقروا بدلالته على ما دل عليه الخبر كذلك لزمهم الاقرار بما دل عليه الخبر ضرورة لاقرارهم بما يوجب ذلك ضرورة و هو اجتماعهم فى الاصل على تصديق

الكتاب .

ثم فرع عليه السلم على ذلك حكم منكر ذلك بعد ذلك البيان فقال عليه السلم «فان هي جحدت وانكرت لزمها الخروج من الملة» اى ملة الاسلام حيث انكرت ما علم من الدين ضرورة .

فان قلت هذا و امثاله مما ورد عن آباءه عليهم السلام يدل على ان صحة الحديث و فساده انما يعلم بالعرض على الكتاب فاذا شهد الكتاب بتصديقه وجب قبوله و الارد و يرد عليكم شيئا احدهما ان احتجاجات ائمتكم عليهم السلم فى الرد على مخالفهم فى ترك القول بالحجة من الله و قولهم كفانا كتاب الله فى بقاء التكليف لان فيه جميع ما يحتاج اليه الخلق من امور دينهم و دنياهم قال تعالى و كل شىء احصيناه فى امام مبين و هو الكتاب و ان الزاماتهم عليهم السلم لهم بوجود القول بالحجة هو ان الكتاب صامت يحتاج الى ناطق به عن الله تعالى لانه يحتمل وجوها كثيرة لاتنضب حتى ان الثنوى يستدل به و الدهرى و المجسمة (المجسم خل) و غير ذلك و المحقق و المبطل اصولا و فروعا و ما كان هذا حاله لايجوز ان يكون حجة لله (الله خل) على خلقه لانه بنفسه من دون ناطق به لايقيم حجة و لايدفع شبهة فلا بد من امام ناطق به يبين محكمه من متشابهه و مجمله من مبينه و ناسخه من منسوخه و ينقطع الخصم بهذا لان الكتاب الناطق هو المبين للكتاب الصامت حتى ان الناطق لياول الكتاب و يصرفه فى مواضع عن ظاهره الى ما يخالف الظاهر بل الى ما لايجوز فى اللغة و لافى العقول و يخبر بنسخ اية و بثبوت حكم اية نسخت تلاوتها و يجب منه قبول ذلك كله لانه معصوم عن الخطاء و الجهل باحكام الله و قد قامت الادلة القاطعة على ذلك و شهدت له المعجزات الخارقة فتكون على هذا تتوقف على معرفة صحة دلالة الكتاب الصامت على قوله لانه هو الدليل بها فلو توقفت معرفة صحة دلالة الخبر على الكتاب كان دورا ظاهرا و ثانيهما ان الاخبار عن النبى و الائمة صلوات الله عليهم متظافرة متواترة المعنى على ان من قال فى القران برأيه فليتبوأ مقعده من النار فاذا كان المعنى المستفاد من القران

لا بد ان يكون مسموعا من الاخبار فكيف يكون صحة الاخبار انما تحصل بشهادة الكتاب لها وقد قلنا ان شهادته مستفادة منها هذا خلف و هو كالأول في دوره.

قلت قد اجيب عن ذلك كله باجوبة يطول الكلام بايرادها و ملخص بعضها ان القران منه ما يعرف من اللغة بحيث لا يحتاج في فهمه الى سماع مثل و لا تقتلوا النفس التي حرم الله و مثل فاعلم انه لا اله الا الله فلو ورد ما يدل على اباحة قتل النفس المحرمة بغير حق علم انه باطل و ما يدل على الهين كذلك ، و منه مجمل يحتاج الى بيانه و تفصيل (تبيينه و تفصيله خل) مثل قوله تعالى اقيموا الصلوة و آتوا الزكوة يحتاج الى بيان عدد الركعات و احكامها و مقدار النصاب و وقته و غير ذلك فهذا لا يعرض عليه الخبر و لا يشهد باجماله بتصديق الخبر نعم الامر بالصلوة و وجوبها و وجوب الزكوة مثلا من حيث الفرض يعرض عليه و يشهد بالتصديق الى غير ذلك من النظائر ، و هنا وجه و هو اعجبها لا يكاد يهتدى اليه و لا الى الاستدلال به الا الاقلون و هو ان من القران حروفا جامعة لبست صورة الاحاد و انطوت على ما لا يكاد يتناهى من الافراد قد عرفت من حيث جزئيتها من اللغة بحيث لا يجهلها احد مثل قوله تعالى انما هو اله واحد و مثل فاعلم انه لا اله الا الله و لهذا قال صلى الله عليه وآله ويل لمن لا كهيا بين لحييه و (ثم خل) لم يتدبرها ، فلو كانت مما يتوقف فهمها على السماع لماذم من لم يتدبرها فان كل من عرف اللغة العربية ادنى معرفة عرف ان مفادها اثبات الوحدة لله و نفى الكثرة و لم تعرف تلك الحروف من حيث كليتها فى بادية الرأى فاذا نظر فيها اولئك الاقلون و هم الذين اليهم النظر لا الى غيرهم فان من سواهم رعاياهم و انعامهم عرفوا كليتها فلو ورد خبر مثلا دل على قدم الكلام بمعنى انه غير محدث و لا مصنوع و عرضه اولئك الاقلون عرفوا انه ان لم يكن محدثا بمعنى المصنوع و تعددت الالهة و كذلك لو ورد خبر بقدم المشية كذلك و نظائر هذا الحرف فى القران كثير ، و كذلك فى السنة كثير و هو المشار اليه فى امرهم عليهم السلم بالعرض على السنة مثل لاتنقض اليقين

بالشك ابدأ، و مثل الايقين مثله، فاذا ورد خبر يدل على نقض اليقين بالشك في غير ما استثنى من الثلاث المسائل البلب المشتبه و غسالة الحمام و غيبة الحيوان او ورد خبران متعارضان احدهما مطابق و الاخر مفارق فما شهدت له السنة من مثل لا تنقض اليقين بالشك و مثل الناس في سعة ما لم يعلموا الى غير ذلك و هو كثير في الاصول و الفروع فهو حق و الا فباطل .

و اما قول بعضهم ان التمييز (التمييز خل) بين محكم القران و متشابهه و ناسخه و منسوخه و مجمله و مبينه لا يعلم من غير المعصوم عليه السلم و كذا قول محمد امين في الفوائد المدنية من ان المراد به عرض الحديث الذي جاء به غير الثقة على و اضحات كتاب الله التي هي من ضروريات الدين و المذهب فساقط من عين الاعتبار فالعرض على الكتاب على مثل ذلك (ذلك مما خل) لا يحتاج الى الخبر في فهم المراد منه سواء كان من اللغة او بالالهام كما قال على عليه السلم الا ان يؤتى الله عبدا فهما في القران او باخلاص العمل و حسن المعرفة كما يشير اليه قوله تعالى و اتقوا الله و يعلمكم الله و قوله تعالى و لما بلغ اشده آتيناها حكما و علما و كذلك نجزي المحسنين و قول الصادق عليه السلم ما من عبد احبنا و زاد في حبنا و اخلص في معرفتنا و سئل عن مسألة الا و نفثنا في روعه جوابا لتلك المسألة، و قد تقدم او عرفت بالاثار المستفيضة بحيث افادت العلم او يعلم كون هذه الاية من المحكمات او عرف بالاجماع او غير ذلك من طرق اليقين فالعرض بهذا النحو لا يستلزم الدور فافهم فكان ما ذكره الامام عليه و على آباءه و ابنائه الطاهرين السلم جدلا ناصحا لامعا و برهانا قاطعا و نورا ساطعا و نقضا قامعا و علما نافعا و دليلا جامعا على طريقة كل من اهل الفرق الزاما لهم بالمنزلة بين المنزلتين و انه لا جبر و لا تفويض كما مضى و يأتي و الحمد لله و وحده .

ثم لما كانت الاعمال ظاهرها و باطنها من علم او عمل او اعتقاد من علم الحقيقة او الطريقة او الشريعة فروعا من شريعة المتعبد بها و السان لها و ان الاصل ظاهرا و جوب طاعته و امتثال او امره و نواهيه و التسليم له و الرد اليه و

باطنا معرفة الله وهذا الواجب الطاعة هو السبيل الى الله وهو مجاز تلك الحقيقة والمعنى والباب والوجه والجناب الى غير ذلك اراد ان يبني على ذلك الاس الراسخ قصر الولاية الباذخ الذى كل شىء من التكاليف من المعتقدات والاعمال فروعها واتباعه فقال عليه السلم: فاول خبر يعرف تحقيقه من الكتاب وتصديقه والتماس شهادته عليه خبر ورد عن رسول الله صلى الله عليه وآله وجد بموافقة الكتاب وتصديقه بحيث لا تخالفه اقاويلهم حيث قال انى تارك (مخلف خل) فيكم الثقلين كتاب الله وعترتى اهل بيتى لن تضلوا ما تمسكتم بهما وانهما لن يفترقا حتى يردا على الحوض هـ.

انما قال (ع) «فاول خبر» الخ، ليبين ثبوت اساس ما هو بصدده وتعريضا بالغير الذين يبنون على غير اساس ثابت ولان فى بعض شقوق هذه المسألة ما لا يدركه كل احد لا من شيعته ولا من غيرهم لدقة مأخذه وبعده عن الافهام فاذا اراد تيسيره على المخاطبين بناه على اصل ثابت اما بالتفرع (بالتفريع خل) عليه او باللزوم وغير ذلك فيكون اقطع للحجة ولو وكله الى ما يفهم منه وهو من دليل الحكمة لانكره من لم يكن له فيها نصيب او غالط فيه بالجدل فعل عليه السلم ذلك تسهيفا للذكر وتقريبا فى الاداء والافهام وانما عبر بلمن فى قوله لن تضلوا للدلالة على التأييد للتنبية على ان المأمور بالتمسك بهم معصومون معصوم من اتباعهم من حيث هو متبع لكون كل واحد من الكتاب ومنهم مبني على صاحبه والكتاب لا يأتية الباطل من بين يديه ولا من خلفه ولو لم يكونوا عليهم السلم معصومين لأتاه الباطل حيث يبتنى عليهم (ينتهى اليهم خل) فافهم فى نفى الافتراق بلمن كذلك اشارة الى ان الكتاب لا يكفي بدونهم ولا بيان نافع فيه الا بما بينوا فيه (منه خل) فالعامل به بدونهم نابذ له وراء ظهره والتمسك به ولم يتمسك بهم كباسط كفيه الى الماء ليلبغ فاه وما هو ببالغه لا كما تأولوه الاغيار الذين لا يفرقون بالليل والنهار لتصغى اليه افئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة من ان المراد بنفى الافتراق هو التمسك بالكتاب والمحبة للعترة وقد تعبدهم الله فى كتابه على لسان نبيه صلى الله عليه وآله بقوله تعالى فاسألوا اهل الذكر

وقوله تعالى لعلمه الذين يستنبطونه منهم و بقوله صلى الله عليه و آله لا تتقدموهم فتزلقوا و لا تتأخروا عنهم فتزهقوا و لا تعلموهم فانهم اعلم منكم الى غير ذلك و من يستنكف عن عبادته و يستكبر فسيحشرهم اليه جميعا و اليه الاشارة بقوله عليه السلم بحيث لا تخالفه اقاويلهم ، يعنى ان القران نطق و شهد بتصديق هذا الخبر و قد جمعوا على صحة ما صدقه الكتاب جمع (مع خل) ما هو عليه من الشهرة بل هو من المتواتر معنى نقله المعتمدون من الفريقين بطرق كثيرة و له شواهد فى كتاب الله التى هى مناط صحته .

قال عليه السلام : فلما وجدنا شواهد هذا الحديث فى كتاب الله نصا مثل قوله عز و جل انما وليكم الله و رسوله و الذين امنوا الذين يقيمون الصلوة و يؤتون الزكوة و هم راعون و من يتول الله و رسوله و الذين امنوا فان حزب الله هم الغالبون و روت العامة فى ذلك اخبارا لامير المؤمنين عليه السلم انه تصدق بخاتمه و هو راع فشكر الله ذلك له و انزل الاية .

بين عليه السلم شاهد ذلك الخبر من الكتاب و قوله عليه السلم «نصا» المراد بالنص هو ما لا يحتمل غير ما يفهم منه لغة يعنى انه لا يحتمل لغة غير ما يفهم منه لا ان كل ما يفهم لغة يحتمل لجواز الاحتمال العقلى الخالى من المستند الى شىء فانه عليه السلم يريد انه لا يحتمل لغة غير ذلك فيلزم الحكم و الاقرار به ضرورة كما ذكر عليه السلم سابقا لشهادة الكتاب بذلك و لا يضره الاحتمال العقلى بلا دليل فى الاية المستشهد بها كما احتمله الاغيار من ان الولى هو المحب او الصديق او النصير و كذا المولى و المالك و العبد و المعتق و الصاحب و القريب كابن العم و نحوه و الجار و الحليف و الابن و العم و النزيل و الشريك و ابن الاخت و الولى و الرب و الناصر و المنعم و المنعم عليه و المحب و التابع و الصهر (الظهير خل) الى غير ذلك فان الولاية التى تثبت (ثبتت خل) لله و لرسوله هى التى تثبت (ثبتت خل) لعلى عليه السلم بنص الكتاب بلا ارتياب و كذلك قوله صلى الله عليه و اله الست اولى بكم من انفسكم قالوا بلى قال صلى الله عليه و اله من كنت مولاه فعلى مولاه و فى اخر من كنت وليه

فعلى وليه ، فالاحتمال بعد النص و البيان انما هو من قوله تعالى و ما ارسلنا من قبلك من رسول و لا نبي الا اذا تمنى القى الشيطان فى امنيته فينسخ الله ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله اياته و الله عزيز حكيم الايات .

ثم قال عليه السلم «و روت العامة اخبار الامير المؤمنين عليه السلم» الخ ، احتج عليهم بما رووا ليكون اقطع لاحتجهم و ليكون اجماعا من الفريقين و هى كثيرة منها ما قاله الامام المتوكل على الله احمد بن سليمان و قد روى عن عمر بن الخطاب انه قال تصدقت بنيف و عشرين صدقة و انا راع لان (لعله ان خل) ينزل فى مثل ما نزل فى على عليه السلم فلم ينزل (و لم ينزل خل) فى شىء و عن الامير الاعظم صلاح الدين باسناده عن ابن المبارك عن الحسن قال قال عمر بن الخطاب اخرجت مالى صدقة يتصدق بها على و انا راع اربعا و عشرين مرة على ان ينزل فى ما ينزل (مثل ما نزل خل) فى على بن ابى طالب عليه السلم فمانزل و من مناقب الفقيه ابن المغازلى فى تفسير قوله تعالى انما وليكم الله و رسوله و الذين امنوا قال الذين امنوا على بن ابى طالب و فى كتابه رفعه الى ابى عيسى رفعه الى ابن عباس قال مر سائل على رسول (برسول خل) الله و سرد الحديث قال و كان نقش خاتمه الذى تصدق به سبحان من فخرى بانى له عبد و فيه ايضا رفعه الى ابن عباس و ابى مريم قال دخلت على عبدالله بن عطا قال ثم حدث علينا بالحديث الذى حدثنى به عن ابى جعفر (ع) قال كنت جالسا عند ابى جعفر اذ مر عليه عبدالله بن سلام فقلت جعلت فداك هذا الذى عنده علم الكتاب قال لا و لكنه صاحبكم على بن ابى طالب عليه السلم الذى نزلت فيه ايات من كتاب الله و من عنده علم الكتاب فهو على بينة من ربه و يتلوه شاهد منه انما وليكم الله و رسوله الاية ، و من تفسير الثعلبى ابى اسحاق احمد بن ابراهيم رفعه الى ابى حكيم و السدى غالب بن عبدالله انما عنى بقوله سبحانه انما وليكم الله و رسوله و تلا الاية الى قوله تعالى و هم راعون على بن ابى طالب عليه السلم لانه مر به سائل و هو راع فى المسجد فاعطاه خاتمه و باسناده رفعه الى عبدالله بن عباس قال بينا عبدالله بن عباس جالس على شفير

زمزم يقول قال رسول الله صلى الله عليه و اله اذ قبل رجل معتم بعمامة فجعل ابن عباس لا يقول قال رسول الله صلى الله عليه و آله الا وقال الرجل قال رسول الله صلى الله عليه و آله فقال ابن عباس سألتك بالله من انت فكشف عن وجهه و قال ايها الناس من عرفنى فقد عرفنى و من لم يعرفنى فانا جندب بن جنادة البدرى ابوذر الغفارى سمعت رسول الله صلى الله عليه و اله بهاتين و الاصمتا و رأيته بهاتين و الاعميتا يقول علىّ قائد البررة و قاتل الكفرة منصور من نصره مخذول من خذله اما انى صليت مع رسول الله صلى الله عليه و اله يوما من الايام صلوة الظهر فسأل سائل فى المسجد فلم يعطه احد شيئا فقال اللهم اشهد انى سألت (سالت فى خل) مسجد رسول الله صلى الله عليه و آله فلم يعطنى احد شيئا و على عليه السلم راعع فاومى بخصره اليمنى و سرد الخبر و تلا هذه الاية و عن عبدالرزاق فى تفسير هذه الاية قال نزلت فى على (ع) ، و امثاله كثير فجعل عليه السلم هذه الاية شاهدة لذلك الخبر و لما احتمل ان يكون بعض من المخالفين يقول ان الخبر المذكور هو الذى بين دلالة الاية فكيف يجعلونها شاهدة له فجعل بيان الاية معلوما من الاخبار المستفيضة من طرق المخالفين فضلا عن المؤلفين بحيث لا يكاد يرتاب فى ذلك الا مؤتفك مكابر لمقتضى عقله لان التجويز العقلى بغير مستند لا يقبله العقل و انما يقبله شبه العقل و هو النكراء و الشيطنة ثم لما كان الخبر الاول مجملا فى هذا الاعتبار اردفه بالمبين تعريفا (تفريعا خل) على ما مر و تشييدا لما اسس و قرر .

فقال عليه السلام : فوجدنا رسول الله قد اتى بقوله من كنت مولاه فعلى مولاه فى غدير خم و بقوله انت منى بمنزلة هارون من موسى الا انه لا نبى بعدى

ذكر منه ما يتأدى به الغرض من الحديث و هو حديث غدير خم من المتواترات المتفق عليه من الفريقين لا ينكره الا جاهل او مكابر و ذكر محمد بن يحيى بن هران شارح القصيدة الموسومة بالقصص الحق فى مدح خير الخلق صلى الله عليه و اله قال و اما حديث يوم الغدير فهو من الاحاديث

المتواترة عن النبي صلى الله عليه و اله و قد روى من طرق كثيرة عن خلق كثير من الصحابة (رض) بعضها روايات اهل البيت عليهم السلم و بعضها من احاديث غيرهم من علماء الحديث و فى بعض الروايات زيادات و ما ينكره الا مكابر مباحة فمن روايات اهل البيت عليهم السلم و شيعتهم ما رووه بالاسناد عن البراء بن غارب قال اقبلت مع النبي صلى الله عليه و اله فى حجة الوداع فكنا بغدير خم فنودى فينا ان الصلوة جامعة و كسح للنبي صلى الله عليه و اله تحت شجرتين فاخذ بيد على بن ابي طالب عليه السلم فقال الست اولى بالمؤمنين من انفسهم قالوا بلى يا رسول الله قال هذا مولى من انا مولاه اللهم وال من والاه و عاد من عاداه فلقيه عمر فقال هنيئا لك يا ابن ابي طالب اصبحت و امسيت مولى كل مؤمن و مؤمنة ، و رووا بالاسناد الى زيد بن ارقم ثم ذكر على اختلاف فى اللفظ و زيادة فى المعنى ثم قال و روى بعضهم من طريق الحاكم ابي سعد المحسن بن كرامة و ذكر الحديث ثم قال قال الحاكم ابوسعده (ره) و حديث الموالاتة و غدير خم قد رواه جماعة من الصحابة فى (وخل) تواتر النقل به حتى دخل فى حد التواتر فرواه زيد بن ارقم و ابوسعيد الخدرى و ابويوب الانصارى و جابر بن عبدالله الانصارى الى ان قال و اما روايات غير اهل البيت (ع) و شيعتهم فقد روى عن الرسالة النافعة للامام المنصور بالله من مسند الامام احمد بن حنبل هذا الحديث المذكور و من طرق كثيرة بنحو ما سبق و حكاه ايضا عن جامع رزين و عن مناقب ابن المغازلى الشافعى و ذكر انه رفع الحديث المذكور الى مائة من اصحاب رسول الله قال و ذكر محمد بن جرير الطبرى صاحب التاريخ خبر يوم الغدير و طرقه (طرقه من خل) خمس و اربعين طريقا و افرد له كتابا سماه كتاب الولاية و ذكر ابوالعباس احمد بن عقدة خبر يوم الغدير و افرد له كتابا و طرقه من مائة طريق و خمسة طرق و لاشك فى بلوغه حد التواتر و حصول العلم به و لم يعلم خلاف من (ممن خل) يعتد به من الائمة

وهم بين محتج به ومتأول له الا من ارتكب طريقة البهت و مكابرة العيار^١ تم كلامه و فى المستدرك بالاسناد الى زيد بن ارقم قال لما رجع رسول الله صلى الله عليه و اله من حجة الوداع و نزل غدیر خم امر بدوحات^٢ فقمنا قال صلى الله عليه و اله كأنى دعيت فاجبت انى قد تركت فيكم الثقلين احدهما اكبر من الاخر كتاب الله و عترتى فانظروا كيف تخلفونى فيهما فانهما لن يفترقا حتى يردا على الحوض ثم قال ان الله جل و عز مولاى و انا ولى كل مؤمن و مؤمنة ثم اخذ بيد على عليه السلم فقال من كنت و ليه فهذا و ليه اللهم وال، و ذكر الحديث بطوله هذا حديث صحيح على شرط الشيخين و لم يخرجاه بطوله و فيه عن زيد بن ارقم نزل رسول الله صلى الله عليه و اله عشية فصلى بين مكة و المدينة عند سمرة^٣ خمس دوحات عظام فكنس الناس ما تحت السمرة ثم راح رسول الله صلى الله عليه و اله هنيئة فصلى ثم قام خطيبا فحمد الله و اثنى عليه و وعظ فقال ما شاء الله ان يقول ثم قال ايها الناس انى تارك فيكم امرين لن تضلوا ان اتبعتموهما و هما كتاب الله و اهل بيتى عترتى ثم قال اتعلمون انى اولى بالمؤمنين من انفسهم ثلاث مرات قالوا نعم فقال رسول الله صلى الله عليه و اله من كنت مولاة فعلى مولاة انتهى، و من مناقب الفقيه ابن المغازلى الواسطى الشافعى باسناده الى الوليد بن صالح عن ابن امرأة زيد بن ارقم قال اقبل نبى الله صلى الله عليه و اله من مكة فى حجة الوداع حتى نزل بغدير الجحفة بين مكة و المدينة فامر بالتنوب^٤ فقمنا ما تحتهم من شوك ثم نادى الصلوة (بالصلوة خل) جامعة فخرجنا الى رسول الله صلى الله عليه و اله حتى صلى بنا الظهر ثم انصرف الينا فقال الحمد لله نحمده و نستعينه و نؤمن به و نتوكل عليه و نعوذ بالله من شرور انفسنا و سيئات اعمالنا الذى لا هادى لمن

^١ العيار: رجل كثير الطواف و الحركة. العيار ايضا: جمع عبر و هو الحمار.

^٢ دوحه: شجرة عظيمة من اى شجر كان جمعها دوح و جمعه دوحات.

^٣ سمرة جمع سمرة بضم الميم و هى شجرة من شجر الطلح.

^٤ التنوب: شجرة عظيمة و نوع من الشجر.

اضل ولا مضل لمن هدى واشهد ان لا اله الا الله و ان محمدا عبده و رسوله اما بعد ايها الناس فانه لم يكن لنبي من العمر الا نصف ما عمر قبله و ان عيسى بن مريم بعث في قومه اربعين سنة و انى قد اشرعت في العشرين و انى اوشك ان افارقكم الا و انى مسؤول و انتم مسؤولون فهل بلغتكم ما انتم قائلون فقال (فقام خل) من كل ناحية من القوم مجيب يقولون نشهد انك عبد الله و رسوله قد بلغت رسالته (رسالاته خل) و جاهدت في سبيله و صدعت بامرہ و عبدته حتى اتاك اليقين فجزاك الله خيرا ما جزى نبيا عن امته فقال الستم تشهدون الا اله الا الله وحده لا شريك له و ان محمدا عبده و رسوله و ان الجنة حق و النار حق و تؤمنون بالكتاب كله قالوا بلى قال اشهد انكم صدقتم و صدقتموني الا و انى فرطكم و انتم تبعى يوشك ان تردوا على الحوض فاسألکم عن ثقلى كيف تخلفونى عنهما قالوا فاعد (قال فاعبل^١ خل) علينا ماندرى ما الثقلان حتى قام رجل من المهاجرين قال بابى انت و امى يا رسول الله ما الثقلان فقال الاكبر منهما كتاب الله سبب طرف بيد الله و طرف بايديكم فتمسكوا به و لاتولوا و لاتضلوا و الاصغر منهما عترتى من استقبال قبلى فاجاب دعوتى فلا تقتلوهم و لاتضروهم و لاتقصروا عنهم فانى قد سألت لهم اللطيف الخبير فاعطانى ناصرهما لى ناصرا (ناصر خل) و خاذلها لى خاذلا (خاذل خل) و وليهما لى وليا (ولى خل) و عدوهما لى عدوا (عدو خل) فانها لم تهلك امة مثلکم حتى تدین باهوائها و تظاهر على وليها (سويها خل) و تقتل من قام بالقسط منها ثم اخذ بيد على بن ابى طالب عليه السلم و رفعه فقال من كنت وليه فهذا وليه اللهم وال من والاه و عاد من عاداه قالها ثلاثا الخ انتهى، و قد تواتر هذا الخبر و بلغ حد التواتر و قد ذكر محمد بن جرير الطبرى فى تاريخ خبر يوم الغدير و طرقة من خمس و سبعين طريقا و افرد له كتابا سماه كتاب الولاية فقد رواه احمد بن حنبل فى مسنده و رفعه من طرق جمعة و ذكره التعلبى فى تفسيره و فى الجمع

^١ اعبل علينا اى عظم الامر علينا و ضخم .

(المجمع خل) بين الصحاح الستة لابن زيد العبدري^١ الى الحسن بن رزين بن معاوية و ذكر ابوالعباس احمد بن محمد بن سعيد بن عقدة خبر يوم الغدير و افرد له كتابا و طرقة من مائة و خمسين طريقا و فى الصحاح رفعه الى اثني عشر رجلا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه و اله و لا شك فى تواتره و اما كون الطرق الذى ذكرها الطبرى فى كتاب الولاية خمسة و اربعين و التى ذكرها ابن عقدة مائة و خمسة فنقل محمد بن يحيى بن هيران المتقدم ذكره و هذا بنقل غيره و لم تكن عندى كتب القوم و بالجملة فقد بلغ هذا الحديث حد التواتر عند اهل الحديث و التاريخ و التفاسير و غيرهم من جميع فرق الاسلام .

و اما الحديث الثانى فرواه احمد بن حنبل فى مسنده بعدة طرق و فى صحيحى مسلم و البخارى من عدة طرق و فى غيرهما كذلك ان النبى صلى الله عليه و اله لما خرج الى تبوك استخلف على المدينة و على اهله فقال على عليه السلم و ما كنت اوثر ان تخرج فى وجه الا و انا معك فقال اما ترى بأن تكون منى بمنزلة هارون من موسى الا انه لا نبى بعدى و عن جابر بن عبدالله عن النبى صلى الله عليه و اله انه قال اما ترى ان تكون (قال لعلى انت منى خل) بمنزلة هارون من موسى الا انه لا نبى بعدى و لو كان لكنته، عن سعد بن ابى وقاص عن النبى صلى الله عليه و اله انه قال اما ترى ان تكون بمنزلة هارون من موسى غير انه لا نبى بعدى و روى زيد بن على عن ابيه عن جده عن على عليه السلم قال قال رسول الله صلى الله عليه و اله و شكوت اليه ما القى من حسد الناس فقال اما ترى ان تكون اخى فى الدنيا و الاخرة و صاحب لوائى فى الدنيا و الاخرة و ان تكون منى بمنزلة هارون من موسى الا انه لا نبى بعدى الخبر و نحوه عنه ايضا الا ان فى اخره و انت اولى الناس بامتى بعدى من تولاك فقد تولانى و من عاداك فقد عادانى و مثله الى ان قال و الله انت منى بمنزلة هارون من موسى و لا ينطق (ما ينطق خل) عن الهوى و عن عامر بن سعد انى

^١ العبدري منسوب الى بنى عبدالدار .

لمع ابي اذ تبعنا رجل فى قلبه على على عليه السلم بغض بعض الشىء فقال يا اباسحاق ما حديث يذكره الناس عن على عليه السلم قال و ما هو قال انت منى كمكان هارون من موسى قال نعم سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه و اله يقول لعلى عليه السلم انت منى كمكان هارون من موسى قال الرجل انت سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه و اله قال نعم و ماتنكر ان يقول رسول الله صلى الله عليه و اله لعلى هذا و افضل و مثل هذا حديث عبدخير الحميرى عن على عليه السلم قال اقبل صخر بن حرب حتى جلس الى رسول الله صلى الله عليه و آله قال الامر بعدك لمن قال لمن هو منى بمنزلة هارون من موسى فانزل الله عم يتساءلون يعنى يسألك اهل مكة عن خلافة على بن ابي طالب عليه السلم عن النبأ العظيم الذى هم فيه مختلفون فمنهم المصدق و منهم المكذب بولايته كلا سيعلمون ثم كلا سيعلمون و هو رد عليهم سيعرفون خلافته انها حق و يسألون عنها فى قبورهم فلا يبقى ميت منهم فى شرق و لا غرب و لا بر و لا بحر الا و منكر و نكير يسألانه يقولان للميت من ربك و ما دينك و من نبيك و من امامك و كان على عليه السلم يقول لاصحابه انا والله النبأ العظيم الذى اختلفت (اختلف خل) فى جميع الامم والله ما لله نبأ اعظم منى و لا لله اية اعظم منى ، فانظر الى هذا الحديث الذى رواه عبدخير الصحابى و ما اشتمل عليه من النص ، و روى ايضا حديث المنزلة سعد بن مالك و رواه سعد بن ابراهيم بن سعد و روته عايشة بنت سعد و روته اسماء بنت عميس و سعيد بن المسيب و ابوسعيد الخدرى و عامر بن سعد عن ابيه سعد و غيرهم ممن لا يحتمل تواطؤهم على الكذب فهو متواتر معنى عند اهل الحديث و التواريخ (التاريخ خل) و ذكر ابن ابي جمهور الاحسائى محمد بن على رحمه الله فى كتابه المجلى و قال و يوم حديث المنزلة من المقامات المعلومة فى سير المحدثين و عند ساير الرواة اجمعين و هو يوم غزاة تبوك و قد ارجف المنافقون به لما استخلفه على المدينة و فاتهم ما دبروه بجلوسه فيها فقال عليه السلم خلفتنى على النساء و الصبيان فقال النبى صلى الله عليه و آله له عليه السلم

الأترضى ان تكون منى بمنزلة هارون من موسى الا انه لا نبى بعدى اثبت له عليه السلم جميع المنازل التي كانت لهارون من موسى (ع) واستثنى منه شركته فى النبوة ولاجل ان هارون كان شريكا لآخيه فيها و اخوة النسب لم يحتج الى استثنائها لفظا لاستثنائها عقلا و لا ريب فى ثبوت الولاية لهارون كما هى لموسى (ع) فتكون ثابتة لعلى (لعلى عليه السلم كما هى رتبة ثابتة للرسول صلى الله عليه وآله و ذلك قطعى فان قيل ان الولاية الثابتة لعلى (خل) عليه السلم ان كانت هى التي كانت لهارون فى حيوة اخيه فمعلوم انها ليست لعلى عليه السلم لانه لا ولاية فى حيوة النبى صلى الله عليه وآله وان كانت هى التي له بعد موته فذلك لا معنى له لان هارون مات قبل اخيه و لا ولاية له بعد موت اخيه ضرورة قلنا ان الولاية الثابتة له عليه السلم هى الولاية الثابتة لهارون فى حيوته و يكون على عليه السلم وليا للامة فى حيوة الرسول صلى الله عليه وآله كما كان هارون كذلك من غير فرق فان مقام الولاية الخاصة غير مقام النبوة و اذا صح اجتماع مقام النبوة مع مثلها فالان (فلان خل) يصح اجتماع مقام الولاية معها اولى و لما مات هارون انتفت ولايته لا بالعزل عنها من الله لان من وليه الله لا يصح ان يعزله لعدم جواز البداء عليه لانه لا يوالى (لا يوالى خل) الا من علم استحقاقه لها باشماله على الاعتدال الحقيقى الموجب للعصمة و جميع الاوصاف الكمالية و ثبوته على الصراط المستقيم فلا يصح ان يتغير عن هذه الصفات لاستحالة تغير علمه تعالى و انما انتفت ولاية هارون بالموت و الانتقال عن دار التكليف و على عليه السلم عاش بعد رسول الله صلى الله عليه وآله قطعاً فلا موجب لزوال ولايته و لا مقتضى لانقائها و لا موجب لعزله عنها انتهى ، و انا اوردت كلامه اعلى الله مقامه لاشتماله على الجواب عن الاعتراض الوارد على الحديث فى عموم المنزلة و جوابه و ان كان كافيا فى ذلك لكنه ليس بذلك مع ان فيه تعليقات علية و تحقيقات متهاففة لاتليق من مثله و لكن خوف طول الكلام يمنع عن بيان ذلك و الاتيان بحقيقة البيان .

و قال عليه السلم: و وجدناه يقول صلى الله عليه وآله على (ع) يقضى

دينى و ينجز موعدى و هو خليفتى عليكم من بعدى ، الخ .
و هذا الخبر جعله عليه السلم مؤيدا لتلك المقدمة و به تمامها و هو مما لا
اشكال فيه فقد رواه المؤلف و المخالف بطرق عديدة و عبارات مختلفة و هي
مع ذلك متفقة المعنى بحيث كان من المتواتر و لكثرة رواته و اختلاف عباراته
و تقديم بعضها على بعض و بالزيادة و النقيصة لاتكاد تجد منكرا له بل اما
محتجا به او ماولا له مثل الخبر الذى قبله .

ثم قال عليه السلام : فالخبر الذى استنبط منه هذه الاخبار خبر صحيح
مجمع عليه لا اختلاف فيه عندهم و هو موافق للكتاب (للكتاب فلما شهد
الكتاب خل) بتصديق الخبر و هذه الشواهد الاخر لزم الامة الاقرار بها ضرورة
اذ كانت هذه الاخبار شواهدا من القران ناطقة و وافقت القران و القران
وافقها .

قوله عليه السلم «فالخبر الذى استنبط منه» الخ ، يمكن ان يكون المراد
منه ان الخبر الذى هو اصل لهذه الاخبار المسلمة المجمع عليها التى وافقت
الفرقان و وافقها و هذه الاخبار فروع منه صحيح مجمع (مجمع عليه خل) و الا
لما اجمع على ما تفرع عليه و ذلك الخبر هو المشتمل على معانى هذه الاخبار
الاربعة او هو الاول و هذه الثلاثة فروع كما يدل عليه ظاهر اللفظ و ان يكون
المراد ان الخبر المستنبط من هذه الاخبار المجمع عليها صحيح مجمع عليه و
المراد به المعنى و قوله «استنبط منه هذه الاخبار» من باب القلب الا ان سياق
الكلام يدل على الثانى من الاول يعنى ان المراد به الخبر الاول و ان استنباطها
منه كونه اسبق فى تأسيس الولاية فتكون بعد تواتره و دلالتها على معناه
مستنبطة منه و ان كان كل واحد من هذه الاخبار متواترا مجمعا عليه لايحتاج فى
تحققه الى شىء منها و لا الى تصديق الكتاب و انما رتب ذلك نورا على نور و
تعلما للاستدلال بالكتاب و الاخبار و مثل بالامور الضرورية لانها ابعد عن
المعارضة و امنع للاحتمال الزاما للمعاندين و افحاما للمكذبين ، و لاجل انه
وجده من دون تصديق الكتاب حجة تامة قال «لا اختلاف فيه عندهم» و قال «و

هو ايضا موافق للكتاب» يعنى انه زيادة على ما هو عليه من اليقين موافق للكتاب قد شهد بتصديقه كما مر و له شواهد من الاخبار مثله فى التواتر و الاجماع عليهما فلو (فلما خل) كان ضروريا مجمعا عليه و شهد الكتاب بتصديقه و شهدت له اخبار مجمع عليها لزم الامة الاقرار بها ضرورة.

و قوله عليه السلم «اذ كانت هذه الاخبار شواهدا من القران ناطقة و وافقت القران و القران وافقها» مع انها مستقلة فى الدلالة و الحجة يعنى به انه اذا كان هذا حالها و شواهدا من القران استقبح ردها لانه رد للقران و هو كفر و اما رد الضرورى فقد لا يكون كفرا فلاجل ذلك علل لزوم الاقرار بكون شواهدا من القران ثم لما كان النبى صلى الله عليه و آله قد احكم العبارة عما اراد من نصب الولي علما و اما ما بحيث لا يجد احد ملجأ لصرف الحديث صحيحا تأولوا بعض الالفاظ بعد ان ظهر لهم غير مرة ان ما تأولوا غير مقصود لله و لالرسوله و نصب صلى الله عليه و آله شواهد لنفى ذلك الاحتمال كما نصب الله فى كتابه شواهد لنفى احتمال القاء الشيطان و هو قول الله تعالى فينسخ الله ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله اياته الاية، و ذلك لما نظروا الحديث الاول و اذا هو مستفيض متواتر لا حيلة فى انكاره قالوا ان قوله صلى الله عليه و آله و عترتى المراد بعترته (ص) اهله الادنون و عشيرته الاقربون فلا دلالة (فالدلالة خل) فى ذلك على المدعى و هو كما ترى تغطية للشمس الطالعة بالذرة لانهم ان ارادوا انها تطلق على ذلك لغة كما زعموا فلا يضرنا ذلك لو سلمناه على ان شارح الشاطبية ذكر فى قوله و عترته ثم الصحابة اهل البيت قال العترة ما يبقى فى الارض من الشجرة بعد قطعها فتنتب فروعا و عترة الرجل اقاربه فاذا كان العترة ما بقى من الشجرة لم يكن العشيرة من العترة و ليست العشيرة من اقارب الرجل الا اذا فسرت بنى ابيه الادنين لا اذا فسرت بقبيلته و ان ارادوا ان النبى صلى الله عليه و آله اراد ذلك فقد الحدوا لان رسول الله صلى الله عليه و آله قد بين ذلك بقوله اهل بيتى و هم قد اقرؤا ان احد معننى العترة اهله الادنون فخصص بذلك لذلك ثم انه بين اهل البيت (ع) و خصصهم فى حديث الكساء

الذى رواه الخاصة و العامة بحيث لا يختلف فيه مختلف حيث يقول اللهم ان هؤلاء اهل بيتى حتى ان ام سلمة لم يدخلها النبى صلى الله عليه وآله فيهم مع انها من عياله و اخبرها انها الى خير فانزل الله فيهم قرانا انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت الاية ، شهادة منه سبحانه لهم بانهم اهل البيت لا سواهم ثم انه صلى الله عليه وآله ابان بالتنصيص على التخصيص فقال من كنت مولاه فعلى مولاه و من كنت وليه فعلى وليه و انت منى بمنزلة هارون من موسى ، على يقضى دينى و ينجز موعدى و هو خليفتى عليكم من بعدى ، الى غير ذلك و ليس كل الاهل و الاولاد فى الحقيقة كذلك لان الله يقول فمن تبعنى فانه منى ، انه ليس من اهلك انه عمل غير صالح لان حقيقة الابوة و البنوة انما هى من جهة الارواح لا من جهة الاجساد و على عليه السلم من اهله الاذنين و اقربهم و الصق به صلى الله عليه وآله من اولاده فقال انت منى بمنزلة الروح من الجسد و قال انت منى بمنزلة الرأس من الجسد و قال انت نفسى التى بين جنبى و قال صلى الله عليه وآله كنت انا و على من نور واحد و قال الله تعالى تصديقا لذلك و انفسنا و انفسكم فهو عليه السلم قسيم (قسيم النبى و خ ل) نفسه و شقيق روحه و اخوه لكونهما رضعا من ثدى الفيض الاعلى و صاحبه فى كل موطن فى معراج و فى منهاجه و فى حروبه و فى نسكه و ولده الحقيقى ارضعه من اصبعه و سقاه اخلاقه و خلقه باخلاقه و ارضعه من ثدى علومه و رباه فى حجره الى غير ذلك آه ثم آه ثم آه كيف يعدل عنه و انى يعدل به تالله ليكون فى حقه غدا تأويل هذه الاية و هى قوله تعالى تالله ان كنا لفى ضلال مبين اذ نسويكم برب العالمين فعلى عليه السلام هو الآل و هو اول الآل و اليه آل باقى الآل صلى الله عليه و عليهم اجمعين .

ثم انه عليه السلم لما بين الدلائل الدالة على ولايتهم اورد الدلائل الدالة صريحا على البراءة من اعدائهم لان كلا من الامرين مقرون بالآخر كالصلوة و الزكوة لاتقبل الصلوة الا باداء الزكوة قال عليه السلم «فمن منع درهما من الزكوة فليس بمؤمن و لا مسلم و لا كرامة» .

فقال عليه السلم: ثم وردت حقايق الاخبار عن الرسول صلى الله عليه و آله عن الصادقين عليهما السلم نقلها قوم ثقات معروفون فصار الاقتداء بهذه الاخبار فرضا واجبا على كل مؤمن و مؤمنة لا يتعداه الا اهل العناد و ذلك ان اقاويل الرسول (ص) متصلة بقول الله (بقوله خل) تعالى و ذلك مثل قوله فى محكم كتابه ان الذين يؤذون الله و رسوله لعنهم الله فى الدنيا و الاخرة و اعد لهم عذابا مهينا وجدنا نظير هذه الاية قول رسول الله صلى الله عليه و آله من آذى عليا فقد آذانى و من آذانى فقد آذى الله و من آذى الله فقد يوشك ان ينتقم منه و كذلك قوله صلى الله عليه و آله من احب عليا فقد احبنى و من احبنى فقد احب الله تعالى و مثل قوله فى بنى وليعة لا بعثن اليهم رجلا كنفسى يحب الله و رسوله و يحبه الله و رسوله قم يا على فسر اليهم و قوله (ص) يوم خير لا بعثن اليهم غدا رجلا كنفسى يحب الله و رسوله و يحبه الله و رسوله كرارا غير فرار لا يرجع حتى يفتح الله عليه ففضى رسول الله صلى الله عليه و آله بالفتح قبل التوجه فاستشرق (التوجه فاستشرق خل) لكلامه اصحاب رسول الله صلى الله عليه و آله فلما كان من الغد دعا عليا فبعثه اليهم فاصطفاه بهذه المنقبة و سماه كرارا غير فرار و سماه محبا لله و رسوله و اخبر ان الله و رسوله يحبانه .

اقول كلامه هذا ظاهر و ان كان قد اومى فيه اشياء منها انه قد اسس سابقا فى اثبات الولاية اصولا ضرورية فاسس فى البراءة من اعدائهم اصولا مثل تلك مما رووه و تواتر و شهد القران بتصديقها فنبه بقوله «و ذلك ان اقاويل الرسول صلى الله عليه و آله متصلة بقول الله تعالى و ذلك مثل قوله تعالى ان الذين يؤذون الله و رسوله لعنهم الله فى الدنيا و الاخرة» الاية، ثم قال عليه السلم «و وجدنا نظير هذه الاية قول رسول الله صلى الله عليه و آله من آذى عليا فقد آذانى و من آذانى فقد آذى الله الحديث، كذلك قوله صلى الله عليه و آله فاطمة بضعة منى من آذاها فقد آذانى» فبين عليه السلم ما رتب رسول الله صلى الله عليه و آله مع قوله تعالى قياسا من الشكل الاول مقدماته مسلمة ضرورة ليظهر الحال على ذلك المنوال فافهم . و بنو وليعة قال فى القاموس بنو وليعة كسفينة

حي من كندة و كندة بالكسر لقب عمرو بن عفير ابي حى من اليمن .
 و قوله عليه السلم «فقضى رسول الله بالفتح قبل التوجيه» يريد به ان قضاء
 رسول الله صلى الله عليه وآله بالفتح فى قوله (ص) يفتح الله عليه لو لم يكن عن
 امر من الله بذلك لما قضى لان الله هو الذى (الذى يقضى و خل) لا يقضى عليه ،
 و كذا اخباره صلى الله عليه وآله بانه يحب الله و رسوله و يحبه الله و رسوله و
 ليس ذلك الا لاتباعه رسول الله صلى الله عليه وآله فى كل حال قل ان كنتم
 تحبون الله فاتبعونى يحببكم الله فاذا احبه كان سمعه الذى يسمع به و بصره
 الذى يبصر به الحديث ، و هذا من فروع الاصل الاول و من فروع الاصل الثانى
 مما طوى فى استشهاده فى الاية ان الذين يؤذون الله و رسوله و فى الحديث
 قوله صلى الله عليه وآله من آذى عليا فقد آذانى يوم التبليغ براءة قول جبرئيل
 عن الله تعالى لا يؤدى عنك الا انت او رجل منك و من لم يكن منه لم يتبعه فمن
 تبعنى فانه منى .

و لما كان مراده عليه السلم من تقديم هذا الكلام الذى ليس مسؤولا بيان
 بناء ذلك الفرع كما بيناه انفا على هذا الاصل و لما قدمناه فلاحظ هناك و تم ما
 اصل على اكمل وجه قال عليه السلم : و انما قدمنا هذا الشرح و البيان دليلا على
 ما اوردنا و قوة لما نحن مبيّنوه من امر الجبر و التفويض و المنزلة بين المنزلتين
 و بالله العون و القوة و عليه نتوكل فى جميع امورنا .

اقول لعمري قد (لقد خل) اشار الى المنزلة بين المنزلتين بما لا مزيد عليه
 و لكنه بالاشارة و هو قوله «و بالله العون و القوة» فنفى التفويض و قوله «عليه
 تتوكل» منزلة بين المنزلتين حيث قال «عليه» فادخل الجار الذى هو متعلق
 نتوكل على ضمير الواجب سبحانه و اسند نتوكل الى نفسه الذى هو الخلق
 بمعنى صدوره عنه (منه خل) متعلقا عليه سبحانه و قوله «فى جميع امورنا» نفى
 للجبر فافهم .

و لما فرغ من التأسيس شرع فى المطلوب فقال عليه السلم : فانا نبدأ من
 ذلك بقول الصادق عليه السلم لا جبر و لا تفويض و لكن منزلة بين المنزلتين و

هي صحة الخلقة و تخلية السرب و المهلة فى الوقت و الزاد و الراحلة و السبب المهيج للفاعل على فعله فهذه خمسة اشياء جمع الصادق عليه السلم مواقع الفعل فاذا نقص العبد منها خلة كان العمل عنه مطروحا بحسبه فاخبر الصادق عليه السلم باصل ما يجب على الناس من طلب معرفته و نطق به هذا الكتاب بتصديقه فشهد بذلك محكمات ايات رسوله (ص) لان الرسول صلى الله عليه و آله لا يعدو شىء من قوله صلى الله عليه و آله و اقاويلهم عليهم السلم حدود القران فاذا وردت حقايق الاخبار و التمسست شواهدا من التنزيل فوجد لها موافقا و عليها دليلا كان الاقتداء بها فرضا لا يتعداه الا اهل العناد كما ذكرنا فى اول الكتاب و لما التمسنا ما قاله الصادق عليه السلم من المنزلة بين المنزلتين و انكاره الجبر و التفويض وجدنا الكتاب قد شهد له و صدق مقالته فى هذا

فاقول و بالله المستعان ان قيل كيف استدل بكلام الصادق عليه السلم على اثبات المنزلة بين المنزلتين و نفى الجبر و التفويض و ما قدم من المقدمة التى جعلها اساسا لهذا بدليل قوله عليه السلم «و انما قدمنا هذا الشرح و البيان دليلا على ما اوردنا و قوة لما نحن مبيّنوه» الخ، و ليس فيها ذكر دليل يدل الا على وجوب الاقتداء بعلى عليه السلم دون الائمة عليهم السلم قلنا اذا ثبت امامة على عليه السلم و عصمته و وجوب طاعته ثبت لولده عليهم السلم الى القائم عليه السلم ما ثبت له (ع) لانه قد نص على ذلك عن الله و اوجب لهم عن الله و عن رسوله صلى الله عليه و آله ما وجب له فلا فرق فى وجوب الاقتداء بهم و عصمتهم و فى جميع ما يحتاج اليه الخلق من امور دينهم و دنياهم بينه و بينهم على انه قد ذكر النص عما (فيما خل) مضى دالا عليهم مثل قوله صلى الله عليه و آله و عترتى اهل بيتى و لقد روى الخصم فى النص عليهم السلم ما لا تكاد يحصر فمن ذلك ما رواه الشيخ الفقيه ابوالحسن محمد بن احمد بن على بن الحسين بن شاذان عنهم بسنده عن ابى سليمان الراعى لرسول الله صلى الله عليه و آله قال سمعت رسول الله صلى الله عليه و آله يقول ليلة اسرى به الى السماء قال لى الجليل جل جلاله امن الرسول بما انزل اليه من ربه قلت و

المؤمنون قال صدقت يا محمد من خلفت في امتك قلت خيرا قال علي بن ابي طالب قلت نعم يا رب قال يا محمد اني اطلعت الى الارض اطلاعة فاخترتك منها فشقت لك اسما من اسمائي فلاذكر في موضع الا ذكرتك معي فانا المحمود و انت محمد ثم اطلعت الثانية منها فاخترت منها عليا وشقت له اسما من اسمائي فانا الاعلى وهو علي يا محمد اني خلقتك و خلقت عليا وفاطمة و الحسن و الحسين و الائمة من ولده من سنخ نور من نوري و عرضت ولايتكم على اهل السموات و اهل الارضين فمن قبلها كان عندي من المؤمنين و من جحدها كان عندي من الكافرين يا محمد لو ان عبدا من عبيدي عبدني حتى ينقطع و يصير كالشن البالي ثم اتاني جاحدا لولايتكم ماغفرت له حتى يقر بولايتكم يا محمد (محمد اتريد خل) تحب (او اتحب خل) ان تراهم قلت نعم يا رب فقال (فقال لي خل) التفت عن يمين العرش فالتفت فاذا انا بعلي وفاطمة و الحسن و الحسين و علي بن الحسين و محمد بن علي و جعفر بن محمد و موسى بن جعفر و علي بن موسى و محمد بن علي و علي بن محمد و الحسن بن علي و محمد المهدي صلوات الله عليهم في ضحضاح من نور قيام يصلون و هو في وسطهم يعنى المهدي يضىء كأنه كوكب درى فقال يا محمد هؤلاء الحجج و هذا الثائر الثاقب من عترتك و عزتى و جلالى لهو الحجة الواجبة لاوليائى و المنتقم من اعدائى بهم يمسك الله السموات ان تقع على الارض الا باذنه، و روى بسنده عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه و آله يا علي انا مدينة الحكمة و انت يا علي بابها و لن تؤتى المدينة الا من قبل الباب و كذب من زعم انه يحبني و يبغضك لانك منى و انا منك لحمك من لحمى و دمك من دمي و روحك من روحي و سريرتك من سريرتى و علانيتك من علانيتى و انت امام امتى و خليفتى عليها من بعدى سعد من اطاعك و شقى من عصاك و ربح من تولاك و خسر من عاداك و فاز من لزمك و خسر من فارقك مثلك و مثل الائمة من ولدك مثل سفينة نوح من ركبها نجا و من تخلف عنها غرق و مثلكم مثل النجوم كلما غاب نجم طلع نجم اخر الى يوم القيامة و روى بسنده عن ابن عباس

ايضا قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول معاشر الناس اعلموا ان لله بابا من دخله امن من النار و من الفزع الاكبر فقام اليه ابوسعيد الخدرى فقال يا رسول الله اهدنا الى هذا الباب حتى نعرفه قال هو على بن ابي طالب سيد الوصيين و امير المؤمنين و اخو رسول رب العالمين و خليفة الله على الناس اجمعين معاشر الناس من احب ان يتمسك بالعروة التى لا انفصام لها فليتمسك بولاية على بن ابي طالب عليه السلم فان ولايته ولايتى و طاعته طاعتى معاشر الناس من احب ان يعرف الحجة بعدى فليعرف على بن ابي طالب معاشر الناس من سره ان يقتدى بى فعليه ان يتولى بولاية على بن ابي طالب عليه السلم بعدى و الائمة من ذريتى فانهم خزائن علمى فقام اليه جابر بن عبد الله الانصارى فقال يا رسول الله و ما عدة الائمة فقال (ص) يا جابر سألتنى رحمك الله عن الاسلام باجمعه عدتهم عدة الشهور و هو عند الله اثنا عشر شهرا فى كتاب الله يوم خلق السموات و الارض و عدتهم عدة العيون التى انفجرت لموسى بن عمران حين ضرب بعصاه فانفجرت منه اثنا عشرة عينا و عدتهم عدة نقباء بنى اسرائيل قال الله تعالى و لقد اخذنا ميثاق بنى اسرائيل و بعثنا منهم اثنى عشر نقيبا فالائمة يا جابر اثنا عشر اماما اولهم على بن ابي طالب و اخرهم القائم عليهم السلم و روى ايضا عن سلمان المحمدى قال دخلت على النبی صلى الله عليه وآله و اذا الحسين بن على عليهما السلم على فخذاه و هو يقبل عينيه و يلثم فاه و هو يقول انت لسيد ابن سيد ابو السادات و انت امام ابن امام ابو الائمة انت حجة ابن حجة ابو حجج تسعة من صلبك تاسعهم قائمهم ه، الى غير ذلك مما ورد فى حقهم عليهم السلم بطريق الخصم و حيث كان هذا الامر مع شهرته لا اشكال فيه اقتصر عليه السلم على اثباته من طريق الضرورة فى حق الخصم فى على عليه السلم لدخول ذلك فيه عند الكل و لما فرغ من تهديد ما ينبغى تهديده للايضاح و الافصاح شرع (شرع فى المقصود خل) من بيان المنزلة بين المنزلتين و استدل بكلام الصادق عليه السلم لجمعه لكل شروط المنزلة و لانه ابعد عن التوهم الحاصل من الخصم و ممن توهم صدقهم بأن يكون كلامه ليس من عنده

ليكون اوقع فى نفوسهم و ليعلموا ان هذا شىء كان عليه السلف المحقون و اقتفاهم الخلف على ذلك و فسر عليه السلم المنزلة بهذه الخمسة الاشياء التى يلزم من حصولها و تحققها المنزلة بين المنزلتين و هى «صحة الخلقة» لثلايعزم المكلف على الفعل فلا يتمكن منه اذا اعوزته الالة اما بعدمها او بفسادها او بعدم صلوحها لصد ذلك الفعل لانه اذا لم تصلح الالة للصد لم تكن صالحة للفعل اذ وجود الضد لذى الضد من تمام قابلية ضده للوجود كما اشرنا اليه سابقا و فسرناه فى رسالتنا الموضوعه فى المسألة، و الثانى «تخلية السرب» و هو بفتح السين و بكسرهما الطريق و المراد بتخلية الطريق الا يكون له صاد عما يشتهي من الفعل فيكون غير مختار، و الثالث «المهلة فى الوقت» بأن يكون وقت الفعل الذى يميل اليه يسع كل ما يحتاج اليه الفاعل فى الفعل من الحركات و السكنات و الاسباب الى غير ذلك مما يتوقف الفعل عليه، و الرابع «الزاد و الراحلة» اما الزاد فللقوت المستلزم عدمه لهدم البدن و تحلل القوى و الالات فالزاد ضرورى له فهو شرط فى البقاء للفعل مدة الفعل و ما يتوقف عليه و اما الراحلة فشرط فى قطع المسافة التى يتوقف عليها الفعل، و الخامس «السبب المهيج للفاعل على الفعل» و حقيقته ميل تحرك الشهوة التى تركبت فى الانسان يعنى ميل وجوده الى بعض كمالاته او ميل ماهيته الى بعض كمالاتها، فالشرط الاول فى الغيب تمام الاقتضاء لما (لما له خل) فى الامكان فى كل رتبة بحسبها، و الشرط الثانى الا يحجبه من حجب الجلال حجاب بسبب تخليته من المدد و المراد بالمدد هنا ما به يقدر على ما يراد منه كما قال عليه السلم جعل فيهم ما ان (اذا خل) سئلوا اجابوا ه، و الشرط الثالث ما يسع ما يراد منه عند ارادته من الزمان و الدهر و السرمد، و الشرط الرابع ما يتقوم به حيوة صدره من العلم و قلبه من اليقين و فؤاده من المعرفة فزاد الصدر العلم و راحلته مثاله و حسه المشترك و زاد قلبه اليقين و راحلته نفسه و خياله و زاد الفؤاد المعرفة و راحلته عقله و قلبه، و الشرط الخامس شوق الاقتضاء لما له مما اقتضاه، ثم لما كانت هذه الشروط موجودة بالحق لانها سبيل الله الى ايجاد افعالهم بهم ليجزى قوما

بما كانوا يكسبون، سيجزيهم وصفهم وسبيل الله الحق حق لم يصح ان يخلق الا للحق و الطاعة و لما كانت الطاعة لا تكون من فاعلها طاعة الا اذا فعلها و ترك ضدها مع القدرة عليه و لا قدرة الا بهذه الشروط الخمسة فوجب فى الحكمة ان تكون هذه الشروط الصالحة للمعصية ليتمكن منها و ان لم تكن مخلوقة لها بالذات فهى مخلوقة لها بالعرض لكون صلوحها للمعصية من تمام صلوحها للطاعة من حيث هى طاعة و الاصل فى ذلك ان الوجود نور الله فهو من حيث كونه حقا بالله لا شيثية له و هو من حيث نفسه ماهية لانها انفعال لا يتحقق الفعل بدونها فالوجود شىء بالله و الماهية شىء بالوجود فهى لم تشم رايحة الوجود و انما كانت بتبعية الوجود نعم الوجود لا يتحقق بدونها لانه مصنوع و لا يمكن ان يتقوم شىء فرد من المخلوقات الا مع اقتترانه بضده و هو قوله تعالى و من كل شىء خلقنا زوجين لعلكم تذكرون و قال الرضا عليه السلم و لم يجعل شيئا فردا قائما بنفسه دون غيره للذى اراد من الدلالة على نفسه و اثبات وجوده و الله تعالى فرد واحد لا ثانى معه يقيمه و لا يعضده و لا يمسكه و الخلق يمسك بعضه بعضا باذن الله و مشيته الحديث، فالماهية ظل الوجود و مالها ظل لماله و لذلك قلنا ان الشروط للوجود بالذات و للماهية بالعرض ليصح ما للوجود بالذات و هو قوله عليه السلم يمسك الاشياء باظلتها فكانت هذه الخمسة شروطا للفعل من طاعة او معصية و لذلك قال عليه السلم «فهذه خمسة اشياء جمع بها الصادق عليه السلم مواقع الفعل فاذا نقص العبد منها خلة كان العمل عنها مطروحا بحسبه» هو لو كان الامر كما قالت الاشاعرة لما سقط عنه ما يراد منه و ان لم تحصل هذه الشروط فيلزم تكليف ما لا يطاق او كما قالته المعتزلة لم يتوقف الفعل على شىء منها فيلزم الشقاق فشهد الكتاب بذلك و نفى ما ظنه الجبريون حيث قال تعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها، و ماتشاؤن الا ان يشاء الله رب العالمين

و قوله عليه السلم «فاخبر الصادق عليه السلم باصل ما يجب على الناس من طلب معرفته» يريد (يريد به خل) انه عليه السلم دلهم على معرفة ربهم

حيث اسس لهم تلك المعرفة بأن شروط الفعل هذه الخمسة لينتفى الجبر بتوقف الفعل عليها و ليبطل التفويض لحاجتهم اليها و عدم استقلالهم لان من وصف الله و عبده بالجبر و التفويض لم يعرفه و انما وصف و عبد شيطانا ظالما و اناثا عاجزا.

و قوله عليه السلم « و نطق القران بتصديقه فشهد بذلك محكمات ايات رسوله (ص) لان الرسول صلى الله عليه و آله لا يعدو شىء من قوله صلى الله عليه و آله و اقاويلهم عليهم السلم حدود القران» يعنى به مثل قوله تعالى و على الله قصد السبيل و منها جائرو قوله تعالى و مارميت اذ رميت و لكن الله رمى، و ماتشاؤن الا ان يشاء الله حيث جعل الحال بين بين و هى اسناد الفعل اليهم لا مطلقا بل يكون موقوفا على فعله و مشيته فقوله و على الله قصد السبيل بين فيه ان قصد السبيل اى الحق و الخبر عليه فهو منه و اليه يعود بالكمال و ان كان بالعبد القاصد المهتدى و ان السبيل الجائرة من نفسها لا من الله و لا اليه و ان كان لا تكون الا بالله و قال تعالى و مارميت فنفى عنه حقيقة ما اسنده اليه بقوله اذ رميت و لكن الله رمى فيكون (فيكون الرمى خل) من الله بالعبد لانه نفاه عنه اولا و اخرا و اسنده اليه ظاهرا، و قوله تعالى و ماتشاؤن نفى عنهم حقيقة ما اسنده اليهم و اخبر عنهم بقوله تشاؤن المتوقف على مشيته يعنى اذا شاء الله شأؤوا و لو استقلوا لشأؤوا ما شأؤوا و ان لم يشأ الله و لو لم يكن لهم اعتبار فى الفعل اصلا كما يقوله الاشعري لماصح ان يقال اذا شاء الله ان يشاء العبد شاء العبد لانه اذا صح اسناد الفعل اليه كان فاعلا و لانه لولا ذلك لما اختص زيد بفعله دون عمرو لان ذلك الفعل على قولهم مخلوق لله فليس احدهما اولى به من الاخر و لماصح ان يقول تعالى سيجزيهم و صفهم اذ لا وصف لهم، نعم اذا قلنا انه مخلوق لله بالفاعل صح وصف الفاعل بذلك الفعل الذى كان به سواء كان منه بالله كالمعصية او كان من الله بالعبد كالطاعة فمشية العبد للطاعة بالذات من مشية الله لها بالذات و مشية العبد للمعصية بالذات من مشية الله لها بالعرض لكونها غير مشاة لذاتها بل للطاعة لانها من تمام قابلية الطاعة للوجود فافهم و

قد مر مكررا فراجع و هذا هو المنزلة بين المنزلتين التى هى اوسع مما بين السماء و الارض ، و ذلك ان الاشعري قال ان الافعال من الله ليس للعباد فيها اعتبار و انما اجرى عاداته سبحانه انه يخلق عند اسباب ظاهرا و ليست باسباب حقيقة و لا مدخل لها فى الفعل و قال المعتزلى ان العبد مستقل بفعله على وفق ارادته و طبق اختياره فالاول جبر بلا شك و الثانى تفويض بلا ريب و بينهما ما قلنا و هو ان الطاعة من الله و اليه تعود و اليه (تعود اليه خل) يصعد الكلم الطيب و العبد لانها صفة فلا تظهر الا به لان وجودها متوقف على وجود العبد و هو ظاهر و المعصية من العبد و اليه تعود يا ايها الانسان انك كادح الى ربك كدحا فملاقيه لانها صفة لكنها لا تكون الا بالله و ماتشاؤون الا ان يشاء الله و هذه هي المنزلة بين المنزلتين فاذا قال عليه السلم لا جبر و لا تفويض و لكن منزلة بين المنزلتين شهد الكتاب بقوله (ع) كما بينا سابقا، و قوله صلى الله عليه و آله «و هي الصحة» الخ تبين لشروط صحة تحقق المنزلة على حسب احوال الفاعل و باقى كلامه عليه صلوات الله و سلامه ظاهر مبين .

قال عليه السلم : و خبر عنه ايضا موافق لهذا ان الصادق عليه السلم سئل هل جبر الله تعالى العباد على المعاصى فقال الصادق عليه السلم هو اعدل من ذلك فقيل له فهل فوض اليهم فقال هو اعز و اقهر لهم من ذلك .

اقول استشهد عليه السلم باخر من قول جده الصادق عليه السلم مما شهد به الكتاب و صدقه و واقفه و فيه مع ذلك ابطال للمنزلتين فقال عليه السلم نفيا للجبر «هو اعدل من ذلك» لان الذى يفعل الظلم فى عبده و يعاقبه عليه و ليس للعبد فيما اجرى عليه مدخل بوجه يكون جائرا ظالما و يلزمه ايضا ان يكون محتاجا لانه ضعيف و انما يحتاج الى الظلم الضعيف فيبين بطلان منزلة الجبر بدليل عقلى قد شهد له القران و صدقه قال تعالى و ماظلمناهم و لكن كانوا هم الظالمين ، و ما ربك بظلام للعبيد ، و اذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا و الله امرنا بها قل ان الله لا يأمر بالفحشاء الاية ، الى غير ذلك بحيث لا ينكره الا اهل العناد الذين لا يقبلون الحق حتى يفتح الله عليهم بابا ذا عذاب شديد ، و قال عليه

السلم نفيًا للتفويض «هو اعز و اقهر لهم من ذلك» لان من اهمل عبيده فى ملكه يفعلون فيه ما شاءوا حتى انهم يفعلون ما لا يحب ليس بعزيز منتقم و لا بقادر قاهر لهم فيبين عليه السلم بطلان التفويض بدليل عقلى قد شهد له الكتاب و صدقه و وافقه، لانك اذا تدبرت القران عرفت ان الخلق ليس لهم حركة و لا سكون الا و الله له حافظ و عليه رقيب و له مقدر و هو كثير مثل او لم يكف بربك انه على كل شىء شهيد، و الله من ورائهم محيط، و لاتقولن لشىء انى فاعل ذلك غذا الا ان يشاء الله، و لولا اذ دخلت جنتك قلت ما شاء الله لا قوة الا بالله، سواء منكم من اسر القول و من جهر به و من هو مستخف بالليل و سارب بالنهار له معقبات من بين يديه و من خلفه يحفظونه من امر الله، قل الله خالق كل شىء و هو الواحد القهار، و هو القاهر فوق عباده، لا يسبقونه بالقول و هم بامرهم يعملون، ام حسب الذين يعملون السيئات ان يسبقونا ساء ما يحكمون، و لكن ظننتم ان الله لا يعلم كثيرا مما تعملون، نحن قسمنا بينهم معيشتهم فى الحيوۃ الدنيا الايات، و ما كنا عن الخلق غافلين الى غير ذلك من الايات مما ينافى التفويض و لاتتوهم ان هذه الايات لا دلالة فيها او فى اكثرها على المطلوب بل فيها كلها تمام الدلالة و حقيقتها و لا يمنعنى من بيان ذلك الا خوف التطويل و قال الرضا عليه السلم ان الله لم يطع باكره و لم يعص بغلبة و لم يهمل العباد فى ملكه الحديث، فاذا اتفق المنزلتان بهذا الحديث الحق الذى شهد له الكتاب و جب على الامة قبوله و لزمهم من ذلك القول بالمنزلة بينهما اذ لا رابعة.

قال عليه السلام: و روى عنه انه قال (ع) (الناس خل) فى القدر على ثلثة اوجه رجل يزعم ان الامر مفوض اليه فقد و هن الله فى سلطانه فهو هالك. لانه اذا ادعى ما ليس عنده و كل الى ما ادعاه و ليس له من الامر شىء و ما تملك من قطمير ان تدعوهم لا يسمعو ادعاء كم و لو سمعوا ما استجابوا لكم فاذا و كل الى ما توهمه و اشتد به ظماء الامكان حسب ذلك السراب ماء حتى اذا جاءه لم يجده شيئا و وجد الله عنده فوفاه حسابه و اى هالك افقد حيوۃ منه.

و رجل يزعم ان الله عز و جل اجبر العباد على المعاصى و كلفهم ما لا يطيقون فقد ظلم الله فى حكمه فهو هالك .

لانه سبحانه (لان الله تعالى خل) قال فى الحديث القدسى انا عند ظن عبدى بى ان خيرا فخير و ان شرا فشر، فاذا زعم ذلك ظلم الله فى حكمه بتشديد اللام جعله ظالما فاذا فعل ذلك كان عند ظنه ذلك بان يعامله فى الجزاء معاملة من لم يتجاوز عن صغيرة و لا كبيرة و كلفه من عدله ما لا يطيق لظنه بربه ذلك لانه زعم انه اجبرهم فقد كلفهم ما لا يطيقون (لا يطيقونه خل) حيث يعاقبهم على ما لا قدرة لهم على الامتناع (الامتناع عنه خل) فهو هالك و اى هالك اشد ممن حجب (حجب الله خل) عنه خيره اللهم عاملنا بعفوك و لاتعاملنا بعدلك يا كريم .

و رجل يزعم ان الله كلف العباد ما يطيقون و لم يكلفهم ما لا يطيقون فاذا احسن حمد الله و اذا اساء استغفر الله فهذا مسلم تابع .

و قوله (ع) «يزعم» هنا ليس المراد به معنى الاولين لانهما بمعنى الكذب و الباطل و الاخير بمعنى الحق و اليقين و فى القاموس الزعم ثلاثة القول الحق و الباطل و الكذب ضد انتهى، فيقول هذا يزعم اى يتحقق و يتيقن و فى القاموس ايضا و اكثر ما يقال فيما يشك فيه انتهى، فيكون هذا الاخير على المعنى الاول ظاهرا و على الثانى لايجرى الا فى الاولين صاحب الجبر و صاحب التفويض لانهما شاكان فيما اعتقدها لمخالفته لفطرتهم و وجدانهم فان كل من له ادنى تميز يجد من نفسه انه غير مجبور لظهور اختياره فى جميع افعاله و غير مفوض اليه لان ارادته و افعاله لاتتم له كلما اراد بل قد يريد و لا يكون ما يريد و قد يريد ثم تنقض ارادته فلايقول بخلاف وجدانه و فطرته الا و هو شاك و انما جاءه الشك بعد تركه اليقين و انما حصل له الشك الذى هو تساوى الطرفين من جهة طينته و فطرته، و يمكن ان نقول ان الشك يجرى على بعض افراد القائلين بالحق مجازا و هم الذين قالوا ذلك لا عن علم ذوقى و دليل كشفى لان من لم يكن كذلك لا يعرف من المنزلة بين المنزلتين الا العبارة و هى

وان كانت تكفيه فى السلامة ما لم يركب الشطط فى التأويلات و العبارات فان التصرف فىهما لغير المعايين يخرجه عن الاستقامة الا ان معرفة ذلك بهذه المنزلة لفظا ليست معرفة حقيقة بل هى مجاز الحقيقة و هى مظنة الشك فلو عبر عنه بذلك لذلك لم يكن بعيدا هذا و الظاهر انه لايجرى فى المحق، و انما اوردت هذا الاحتمال تحذيرا من حال صاحب هذا الحال و حثا على معارج المعالى و الكمال فقوله كلفهم ما يطيقون (يطيقونه خل) اه يعنى من الفعل و الارادة و لو جاز تكليف ما لا يطاق لجاز كل ما يشمله ذلك و يتناوله فيثيب العاصى و ابليس و يعاقب من اطاع امره على طاعته و غير ذلك من الامور الشنيعة .

و قوله «فاذا احسن حمد الله» يشير به الى انه عرف المنزلة بين المنزلتين و ان كان على سبيل الاجمال فاذا احسن عرف انها نعمة امتن بها عليه و وفقه لها فحمد الله على تلك النعمة التى لولا فضله لما وفق لها و لا استحقتها «و اذا اساء استغفر الله» لانها باثقة (تائب خ ل) منه نهاه الله عنها و فعلها باختياره جراءة على نهيه و عدم ثقة بنصحه فانه تعالى انما نهاهم لمصلحتهم قال تعالى يريد الله بكم اليسر و لا يريد بكم العسر نهاهم عما فيه هلاكهم فتركوا نصيحتة و اتبعوا دعوة عدوهم الشيطان قال تعالى أفتتخذونه و ذريته اولياء من دونى و هم لكم عدو بئس للظالمين بدلا فاذا استشعر ذلك استغفر الله و تاب، و من كان كذلك فهو «مسلم» فوض الامر الى الله و نزهه عما لا يليق بجلاله و عمل بكتابه .

قال عليه السلم : فاخبر ان من يعتقد الجبر و التفويض و دان بهما فهو على خلاف الحق .

قوله عليه السلام «فاخبر» يعنى ان الصادق عليه السلام «ان من يعتقد الجبر» و هو من زعم ان الله اجبر العباد على المعاصى و كلفهم ما لا يطيقون كما مر «و ان من يعتقد التفويض» و هو من زعم ان الامر مفوض اليه انهم هالكون لانهم (لانهم على خل) خلاف الحق .

ثم قال عليه السلم : فقد شرحت الجبر الذى من دان به يلزمه الخطاء و ان

الذى يتقلد التفويض يلزمه الباطل فصارت المنزلة بين المنزلتين بينهما .
 اى بين معتقد القائل بالجبر و بين معتقد القائل بالتفويض لان القول
 بالجبر تظلم لله العدل الغنى المطلق و القول بالتفويض فيه لزوم المشاركة لله
 فى سلطانه و تصرف فى ملكه لا كما اراد و ذلك كما ترى و القول بالمنزلة كما
 ذكرنا فيه تعظيم لله عن ظلم العبيد كما اخبر لان افعالهم صادرة عنهم فخيرها
 لهم و شرها عليهم و فيه تعظيم شأنه و كمال قدرته و سلطانه كما امر لانهم لا
 حول لهم عن المعاصى و لا قوة لهم على الطاعة الا بالله .

ثم قال عليه السلم : و اضرب لكل باب من هذه الابواب مثلا يقرب
 المعنى للطالب و يسهل به البحث عن شرحه يشهد به محكمات آيات الكتاب و
 يتحقق تصديقه عند ذوى الالباب و بالله التوفيق و العصمة فاما الجبر الذى يلزم
 من دان به الخطاء فهو قول من زعم ان الله عز و جل جبر العباد على المعاصى و
 عاقبهم عليها و من قال بهذا القول فقد ظلم الله فى حكمه و كذبه و رد عليه قوله
 و لا يظلم ربك احدا و قوله ذلك بما قدمت يداك و ان الله ليس بظلام للعبيد و
 قوله ان الله لا يظلم الناس شيئا و لكن الناس انفسهم يظلمون مع آى كثيرة فى
 ذلك هذا فمن زعم ان الله يجبر على المعاصى فقد احال بذنبه على الله و قد
 ظلمه فى عقوبته و من ظلم الله فقد كذب كتابه و من كذب كتابه فقد لزمه
 الكفر باجماع الامة .

شرع عليه السلم فى بيان ما فى القول بالجبر و التفويض من المفساد و
 الخروج عن الملة عقلا و نقلا بعد ان بين الدليل على بطلانها و صحة القول
 بالمنزلة بينهما بالدليل القطعى كما مر فيين (ع) خطأ القول بالجبر اولا لما فيه
 من مخالفة الوجدان حيث ان الاختيار فى الفاعلين من كل متحرك بالارادة من
 جميع الحيوانات ظاهرا لا يحتاج الى تأمل عند كل احد بل عند العارفين ان الجبر
 غير متحقق فى الخلق لا فى التشريعى و لا فى التكوينى فانكاره لا يكون عن
 شبهة بل عناد لا يخفى فلذا ذكره اولا اهتماما بابطاله بخلاف التفويض فان
 الاوهام سبقت على دعوى الانية فى حالة الطفولية الى ان شب على ذلك و

شاب على انه في زعمه مستقل و ان اعتقد ان له ربا و ان عليه رقبيا و لكن لم يعرفه و لم يصفه بصفته بل اعتقد الفصل بينه و بين خالقه و ان خالقه بائن منه بينونة عزلة فحصره و اشار اليه و ليس خالقه محصورا و لا مشارا اليه فهو و نصره ابواه المادة و الصورة فهو ميت لم يبعث من قبر طبيعته فهو في الظلمات ليس بخارج منها اى ظلمات الانية و ما يترتب عليها فلم ينكشف له الحال في هذه الحال كانكشافها للجبرى و لهذا اكثر الطائفة المحقة اشتبه عليهم مذهب المعتزلة في هذه المسألة بالحق حتى انهم اولوا التفويض على غير حقيقته استحسانا منهم لمذهبهم فقالوا ليس هذا قدرا و انما هو المنزلة الوسطى المثلى حتى انهم اذا قالوا العدلية عنوا بهم الامامية و المعتزلة زعما منهم انهم اتفقوا على القول بالعدل هنا و ليس كذلك بل غلطوا و قال اكثر المتكلمين بالتفويض و هو لا يعلم حتى انه يقول لا جبر و لا تفويض هو المذهب الحق و يريد منه ان معناه ان الله خلق الالة و الصحة و هى التى يكون العبد بها متحركا مستطيعا للفعل و امر العبد و نهاه و عرفه النجدين و اعطاه من كل ما يتوقف عليه الفعل على فهمهم ثم خلاه و ما عنده فهو يتحرك بما عنده على سبيل الاستقلال .

و قد ذكر الشيخ محمد بن ابى جمهور الاحسائى فى شرحه على زاد المسافرين للعلامة بعد ان ذكر مذهب الاشاعرة قال: و ذهب المعتزلة و الامامية و الزيدية المسمون فى هذا البحث بالعدلية الى ان افعال الواقعة من المكلفين بحسب مقصودهم و دواعيهم منسوبة اليهم و هم الفاعلون لها و لا تأثير لله فيها انتهى، و لا يخفى على العارف البصير انهم و ان لم يقولوا بالاستقلال و لكن معنى كلامهم ذلك فلا يلاحظون الاياه، انظر الى ما قال هذا الشيخ و هو شيخهم و رئيسهم ليس لاحد منهم فوجه من المرتبة الا العارفون اصحاب الشهود، و قال فى المجلى فى هذه المسألة: و الافعال الصادرة عند دواعيهم هو موجدتها بالاختيار لا على سبيل الاستقلال بل باعتبار خلق الالات فجعل خلق الالات نفيا للاستقلال يعنى انه ليس فى ذلك الا خلق الالة، و قال بعد ذلك: و ليس فعل الالة مستلزم لفعل ما يقع بها من غير قائلها (فاعلها خل)

ضرورة ان حداد السيف غير قاتل ، الخ و هو ظاهر كما قلنا ، ثم قال فى الكتاب المشار اليه المسمى بالمجلى و هو احسن ما صنف فى المعارف الخمس و له فيه تعمقات قال فى هذا الموضوع : و قال بعض المعتزلة معناه ليس بمنفى القدرة و الاختيار ليكون غير فاعل البتة الذى هو معنى جبره و لا مفوض اليه بحيث يكون مستقلا بادخال افعاله فى الوجود من دون العناية الالهية و التدبير الكلى بل (بل لما خل) اعطاه الله شرايط يتمكن بها من الفعل فقد جعل زمام الاختيار بيده فصح ان يكون فاعلا بالحقيقة و لكن غير مستقل (مستقل به خل) بالكلية بل بواسطة خلق الالات و هو قريب الى الصواب انتهى ، و لا يخفى ان هذا و امثاله صريح فى الاستقلال و ان قال صاحبه انه غير مستقل فان ذلك لا يجديه بعد تصريحه و لهذا تنبه (ره) لبعض ما قلنا فقال بعد قوله و هذا قريب الى الصواب قال : لكنه اما ان يصدق عليه باعطاء هذه الشرايط انه فاعل حقيقة او لا فمن الاول يلزم التفويض و من الثانى يلزم الجبر فلا واسطة ، ثم قال (ره) بعد ذلك : و لبعض الفضلاء وجه رابع و هو ان يلاحظ فى هذا الفعل صحة النسبتين على الحقيقة لان وقوع الفعل من المباشر القريب انما هو باعتبار فيض الشرايط و التوفيقات و رفع الموانع الا انه لما كان هو العلة القريبة صح اسناد التأثير اليه حقيقة و ان (لو خل) اسند الى العلة المقتضية لتلك الشرايط و الاسباب التى لولاها و لولا التوفيقات و الامدادات الالهية معها لما حصل شىء فى الوجود صح ايضا حقيقة لان علة العلة علة بالحقيقة فلا جبر حينئذ لجواز الاسناد الى المباشر القريب بطريق الحقيقة و لا تفويض لجواز الاسناد الى العلة الذاتية و هذا بالصواب انسب مما تقدمه الا ان الوساطة بين الامرين لم تتعين فى هذا التقرير اذ ليس فيه الاجواز الاسناد الى الطرفين فكان ذلك شركة فى الفعل بين فاعلين (الفاعلين خل) بل الحق فى اثبات هذه الوساطة ما سنح لهذا الفقير و هو انه قد تقرر فى باب توحيد الافعال انه لا فاعل فى الوجود الا الله لان المتعمق فى هذا المقام لا ينظر الا الحق و افعاله فالكل له و به و منه و اليه بل و ينتهى الى التوحيد الوجودى فلا ترى فى الوجود الا هو كل شىء هالك الا وجهه فلا فاعل

ولا مفعول ولا اثر ولا مؤثر وفي هذا المقام تنتفى نسبة شىء الى غيره له الخلق كله و اليه ترجع الامور ثم اذا نزل المحقق عن درجة التوحيدين و لاحظ الكثرات الوجودية الظهورية بمناسباتها و اطوارها المتعددة المقتضية لحسن النظام و الترتيب الواقع على احسن الوجوه و ابداعها و يجب ان يلاحظ الاسباب و المسببات و اسناد اثارها اليها و يتنزل معه الى مقام الشريعة و اثبات التكليف و الاحتياج الى الشارع الظاهر بصورة النوع المرشد و العلم (المعلم خل) بوضع السياسات و الاداب الشرعية و العقلية لاصلاح النوع و انتظام اجتماعه الضرورى فى بقائه و تكميل الاشخاص باخراجهم من القوة الى الفعل و كل ذلك بدون استناد افعالهم اليهم و انهم المباشرون لها المعاقبون عليها المثابون على ايجادها محال و حينئذ لا جبر بالنسبة الى المقام الثانى و لا تفويض بالنسبة الى المقام الاول بل امر بين امرين (الامرين خل) بمعنى ان الطالب للحق لا يشتغل بمقام واحد و يجعل الاخر وراء ظهره حتى يكون فى احد طرفى الافراط و التفريط بل يجب ان يجمع بين المقامين و يلاحظ الحالين و يعرف المرتبتين، الخ .

اقول ما ذكره (ره) من اختياره لا يؤدى على الظاهر الامؤدى القول الذى قبله و ان كان كلاما مزخرفا فانه بعيد عن الصواب كالاقوال التى قبله و بيان ما فيها من الخطاء فيما ا قوله لك فافهمه ، و اما قول بعض المعتزلة الذى ذكره فهو تفويض لا شك فيه عند من نشق نسيم العرفان ، و اما القول الذى بعده فانه يشبه الحق و ليس بحق لان قوله و ان استند الى العلة المقتضية الخ ، ان اراد ان غاية اقتضاها للاسباب لا غير كان تفويضا كالأول و ان اراد بالاقضاء ان تكون العلة الثانية و المعلول فيه على السواء فى القرب و البعد فهو جبر و ان اراد ان اقتضاء العلة الاولى للمعلول انما هو باقتضاها للعلة الثانية المقتضية للمعلول من اقتضاء الاولى بالذات فى الخير و باقتضاها بالعرض فى الشر بأن تكون الاولى فاعلة بالثانية معلولها على الاعتبارين لانه صفتها اى الثانية فهذا هو الحق القويم و الصراط المستقيم كما اشرنا اليه سابقا مرارا و يأتى الى (الاخل) ان الظاهر من

كلامه الاحتمال الاول فلذا (فلهذا خل) حكمنا اليه بالخطاء و لا تغتر بقوله لان علة العلة علة فان لسانه ملحون، و اما ما اختاره شيخنا فانه لا جبر و لا تفويض و لا منزلة بين المنزلتين بل هو رأى رابع هو جبر و تفويض لان ملاحظة التوحيدين اللذين اراد جبر لا مربية فيه و ملاحظة ظاهر التكليف تفويض لا شبهة فيه و ملاحظة المحصل من المقامين معانفى و اثبات معال عبارة عنه و لا جواب له اللهم الا ان يريد ان هذه الافعال صفات الفاعلين الذين هم فى ملاحظة التوحيدين ليس (ليسوا خل) بشىء و هناك كلام لشىء فى شىء و هم فى ملاحظة وجوداتهم المقيدة و ازمتههم المحددة اشيء بالله و افعالهم اشيء بهم و الله الخالق قل الله خالق كل شىء و هو الواحد القهار، و تحسبهم ايقاظا و هم رقود و نقلبهم ذات اليمين و ذات الشمال الا انهم فى ازمته وجودهم و امكنة حدودهم ايقاظ مختارون فجعلناه سميعا بصيرا الكنه لم يرد فتدبر كلامه، لا يقال ان هذا مثل قوله لانا نقول ان قوله جعله اعتبارين فى الاول لاشىء و فى الثانى شىء و قولنا فى الاول و فى الثانى انهم شىء بالله و الله شاء لهم افعالهم بما شاءها من مشية الله فى الطاعة و بمشيته فى المعصية لا منها فافهم و اشرب صافيا، و قوله (ره) لبعض الفضلاء وجه رابع كان بعد ذكره لقولين الاول قال: و قد اختلف فى تعيين هذه الواسطة فنقل عن بعض المتأخرين ان معناه ليس بمجبور على جميع افعاله بحيث لا يبقى له اختيار فى شىء منها و لا مفوض فى جميعها بحيث تكون له القدرة و الاختيار على كل شىء منها بل بعضها يقع باختياره و يكون فعله بالحقيقة و بعضها واقع عليه بغير اختياره و يكون محلا قابلا لها و لا تكون فعله على الحقيقة و ان صح نسبتها اليه على سبيل المجاز من حيث كونه محلا لها و هذا ضعيف فان ذلك نفى الواسطة (للواسطة خل) و تقسيم لافعاله على قسمين و ظاهر الحديث اثبات واسطة يكذب عليها كل من الطرفين، و قال بعض الاشاعرة انه ليس بمجبور من كل وجه حتى لا يصح نسبة الفعل اليه البتة و لا تكون مكتسبا بسببه (بسبب خل) و الالبطل التكليف و خلا عن الفائدة و لا مفوضا تثبت له قدرة مؤثرة و اختيار يكون به علة فى فعله و الا

لزم الشرك و نفى التوحيد بل امر بين ذلك و هو كونه كاسبا مكلفا قادرا مريدا و هذا ايضا ضعيف لان ذلك الكسب ان كان (كان له خل) به دخل فى التأثير بوجه ما هو فاعل مفوض فى الفعل الذى له التأثير فيه اى شىء كان و ان لم يكن له به دخل فى التأثير بوجه البتة فلا كسب فيتحقق الجبر المنفى فى الحديث فلا معنى فى هذه الوسطة و لا تحقق لثبوتها، انتهى كلامه ناقلا عنهم و ذكر بعد هذين القولين قول بعض المعتزلة المتقدم و ما بعده و لا يمكن الكلام على بطلان هذه الاقوال الا بالاشارة و قد ذكرت و لقد خرجت عن الاقتصار و الاختصار و ذكرت هذه الاقوال فى غير الموضوع الذى ينبغى استطرادا عند ذكر اهل التفويض و لثلاثتخلو هذه المسائل عن ذكر بعض اختلافهم فى هذه المسألة التى تحير فيها الخلق و ضلت الادلاء،

و كل يدعى وصلا بليلى و ليلي لا تقرر لهم بذاكا

الا انى سلكت فى شق هذه اللجة ما لم يسمح به الزمان و لا الدهر و انما ذلك من بحر السرمد و ما فاض به ذلك البحر من المد فان عثرت على ما اعثرت عليه عرفت ان ليس وراء عبادان قرية .

و لنرجع الى ما كنا فيه فنقول قال عليه السلم فى بيان ما يلزم القائلين بالجبر «فاما الجبر الذى يلزم من دان به الخطاء فهو قول من زعم ان الله عز و جل جبر العباد على المعاصى و عاقبهم عليها» و منهم من قال خلق فيهم المعاصى لا بهم بل منه تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا «و من قال بهذا القول فقد ظلم الله» بتشديد لام ظلم و نصب الاسم الكريم اى نسب الظلم اليه و جعله ظالما لعباده «فى حكمه» لانه اذا جبرهم على معصية او خلق فيهم (فيهم معصيته لا بهم بل منه ثم عاقبهم على ذلك فقد ظلمهم من وجهين احدهما انه جبرهم على غير مصلحة تعود اليهم او خلق فيهم خل) ما به مفسدتهم لا بهم بل منه و هو لا شك وضع الشىء لافى موضعه و هو الظلم و انما كان ذلك وضع شىء لافى موضعه لان كل شىء بينه و بين موضعه مناسبة لاثقة تكون عن ذلك مزية لا تحصل بدون ذلك الوضع و ثانيهما ان معاقبته لهم ظلم من وجهين احدهما انه عاقبهم

بما لم يكن منهم موجه و هو ظلم لا يخفى و ثانيهما ان المعاقبة بدون الموجب وضع الشيء في غير موضعه و هو الظلم كما قلنا، و قال عليه السلم «و كذبه و رد عليه قوله» يعنى انه بقوله ان الله جبر العباد على المعاصى الخ، تكذيب له فى قوله و ما انا بظلام للعبيد بأن هذا كلام مخالف للواقع و هو التكذيب و ذلك رد لقوله فى كتابه المجيد الذى لا يأتىه الباطل من بين يديه و لا من خلفه تنزيل من حكيم حميد مثل «و لا يظلم ربك احدا» فقالوا بل ظلم ربك كل احد و مثل قوله «ذلك بما قدمت يداك» فقالوا بل بقدرتك و قضائك و قوله تعالى «و ما ربك بظلام للعبيد» فقالوا بل جبرهم و ظلمهم و قال تعالى «ان الله لا يظلم الناس شيئا» فقالوا بل ظلمهم كل شيء و قال تعالى «و لكن الناس انفسهم يظلمون» فقالوا بل ظلمهم ربهم، «مع آى كثير من القران فمن زعم ان الله يجبر على المعاصى فقد احوال بذنبه على الله» و ذلك يستلزم ان لا يعاقب فاذا عاقبه فقد ظلمه و هو البتة معاقب له «فقد ظلمه» بتشديد اللام «فى عقوبته و من ظلمه كذلك فقد كذب كتابه فقد لزمه الكفر باجماع الامة» و انما اسند الكفر الى تكذيب الكتاب دون قوله و هو سواء لوجهين: احدهما ان تكذيب كتابه اشنع عند الناس و فى الاوهام لشهرته فلا يمكن الشك لاحد فى تكفير المكذب بالكتاب، و ثانيهما ان الكتاب مجمع عليه مقطوع به فاذا كان قطعى الدلالة و هو قطعى المتن لم يكن للمنكر ما يلتجئ اليه و يتعلل به بخلاف القول فانه و ان وجد قطعى الدلالة لم يكذب يوجد قطعى المتن الا اذا كان كتابا فان منكره قد لا يكفر لتحصيله الاحتمال المانع فلاجل ذلك اسند الكفر الى تكذيب الكتاب لا الى قوله .

قال عليه السلم: و مثل ذلك مثل رجل ملك عبدا مملوكا لا يملك نفسه اى لا يقدر على شيء و لا يملك عرضا من الدنيا و يعلم مولاه ذلك منه .

انما قال «عبدا مملوكا لا يملك نفسه» اقتباسا من قوله تعالى عبدا مملوكا لا يقدر على شيء و انما قال «لا يقدر على شيء» للتأكيد و يجوز ان يكون لرفع المجاز بأن يلحظ فى الملك ملك الاحسان و الجميل و ذلك يكون بين الاحرار و لا يلزم منه صحة المثل لجواز الاستقلال و لاجل ملاحظة عدم جواز الاستقلال

فى هذا المثال قال عليه السلم اى لا يقدر على شىء ثم اكده بقوله «و لا يملك عرضاً» يعنى لو قيل بجواز تملكه بالتمليك و قوله «يعلم ذلك منه» يريد انه اذا علم المولى ذلك صح ترتب المثل عليه و هو الحكم بالظلم لانه اذا لم يعلم لم يكن فعله المرتب على عدم العلم ظلماً لكونه اعم منه لتطرق المعذورية على الجاهل لا على العالم .

ثم قال عليه السلام : فامر على علم منه ، اى من المولى بانه لا يملك نفسه و لا يملك ما لا يمكن ان يشتري به شيئاً ، بالمصير الى السوق لحاجة يأتية بها و لم يملكه ثمن ما يأتية به من حاجته .

و قوله عليه السلم «و لم يملكه» ليس المراد به الحكم بجواز التملك لتصريحه بعدمه بل البيان شرط التمكن من الفعل المرتب عليه صحة المثل .
ثم قال عليه السلم : و علم المالك ان على الحاجة رقيباً لا يطمع احد فى اخذها منه الا بما يرضى به من الثمن .

يعنى انه لو امكن اخذها منه مجاناً لجاء العذر للمولى فى عقاب عبده الذى يقدر على اخذها مجاناً و لم يكن المولى ظالماً فى ذلك فى كثير من الصور .
ثم قال عليه السلم : مع ان العبد لا يملك نفسه .

و هذا مبالغة فى عدم الاستقلال .

ثم قال عليه السلم : و قد وصف مالك العبد نفسه بالعدل و النصفة و اظهار الحكمة و نفى الجور .

لانه لو لم يصف نفسه و لم يعلم ذلك منه كان تظليمه ليس بشناعة تظليم من وصف نفسه كذلك ثم كان منه خلاف ما وصف .

ثم قال عليه السلم : و اوعد عبده عليه ان لم يأت به بحاجته ان يعاقبه على علم منه بالرقيب الذى على حاجته انه سيمنعه و علم ان المملوك لا يملك ثمنها و لم يملكه ذلك هـ .

انما قال عليه السلم هكذا ليتحقق عدم الجهل و لا يتجه فى ذلك نوع عذر

للمالك فى شىء من ذلك .

ثم قال عليه السلام: فلما صار العبد الى السوق و جاء ليأخذ حاجته التي بعته المولى لها وجد عليها مانعا يمنع منها الا بشراء و ليس يملك العبد ثمنها هـ .
 و كل ذلك عن علم من المولى و (فى خ ل) جميع ذلك (ذلك و ان ذلك خ ل) هو شرط استطاعة العبد لما امر بحيث لا يكون مقصرا بحسب مقدرته .
 فانصرف الى مولاه خائبا بغير قضاء حاجته فاغتاظ مولاه عليه و عاقبه عليه اليس يجب فى عدله و حكمته الا يعاقبه و هو يعلم ان عبده لا يملك عرضا من عرض الدنيا و لم يملكه ثمن حاجته فان عاقبه عاقبه ظالما متعديا عليه مبطلا لما وصف من عدله و حكمته و نصفته هـ .

فاذا كان المالك ظالما فى معاقبة عبده اذا لم يفعل ما امره لعجزه عنه بعدم تمكينه (تمكينه مما خ ل) لم يمكن الا به فكيف على زعم هذا القائل بالجبر الذى يعتقد ان جميع افعال العباد من الله هو الفاعل لها و لا مدخل للعباد بوجه ما و يعاقب من يشاء و يثيب من يشاء و لا يسأل عما يفعل فهذا ابلغ من لزوم الجور و الظلم تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا .

ثم قال عليه السلم: و من زعم ان الله يرفع عن اهل المعاصى العذاب فقد كذب الله فى وعيده حيث يقول بلى من كسب سيئة و احاطت به خطيئته فاولئك اصحاب النار هم فيها خالدون و قوله ان الذين يأكلون اموال اليتامى ظلما انما يأكلون فى بطونهم نارا و سيصلون سعيرا و قوله ان الذين كفروا باياتنا سوف نصليهم نارا كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها ليذوقوا العذاب ان الله كان عزيزا حكيما مع آى كثير فى هذا الفن هـ .

هذا الكلام منه عليه السلم يجوز ان يكون المراد منه ان القول بالجبر يلزم منه على مقتضى قياسهم فرارا (فرار ظ) من القول بتظليم الله ان الله لا يعاقب اهل المعاصى لثلا يكون ظالما و يكونون قد كذبوا الله فى وعيده كما قال فى كتابه و يلزمهم من ذلك الكفر لتكذيبهم كتابه و يجوز ان يكون قد استطرده حكم المرجئة الذين يقولون انه لا يضر مع الايمان معصية كما لا تنفع مع الكفر طاعة و لذا سموا بالمرجئة لاعتقادهم ان الله ارجا تعذيبهم عن المعاصى اى اخره عنهم

اما لاشتراكهم فيما يلزم القائلين بالجبر اذا لم يقل الجبرى بالتظلم من الكفر لانكارهم النص من الكتاب كاهل الجبر و اما لان من جهال شيعته من قال بقولهم كما قالوا بالجبر و التفويض كما ذكر من اول هذه الرسالة ثم بين عليه السلم على الاحتمالات حكمهم و ما يلزمهم .

فقال عليه السلم: من كذب وعيد الله يلزم فى تكذيب اية من كتاب الله الكفر و هو ممن قال الله افتؤمنون ببعض الكتاب و تكفرون ببعض فما جزاء من يفعل ذلك منكم الا خزى فى الحيوٰة الدنيا و يوم القيامة يردون الى اشد العذاب و ما الله بغافل عما تعملون هـ .

فهذه الاية و امثالها صريح فى تعذيب العصاة و تخليدهم فى النار فالمنكر لمدلولها كافر لدخوله فى قوله و تكفرون ببعض و لاجماع الامة على كفر من رد حكم الكتاب الصريح .

ثم انه عليه السلم اشار الى المنزلة بين المنزلتين بعد ابطال احدهما و هو الجبر ايضا حا لطريقها و ردا على من تنكبها فقال عليه السلم: بل نقول ان الله عز و جل يجازى العباد على اعمالهم و يعاقبهم على افعالهم بالاستطاعة التى ملكهم اياها هـ، من خلق الالة و الصحة و هى القوة التى يكون العبد متحركا مستطعا للفعل و تخلية السرب و امكان الزاد و الراحلة و غير ذلك من السبب المهيج الى الفعل بتركيب (و تركيب خل) الشهوة المركبة فيه و ميل كل من ركنيه الى ما يقتضيه و من التأيد و الخذلان عند تمام استعداده لاحد الطرفين و قد مر من هذا كثير فلاحظ و من الامر و النهى و الترغيب و التهيب اللذين هما مفتاحا التأيد و الخذلان .

ثم قال عليه السلم: بذلك نطق كتابه من جاء بالحسنة فله عشر امثالها و من جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثلها و هم لا يظلمون هـ، لبيّن بهذه الاية الشريفة ان العباد فاعلون قد اسند اليهم اعمالهم بقوله تعالى و من جاء و انهم مجازون عليها بقوله تعالى فله عشر امثالها فلا يجزى الا مثلها ردا على الفريقين فى الطريقين .
و مثلها استشهاده عليه السلم بقوله: و قال جل ذكره يوم تجد كل نفس ما

عملت من خير محضراً و ما عملت من سوء تود لو ان بينها و بينه امدا بعيدا و يحذر كم الله نفسه ه، انما ذكر عليه السلم من هذه الاية الشريفة الى قوله تعالى و يحذر كم الله نفسه للتنبيه على تحقيق الوعيد و ان الامر مبنى فيه على التسديد بخلاف ما اعتقدوا .

ثم بين (ع) ان من يعمل مثقال ذرة خيرا يره و شريره فقال (ع) (ع) : و قال تعالى (خل) اليوم تجزي كل نفس ما كسبت لا ظلم اليوم، ثم قال عليه السلم : فهذه الايات محكمات لنفى الجبر و من دان به و مثلها فى القران كثير اقتصرنا على ذلك لثلايطول الكتاب و بالله التوفيق ه.

ثم لما فرغ من ذكر حال الجبرية و ما يلزمهم شرع فى ذكر المفوضة و هم اصحاب المنزلة الثانية من المنزلتين فقال عليه السلم : و اما التفويض الذى ابطئه الصادق عليه السلم و خطأ من دان به و تقلده فهو قول القائل ان الله جل ذكره فوض للعباد اختيار امره و نهييه و اهملهم ه.

ذكر عليه السلم احد معنى التفويض و هو تفويض الاختيار فى الافعال و الثانى تفويض الافعال و المآل فى التأدى الى الاستقلال واحد و معنى ذلك انهم يزعمون ان الله فوض اليهم اختيار الطاعات فهم مستقلون فى ذلك بعد خلق الالة قادرون عليها من غير تهية الاسباب الوجودية من التأييدات و اللطاف و العناية التى بها قوام تلك القدرة و الاستطاعات و فوض اليهم اختيار المعاصى فهم مستقلون كذلك قادرون عليها من غير تهية الاسباب العرضية العدمية من الخذلان و التجليات القهرية التى بها قوام تلك الدواعى و القدر و الاستطاعات و المعنى الثانى فرع الاول و مرتب عليه و الكلام على الاول كلام على الثانى و دعوى الاستقلال دعوى الاستغناء من الفقير الذى لا شىئية له و لا تحقق الا بالفقر الى الغنى المطلق سبحانه و تعالى عما يشركون و الى ذلك الاشارة بقوله «و اهملهم» و قول المفوض الذى حكى عليه السلم عنه باطل لانه اذا اهمله و رفع عنه يده لم يكن شيئا و لكنهم لا يعلمون .

و لو اهملهم بأن فوض اليهم ما به يفعلون ما شاؤوا لم يكن ذلك كذلك الا

بأن جعلهم محال ارادته و مهابط امره و نهيه فيلزمه الرضا بكل ما فعلوا و اليه الاشارة بقوله عليه السلم: و فى هذا كلام دقيق لمن يذهب الى تحريره و دقته الى هذا ذهبت (ذهب خل) الائمة المهدية من عترة الرسول صلى الله عليه و آله فانهم قالوا لو فوض اليهم على جهة الاهمال لكان لازما رضى ما اختاروه و استوجبوا منه الثواب و لم يكن عليهم فيما جنوه العقاب اذا كان الاهمال واقعا. و هو كما اشرنا اليه فلهم ان يفعلوا ما شاؤوا و عليه ان يرضى فهم فى كل حال مطيعون مستوجبون الثواب فكان الحكمة تقتضى الايرسل اليهم رسولا و لا ينزل اليهم كتابا.

ثم قال عليه السلم: و تنصرف هذه المقالة على معينين اما ان يكون العباد تظاهروا عليه فالزموه قبول اختيارهم بارائهم ضرورة كره ذلك ام احب فقد لزمه الوهن ه، ان كان لم يرض افعالهم كلها بل بعضها منها كما هو الواقع لانه امر و نهى و الا لم ينه اذ لو رضىها كلها لم تكن فائدة من امره و نهيه و حيث انه امر و نهى لم يفوض اليهم الاختيار باختياره بل تظاهروا عليه و فسروه على اختياره ما اختاروا.

و اشار عليه السلم الى المعنى الثانى بقوله: او يكون جل و عز عجز عن تعبدهم بالامر و النهى كرهوا او احبوا، اما لعدم علمه بما يريد فيه لايزال و بما يصلحهم و اما لعدم قدرته على انفاذ مشيئته فيهم على ما تقتضيه الحكمة من التكليف و تهيئة اسبابه كما مر متفرقا فالتقطه من اما كنه.

قال عليه السلم: فوض امره و نهيه اليهم و اجراهما على محبتهم اذ عجز عن تعبدهم بارادته فجعل الاختيار اليهم فى الكفر و الايمان ه، لاشك فى لزوم القول بهذين المعنيين لمن قال بذلك و لاشك فى عدم اسلام معتقد ذلك.

ثم انه عليه السلم ضرب لاهل التفويض مثلا كما ضرب لاهل الجبر انفا فقال عليه السلم: و مثل ذلك مثل رجل ملك عبدا ابتاعه ليخدمه و يعرف له فضل ولايته و يقف عند امره و نهيه و ادعى مالك العبد انه قادر عزيز حكيم فامر عبده و نهاه و وعده على اتباع امره عظيم الثواب و اوعدته على معصيته اليم

العقاب فخالف العبد ارادة مالكة و لم يقف عند امره و نهيه فإى امر امره او اى نهى نهاه عنه لم يأت على ارادة المولى بل كان العبد يتبع ارادة نفسه و اتباع هواه و لا يطيق المولى ان يرده الى اتباع امره و نهيه و الوقوف على ارادته ففوض امره و نهيه اليه و رضى منه بكل ما يفعله على ارادة العبد لا على ارادة المالك و بعثه فى بعض حوائجه و سمي له الحاجة فخالف على مولاه و قصد لارادة نفسه و اتبع هواه فلما رجع الى مولاه نظر الى ما اتاه به فاذا هو خلاف ما امره فقال له لم اتيتنى بخلاف ما امرتك به قال اتكلت على تفويضك الامر الى فاتبعت هواى و ارادتى هـ.

هذا الكلام ظاهر مطابق لما صرف فى مقالتهم من المعنيين و هما اما انهم تظاهروا عليه و الزموه الرضا بكل ما فعلوا و اما انهم اعجز (انه عجز خل) من تعبدهم بامرهم و نهيه كما شاء ففوض اليهم فعليه ان يرضى بكل ما فعلوه .
ثم قال عليه السلم: لان المفوض اليه غير محذور عليه و استحال التفويض هـ، لانه لا يتحقق الا بما ذكر عليه السلم من تظاهروا عليه او عجزه عن تعبدهم بامرهم و نهيه و كل ذلك محال فى جانب الواجب الحق سبحانه فيكون التفويض محالا .

ثم انه ذكر عليه السلم ما يلزمهم من هذا المعتقد فى صورة المثل الذى ضربه لذلك فقال (ع): اولى يجب على هذا السبب اما ان يكون المالك قادرا بامرهم عبده باتباع امرهم و نهيه على ارادته لا على ارادة العبد و يملكه من الطاعة بقدر ما يأمرهم به و ينهاه عنه فاذا امرهم بامرهم و نهاه عن نهى عرفه الثواب و العقاب و رغبه بصفة ثوابه و عقابه ليعرف العبد قدرة مولاه بما ملكه من الطاقة لامرهم و نهيه و ترغيبه و ترهيبه فيكون عدله و انصافه شاملا له و حجته واضحة عليه للاعذار و الانذار فاذا اتبع العبد امر مولاه جازاه و اذا لم يزدجر عن نهيه عاقبه هـ، لان القسمة لا تخلو على هذا المعتقد عن احد هذين اللازمين اما ان يكون المالك قادرا على نحو ما ذكره عليه السلم و يلزم من ذلك بطلان القول بالتفويض او غير قادر على ما اراد فيهم فيلزم نفى القدرة والالوهية .

والى ذلك اشار بقوله عليه السلم: او يكون عاجزا غير قادر ففوض امره اليه احسن ام اساء اطاع ام عصى عاجزا عن عقوبته و رده الى اتباع امره و فى اثبات العجز نفى القدرة و التأله و ابطال الامر و النهى و الثواب و العقاب هـ .
و هذا ايضا ظاهر و ليس لقائل ان يقول الحصر العقلى يقتضى جواز غير المفروض كما اقتضى المفروض فهو اعم من ذلك لجواز ان يكون فوض اليهم لا لتظاهرهم و لا لعجزه بل يجوز ان يكون اختصاصهم ففوض اليهم يفعلون باختيارهم بعد ما خلقهم و خلق لهم ما يحتاجون اليه ففعلوا ما شاءوا باستقلال و لهذا جرى الثواب و العقاب و نطق بهذا المعنى ظاهر الكتاب لانا نقول ان المفوض اليهم بهذا المعنى لا يشهدون لهم فعلا بل فعلهم فعل الله لان قلوبهم محال مشيته كما مرت الاشارة اليه قال الله تعالى لا يسبقونه بالقول و هم بامرهم يعملون و قال تعالى و مارميت اذ رميت و لكن الله رمى و لو كان هؤلاء مفوضا اليهم لم يحصرهم بالامر و النهى فان المأمور المنهى ليس بمفوض اليه و لكنهم كما قال الصادق عليه السلم فيما رواه الصدوق فى توحيدته عن على بن سالم عن ابي عبدالله عليه السلم قال سألته عن الرقى اتدفع من القدر شيئا فقال هى من القدر ، و قال عليه السلم ان القدرية مجوس هذه الامة و هم الذين ارادوا ان يصفوا الله عز و جل بعدله فاخرجوه من سلطانه و فيهم نزلت هذه الاية يوم يسحبون فى النار على وجوههم ذوقوا مس سقر انا كل شىء خلقناه بقدره، و لا شك ان قولهم بالتفويض مستلزم لنفى القدرة المطلقة اما لغلبة قدرتهم او لعجز قدرته عما يشاء او لوجود قدرة مستقلة و ذلك يوجب عدم كون قدرته مطلقة لرجوع ذلك الى الحصر و التحديد و كذلك يستلزم نفى التأله لانتفائه فى بعض الممكنات و هى متساوية اليه فى المالوهية (الوهيته خل) على حد واحد من الفقر اليها و القيام بها و كذلك يستلزم ابطال الامر و النهى لان المفوض اليه لا يجوز عليه حينئذ الامر و النهى و الا فليس بمفوض اليه و كذلك الثواب و العقاب .

ثم قال عليه السلم: و مخالفة الكتاب اذ يقول و لا يرضى لعباده الكفر و ان

تشكروا يرضه لكم ه، لانه لو فوض اليهم لزمه الرضا بالكفر فاذا قالوا بذلك خالفوا الكتاب ويلزمهم ما مر .

وقال عليه السلم: و قوله عز وجل اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا وانتم مسلمون ه، لانه امرهم بالتقوى و لو فوض اليهم لم يأمرهم بشيء فمن قال بذلك خالف الكتاب وحق عليه ما مر .

قال عليه السلم: و قوله تعالى و ما خلقت الجن و الانس الا ليعبدون ما يريد منهم من رزق و ما يريد ان يطعمون ه، فمن قال بالتفويض كذب بأن علة خلقهم المعرفة و العبادة و يجرى عليه ما مر .

قال عليه السلم: و قوله تعالى اعبدوا الله و لا تشركوا به شيئا و قوله تعالى اطيعوا الله و اطيعوا الرسول و لا تولوا عنه و انتم تسمعون ه، و الاستدلال بهذه الايتين مثل ما قبلهما .

ثم قال عليه السلم: فمن زعم ان الله فوض امره و نهيه الى عباده فقد اثبت عليه العجز لما عرفت و اوجب عليه قبول كل ما عملوه من خير او شر و ابطال امر الله و نهيه و وعده و وعيده لعله ما زعم ان الله فوضهما اليه لان المفوض اليه يعمل بمشيئته فان شاء الكفر او الايمان كان غير مردود عليه و لا محذور فيه فمن دان بالتفويض على هذا المعنى فقد ابطال جميع ما ذكرناه من وعده و وعيده و امره و نهيه و هو من اهل الاية افتؤمنون ببعض الكتاب و تكفرون ببعض فما جزاء من يفعل ذلك منكم الا خزي فى الحيوۃ الدنيا و يوم القيامة يردون الى اشد العذاب و ما الله بغافل عما تعملون تعالى الله عما يدين به اهل التفويض علوا كبيرا ه.

قوله عليه السلم «لما عرفت» يعنى من المعنيين اللذين ذكرهما من لزوم تظاهرهم عليه حتى الزموا ما شاؤوا من لزوم عجزه عن تكليفهم الا بأن يفوض اليهم الاختيار و باقى الكلام كسابقه ظاهره ظاهر، و قوله عليه السلم «و هو من اهل هذه الاية» ظاهر فى كفار قد استحقوا عذاب النار كما يدل عليه ظاهر الاية . ثم اشار الى بيان المنزلة بين المنزلتين ظاهرا بالعبارة الموافقة فقال عليه

السلم: لكن نقول ان الله خلق الخلق بقدرته و ملكهم استطاعة تعبدهم بها فامرهم و نهاهم بما اراد فقبل منهم اتباع امره و رضى بذلك لهم و نهاهم عن معصيته و ذم من عصاه و عاقبه عليها و لله الخيرة فى الامر و النهى يختار ما يريد و يأمر به و ينهى عما يكره و يعاقب عليه بالاستطاعة التى ملكها عباده و اتباع امره و اجتناب معاصيه لانه ظاهر العدل و النصفة و الحكمة البالغة بالغ الحجة بالاعذار و الانذار

قوله عليه السلم «خلق الخلق بقدرته» رد عليهم فيما اعتقدوه مما يلزم به العجز و قوله و ملكهم استطاعة تعبدهم بها الخ ابطال للاستقلال المدعى، و قوله عليه السلم «فامرهم و نهاهم» دفع لدعوى تفويض الامر و النهى اليهم و لله الخيرة فى الامر و النهى لا لهم، و قوله «بالاستطاعة التى ملكها عباده» ابطال لمعتقد اهل الجبر، و قوله «و اتباع امره و اجتناب معاصيه» نفى لمعتقد اهل التفويض.

ثم بين ان له الخيرة و ربك يخلق ما يشاء و يختار ما كان لهم الخيرة بناء على ما سبق و لان افعاله اجراها على طريق الحكمة تعرفا منه اليهم و تعريفا لهم ما جهلوا من صفاته و افعاله فقال (ع): و اليه الصفوة يصطفى من عباده لتبليغ من يشاء (من يشاء لتبليغ خل) رسالته و احتجاجه اصطفى محمدا صلى الله عليه و آله و بعثه برسالته الى خلقه فقال من قال من كفار قومه حسدا و استكبارا لولا نزل هذا القران على رجل من القريتين عظيم يعنى بذلك امية بن ابى الصلت و ابامسعود الثقفى و لو فوض اختيار امره الى عباده و رضى منهم كل ما فعلوه لاجاز لقريش اختيار امية بن ابى الصلت و ابى مسعود الثقفى اذ كانا عندهم افضل من محمد صلى الله عليه و آله و كذا ادب الله المؤمنين بقوله و ما كان لمؤمن و لا مؤمنة اذا قضى الله و رسوله امرا ان يكون لهم الخيرة من امرهم فلم يجز لهم الاختيار باهوائهم و لم يقبل منهم الا اتباع امره و اجتناب نهيه على يدى من اصطفاه فمن اطاعه رشد و من عصاه ضل و غوى و لزمته الحجة بما ملكه من الاستطاعة لاتباع امره و اجتناب نهيه فمن اجل ذلك حرمه ثوابه و انزل

به عقابه .

هذا الكلام ظاهره ظاهر و اما حقيقة القول فقد مر عليك مرارا و هو ان كل معنى ينسب الى العبد مما ملكه الله فهو بيد الله تعالى لا يخرج عن قبضته فلاستطاعة بشروطها المتقدمة فى يده عز و جل و اليه الاشارة بقوله تعالى الم تر الى ربك كيف مد الظل و لو شاء لجعله ساكنا ثم جعلنا الشمس عليه دليلا فان الظل من الشاخص و هو يتفياً بالشمس و تحركه بدورانها على التفرقة فلا وجود له الا بها و ليس منها و لكنها دليله و الظل يتفياً بها و يسجد لها سجود اصحاب الشمال حيث دعته فادبر و لم يقبل و كيف لا تكون دليلا عليه و هو مقبل اليها بادباره عنها اولم يروا الى ما خلق الله من شىء يتفياً ظلالة عن اليمين و الشمال سجدا لله و هم داخرون ، فافهم الاشارة فان التصريح يفضح السر و يغشى الفكر ما يغشى من الاشباح فيرجع البصر خاسئا و هو حسير ، و لكن تأمل فى كل شىء ينسب الى العبد فانك تجده وجودا و كل وجود فهو فى يد الموجد سبحانه لا يخرج عن قبضته و اليه الاشارة بقول الرضا عليه السلم هو المالك لما ملكهم و القادر لما اقدرهم ، فنفى (ع) بقوله هو المالك التفويض و بقوله (ع) لما ملكهم الجبر فلايستقل العبد بشىء اذ كل شىء فان دخل فى الوجود فهو من الله و بذلك الموجود و ان لم يدخل بل تبع الموجود فهو بالله و من ذلك الموجود و قد مر مكررا و اليه الاشارة بقوله عليه السلم «و لزمته الحجة بما ملكهم من الاستطاعة» الخ ، فاخبر بانه تعالى ملكهم الاستطاعة لكن على نحو ما قلنا بدليل استشهاده بقول جده امير المؤمنين عليه السلم الآتى لعباية حين سأله فقال (ع) سألت عن الاستطاعة تملكها من دون الله او مع الله ، الخ .

ثم قال عليه السلام : و هذا القول بين القولين ليس بجبر و لا تفويض بذلك اخبر امير المؤمنين عليه السلم عباية بن ربعى الاسدى حين سأله عن الاستطاعة التى بها تقوم و نقعد و نفعل فقال له امير المؤمنين عليه السلم سألت عن الاستطاعة تملكها من دون الله او مع الله فسكت عباية هـ .

و انما قال عليه السلم لما قال «بها تقوم و نقعد» لانه توهم انه خلقها فينا

فكانت عندنا على سبيل الاستقلال لانه توهم انها لم يخلقها الله لنا كما توهمه بعض فقال عليه السلم له « تملكها من دون الله او مع الله » ولو كان ذلك ظنه لقال له انت خلقتها او خلقت شيئا ، و عباية بالعين المهملة فالباء الموحدة فالالف فالياء المثناة من تحت من خواص على عليه السلم .

فقال له امير المؤمنين عليه السلم قل يا عباية قال و ما اقول قال عليه السلم ان قلت انك انت تملكها من دون الله قتلتك و ان قلت تملكها مع الله قتلتك قال فما اقول قال لا تقول انك تملكها من دون الله و لكن تقول تملكها بالله الذي يملكها من دونك هـ .

تأمل هذا الكلام فانه كما ذكرت لك حرفا بحرف و روى فداؤه و فداء ابنائه الطيبين صلى الله عليه و عليهم اجمعين .

ثم قال امير المؤمنين عليه السلم مخاطبا لعباية فان اتاك كان ذلك من عطائه و ان سلبكها كان ذلك من بلائه هو المالك لما ملكك و القادر لما عليه قدرك اما سمعت الناس يسألون عن الحول و القوة حين (حين يقولون لا حول و لا قوة الا بالله قال عباية و ما تأويلها يا امير المؤمنين قال خل) لا حول عن معاصي الله الا بعصمة الله و لا قوة لنا على طاعة الله الا بعون الله قال فوثب عباية و قبل يديه و رجليه .

اقول تأمل هذا الحديث الشريف و اشرب من بحر العلم النجاح (السجاج خل) ماء فراتا فانك ان شربت منه شربة لم تظما ابدا و ان اردت دلوا تغترف به فقد بذلته لك فاذا ذكر (فاشكر خل) نعمة الله فان طلبت رشاء ليتوصل به الى اغتراف الماء من هذا البئر المعطلة فقد اعطيتك و مددت لك فيه ما به تنال كل ما تطلب في هذه المسألة و في غيرها فتدبر ما حررته تعثر على خفايا لا تسعها الدفاتر و لا تجمعها المساطر و اترك الزمان و زن الكلام و افهم فان في الزوايا خبايا و لا تعد عينك عما اوليناك فتخر كما خر من سلك هذا البحر المظلم بغير مصباح فلعمري لقد خر من السماء فقد تخطفه الطير او تهوى به الريح في مكان سحيق .

ثم قال: و روى عن امير المؤمنين عليه السلم حين اتاه نجدة يسأله عن معرفة الله قال يا امير المؤمنين بماذا عرفت ربك قال بالتميز الذى خولنى و العقل الذى دلنى هـ.

يجوز ان يكون فاعل خولنى ضميرا عائدا الى التميز اى خولنى التميز معرفة ربى يعنى اعطانى و ان يكون عائدا الى الله تعالى و هذا ظاهر.

قال: افعبول انت عليه قال لو كنت مجبولا ما كنت محمودا على احسان و لا مذموما على اساءة و لكان المحسن اولى باللائمة من المسىء هـ.

و ذلك لانا قد بينا سابقا ان الطاعة لا تكون من فاعلها طاعة حتى يكون يتحقق له من نفسه داع الى المعصية و يكون ممكنا من فعلها و تركها امثالاً للامر فتكون بتركه ما يقتضيه هواه لامثال الامر طائعا و انما نفى كونه مجبولا لانه ينافى الاختيار و ذلك لان جعل الشىء على مقتضى امر خاص نفى لاقتضائه سوى ذلك الامر بخلاف المخلوق المختار فانه و ان كان مجبولا لكنه مجبول من جهة الوجود على اقتضاء الخير و الطاعة و من جهة الماهية على اقتضاء الشر و المعصية و الماهية عكس الوجود و كل كمال لها عكس ضده العام من كمال الوجود فلزمه ان يكون مجبولا على الشىء و ضده (فضده خل) العام فله ان يفعل الشىء و يترك ضده و له ان يفعل الضد و يترك ذلك الشىء فلا يكون مجبولا بل هو مختار لان المجبول يلزم طريقة واحدة فيما جبل عليه فافهم و انما قال نجدة افعبول انت حين قال عليه السلم «بالتميز الذى خولنى» لانه (لانه يرى خل) القول بأن العباد لا مدخل لهم فى الافعال فاستقوى رأيه بقوله عليه السلم بما خولنى فسأله افعبول انت ليقرر ما رآه فعلم عليه السلم ذلك منه فبين فساد رأيه بما مر.

ثم ذكر عليه السلم طريق المعرفة المسؤول عنها من باب الاستدلال بالاثار على وجود الصانع سبحانه لانه مقام نجدة فقال عليه السلم: فعلمت ان الله تعالى قديم باق و ما دونه حادث زایل و ليس القديم الباقي كالحديث الزایل هـ.

يعنى انى نظرت الى ما وقع عليه شىء من حواسى و بصائرى فلم اجد الا ما هو مصنوع ظاهر الصنع محتاج الى صانع لاتجوز عليه صفات المصنوعين والا لاحتاج الى صانع فعلمت بوجود المصنوع الزائل وجود القديم الباقي .
فقال نجدة اصبحت حكيمًا يا امير المؤمنين قال اصبحت مخيرا فان اتيت بالسيئة مكان الحسنه فانا المعاقب عليها .

لعل نجدة هذا هو ابن عامر من بنى حنيفة خارجى و قال نجدة ذلك تنبيهها له عليه السلم على انه مدع و ذلك لسوء ظنه به فاجابه عليه السلم بقوله «اصبحت مخيرا» الخ و هذا الجواب ينفى ما يتوهمه نجدة مما يوجب الجبر و يثبت التخيير الذى لاينافى الحكمة الخلقية و لا يخرج به عن العبودية بل هو حقيقة الصدق .

ثم قال عليه السلم : و روى عن امير المؤمنين عليه السلم انه قال لرجل سألته بعد انصرافه فقال يا امير المؤمنين اخبرنا عن خروجنا الى الشام بقضاء و قدر قال نعم يا شيخ ما علوتم تلة و لاهبطتم و اديا الا بقضاء و قدر من الله فقال الشيخ احتسب عنائى يا امير المؤمنين .

يعنى ان كان ما كان منا بقضاء و قدر من الله فلانستحق ثوابا على ما اصابنا من العناء لانا لسا بفاعلين .

فقال عليه السلم يا شيخ فان الله قد عظم اجوركم فى مسيركم و انتم سائرون و فى مقامكم و انتم مقيمون و فى انصرافكم و انتم منصرفون و لم تكونوا فى شىء من اموركم مكرهين و لا اليه مضطرين لعلك ظننت انه قضاء حتم و قدر لازم ، حتى لا يكون لك اختيار فى شىء و لا مدخل لك فى فعلك لو كان الامر كذلك لم يستوجب المطيع ثوابا و لا العاصى عقابا بل يستحق العاصى ثوابا لانه انما عصى بغير اختياره و لولا الجبر لم يعص فهو مطيع و يستحق المطيع عقابا لانه اطاع مجبورا و لولا الجبر لم يطع فهو عاص و هو قوله عليه السلم : لو كان كذلك لبطل الثواب و العقاب و لسقط الوعد و الوعيد و لما لزم الاسماء اهلها على الحقايق ، يعنى اذا لم يكن للعبد مدخل فى الفعل

بطل الثواب و العقاب لعدم امكان تعلقهما بشيء اذ الثواب للمطيع فاذا لم يستحقه لعدم الموجب سقط و كذا العقاب فاذا كان كذلك كان الوعد و الوعيد لغوا فيسقطان و لما سمى المطيع مطيعا و العاصى عاصيا و المؤمن مؤمنا و الكافر كافرا فلا تجرى الاسماء على الحقايق فلا تكون الاسماء اسماء لان الاسماء انما الزمت اهلها على الحقايق لانهم تحققوا باحداث تلك المصادر بفتح همزة احداث جمع حدث و تلك الاحداث هي مبادئ تلك الاسماء و مصادرها حقيقة .

قال عليه السلم: ذلك مقالة عبدة الاوثان و اولياء الشيطان ان الله امر تخيرا و نهى تحذيرا .

يعنى انه تعالى امر عباده امرا غير ملجئ للفعل و ذلك اللطف و العون منه لعباده الصالحين و ليس المراد بالامر بالامر بالمعروف عند العامة و الا لم يجب واجب بعينه لانه سبحانه خيره فيه او جبره عليه و نهى التحذير هو الخذلان و التخلية من يده اعوذ بالله من سخط الله لا يقال ان التخلية و الخذلان يلزم منهما استقلال العبد فى المعاصى لانا نقول ان المعاصى كما مر عدمية لانها من الماهية و ليس لها حظ فى الوجود و انما دخلت فى الوجود بالتبعية كالظل فى تحققه بالشيئية فى الوجود بتبعية النور من الشمس فالظل يستمد من منع الاضاءة و النور يستمد من الاضاءة فاستمداد الظل من خذلان الشمس و استمداد النور من فيض الشمس و مددها و عونها فالطاعة بعون الله و المعصية بخذلان الله تعالى فافهم .
ثم قال عليه السلم: و لم يطع مكرها و لم يعص مغلوبا و لم يخلق السموات (السماء خل) و الارض و ما بينهما باطلا ذلك ظن الذين كفروا فويل للذين كفروا من النار .

قوله «ان الله لم يطع مكرها» يطع مبنى للمجهول و مكرها اسم فاعل حال من الضمير فى يطع نايب فاعله يعود الى الله يعنى ان الله لم يطعه احد من خلقه مجبورا على الطاعة لان الطاعة كما مر لا يتحقق الا مع الاختيار و تمكنه من المعصية فلم يطع سبحانه مكرها لوجهين احدهما ان الطاعة لا تتحقق مع الاكراه

عليها و ثانيهما ان كل ممكن من عين او معنى مجرد او غير مجرد فانما يعبد الله بحسب قابليته منه و يجرى عليه احكامه و قدره و قضاءه بحسب تلك القابلية فاذا جاء الخطاب سواء كان الخطاب الاول الذى هو الفيض و الماء المنزل على ارض القابليات الارض الجرز الميتة و هو التكليف الاول او الخطاب الثانى هو التكليف الثانى فاذا جاء الخطاب و وقع على الارض الميتة فالبلد الطيب يخرج نباته باذن ربه و الذى خبث لا يخرج الا نكدا فمن قبل عبد الله بذلك و هو حينئذ قابل مختار كما تقدم سابقا و من لم يقبل عبد الله بذلك و هو حينئذ قابل مختار فالاول سلك طريق الفضل و الرحمة فيتصف بمقتضاهما و الثانى سلك طريق العدل و النعمة (النعمة خل) فيتصف بصفتها (بمقتضاهما خل) و هذا القسمان هما نقيضان (القبضتان خل) فتمايز الفريقان و فى الدعاء لا يخالف شىء منها محبتك ، يعنى المخلوقات كلها ، و قوله تعالى و لله يسجد ما فى السموات و الارض طوعا و كرها فان المراد بالكره الزامها ما قبلت من حكمه و طلبت من قسمه فافهم و قد مضى ما يبين هذا فى عدة مواضع فراجعهم لتفهم انه انما حكم عليها بما قبلت من حكمه فظهر ان الله لم يطع مكرها .

و قوله « و لم يعص مغلوبا » يعنى ماتقع المعصية الا ما توافق الارادة التى ذكرنا سابقا انها بالعرض لان وجود المعصية من تمام قابلية الطاعة للوجود فتشاء المعصية لتتحقق الطاعة فلا يعصى مغلوبا انما يعصى بمشيئته و ارادته و قدره و قضائه و اذنه و كتابه و تأجيله كما دلت عليه الاخبار عن الائمة الاطهار .
و قوله « و لم يخلق السموات (السماء خل) و الارض و ما بينهما باطلا » يعنى كما زعمه الاشعري الذى ينفى الاصلح و الغرض من فعله لانه تعالى يقول افحسبتم انما خلقناكم عبثا ، و ما خلقت الجن و الانس الا ليعبدون و الحمد لله رب العالمين .

فقام الشيخ فقبل رأس امير المؤمنين عليه السلم و انشأ يقول :

انت الامام الذى نرجو بطاعته

يوم النجاة من الرحمن غفرانا

اوضحت من ديننا ما كان ملتبسا

جزاك ربك عنافيه رضوانا

فليس معذرة فى فعل فاحشة

عندى لراكبها ظلمنا وعودانا

فدل قول امير المؤمنين عليه السلم على موافقة الكتاب و نفى الجبر و التفويض
للذين يلزمان من دان بهما و تقلدهما الباطل و الكفر و التكذيب نعوذ بالله من
الكفر و الضلالة

و هذا الكلام ظاهر .

فقال عليه السلم : و مثل الاختيار بالطاعة مثل رجل ملك عبيدا كثيرة و
احب ان يختبر عبدا على علم منه بما يؤول اليه فملكه من ماله ما احب و اوقفه
على امور يعرفها العبد فامر ان يصرف ذلك المال فيه و نهاه عن اشياء لم يحبها و
تقدم اليه ان يجتنبها و لا ينفق من ماله فيها و المال ينصرف فى اى الوجهين ففرق
المال احدهما فى اتباع امر المولى و رضاه و الاخر فى اتباع نهيه و سخطه و
اسكنه دار اختيار مع علمه انه غير دائم السكنى و ان له دارا غيرها و هو مخرجه
اليها فيها ثواب و عقاب دائمان فاذا انفذ العبد المال الذى ملكه مولاه فى الوجه
الذى امره به جعل له ذلك الثواب الدائم فى تلك الدار التى اعلمه انه مخرجه
اليها و ان انفق المال فى الوجه الذى نهاه عن انفاقه فيه جعل له ذلك العقاب
الدائم فى دار الخلود و قد حد المولى فى ذلك حدا معروفا و هذا المسكن الذى
اسكنه فى الدار الاولى فاذا بلغ الحد استبدل المولى ذلك المال و الجأ (ابى خل)
العبد على انه لم ينزل مالكا للمال و العبد فى الاوقات كلها الا انه وجد الايسلبه
ذلك المال ما كان فى تلك الدار الاولى التى لا يستقيم سكناه فيها الا به و فى له
لان من صفات مولى (المولى خل) العبد العدل و الوفاء و النصفة و الحكمة
ليس يجب ان كان ذلك صرف ذلك المال فى الوجه المأمور به ان يفى له بما
وعده من الثواب و تفضل عليه بأن استعمله فى دار فانية و اثابه على طاعته فيها
نعيماء دائما فى دار باقية دائمة و ان صرف العبد المال الذى ملكه اياه ايام سكناه

تلك الدار فى الوجه المنهى عنه و خالف امر مولاہ تجب عليه العقوبة الدائمة التى حذرہ اياها غير ظالم له لما تقدم اليه و اعلمه و صرفه و اوجب له الوفاء بوعدہ و وعيدہ بذلك يوصف القادر القاهر اما المولى فهو الله عز و جل و اما العبد فهو ابن ادم المخلوق و المال قدرة الله الواسعة و محبته اظهار الحكمة و القدرة و الدار الفانية هى الدنيا و بعض المال الذى ملكه مولاہ هو الاستطاعة التى يملكها ابن ادم و الامور التى امر الله بصرف المال اليها هو الاستطاعة لاتباع الانبياء و الاقرار بما ادوه عن الله عز و جل و اجتناب الاشياء التى نهى عنها طرق ابليس و اما وعده فالنعيم الدائم و هى الجنة الماوى و اما الدار الفانية فهى الدنيا و اما الدار الاخرى فهى الباقية و هى الآخرة.

اقول كلامه عليه السلم هذا لا يحتاج الى بيان .

ثم انه عليه السلم شرع فى بيان قول جده الصادق عليه السلم الذى ذكره سابقا و اتى لذلك بتوطئة (بتوطئته خل) فقال عليه السلم : و القول بين الجبر و الاختيار و الامتحان و البلوى بالاستطاعة التى يملكها العبد فانا نبدأ من ذلك بقول الصادق عليه السلم لا جبر و لا تفويض بل (و لكن خل) منزلة بين المنزلتين و شرط فى الاشياء الخمسة التى ذكرها و جمعت جوامع الفضل هـ.

و المراد بالخمسة الاشياء التى سبق ذكرها صحة الخلقة و تخلية السرب و المهلة و الزاد و الراحلة و السبب المهيج للفاعل فانها قد جمعت لابن ادم جوامع الفضل و التكريم قال تعالى لقد خلقنا الانسان فى احسن تقويم .

ثم قال عليه السلم : و انا افسرها لك بشواهد من القران و البيان ان شاء الله تفسير الصحة اما قول الصادق عليه السلم فان معنى كمال الخلق الانسانى كمال الحواس و ثبات العقل و التمييز و اطلاق اللسان بالنطق و ذلك قول الله تعالى و لقد كرمنا بنى ادم و حملناهم فى البر و البحر و رزقناهم من الطيبات و فضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلا فقد اخبر جل و عز عن تفضيله بنى ادم على ساير خلقه من البهايم و السباع و دواب البحر و كل ذى حركة تدركه حواس بنى ادم بتمييز العقل و النقل (النطق خل) و بقوله لقد خلقنا الانسان فى احسن تقويم

قوله يا ايها الانسان ما غرك بربك الكريم الذى خلقك فسويك فعدلك فى اى صورة ما شاء ركبك فى آيات كثيرة هـ، اى ذكر الله تفضيل ادم على ساير خلقه فى آيات كثيرة.

ثم قال عليه السلم: فاول نعمة الله على الانسان صحة عقله و تفضيله على كثير من خلقه لكمال العقل و تمييز البيان فمن اجل النطق ملك الله ابن ادم غيره من الخلق حتى صار آمرا باختياره، و ذلك لكمال جامعته كان مختارا و كان مملكا قال تعالى خلق لكم ما فى الارض و قال تعالى فجعلناه سميعا بصيرا .

ثم قال عليه السلم: و غيره مسخر له (له كما خل) قال الله تعالى كذلك سخرناها لكم لتكبروا الله على ما هديكم و قال هو الذى سخر لكم البحر لتأكلوا منه لحما طريا و تستخرجوا منه حلية تلبسونها و قال و الانعام خلقها لكم فيها دفء و منافع و منها تأكلون و لكم فيها جمال حين تريحون و حين تسرحون و تحمل اثقالكم الى بلد لم تكونوا بالغيه الا بشق الانفس فمن اجل ذلك، اى من اجل العقل و التميز الذى ركب فيه، دعا الله الانسان الى اتباع امره و الى طاعته بتفضيله اياه باستواء الخلق و كمال النطق و المعرفة .

قوله (ع) «باستواء الخلق» يعنى به انه اول المظاهر الربوبية و هو مواقع النجوم الالهية قلبه عرش الرحمن و صدره الكتاب المسطور اجتمعت فيه شؤون الربوبية فلذلك قال الله تعالى خلقتك لاجلى و خلقت الاشياء لاجلك باطنك انا و ظاهرى للفناء هـ، فظهر كما ترى باستواء الخلق و كمال النطق الذى هو منبع النزاهة و الحكمة الالهية و هما له خاصيتان و فيه فكر و ذكر و علم و حلم (عمل خل) و نباهة و بالمعرفة و هى نور الله الذى ظهر به لمن شاء ان يعرفه فعرفه به .

ثم قال عليه السلم: بعد ان ملكهم استطاعة ما كان تعبدهم به بقوله فاتقوا الله ما استطعتم و اسمعوا و اطيعوا و قوله لا يكلف الله نفسا الا وسعها و قوله لا يكلف الله نفسا الا ما اتيتها فى آيات كثيرة، يعنى ذكر تمليكه استطاعة ما تعبدهم به .

ثم قال عليه السلم: فاذا سلب العبد حاسة من حواسه رفع العمل عنه بحاسته كقوله تعالى ليس على الاعمى حرج ولا على الاعرج حرج الاية، تقدر الرفع عن كل من كان بهذه الصفة الجهاد وجميع الاعمال التي لا يقوم بها و كذلك اوجب على ذى اليسار الحج و الزكوة لما ملكه استطاعة ذلك و لم يوجب على الفقير الزكوة و الحج بقوله و لله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا و قوله فى الظهار و الذين يظاهرون من نساءهم ثم يعودون لما قالوا فتحرير رقبة الى قوله فمن لم يستطع فاطعام ستين مسكينا كل ذلك دليل على ان الله لم يكلف عباده الا ما ملكهم استطاعته بقوة العمل به و نهيه عن مثل ذلك فهذه صحة الخلقة .

اقول ان بيانه عليه السلم ظاهر لا يحتاج الى البيان .

و بعد ان فرغ عليه السلم من شرح صحة الخلقة شرع فى بيان تخلية السرب فقال عليه السلم: و اما تخلية السرب فهو الذى ليس عليه رقيب يحظر عليه و يمنعه (يمنعه العمل بما امره الله به و ذلك قوله فمن استضعف و حظر عليه خل) العمل فلم يجد حيلة و لم يهتد سبيلا من الرجال و النساء و الولدان لا يستطيعون حيلة و لا يهتدون سبيلا فاخبر ان المستضعف لم تخل سره و ليس عليه من القول شىء اذا كان مطمئن القلب بالايمان .

يعنى ان المستضعف من جهة منع السرب لا يكلف ما يتوقف فعله على تخلية السرب اذا كان مطمئن القلب بالايمان اى اذا عقل انه واجب عليه مكلف به و اما اذا لم يكن كامل العقل بحيث لم يفهم التكليف فان السقوط عنه من جهة عدم التمييز و العقل لا من جهة عدم تخلية السرب .

و لما فرغ (ع) من الشرط الثانى شرع فى (فى بيان خل) الشرط الثالث فقال عليه السلم: و اما المهلة فى الوقت فهو العمر الذى يتمتع به الانسان من حده تجب عليه المعرفة الى اجل الوقت و ذلك من وقت تمييزه (تميزه خل) و بلوغ الحلم الى ان ياتيه اجله .

قد تقدم بيان المهلة فى الوقت و هو فى كل بحسبه ان كان العمل معرفة

فوقته السرمد وان كان معقولا كاليقين فوقته الدهر و كالعلم وان كان محسوسا فوقته الزمان و المهلة في العمل بقدر العمل و ما يتوقف عليه من الشروط فانها معتبرة في شروط (شمول خل) المهلة لها فان كان علما فاعتبار المهلة في الوقت هو حصول انتقاش تلك الصور في لوح الخيال و ما تعدد (تقدر خل) بذلك من الاشباح لاتعلم العلم بهذه الالفاظ و ما هو من المحسوسات فان المهلة فيه بالزمان فان كان معقولا فالمهلة في الدهر هو قيام المعنى في تعقل العاقل و ما تقوم (تقدر خل) به ذلك من الاذرع و اما في مقام المعرفة و يعنى بالمعرفة معرفة الخواص التي هي كشف سبحات الجلال من غير اشارة فالمهلة في ذلك صحو المعلوم و محو الموهوم و ما تفرد هنالك من المقامات فمقادر الصور اشبار في الدهر و تقومات المعانى اذرع في الدهر ايضا الا ان الاذرع ميامنه و الاشبار مياسره و مقامات صحو المعلوم قامات في السرمد و لكل مبدأ و لكل منتهى و ماتدرى نفس بأى ارض تموت .

ثم قال عليه السلم : فمن مات على طلب الحق و لم يدرك كماله فهو على خير و ذلك قوله تعالى و من يخرج من بيته مهاجرا الى الله و رسوله الاية، و ان كان لم يعمل بكمال شرايعه لعله ما لم يمهل في الوقت الى استتمام امره و قد حظر على البالغ ما لم يحظر على الطفل اذا لم يبلغ الحلم في قوله تعالى و قل للمؤمنات يغضضن من ابصارهن و يحفظن الاية، فلم يجعل عليهن حرجا في ابداء الزينة للطفل كذلك لاتجرى عليه الاحكام .

قوله عليه السلم «فمن مات» الخ، يعنى به ان انحاء الحق كثيرة و مراتب الكمالات متفاوتة متعددة لاتكاد شخص يتحقق بها دفعة لقول سيد البشر محمد صلى الله عليه و آله عن امر الله تعالى و قل رب زدنى علما و قولهم عليهم السلم لو لم نزد لنفد ما عندنا، لان الممكن محتاج الى المؤثر في كل حال فهو ابداء جديد متجدد نعم قد يطلب شيئا من الحق فمن ادركه فذلك و الا فان مات على طلبه و لم يدرك كماله فهو على خير و استدل بالاية الشريفة، ثم قال عليه السلم «و ان لم يعمل بكمال شرايعه لعله ما لم يمهل من الوقت الى استتمام امره» لانه

من جهة نقص في عقله او شيء من الشروط الخمسة المتقدمة غير الامهال من الوقت فاذا لم يمهله و لم يقصر في شيء يكون مانعا منه من قبله الا ضيق الوقت فهو معذور وقد وقع اجره على الله، ثم بين (غ) انه لا يكلف الا دون الوسع و من يحتمل التكليف فقال عليه السلم «و قد حضر على البالغ ما لم يحظر على الطفل اذا لم يبلغ الحلم» الخ، وهذا ظاهر.

ثم شرع في بيان الشرط الرابع فقال عليه السلم: و اما قوله الزاد و الراحلة فمعناه الجدة و الثقة التي يستعين بها العبد على ما امره الله به و ذلك قوله ما على المحسنين من سبيل الاية، الا ترى انه قبل عذر من لم يجد ما ينفق و الزم الحجة كل من امكنه البلغة و الراحلة للحج و الجهاد و اشباه ذلك كذلك قبل عذر الفقراء و اوجب لهم حقا في مال الاغنياء بقوله للفقراء الذين احصروا في سبيل الله الاية، فامر باعفائهم و لم يكلفهم الاعداء لما لا يستطيعون و لا يملكون.

تم كلامه عليه السلم في الشرط الرابع و هذا ظاهر لا يحتاج الى البيان.

ثم قال عليه السلم في بيان الشرط الخامس: و اما قوله (ع) السبب المهيج فهو النية التي هي داعية الانسان الى جميع الافعال و حاستها القلب فمن فعل فعلا و كان تدين لم يعقد قلبه على ذلك لم يقبل الله منه عملا الا بصدق النية كذلك اخبر عن المنافقين بقوله يقولون بافواههم ما ليس في قلوبهم و الله اعلم بما يكتُمون ثم انزل على نبيه صلى الله عليه و آله توبيخا للمؤمنين يا ايها الذين امنوا لم تقولون ما لاتفعلون الاية، فاذا قال الرجل قولا و انعقد في قلبه دعتة النية الى تصديق القول باظهار الفعل و اذا لم يعتقد القول لم يتبين حقيقته و قد اجاز الله صدق النية و ان كان الفعل غير موافق لها لعله بمانع (لعلة مانع خل) يمنع اظهار الفعل في قوله الامن اكره و قلبه مطمئن بالايمان و قوله تعالى لا يؤاخذكم الله باللغو في ايمانكم الاية، فدل القران و اخبار الرسول صلى الله عليه و آله ان القلب مالك لجميع الحواس يصحح افعالها و لا يبطل ما يصحح (يصححه خل) القلب شيء، فهذا شرح الخمسة الاشياء التي ذكرها الصادق عليه السلم انها تجمع المنزلة بين المنزلتين و هما الجبر و التفويض، فاذا اجتمع في الانسان كل

هذه الخمسة الامثال (الاشياء خل) ووجب عليه العمل كملا كما امر الله به ورسوله صلى الله عليه وآله و اذا نقص العبد منها خلة كان العمل عنه مطروحا بحسب ذلك .

بين عليه السلم السبب المهيج للفاعل «و هو النية التي (التي هي خل) داعية الانسان الى جميع الافعال» كما ذكر عليه السلم و لا بد ان يكون (تكون خل) النية مسبوقة بالعلم و القدرة فما لم يعلمه الانسان لم ينوه و ما لم يقدر عليه لم ينوه و اذا توهم احد ان ينوى غير مقدوره فقد اخطأ لان ذلك تصوره و ليس التصور نية لان النية هي العزم و هو الميل الكاين عن الشهوة المركبة في الانسان و قد تقدم بيان ذلك فراجع . ثم ان النية في ظاهر القول ليست اختيارية اذ ليس متى شئت شئت و انما الاختيار (الاختيار في خل) المنوى (المنوى و خل) في المشاء و انما نبهت على هذا المعنى في مختصر القول ليفرق ذو اللب بين الداعي و التصور في هذا المقام و ليظهر ان نية المكروه ليست نية حقيقة لانها و ان كانت على فعل (كانت باعثة على الفعل خل) المكروه عليه لكن لا لذاته و انما هو للقاسر و اذا ردد فيها لتعارض الشهوة المركبة فيه باختلاف جهاتها لا بسبب (لسبب خل) الوسوسة و خلط النفس اللوامة بل لتعارض المنوى و اقتضاء تلك الشهوة احد التقيضين لا على التعيين و لو كانت نية لم تنفك عن العمل الخالص انما الاعمال بالنيات و لذا قال عليه السلم «فمن فعل فعلا و كان يدين لم يعقد قلبه على ذلك لم يقبل الله منه عملا الا بصدق النية» ثم قال عليه السلم «فاذا قال الرجل قولاً و انعقد في قلبه دعتة النية الى تصديق القول باظهار الفعل ، و ان لم يعقد القول» بل قال لغرض لا لذات الميل الحقيقي او الطبيعي «لم يتبين حقيقتة» يعنى حقيقة القول لعدم شهوته له «و قد اجاز الله صدق النية» نية المؤمن خير من عمله «و ان (ان كان خل) الفعل غير موافق لها لعلة مانع يمنع اظهار الفعل» اذ بدون المانع لا تنفك عنه و ذلك «في قوله تعالى الا من اكره و قلبه مضطرب بالايمان» و الاطمينان هو صفة الايمان و هذا ظاهر .

ثم قال عليه السلم : و اما شواهد القران على الاختيار و البلوى بالاستطاعة

التي تجمع القول بين التولين فكثيرة .

يعنى ان شواهد القران صريحة فى المنزلة بين المنزلتين بل لاتجد اية الا وهى متضمنة للمنزلة بين المنزلتين الجبر والتفويض اما تصريحا واما تلويحا بل ليس فى الوجود كون الا كذلك و تلك الامثال نضربها للناس و ما يعقلها الا العالمون و كأين من اية فى السموات و الارض يمرون عليها و هم عنها معرضون .

ثم قال عليه السلم: و من ذلك قوله تعالى و لنبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم و الصابرين و نبلوا اخباركم و قال سنستدرجهم من حيث لا يعلمون و قال الم احسب الناس ان يتركوا ان يقولوا امنا و هم لا يفتنون و قال فى الفتن التي معناها الاختبار و لقد فتنا سليمان الاية ، و قال فى قصة موسى (ع) فتنا قومك من بعدك و اضلهم السامرى و قال (قول خل) موسى ان هى الا فتنتك اى اختبارك هذه الايات تقاس بعضها الى بعض و يشهد بعضها لبعض .

يعنى ان هذه الايات يصدق بعضها بأنا الخلق لو كانوا مجبورين لما حسن الاختبار و لا الفتنة و لا البلوى و لو كان مفوضا (كانوا مفوضا اليهم خل) لما حسن ذلك فشهدت هذه الايات بالمنزلة بين المنزلتين .

ثم قال عليه السلم: و اما ايات البلوى بمعنى الاختبار فى قوله (فقوله خل) ليلوكم فيما اتاكم و قوله ثم حسر فهم عنكم لبيبتلكم و قوله انا بلوناهم كما بلونا اصحاب الجنة و قوله خلق الموت و الحيوه ليلوكم ايكم احسن عملا و قوله و اذ ابتلى ابراهيم ربه بكلمات و قوله و لو شاء الله لانتصر منهم و لكن ليلو بعضكم ببعض و كلما فى القران من بلوى و امثالها فى القران كثير فهى اثبات لاختبار البلوى ان الله عز و جل لم يخلق الخلق عبثا و لا اهملهم سدى و لا اظهر حكيمته لعبا بذلك اخبر قوله تعالى افحسبتم انما خلقناكم عبثا .

و هذارد على اهل القول بالجبر الذين لا يقولون بالاصلاح و يقولون لا علة لفعله و لا مجال للعقل فى تقبيح شىء و لا تحسينه الى غير ذلك و يلزم رد هذه الايات و امثالها مثل و ما خلقنا السموات و الارض و ما بينهما لاعيين و يقولون

كل شيء من الله من خير و شر و حق و باطل و ايمان و كفر و صدق و كذب فويل للذين يكتبون الكتاب بايديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا فويل لهم مما كتبت ايديهم و ويل لهم مما يكسبون لكنهم يقولون ما قلنا و لا كتبنا هذا قولك يا ربنا و هذه كتابتك و الله يقول يقولون و كتبت ايديهم و الله سبحانه يقول قل يا محمد أنتم اعلم ام الله لا حول و لا قوة الا بالله العلي العظيم . ثم انه عليه السلم فرض اعتراض معترض و لا شك انه واقع بانه على ما ذكرتم من ايات الاختبار يلزم ان الله تعالى لم يعلم قبل اختبارهم ما هم عليه كما هو منطوق كثير من الايات كقوله تعالى و ما كان له عليهم من سلطان الا لنعلم من يؤمن بالآخرة ممن هو منها في شك فاجاب عليه السلم و هو قوله الشريف : فان قال قائل فلم يعلم الله تعالى ما يكون من العباد حتى اختبرهم قلنا هو قد علم ان يكون منهم قبل كونه و ذلك قوله تعالى و لو ردوا لعادوا لما نهوا عنه ، حيث اخبر عن المستقبل ، و انما اختبرهم ليعلمهم عدله و لا يعذبهم الا بحجته (بحجة خل) بعد الفعل و قد اخبر بقوله و لو انا اهلكناهم بعذاب من قبله لقالوا ربنا لولا ارسلت الينا رسولا و قوله و ما كنا معذبين حتى نبعث رسولا و قوله رسلا مبشرين و منذرين فالاختبار من الله بالاستطاعة التي يملكها عبده و هو القول بين الجبر و التفويض بهذا نطق القران و جرت الاخبار عن (عن آل خل) الرسول صلوات الله عليهم .

و معناه ظاهر لانه عليه السلم اخبر انه سبحانه يعلم ذلك قبل الخلق و بعد الخلق بحال واحدة ، ثم استدل بقوله تعالى اخبارا عما سيكون قبل ان يكون (يكون و لو ردوا لعادوا لما نهوا عنه ، و في الحقيقة لذلك السؤال اجوبة : احدها ان يكون خل) معنى انه انما اختبرهم ليعلم ما هم عليه ان يقع علمه على المعلوم لانه سبحانه كان عالما و لا معلوم فاذا كان المعلوم وقع العلم على المعلوم و لا يكون الا ما علمه لان علمه اولى بحقيقة التصديق و اذا اردت الاطلاع على خفية ذلك فراجع كلماتنا المتقدمة خاصة في ذكرنا للعلم و تضرع الى الله سبحانه في ان يكشف لك ما تفضل به علينا من غير استحقاق و كشف لنا يظهر

صدق ما ذكر (ذكرنا خل) فانه من اغمض ما يرد على المخلوقين بل لا يصل اليه الا واحد في كل وقت الا ان يشاء الله ، و ثانيها ان معنى ذلك انه سبحانه خلق خلقا استخلصهم لنفسه و جعل طاعتهم طاعته و معصيتهم معصيته و رضاهم رضاه و سخطهم سخطه و اشهدهم خلق انفسهم و خلق خلقه كلهم فاختر باستنطاق طبائعهم و طينتهم ليتحقق ما هم عليه من الحقايق فاذا تحقق ذلك منهم تحقق ذلك عند اولئك الصفوة عليهم السلم و هو معنى ان الله اشهدهم خلق الخلايق كلهم و علمهم علم الله تعالى و هو السر في قوله تعالى الا نعلم بالنون للمتكلم معه غيره او المعظم نفسه فاما معه غيره فكما قال الصادق عليه السلم لمفضل بن عمر نعم يا مفضل قوله تعالى و له ما في السموات و الارض و من عنده لا يستكبرون عن عبادته و لا يستحسرون يسبحون الليل و النهار و لا يفترون الى قوله و لا يشفعون الا لمن ارتضى و هم من خشيته مشفقون و يحك يا مفضل الستم تعلمون ان من في السموات هم الملائكة و من في الارض هم الجن و البشر و كل ذى حركة فمن الذين (الذين قال خل) و من عنده قد خرجوا من جملة الملائكة و الجن و البشر و كل ذى حركة فنحن الذين كنا عنده و لا كون قبلنا و لا حدوث سماء و لا ارض و لا ملك و لا نبي و لا رسول ، الحديث طويل و فيه انه عليه السلم استشهد على قوله الشريف بكلام جده على بن ابي طالب في خطبته ، و اما على معنى المعظم لنفسه (نفسه خل) فان المتكلم مع صفته العظيمة جمع و هم تلك الصفة على ان قيد التكلم و الخطاب و الغيبة غير الذات فالعلم بيبعلم و نعلم هذا الذى ذكرناه فافهمه بتوفيق الله تعالى و لا يقال ان علمهم عليهم السلم علم سابق لان الله اعلمهم ما كان و ما يكون فلايجرى هذا الكلام على ظاهر الايات لان العلم فيها لاحق لانا نقول انهم و ان كانوا علموا ذلك لكن من جهة جواز المحو و الاثبات على الممكن قبل ان يكون فلايحصل العلم قبل الوقوع لكونه مشروطا فافهم ، و ثالثها ان المراد بعلمه اللاحق ظاهرا العلم الحادث عن الاثبات بعد المحو و عن الحتم بعد الجواز فما لم يقع الشىء لا يكون حتى يكون فيها (فيها فيكون خل) معلوما فافهم ، و رابعها ما ذكره عليه

السلم بقوله «و انما اختبرهم ليعلمهم عدله و لا يعذبهم الا بحجته (بحجة خل)» فكنى عن اعلامه اياهم بعلمه مجازا، الى غير ذلك من الوجوه و باقى الكلام ظاهر.

ثم قال عليه السلم جوابا عن سؤال فرضى وارد عليه من الجبرية: فان قالوا ما الحجة فى قول الله تعالى يهدى من يشاء و يضل من يشاء قلنا مجاز هذه الاية و ما شابهها، و فى بعض النسخ الايات، كلها على معينين، و فى كتاب العلامة السيد الفهامة العالم العامل البدل السيد هاشم بن السيد سليمان بن السيد اسماعيل بن السيد عبدالجواد الحسينى البحرانى التوبلى تغمده الله برضوانه فى كتابه حلية الابرار فى منقبة محمد و آله الائمة الاطهار نقلا من احتجاج الطبرسى (ره) هكذا: و يضل من يشاء و ما اشبه ذلك قلنا مجاز هذه الاية يقتضى معينين، بوضع «يقتضى» مكان «على» و تقديم «و ما اشبه ذلك» فى السؤال و نقصه من الجواب، اما احدهما فاخبار عن قدرته اى انه قادر على هداية من يشاء و ضلال من يشاء و اذا اجبرهم بقدرته على احدهما لم يجب لهم ثواب و لا عليهم عقاب.

و هذا المعنى ظاهر، ثم لما احتل فيه توهم انه ان كان المعنى كذلك لزم الجبر اجاب عليه السلم بقوله «و اذا اجبرهم بقدرته» الخ، ولكنه قادر على ذلك و لا يلزم الجبر لانه غنى مطلق و لا يصح فى شأن الغنى المطلق الجبر لاستلزامه الحاجة و فيها (فيه خل) معنى دقيق قد مر نظايره و هو (هو انه خل) انما يخلق فيهم ضلالتهم بهم اذا ضلوا و هدايتهم بهم اذا هتدوا.

ثم قال عليه السلم: و المعنى الآخر ان الهداية منه تعريفه كقوله و اما ثمود فهديناهم فاستحبوا العمى على الهدى (الهدى فلو جبرهم على الهدى خل) لم يقدروا على ان يضلوا و ليس كلما وردت اية مشتبهة كانت حجة على محكم الايات اللواتى امرنا بالاخذ بها من ذلك قوله تعالى منه ايات محكمات هن ام الكتاب و اخر متشابهات فاما الذين فى قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة و ابتغاء تأويله الآية، و قال فبشر عباد الذين يستمعون القول فيتبعون

احسنه اى احكمه و اصرحه .

يعنى ان الاستدلال فى استنباط المسائل باية بحيث تكون اصلا و يحمل عليها ما خالف ظاهره ظاهرها من الايات انما يكون بما هو احكم الايات و اصرحه دلالة بحيث لا يحتمل غير ما يفهم منه لغة و قد قدمنا بعض التوجيه و البيان لبعض ذلك فى اول رسالته عليه السلم فراجعه ، و قد يكون (تكون خل) الصراحة و الاحكام باعتبار حال من يستدل له او عليه بحيث لو كان الحال تقتضى الاقتاعى الذى لا يرتاب فيه المستدل له او عليه كان هو المراد و قد يترك الحقيقى لذلك و هذا شأن اهل الحكمة الذين ينظرون بنور الله و من ذلك توجيه الامام عليه السلم يضل من يشاء و يهدى من يشاء بالقدرة على ذلك و بالتعريف و هذان الوجهان و ان كانا صوابا لكن ليس فى ذلك بيان الهداية و الضلالة على الوجه الحقيقى لان المقام لا يقتضى بيانه لعدم الاحتمال . و اما الجواب الحق المبين لهذه المسألة حقيقة فانه دقيق و من تتبع كلماتنا و عرف مراداتنا هجم على حقيقة الامر و انما تركته لانى ان اشرت اليه لم يدرك و ان بسطت الكلام كان وحده رسالة الا انى ذكرت فى المقدمة التى وضعتها فى القضاء و القدر على تقرير السيد شريف حقيقة المراد من ذلك ، و اما اسبابها فلم اذكرها لما ذكرت لك و الاصل فى ذلك كله انه صنع بهم ما سألوه من صنعه و ما سألوه الا ما صنع بهم من ذلك السؤال ففك هذا القفل و لج فى خزائن الغيب تخاطب بقوله هذا عطاؤنا فامنن او امسك بغير حساب، فما اعجب هذه الاحرف القليلة و ما اكثر ما فيها من معانى الغيوب الجليلة و ما اقل متناولها و انى لهم التناوش من مكان بعيد .

ثم قال عليه السلم: اولئك الذين هديهم الله و اولئك هم اولوا الالباب و فقمنا الله و اياكم من القول و العمل لما يحب و يرضى و جنبنا و اياكم من معاصيه بمنه و فضله و الحمد لله كثيرا كما هو اهله و صلى الله على محمد و آله الطيبين و حسبنا الله و نعم الوكيل .

تم كلامه صلوات الله و سلامه عليه و على آبائه و ابنائه الطاهرين و

الحمد لله رب العالمين .

قال سلمه الله : الثامنة - قد سمعنا منك مذاكرة ما حصله ان الانسان اذا استعان بالصبر الذي هو الصوم والصلوة وزهد في هذه الدنيا وتفكر وقنع بما اعطاه (اعطاه الله خل) وجاهد نفسه الامارة وسلط عليها العقل حصل له داعى الطاعة وبعد من المعصية لاية و الذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا و المجاهدة مجاهدة النفس لقوله صلى الله عليه وآله واصحابه فى رجوعهم من الجهاد مرحبا بالقوم الذين قضوا الجهاد الاصغر وبقى عليهم الجهاد الاكبر قيل يا رسول الله ما الجهاد الاكبر قال (ص) جهاد النفس التى بين جنبيك فاذا حصل من الانسان ما قلنا ترقى لاسيما اذا تفكر فى مصنوعات الله و التكاليفات و النظام و ما دل على ذلك من القران المجيد و وصل للمعرفة الحقيقية و ان كان تلك المعرفة تتفاوت بتفاوت الجهاد قال الله تعالى فضل الله المجاهدين على القاعدين درجة و لا يحتاج الانسان الى كسب هذه المعرفة من العلماء و نحن قد رأينا فى كتاب الله تعالى فلولانفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا فى الدين و قوله عليه السلم اطلبوا العلم و لو بالصين و قوله عليه السلم فى خبر ابى اسحاق ايها الناس اعلموا ان كمال الدين طلب العلم و العمل به الا و ان طلب العلم اوجب عليكم من طلب المال ان المال مقسوم مضمون لكم قد قسمه عادل بينكم و ضمنه و سفى لكم و العلم مخزون عند اهله و قد امرتم بطلبه من اهله فاطلبوه و قوله عليه السلم فى صحيحة ابان بن تغلب قال لوددت ان اصحابى ضربت رؤوسهم بالسياط حتى يتفقهوا و انت تعلم انه لا شىء اعظم من المعرفة لهذا الامر و معرفة التكاليف تابعة لمعرفة المكلف لاننا لا نطلب معرفة الشكر الا بعد معرفة المشكور و الظاهر من ذلك ان طلب العلم من اهله مقدم على العمل فمن عرف طريق العمل من اهله و حقيقة المعرفة و جب عليه العمل به و طريق الزهد فى زماننا العمل بالحق مما يعلم الانسان بما وصله من اهله و هو الاقتصار على الحلال و الرضا بقدر الله و قضائه و الحمد لله على نعمائه و بلائه لقوله عليه السلم اجمع لكم الزهد فى كلمتين لكيلا تأسوا على ما فاتكم و لا تفرحوا

بما أتاكم كما قال تعالى في كتابه و لانه عليه السلم نهى ذلك الرجل حين زهد و عاف اللذات و تجنب هذه الاشياء المباحة فقال صلى الله عليه و آله اترى ان الله يبيح لك لبس شىء و اكل شىء و يعاقبك عليه فقال له يا سيدى انا نريكم تفعلون كذا و كذا فقال يا هذا ان الذى يراد منا غير الذى يراد منكم فما الجواب فى ذلك .

اقول اما ما ذكرت من ان المداومة على الاعمال الصالحة و الزهد فى الدنيا توصل الى المعرفة و العلم فذلك مما لا ريب فيه و قد نطق به القران المجيد حيث يقول سبحانه و اتقوا الله و يعلمكم الله و قال تعالى آتينا حكما و علما و كذلك نجزي المحسنين فصرح فى الاولى بأن التقوى سبب تعليم الله لعبده و فى الثانية لوح لاهل التلويح آتينا حكما و علما و الحكم الامامة و الولاية و العلم هو العلم بالله و هو معرفة النفس و العلم بالاخلاق و العلم بالاحكام فبالحكم يتصرف فى الاشياء و بالعلم يبلغ التصرف ثم نبه ان هذا جزاء المحسنين و المحسنون هم اهل المعرفة قال تعالى هل جزاء الاحسان الا الاحسان و انما قلنا ذلك لان الجزاء ثمرة العمل (العلم خل) فجعل جزاء العارفين الحكم و العلم، الى غير ذلك من الايات، و ايضا دلت الاثار على ذلك مثل قوله صلى الله عليه و آله ليس العلم بكثرة التعلم و انما هو نور يقذفه الله فى قلب من يحب فيشرح فيشاهد الغيب و ينفسح فيحتمل البلاء الحديث، و موجب المحبة الموجبة للعلم هو العمل قال الله تعالى فى الحديث القدسى مازال العبد يتقرب الى بالنوافل حتى احبه فاذا احببته كنت سمعه الذى يسمع به الحديث، و روى الملا محسن القاشانى فى كتابه قررة العيون عن على عليه السلم قال ليس العلم فى السماء فينزل اليكم و لا فى الارض فيخرج اليكم و لكن العلم مجبول فى قلوبكم تخلقوا باخلاق الروحانيين يظهر لكم، و رواه ايضا ابن ابي جمهور فى المجلى على اختلاف فى الالفاظ، الى غير ذلك من الاخبار، و اما من جهة الاعتبار فلأن الانسان حقيقته الوجودية هى الوجود و هى صفة الموجد العليم فكلما جاهد نفسه حتى يميته غلب فيه جانب الربوبية

الوجودية العلمية و ضعف فيه جانب الاثنية و العبودية التي هي الجهل و الفقر و المعصية و بالعكس العكس و على قدر ما تزرع تحصد .

و اما قوله تعالى فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة الاية ، و كذلك الاخبار ، فالمراد بذلك هو ان الانسان لما كان منذ استحق الانسانية انما هو يتخلص من المركبات الارضية و المعدنية و النباتية و الحيوانية مترقيا شيئا فشيئا فكان السابق عليه في الوجود الزماني دواعي الجهل و الكثرة و الاثنية لانه اذ ذاك في اسفل انعطاف قوس الادبار فيكون تحصيل مقدمات العلم (العلم اللدني خل) الذي نحن بصدده متعذرا او متعسرا فاذا تعلم عند من تهياً باستعداده من التعلم و المجاهدة حتى شاهد اليقين اشرق من نوره عليه فاخذ بيده و قوى فكره بخطابه و استنار عقله ببيانه و ثبت قلبه بهداه و عمله بالافتداء به فيفتح له ما انفتح لشيخه و هذا احد طرق المجاهدة لانها تدعو الى المشاهدة نعم لو ان شخصا اعتدل مزاجه في اصل خلقته و وافق التوفيق استغنى عن العلم (التعلم خل) كما في الانبياء و الاوصياء بل قد يوجد في بعض افراد الناس من لا يحتاج في التعلم الا الى التنبيه و الاشارة و ليس في كل ما علم بل في بعض و هذا غير خفي ، و لما كان الغالب على الخلق عدم اعتدال المزاج من النطف الى الاجنة الى الدنيا و كذلك (كذلك في الدنيا خل) في المآكل و المشارب و استعمال العادات و ركوب الشهوات و تقليد الآباء و اتباع الاهواء حتى غلب عليهم طباع المركبات الخبيثات دلهم الشارع عليه السلم على التعلم من العلماء ليكونوا معينين لهم و ليشغلوا (ليشغلوا خل) حواسهم الباطنة من دواعي الجهل و المعاصي باشتغالهم حواسهم الظاهرة معهم بنظايرها في النوع المغايرة لها بالمجاهدة و المشاهدة حتى يضعف (تضعف خل) تعلقات نفوسهم بتلك العادات و تتخلص من اشراك تلك المركبات شيئا فشيئا و تأنس بظواهر الاخلاق الالهية حتى اذا انصبغوا بذلك انفتح الباب و سمعوا الخطاب و هذا ايضا من المجاهدة كما قلنا ، و وجه اخر ان العلم الذي يدرك بالمجاهدة و الزهد علم التوحيد الوجداني و الذي يحتاج الى التعلم ما يتعلق بالشريعة الظاهرة من

الاحكام و علم الاخلاق منه بالاول و منه بالثانى فلا تنافى بين المعنيين تدبر حديث هشام الطويل من الكافى و فيه عن الصادق عليه السلم يا هشام نصب الحق لطاعة الله و لا نجاة الا بالطاعة و الطاعة بالعلم و العلم بالتعلم و التعلم بالعقل يعتقد و لا علم الا من عالم ربانى و معرفة العلم بالعقل و عنه عليه السلم بالحكمة استخرج غور العقل و بالعقل استخرج غور الحكمة فمن علم عمل و من علم عقل و من عقل عمل و بالله التوفيق .

و اما ما ذكرتم من ان طريق الزهد فى زماننا العمل بالحق الخ ، فكذلك الامر و هو حق لا مرية فيه الا ان هذه الامور الظاهرة بدايات و تلك غايات و لكل شىء بدايات و غايات .

قال سلمه الله تعالى : و لاتحسبن الذى (لاتحسبنى ان الذى خل) قلته اعتراض على ما قلت به او شك فيه لا بل (بل هو خل) استرشاد و استبصار فرج عنى فرج الله عنك و اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين انعمت (انعم الله خل) عليهم غير المغضوب عليهم و لا الضالين .

اقول انما قال ذلك حثا على سرعة الجواب و ليس به و لله المنة شك و لا ارياب ، و الصراط المستقيم الاشرار الاول و التعيين الاول و الحقيقة المحمدية و الولاية المطلقة و صراط الذين انعم الله عليهم محال الصراط المستقيم صراط الله الذى له ما فى السموات و ما فى الارض و هم اهل العصمة المطهرون (المطهرون من الوصمة خل) و غير المغضوب عليهم هم اشياعهم الخواص لان المغضوب عليهم هم الاعداء الماحضون من بعد ما تبين لهم الهدى و غير الضالين هم المحبون و الضالون اتباع اولئك الاعداء .

قال سلمه الله تعالى : فانى لاجد فى نفسى وهنا و ركافة ذهن و غباوة فهم و كنت اذ خلوت بنفسى تصاعدت زفراتى بل ربما تحدرت عبراتى و لم اجد الى ما امرت به حيلة و لم اهتد سبيلا و انى خائف ان ارحل عن داركم قبل ان اهتدى لاقوالكم و افعالكم يا حسرتى على ما فرطت فى جنب الله فى حسرتى ان حان حينى و هذه سبيلى و لم احذر قبيح افعالى (فعالى خل) .

اقول انما قال ذلك هضما لنفسه و تحقيرا لها و الالف مقامه اعلى مما نسب الى نفسه من الركاكة و الغباوة و الاثر يدل على المؤثر و يجوز ان يكون لمعتقد (اعتقد خل) ذلك فى نفسه و كفى بذلك له فخرا فقد قال عليه السلم اذا اراد الله بعبد خيرا بصره بعيوب نفسه .

قال سلمه الله تعالى : جعلنا الله و اياكم من الذين يستمعون القول فيتبعون

احسنه ،

ولا تحسبني غافلا عن هـواكم
ولكننى من عظم ما بى اراكم
سهرت من الغرقى و بت من الجوى
وانى لارجو النوم حتى اراكم
ولولا خيال الطيف فى النوم لم اكن
الى النوم مشتاقا فمالى سواكم
صلوا و اعطفوا منا و جودا و رحمة
عسى و لعلى فى الدير اراكم
فمنوا علينا بالمكاتبة التى
هى النصف من ايصالكم و لقاكم
ولا تقطعوا القن الذى من صفاته
كثير الخطا حتى لذاك عصاكم
فشأن العبيد القبيح و الحسن شأنكم
فجودوا و عودوا للذى قد هـواكم
فانى غريق الذنب ارجو انتقاذكم
اجيبوا عباد الله داع دعاكم
لعلى اذا فكرت فيما ذكرتم
و علمتمونى اهتدى بهداكم

جزاكم الهى نعمة وفضيلة
 بها اناراج رحمة من دعاكم
 و صلى الهى كلما لاح بارق
 على من تولى رشدكم وهداكم
 جعلكم الله من الذين يهدون الناس فسارعوا لنا برد الجواب لنهتدى الى
 الصواب و الى الله المرجع و المآب و صلى الله على محمد و آله الاطياب و
 كتبه الفقير الى خدمة مولاه الشيخ احمد بن الشيخ زين الدين مد الله ظلاله و
 اسبغ عليه نواله باليوم الرابع عشر من شهر جميدى الثانية (جمادى الثانية خ ل)
 سنة تسع و مأتين و الالف و الحمد لله رب العالمين .
 اقول الى هنا انتهى كلامه نسخته بلفظه بلا زيادة و لا نقصان بلغه الله آماله
 فى الدارين و اراه فى آخرته و دنياه ما تقر به العين ، و اعلم انه سلمه الله قد
 استزادنى (استزاد منى خ ل) بيانا فى عمل المكتوم على ما ذكرت سابقا فوعده
 ان اجعل ذلك فى خاتمة لهذه الرسالة مع زيادة بيان و تمثيل فى بعض ما ذكرنا
 سابقا من الجفر فاقول و بالله المستعان :

خاتمة فى ذكر استزادة البيان فى علم المولود الفلسفى ، خذ الشجرة
 الطورية فى برج الحمل فانه احسن اوقاتها ممن هو ما بين الخمسة عشر الى
 الثلاثين و الاسود احسن من الاشقر و اغسله عن الاوساخ و اقرضه ناعما و ضعه
 فى القرع الى نصفه و اربط عليه الانبيق و قطره و اجمع من ذلك ماء كثيرا ثم
 ضعه كالهيئة الاولى بنار لينة كحرارة الشمس مرة واحدة و ارم الرماد و خذ
 الثفل و ضع عليه من ذلك الماء ثلاثة امثاله فى القرع و الالة العميا و ضعه فى نار
 الزبل او على نار لينة كحرارة شمس الشتاء سبعة ايام ثم اخرجه و قطره و رد
 على الثفل كذلك من الماء و هكذا حتى تنحل نصف اليبوسة التى هى الثفل ثم
 ضع على الثفل الباقي مثله من الماء و اطبخه فى نار الزبل سبعة ايام ثم قطره و
 اعزل القاطر و ضع على الثفل ماء جديدا مثله و افعل كالاول حتى ينحل نصف
 اليبوسة فارم ما لم ينحل و خذ الماء الثانى المعزول و اعقده حتى يكون كالعسل

ثم خذ من الماء وزنه اربع مرات ضع عليه اول مرة مثله بعد تبييضه بارسال الماء واستنباطه و عفته فى نار الزبل اربعين يوما عدد ميقات موسى (ع) فيسود كالقار ثم اعمد الى الثلاثة الامثال الباقية فاقسمها نصفين واسق المركب بنصفه ثلاث مرات كل مرة يعفن عشرين يوما فيزرق فى الاولى عميقا و فى الثانية سماويا و فى الثالثة ينحل كالروب و هذا الان هو الحجر الذى يشيرون اليه ثم اقسام النصف الاخر من الماء ستة اقسام و قطر الحجر سبع مرات فى كل مرة تضيف اليه سدسا من ذلك الماء و يشتد بياضه فى الرابعة و يظهر النوشادر فى القرع اما هنا و فى الاول فضعه مع الثفل و ضعه فى النار سبعة ايام اول يوم نار ضعيفة ثم لاتزال كل يوم تشد النار و فى السابع كنار السبك ثم اخرجه فانه هو الخميرة و الانفخة (الانفحة خل) ثم قطر الماء بنار لطيفة جدا كنار الجناح يقطر ماء رقيق ظاهره ابيض و باطنه احمر يصلح لعمل الحمرة ثم تزيد فى النار قليلا فيقطر ماء ابيض غليظ ثقيل اشبه الاشياء بالزبيق و هو الغربى ثم شد النار فيقطر اصفر كالزعفران و احمر كالياقوت و هو الزبيق الشرقى الذكر ثم اعقد الثفل و اطبخه بالماء الاول و اخرج الصبغ منه ثم طهر الباقي بالماء الثانى الابيض حتى يطهر الثفل و يكون كسحالة الفضة و فى كل مرة تعمل فضع فى المركب من النوشادر الذى عندك و هو الخميرة فاذا اردت تركيب الاكسير الابيض فخذ جزءا من الثفل المطهر و هو الارض المقدسة جزءا من الخميرة و هو القاضى و جزءا من الشرقى و جزءين من الغربى و هو الماء الابيض الثقيل و حل الجميع و اعقده ثم خذ من الماين كما ذكرت لك و ضعه على الارض و حل الجميع و اعقده ثم خذ مرة ثالثة كالاول و حل الجميع و اعقده و قد تم الاكسير الابيض واحده على الف من النحاسين او الرصاصين يكون قمرا خالصا على الروباص و اذا اردت تركيب الاكسير الاحمر فخذ من اكسير البياض جزءا و من الماء الاول الذى باطنه احمر جزءا و من الصبغ الاحمر جزءين عكس ما قلنا فى البياض و حل الجميع و اعقده و افعل ذلك ست مرات كما فعلت فى الاول ثلاث مرات :

وذلك معنى قولهم ان واحدا

سيغلب تسعا من بنات البطارق

هنا و في التزويج في السادسة يتم اكسير الحمرة واحده على الف من القمر يكون ذهباً خالصاً على الروباص و ان القيت احدهما على الزبيق كان اكسيرا و ان القيت الاحمر على الذهب كان اكسيرا و ان القيت الابيض على الفضة كان اكسيرا فافهم فقد شرحت و لم اكنم و لم اترك الا ما يحتاج الى المشاهدة و التوفيق و العمل على النية و للتردد مدخل و الله الموفق للصواب .

و اما زيادة التمثيل الموعود به في صورة العمل بالحروف للطالب و المطلوب فتبسط الاسم هكذا في احمد مثلاً ل ف ح ا م ي م د ا ل ، و هو المركب الحرفي و بسطه في نفسه ا ح م د ، و المركب العددي ا ح د ث م ا ن ي ه ا ر ب ع و ن ا ر ب ع ه ، و على كل عمل و مثال المركب العددي لانه احدها اذا اردت العمل بهذه الطريقة و كان الطالب مثلاً اسمه احمد بن فاطمة فحروف عددي احرفه اثنان و اربعون و استنطاق مكعبه طمضع (طمضع خل) و الملك الموكل به طمضعاييل (طمضعاييل خل) و على اسقاط عدد الملحق ٥١ من اصل المستنطق ثم الحاقه به حصداييل و المطلوب العلم و حروفه عدد احرفه اربعة و عشرون و استنطاق مكعبه و عث و الملك الموكل به و عثاييل و على اسقاط عدد الملحق ٥١ هكثاييل و رب ساعة العمل مثلاً الساعة الاولى من يوم الاحد الشمس و استنطاق المكعب منه هكخ لانه خمسة و عشرون و الملك الموكل به هكخاييل و على اسقاط عدد الملحق ٥١ دعثاييل و طالع احمد بن فاطمة برج العقرب ثمانية و عشرون و استنطاق مكعبه دفذ و الملك الموكل به دفذاييل و على اسقاط عدد الملحق جلدثاييل و البرج الطالع وقت العمل الحمل خمسة و عشرون و استنطاق المكعب هكخ و الملك الموكل به هكخاييل و على اسقاط عدد الملحق دعثاييل و الكوكب الحال في العقرب و الحمل المريخ لانهما بيته و استنطاق المكعب منه ظ و الملك الموكل به ظاييل و على اسقاط عدد الملحق

على طبيعة حروفه الماء لكثرة الحروف المائية عنه (فيه خل) فبعد استيفاء الشروط و المناسبات يكتب في اثناء من حديد بزعفران و البخور حال العمل صندل احمر و اعلم ان اخذ هذه النظائر انما هي على ترتيب البروج و منهم من يأخذها على ترتيب العناصر فاذا اخذت كذلك اختلف التركيب و يوزن الاسم بالموازين المتقدمة و تعرف طبيعة الاسم و يعمل عليها و لكن القوم صرحوا بأن العمل على اى الاصطلاحين صحيح و منهم من قال ان كان العمل فيما يتعلق بالعقول و النفوس فالاولى اخذ ترتيب البروج و ان كان متعلقا بالاجسام فالاولى اخذ ترتيب العناصر و هو اعتبار صحيح فلا بأس به بل ربما يكون متعينا .

ثم ان هذا احد الطرق و احد جهات العمل و احد الموازين و انما اتيت به على سبيل التمثيل لان من لم يعرف العمل على وضعه التام لا يتم مطلوبه و اعلم ان المركب كلما ازداد نعومة و تكليسا و تكريرا ازداد جودة و فعلا و هذا العمل كذلك كلما ازداد تكسيرا و تكعيبا بحيث تكثر الاعوان و القوى ازداد سرعة في الفعل و ظهور الاثر و الله سبحانه الموفق و حيث انتهى بنا الحال الى هنا فلنقطع الكلام حامدين مصليين مستغفرين .

ثم اعلم انه سلمه الله تعالى كتب الى هذه المسائل و صحبتها معى الى العراق رجاء ان اتمها فى الطريق و كتبت منها بعضا قليلا نحو من اربع و عشرين ورقة و حالت دون الاتمام اسباب التعويق فلما قدمت البحرين فى السنة الثانية من ذلك التاريخ استخبرنى سلمه الله الجواب و الهم غير مجتمع لحوادث الليالى و الايام و القلب منصدع لوقوع دواهى الدهر العظام و انا اعده حتى اتى هذا التاريخ فسارعت فى اجابته و ليس لى ميل الى ذلك لما هجم على الناس من شدة الضر و البأس فان اخطأت فى شىء فانا معذور لو فرض ان (ان ليس خل) فى قصور فكيف و ما انا فيه من القصور و كثرة الاضاعة من قليل البضاعة على انى اوصيك بالتأمل فكم من خبايا فى الزوايا و اياك و التسرع فى التكذيب بما لم تعلم و ابتهل الى الله الفتاح فى فتح مقلها لك و استخراج الكنز من الرمز و

الله خليفتي عليك وهو حسبنا ونعم الوكيل و كتب مؤلفها العبد المسكين احمد بن زين الدين بن ابراهيم بن صقر بن ابراهيم بن داغر الاحسائي في القرية المسماة ببني تابع بلاد (البلاد خل) القديم من البحرين وقد فرغت من تأليفها و تسويدها في الليلة الثانية و العشرين من شعبان سنة ١٢١١ (الحادية عشرة بعد المأتين و الالف من الهجرة النبوية على مهاجرها و آله الطاهرين افضل الصلوة و ازكى السلام و الحمد لله رب العالمين و لاحول و لا قوة الا بالله العلي العظيم و صلى الله على محمد و آله الطاهرين خل).

رسالة في جواب السيد حسين بن السيد عبدالقاهر
في قضية موسى و خضر عليهما السلم و امر الرجعة

من مصنفات الشيخ الاجل الاوحد
الشيخ احمد بن زين الدين الاحسائي
اعلى الله مقامه

فهرس مسائل السائل

- المسألة الاولى - ما يقول شيخنا فى قضية موسى على نبينا وآله و عليه
السلم مع الخضر عليه السلم كيف يصح ان يكون الخضر اعلم من
موسى (ع) وهو حجة الله عليه ، الخ ٢٧٠
- المسألة الثانية - ما يقول شيخنا فى الرجعة المعلوم ثبوتها ضرورة من
السنة و من مذهب الاثمة عليهم السلم ما حقيقتها ، الخ ٢٧٣
- هل يستقيم لمن منع المعاد الجسمانى فى الآخرة و أول ما ورد فيه من
الايات و الاخبار ان يعمل مثل ذلك فيما ورد فى امر الرجعة ام لا و هل
نقل عن احد من علمائنا ام لا ، الخ ٢٧٤



بسم الله الرحمن الرحيم

و به نستعين

الحمد لله رب العالمين و صلى الله على محمد وآله الطاهرين .

اما بعد فيقول العبد المسكين احمد بن زين الدين الاحسائي ان السيد السند حسين (السيد حسين خ ل) بن السيد عبدالقاهر ايدده الله بمدده قد كتب الى مسألتين طلب جوابهما على الحقيقة و هما مسألتان ينبغي التوجه لهما لصعوبة الجواب منهما (عنهما خ ل) لابتناؤه على لسان اولى الالباب فمن عرف لغة العلماء العارفين و فهم بذكاء المؤمنين الممتحنين وصل بهذا الجواب الى اليقين فكتبت سؤاله و تكلمت على حسب ما يحضرني على كل كلام بمآله و الله المستعان و هو حسبنا و نعم الوكيل .

المسألة الاولى - قال سلمه الله تعالى : ما يقول شيخنا في قضية موسى على نبينا و آله و عليه السلم مع الخضر عليه السلم كيف يصح ان يكون الخضر اعلم من موسى (ع) و هو حجة الله عليه و ليس طريق العلم بالمغيبات من امثال ما ذكر الا بصفاء العقل و قبوله للفيض الرباني و ليس الجهل بامثالها الا لعدم الاستعداد ضرورة فكيف يصح مع ذلك ان يكون موسى عليه السلم افضل من الخضر (ع) و حجة عليه فان قيل موسى عليه السلم اعلم بالامور التكليفية قلنا الاطلاع على مراد الله من التكليف اعسر من الاطلاع على غيره من المعارف و دقائق العلوم كما نص عليه العلماء فكيف يجوز استعداد العقل لمعرفة ما يحتاج الى زيادة مجاهدة و كشف و لا يستعد لمعرفة (لمعرفة ما هو خ ل) دون ذلك فيما ذكر ما هذا الا شيء ينفر الطبع السليم عن قبوله و تحكم الفطرة برده .

الجواب : اعلم ان العلم قسمان قسم يتعلق بتكاليف المكلفين من الاعمال و الاعتقادات و الاداب الشرعية التي اسس الشارع بنيانه كعلم التوحيد و ما يتبعه من المعتقدات و ما يترتب على ذلك من الادلة و الايات و كعلم الاخلاق و

توابعه كذلك و كعلم الشريعة و ما يتعلق (يتوقف خل) على ذلك من العلوم (العلم خل) و قسم يتعلق باحوال البدا و العلل و الكيفية و ما يتعلق بالقدر و القضاء و ارتباطهما بالمقدرات و المقتضيات (المقتضيات خل) و مظاهر العدل و تعلقاته و اسباب الخلق و امثال ذلك مما لا يكون من المعتقدات و لا الاخلاق و لا التكاليف و لا ما يرتبط بذلك و يتوقف عليه فالاول هو الذى ارسل الله به الرسل و انزل به الكتب و اقام له الدلالات و نصب لاجل ابلاغه الحجج لعدم استغناء المكلفين عن (من خل) ذلك و الثانى ليس كذلك فيكون العالم بالاول حجة (الحجة خل) على كل مكلف حتى على العالم بالثانى اذا لم يكن عالما بالاول لعدم حاجة المكلفين الى الثانى و عدم استغنائهم عن الاول اذ به قوام دينهم و دنياهم و معتقداتهم فموسى على نبينا و آله و عليه السلم هو العالم بالاول و هو الحجة على جميع اهل زمانه و منهم الخضر عليه السلم و هو يأخذ احكام دينه منه و الخضر عليه السلم قد علم بعضا من العلم الثانى لمصالح يجريها فى العالم بفتح اللام حسبما امر لكونه احد الاركان (الاركان الاربعة خل) للقطب الذى هو محل نظر الله و هو الغوث فى اصطلاح اهل التصوف و ان كان فى احد الاصطلاحين الحاد فى كثير من المواضع و هو ما يذهبون اليه من ان الغوث الذى هو محل نظر الله من العالم قد يكون جزئيا و هو الالحاد الذى اشرنا اليه لان الحق ان الغوث لا يكون الا معصوما بل فى الحقيقة لا يكون الا كليا فافهم الاشارة فالخضر عليه السلم قد اودع بعض (بعضا خل) من الثانى لمصالح لاتعلق بالمكلفين من حيث هم مكلفون و انما كان الخضر عليه السلم حجة على موسى فى تلك المسائل المذكورة لتكليفه بخصوصه بتلك المسائل لما كانت فى حال من الاحوال بالنسبة اليه من علم الاخلاق رفعا لشأن موسى عليه السلم و تزكية له و ذلك انه خطب بنى اسرائيل و ذكر ما انعم الله به عليه و فضله اقرارا بنعمة الله و طلبا للمزيد فاحب سبحانه لموسى (ع) مقاما اعلى من ذلك المقام الذى هو الشكر (مقام الشكر خل) و هو مقام العبودية و الفقر جزاء لشكره لانه سبحانه يجزى الشاكرين كما يحب و يختار لهم لا كما يحبون و

يختارون فامرهم ان يصحب الخضر و الهم الخضر(ع) ما لا يعلمه موسى عليه السلم ليصدق فقر موسى و عبوديته لانه سبحانه يختار لمن انعم عليه و اراد رفع درجته الانكسار على مقام الشكر و ان كان الشكر يستوجب المزيد لان مقام الانكسار و الانحطاط اعلى و اشرف لاولى الفضائل و النعم و اوفر فى طلب المزيد من مقام الشكر فكان الخضر عليه السلم حجة على موسى عليه السلم فى هذه المسائل لتحصل (لتحصيل خل) الغاية اذا كلف بقبولها و موسى كما تقدم حجة على الخضر عليه السلم فيما يريد الله من العباد و اعلم من الخضر و نظيره فى التمثيل ان المجتهد العالم (العام خل) القائم بجميع (لجميع خل) الاحكام للمقلدين فانه حجة عليهم و فيهم العالم بعلم الطب (الطب الذى خل) يكون حجة على ذلك العالم العام فيما يضطر اليه من معالجة المرضى الذى فيه و ان كان العالم (ذلك العالم خل) اعلم من الحكيم و حجة عليه من (فى خل) سائر الاحكام و قوله سلمه الله و ليس طريق العلم بالمغيبات من امثال ما ذكر الا بصفاء العقل الخ، جوابه ان شرف العلم بشرف المعلوم و صفاء العقل بصفاء المعقول و كان معلوم موسى عليه السلم و معقوله و هو الله و صفاته و افعاله و احكامه و مراداته اشرف و اعلى و اصفى من معلوم الخضر و معقوله من هذه المسائل و امثالها و معرفته بالله اعلى من معرفة الخضر بالله و هذا ظاهر و اما وجه صعوبتها و عدم اطلاع الخلق عليها فلعدم حاجتهم اليها فحجب عنهم علم ما لا يحتاجون اليه و لما جعل الخضر عليه السلم موكلا بذلك توجه الى الاستعداد بقبوله و لو توجه موسى(ع) الى ذلك لناله باسهل من استعداد الخضر و لكنه ليس مما يعنيه و لا مما يراد منه كما اريد من الخضر(ع) و الاصل فى ذلك ان اعلى مراتب الامكان مرتبة الانسان و كل مرتبة فى الامكان فهى تحت مرتبته فصح له انه يمكن فيه كل ما خرج عن صقع الربوبية فافهم و راجع ففى ما امليناه جميع ما تحتاج اليه فى بيان هذه المسألة و ما يتعلق بها (يتعلق بها المسألة الثانية و قوله فان قيل موسى عليه السلم اعلم بالامور التكليفية قلنا الاطلاع على مراد الله من التكليف اعسر من الاطلاع على غيره من المعارف و دقائق العلوم الخ، مؤيد

لما قررناه لان الاطلاع على مراد الله من التكليف هو مقام موسى عليه السلم لا الخضر لان الخضر(ع) انما يطلع على مراد الله فيما يخصه و يعنيه بتبعية موسى عليه السلم(خل).

المسألة الثانية - قال سلمه الله تعالى : ما يقول شيخنا فى الرجعة المعلوم ثبوتها ضرورة من السنة و من مذهب الائمة عليهم السلم ما حقيقتها فان الظاهر منها رجعة الاجساد بعد التلاشى و ذلك معاد جسمانى فهل تكون تلك الاجسام المعادة بمنزلة هذه الاجسام التى بين ايدينا فى الكثافة ام تكون كاجسام اهل الجنة فى اللطافة التى قد قيل فيها لو برزت لنا فى هذه النشأة لم تدركها ابصارنا فان كان الثانى لم يحصل (لم يحصل لهم خل) الانس مع اهل الارض من اخوانهم الذين لم يموتوا بعد و لم ينتظموا فى سلوكهم فكيف تتم بهم النصره و تأتلف بهم الكلمة مع اهل هذه النشأة و ان كان الاول فكيف يمكن تعقل العود كذلك من جهة العقل و قصارى العقل ان يدرك العود الجسمى بالمعنى الاول اذا بلغ الغاية فى التلطف و عرف الصناعة الاكسيرية .

اقول اعلم ان الرجعة(الرجعة المذكورة خل) و خروج الاموات عند خروج الحجة و خروج الحسين عليهما السلم هى رجعة الاجساد بعد التلاشى و هو معاد جسمانى فهى فى الرؤية بمنزلة هذه الاجسام بمعنى انهم يكونون مع من لم يموت و يتزوجون معهم و يستأنسون و الاصل فى هذا العود و انه فى الصورة بحكم هذه النشأة ان الاجسام الاصلية التى هى الطينة تمتزج بمواد الاغذية و لطائف المطاعم و ذلك كله من هذا التراب الكثيف فاذا امتزجت تلك الاجزاء اللطيفة بالاجزاء الكثيفة كانت منها هذه الاجسام الكثيفة لكثافة الخلط فما دامت الارض كثيفة لا يخرج منها الا الكثيف بخلاف بعث الاخرة لانهم اذا(انما خل) يبعثون من الارض بعد تصفيتها بنفخة الصور الثانية فيكونون فى غاية الصفاء نعم يكون العالم كله عند قيام القائم عليه السلم من الارض و الناس و الانعام و النبات اصفى من هذه الحالة التى نحن فيها مثل صفاء اجساد الاولياء و الانبياء فى هذا الزمان بمعنى انهم خفوا من اثقال الذنوب بحيث لو سار

انطوت له الارض لغلبة النور عليه و ان كان كثيفا فى الظاهر و لاجل ذلك يرون الملائكة و الجان و يدركون اشياء نعجز عنها و يحصل للمؤمن قوة اربعين رجلا الى غير ذلك بل روى ان اخر الرجعات تظهر الجنتان المدهامتان عند مسجد الكوفة و ما وراء ذلك بما شاء الله و كذلك النخل و الشجر يحمل كل سنة مرتين الى غير ذلك مما لا يصح مع هذه الكثافة التى نحن الان فيها و قوله ايده الله تعالى فكيف يمكن تعقل العود(العود كذلك من جهة العقل جوابه ان العقل انما يتعقل العود خل)على هذا الوجه الذى هو الاول المشار اليه فى السؤال و هذا ظاهر و قوله ايده الله و قصارى العقل ان يدرك العود الجسمى بالمعنى الاول اذا بلغ الغاية فى التلطف و عرف الصناعة الاكسيرية جوابه ان العقل يدرك الاول ببداهة كما بينا و انما يحتاج العقل الى التلطف و معرفة الصناعة الاكسيرية فى ادراك المعنى الثانى لان الصناعة الاكسيرية انما تمت لما دبرت على هيئة العود الاخرى فى التطهير لتلك الاجسام عن الغرائب و الكوائف بحيث تكون ارض الاكسيرا ارضا مقدسة صافية كجرادة الفضة فى البياض و كجرم البلور فى الشفاف بكثره الغسل بفتح الغين المعجمة بالانثى الغربية بعد بلوغها و بحيث تكون تلك الارواح بالغة بالحرف و التفصيل و التزويج بالزوجات الاربع و التوليد للبنات الست و تقويتها باكليل الغلبة الى ان تكون الارواح صابرة على الجحيم و النعيم بكثره التربية فيهما و تكون الارض مشاكلة للارواح بكثره التمشية و تعلمها معها الصعود الى القوابل بكثره الحل و العقد و ادراك العقل لذلك الذى هو مرآة العود بالمعنى الثانى يحتاج فيه الى التلطف بعد التوقيف لا المعنى الاول و شرح الحال فى هذا المحال(المجال خل)يحتاج الى بسط كثير و توقيف من بصير .

قال سلمه الله تعالى : ثم نقول بعد ذلك كله هل يستقيم لمن منع المعاد الجسمانى فى الآخرة و اول ما ورد فيه من الايات و الاخبار ان يعمل مثل ذلك فيما ورد فى امر الرجعة ام لا و هل نقل عن احد من علمائنا ام لا افيدونا مما افاضه عليكم الحبيب و زكوا عرفانكم لتنمو و تطيب و لاتقولوا عليكم ان تسألوا

وليس علينا ان نجيب فان اليتيم لم يجد له من يؤويه والاسير لم يجد له من يفديه والسلام الى هنا انتهى كلامه اعلى الله مقامه آمين رب العالمين .

اقول اعلم ان معاد الجسماني قد اجمع علماء المسلمين على القول به و اعتقاده و انما اختلفوا في الدليل المثبت له هل هو الشرع لا غير و لا طريق للعقل الى اثباته بحكمهم بعدم احساسه لذاته بعذاب و لا نعيم و لا شعور له حتى يصح توجه التكليف اليه المستلزم للجزاء المستلزم للاعادة ام يكون اثباته كما يصح من جهة الشرع يصح من جهة العقل لانه شرع باطن كما ان الشرع عقل ظاهر و على الاول اكثر العلماء من المتكلمين و اهل العرفان حتى ان ملا صدرا في كتابه شواهد الربوبية ذكر ان اثبات المعاد الجسماني لا طريق الى اثباته من جهة العقل و انما الطريق الى اثباته هو الشرع و بالثاني قال قليل من العلماء و الحكماء لصعوبة المسلك و سعة المأخذ و دقته و هو الحق لان العلة الموجبة لاعادة الارواح هي العلة الموجبة لاعادة الاجساد بعينها لا لمباشرة الاجسام للاعمال و ان الارواح لا يمكن مجازاتها الا بكونها في الاجساد بل لان الارواح و الاجساد من هيولى واحدة بسيطة ففيها من الادراك و الشعور و الاحساس و الفهم و غير ذلك من الامور الموجبة للتكليف الموجب للجزاء الموجب للاعادة كما في الارواح بل هو من شىء واحد الا ان ما في الارواح اقوى مما في الاجساد بنسبة ما فيها من اللطافة و الكثافة على حسب قوة الوجود و ضعفه فهو فيهما مشكك و بالجملة فالعقل يشهد بالمعاد الجسماني و ان دق مأخذه و بيان ذلك لمن اراده مذكور في علم الصناعة فمن اراده طلبه هناك من عند اهله و اما من منع المعاد الجسماني فانما منعه من جهة العقل لا من جهة الشرع فلا ياول احد من علماء المسلمين فيما اعلم ما ورد في الاخبار و الايات من المعاد الجسماني يوم القيامة الكبرى نعم كان الجمهور ينكرون المعاد الجسماني في الرجعة و تابعهم قليل من هذه الفرقة و قولى قليل استضعاف لقوله و قد قال الله تعالى في كتابه و اقساموا بالله جهد ايمانهم لا يبعث الله من يموت بلى و عدا عليه حقا و لكن اكثر الناس لا يعلمون ليين لهم الذى يختلفون فيه و ليعلم الذين

كفروا انهم كانوا كاذبين انما قولنا لشيء اذا اردناه ان نقول له كن فيكون وهذه الاية فى التأويل فى الجمهور الذين انكروا البعث الاول و القرآن مشحون به و الاخبار ناطقة به و اولوا ما ورد منهما على البعث الاخير فقال تعالى ردا عليهم بلى وعدا عليه حقا و الوعد الحق هو الحجة عليه السلم و لكن اكثر الناس لا يعلمون ليبن لهم الذى يختلفون فيه و الذى يختلفون فيه هو الصاحب عليه السلم و رجعة السفاح عليه السلم بعده الى اخر الرجعات و يعلم الذين كفروا و هم الذين كفروا ببعض الكتاب و ان امنوا ببعض فهؤلاء يؤولون ما ورد من القرآن و الاخبار و يحملون ذلك على البعث الاخير و لهذا رد الصادق عليه السلم على ما (من خل) قال بذلك و اول قوله تعالى و يوم نحشر من كل امة فوجا يبعث القيامة الكبرى حيث قال عليه السلم يحشر من كل امة فوجا و يدع الباقيين و بالجملة فالرجعة فى الدنيا بعد الموت سر الله او عزه الى نبيه و آله صلى الله عليه و آله فبشروا به اولياءهم فامنوا بالغيب و فيهم افراد شاهدوا اياتها بعقولهم الطاهرة فشهدوا بالحق و هم يعلمون و الحمد لله رب العالمين و لا حول و لا قوة الا بالله العلى العظيم و صلى الله على محمد و آله الطاهرين .

تمت بقلم منشئها فى الثانى عشر من شهر ربيع الثانى سنة ١٢١٤
اربع عشر بعد المأتين و الالف من الهجرة صلى الله على مهاجرها و آله
الطاهرين حامدا مستغفرا مصليا مسلما .

رسالة في جواب الآخوند الملا حسين الواعظ الكرمانى

من مصنفات الشيخ الاجل الاوحد
الشيخ احمد بن زين الدين الاحسائى
اعلى الله مقامه

فهرس الرسالة فى جواب الآخوند الملا حسين الواعظ الكرمانى

- قال: بينوا لنا هذه الفقرات الشريفة المذكورة فى السورة المباركة المسماة بهل اتى على طريقتمكم مرة يقول عز من قائل يشربون بصيغة المعروف و
مرة يقول و يُسقون و مرة يقول سبحانه و سقاهم ربهم ٢٨٢
- قال: و فى الفقرة الاولى يقول من كاسٍ و فى الثانية كاساً و فى الثالثة سقاهم ربهم بدون التحديد ٢٨٤
- قال: و ايضا فى الاولى الكافور و فى الثانية الزنجبيل و فى الثالثة لفظ شراباً طهوراً فان كان المراد بالكافور لبرودته هو اليقين و الزنجبيل لحرارته هو الخوف يُرى فى الظاهر ان العكس انسب ٢٨٥
- قال: و هل المراد بالشراب الطهور هو الطهور من الصور التى كانت فى العلم و المعنى الذى فى العقل ام شىء اخر ٢٨٧
- قال: و لما كانت هذه السورة مخصوصة باهل العصمة صلوات الله عليهم و لم يكن الغير داخلاً فيهم و لم يذكر اسم الحوريات و لا اسم المؤمنات هل يجوز لنا فى التأويل ان نقول ان المراد بلفظ أَلْفُضَّة فى قوله تعالى بانية من فضة و قوارير من فضة و اساور من فضة اى خادمتهم رضى الله عنهما لا ٢٨٩
- قال: و هل يجوز لنا ان نقول ان النبى صلى الله عليه و اله فى مرتبة قوسى النزول و الصعود تكوّن من العقل الاول ام لا و هل يجوز لنا ان نقول ان من ذات العقل الاول تكوّن هو و اهل بيته صلوات الله عليهم و من صفته

- و شعاعه الانبياء والمرسلون عليهم السلم و من شعاع الشعاع المؤمنون و
 ٢٩٤ من ذلك الشعاع الملائكة
 قال: و من ذلك الجهل الاول الثلاثة لعنهم الله و من صفته المنافقون ان
 المنافقين فى الدرك الاسفل و من شعاع الشعاع ابليس و من شعاع ابليس
 الكافرون فكيف تقابل المؤمنين مع ابليس و تقابل الملائكة مع
 ٢٩٨ الكافرين
 قال: و هل يجوز لنا ان نقول ان سجّين هو شعاع الجهل
 ٢٩٩ الاول
 قال: و فى بعض الاخبار يوماً ان المنافقين و الشياطين لعنهم الله لم يبكوا
 على الحسين عليه السلم و اما الكافرون فقد بكوا عليه كما ورد انّ النار و
 اهل النار بكوا على الحسين عليه السلم فكيف يكون كذلك الا اذا قلنا انّ
 طينة المنافقين و الشياطين من الجهل الاول و طينة الكافرين من سجّين و
 الحال أنّ اهل سجّين لم يبكوا على الحسين عليه السلم و السجّين
 ٣٠٠ الصخرة و هو فوق النار
 قال: و بينوا رضى الله عنكم و عن والديكم ما معنى هذا الشعر فى
 قولكم:
 ٣٠٤ آما ترى التخلّة فى قبّة ذات انفطارٍ وانفراجٍ فشا
 قال: و ما هذه الياء فى كلامكم الشريف فى المراثية و الزاعبى غرضاً
 هل هى الياء الحاصلة من اشباع الكسرة ام شىء اخر
 ٣٠٦
 قال: و بينوا اعلى الله درجاتكم لائى شىء كانت الزوجتان المخلوقتان
 من مكان واحد و هو الضلع اليسرى من الزوج كان كلّ واحدٍ منهما

- للاخِرَ كذلك والحال ان المناسب كان بالعكس من الالفه و المحبّة ٣٠٦
- قال: وبيّنوا رحمكم الله ان امثال هذه المسائل تفضّل من الله عزّ و جل
ام لاجل العسر و الحرج ام هو ظاهر فى الواقع مثل النجاسة الممزوجة
بالرماد المطروحة فى الطريق المسحوقة و صار كله غباراً و مثل بول
الاطفال فى تراب الحجرة الواقعة فيه الغبار التى وقعت فى الهواء
المكثّفة بذلك و صارت مكتنسةً و كانت كناسةً طاهرة..... ٣٠٧

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله ربّ العالمين و صلّى الله على محمد وآله الطاهرين .

اما بعد فيقول العبد المسكين احمد بن زين الدين الاحسائي انه قد ارسل
الى المخلص الصافي عن الرّين العارى عن الشّين الاخوند الملا حسين
الكرمانى المعروف بالواعظ بعض المسائل المتصعّبة على الافهام لان(ظ)فى
بعضها ما لم تذكر فى كلام و لم تجر على لسان احد من الاعلام فيما وصل الى
على حالٍ تشتت من البال لا يكاد يحضره المقال فاجبت امره مع كثرة الاشتغال
بما يحضرنى على سبيل الاستعجال فاقول :

قال سلمه الله و ايده برضاه و اصلح له اخرته و دنياه: بينوا لنا هذه
الفقرات الشريفة المذكورة فى السورة المباركة المسماة بهل اتى على
طريقتكم مرّة يقول عز من قائل يشربون بصيغة المعروف و مرة يقول و يُسقون
و مرة يقول سبحانه و سقاهم ربّهم .

اقول : على سبيل الاشارة و الاختصار اعتماداً على فهمه سلمه الله و جودة
قابليته اعلم انّ اهل الجنّة لهم احوال مختلفة لانهم دائماً يترقّون و ينتقلون من
درجة الى اعلى منها بلا نهاية الاّ انهم اوّلاً ما يدخلون يمكثون فى ادنى مراتب
الجنّة كما قيل ثم ينتقلون منه الى اعلى منها و هكذا فاوّل مراتبهم ما يسمّى عند
بعض العارفين بالرّفف الاخضر و ذلك عند ما دخلوا الجنّة و اكلوا من كبد
الثور ثم من كبد الحوت ثم شربوا من الكوثر و بعد ذلك لهم فيها ما يشاؤون الاّ
انّ مشيئتهم لما يشتهون تنبعث من نفوسهم على حسب استعدادها و قابليتها و
هم انّما دخلوا الجنّة بعد ما طهّروا لو كان عليهم ذنوب فتبقى اجسادهم و
اجسامهم و طبائعهم و نفوسهم و ارواحهم و عقولهم و افئدتهم صافية من
الاكدار متهيئة لقبول الانوار و الانوار التى بها يترقّون فى المراتب العاليات
تجرى فيهم بعد ما تشرق فى اكمامها على قابليّاتهم و انّما تجرى فيهم فيما

يتنعمون به من انواع النعيم مما تشتهيهم انفسهم و تلذذ اعينهم من المأكلي و المشارب و التكااح و ما يتفكّهون فيه من مسائله الاصحاب و منادمة الاحباب و مناجاة رب الارباب سبحانه و تعالى و ذكره و استماع كلامه و غير ذلك من انواع النعيم التى يترقون بها فى الدرجات الرفيعات التى لا غاية لها و لا نهاية و ذلك بما استقر فيها من الانوار و كمن فيها من الاسرار لان انواع التّعيم جميعها اكمام تلك الانوار و الاسرار و مراكبها الحاملة لها الى ان توصلها الى قوابلها المشاكلة لها من اهل الجنة فاذا اكلوا من كبد الثور و كبد الحوت و شربوا من الكوثر دخلوا الجنة فى مقام الرفرف الاخضر و جميع اجسامهم و ارواحهم يعنى اجسادهم و اجسامهم و طبائعهم و نفوسهم و ارواحهم و قلوبهم و افئدتهم جميعا صافية خالية من الانوار و الاسرار الا القليل و كلما تنعموا بما يشتهون استنارت قوابلهم و قويت على تناول المقامات العالية التى لم ترها عين و لم تسمعها اذن و لم تخطر على قلب بشر فهم يشربون بانفسهم و على ايدى الحور و الولدان و ذلك لقلّة نوريتهم فى اول دخولهم الجنة بالنسبة الى ما يستقبل من احوالهم و ما يتجدد لهم من انواع النعيم فعلى ما قيل يكون هذا حالهم فى الرفرف الاخضر الا ان اخره اشرف و اكمل من اوله لانهم دائما يترقون فقال تعالى فى حالهم هذا الذى هو اول دخولهم انّ الابرار يشربون من كأس فاذا انتقلوا منه الى الكئيب الاحمر و ارض الزعفران قويت قوابلهم و استنارت بواطنهم فيتجلّى لهم الْمُتَفَضِّل بِالْفَضْلِ فَهَنَّاكَ يُسَقُونَ فِيهَا كَاسًا، ففى مقام الرفرف الاخضر يشهدون انفسهم انهم يباشرون النعيم فعبر عن ذلك بنسبته اليهم و فى مقام الكئيب الاحمر و ارض الزعفران و هو مقام التجلى لهم بما لم يمهدوا فى دار الدنيا صوره و اسبابه فتفضل عليهم بما شاء تعالى من حيث لم يشعروا به اى باسبابه فى الدنيا بل ما حصل فى ظنهم ذلك قال تعالى و اقبل بعضهم على بعض يتساءلون قالوا انا كنا قبل فى اهلنا مشفقين فمن الله علينا و وقانا عذاب السموم انا كنا من قبل ندعوه انه هو البر الرحيم، و فى هذا المقام حيث لم يستأهلوا لشرابهم لعدم اتيانهم بصورته و سببه فى الدنيا لم يشعروا

بَسَاقِيهِمْ فَعَبَّرَ عَنْ ذَلِكَ بِنَسْبَتِهِ إِلَى الْمَجْهُولِ وَ لَوْ عَلِمُوا بِأَيَانِهِمْ بِالسَّبَبِ يَعْنِي أَنَّ
 أَيَانَهُمْ بِالسَّبَبِ هُوَ عِلْمُهُمْ بِالسَّاقِي يَعْنِي يَكْشِفُ لَهُمْ عَنِ السَّاقِي مَا هُوَ وَ هُوَ
 عَمَلُهُمْ وَ أَمْرُهُ تَعَالَى وَ قَدْرُهُ فِي عَمَلِهِمْ وَ صُنْعُهُ لَذَلِكَ لَعَبَّرَ عَنْهُ بِالْمَعْلُومِ ثُمَّ
 يَنْتَقِلُونَ مِنْهُ إِلَى الْأَعْرَافِ وَ هُوَ مَقَامٌ يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ فَمَا يَصِلُونَ إِلَى هَذَا الْمَقَامِ إِلَّا
 وَ قَدْ قَوِيَتْ قَوَاهِمُ مِنْ شَهَادَتِهِمْ وَ غَيْبِهِمْ فَتَدْرِكُ أَجْسَادَهُمْ وَ أَجْسَامُهُمْ مَا تَدْرِكُهُ
 النَّفُوسُ وَ الْأَرْوَاحُ وَ الْعُقُولُ بِدُونِهَا مِنَ الْمَعَانِي وَ الصُّورِ وَ الْأَشْبَاحِ وَ تُدْرِكُ
 عَقُولَهُمْ وَ أَرْوَاحَهُمْ وَ نَفُوسَهُمْ مَا تَدْرِكُهُ الْأَجْسَادُ وَ الْأَجْسَادُ بِدُونِهَا مِنَ الْأَلْوَانِ
 وَ الْأَصْوَاتِ وَ الْمَقَادِيرِ وَ تَدْرِكُ فِي هَيْئَةِ الْجَمَاعِ كَهَيْئَةِ الْإِفْتِرَاقِ وَ بِالْعَكْسِ وَ
 لَهُمْ فِي أَوَّلِ انْتِقَالِهِمْ غَيْبَةٌ عَنِ نَفُوسِهِمْ حَتَّى لَا يَكَادُوا يَشْعُرُونَ بِهَا وَ بَعْدَ ذَلِكَ
 إِلَى أَنْ يَصِلُوا إِلَى مَقَامِ الرِّضْوَانِ الَّذِي لَا يَظَعُنُّ قَاطِنُهُ وَ لَا يَرِحُّ لُ سَاكِنُهُ فَيَغْيَبُونَ
 عَنْ جَمِيعِ وَجُودَاتِهِمْ وَ مَسَاعِرِهِمْ وَ لَا يَشْهَدُونَ فِي كُلِّ شَيْءٍ إِلَّا رَبَّهُمْ فَهُوَ
 سَبْحَانَهُ يَطْعَمُهُمْ وَ يَسْقِيهِمْ كَمَا قَالَ تَعَالَى فِي أَهْلِ الْمَقَامِ وَ سَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا
 طَهُورًا وَ لَيْسَ لِهَذَا الْمَقَامِ غَايَةٌ وَ لَا نَهَايَةٌ وَ لَا يَخْرُجُونَ مِنْهُ أَبَدًا وَ رَبُّهُمْ سَبْحَانَهُ
 فِي هَذَا الْمَقَامِ يَسْقِيهِمْ شَرَابًا مِنْ رِضَاهِ طَهُورًا مِنْ وَحْدَانِيَّتِهِ يَعْنِي لَا يَجِدُونَ فِي
 ذَلِكَ الشَّرَابِ وَ لَا شَيْءٍ مِمَّا يَتَرْتَّبُ عَلَيْهِ شَيْئًا مِنْ كُلِّ مَا سِوَاهُ وَ لَا أَنْفُسَهُمْ إِلَّا
 وَجْهَهُ وَ آيَتُهُ وَ هَذَا أَعْلَى مَا يُمْكِنُ لِلْمُمْكِنِ مِنَ النِّعَمِ مِنْ عَطَاءِ الْجَوَادِ الْكَرِيمِ .

قال سلمه الله : و في الفقرة الاولى يقول من كاس و في الثانية كاساً و في

الثالثة سقاهم ربهم بدون التحديد .

اقول : قد تقدّم أنّهم في أوّل دخولهم الجنة و ان كانوا صافين من
 الكدورات إلا أنّهم ليس فيهم من الانوار و الاسرار إلا ما كان لاصل عملهم أو
 لازماً لاصل التّصفية و اما ثمرات الاعمال المتجدّدة على تجدد الانات و
 الاحوال فلم تصل اليهم لانّها امور تدريجيّة و ان كانت انواع نعيم الجنة فعليّة
 الكون في ارض الكمون إلا أنّها تدريجيّة الظهور و الوصول الى أربابها سواء
 قلنا انّ التأخير من مقتضى قوايل الكائنات ام بتأخير أربابها لمقتضى الاستقامة
 في التّقدير الصّواب و وصول الثمرات المتجدّدة الغير المقطوعة على حسب

قوة قابلها فكلما قَبِلَتْ كثيراً قويت على اكثر من الاول لتزايد القوة بتزايد
الواصل اليها ففي اول الدخول يقول يسقون من كاس فاتى بصورة التبعيض
اشعاراً بضعفهم عن الكل دفعة بل بالتدرج و لما قويت قواهم على استعمال
الكل دفعة قال كاساً لانهم يشربونه فلا يبقى منه شيء و لا من شهوتهم شيء
بعده فهو بقدر ما يشتهون لا يزيد و لا ينقص و هو قوله تعالى قوارير من فضة
قدروها تقيراً اى انها مقدرة بقدر شهواتهم لاتزيد و لاتنقص و لما كان
استعدادهم قوياً لكثرة ما استمدوا فى اثناء المقامين المذكورين لم يحتاجوا فى
شرايهم الى الالة بل فى الحقيقة نفس شرايهم آله شرايهم فهو آله نفسه
فلم يثبت له آله لعدم حاجة الشراب و الشارب و الساقى اليها فلذا لم يذكرها .

قال سلمه الله تعالى : و ايضا فى الاولى الكافور و فى الثانية الزنجبيل و فى
الثالثة لفظ شراباً طهوراً فان كان المراد بالكافور لبرودته هو اليقين و الزنجبيل
لحرارته هو الخوف يرى فى الظاهر ان العكس انسب .

اقول : المراد بالكافور فى الاولى ماء فى الجنة اسمه الكافور لبرده و
حلاوته و طيب رائحته يعنى انهم يشربون من كأس مزاج ما فيه من ماء او خمر
او عسل او لبن من ماء تلك العين المسماة بالكافور و لهذا قال تعالى بعده عيناً
يشرب بها عباد الله يفجرونها تفجيراً او ان المراد ان الكأس المملوءة من ماء
كان الماء برودته برودة الكافور و رائحته كذلك و انما قدم الكافور لاجل ما
فيه من البرودة لانهم لما كانوا فى ارض المحشر فى شدة عظيمة و حرارة
شديدة لو جاز الموت فى يوم القيامة لمات أهل الجمع من شدة الحرارة فلما
كان الامر كذلك و لحق اهل الجنة ما لحق غيرهم من الحرارة و العطش غالباً و
ان كان حالهم احسن بالنسبة الى غيرهم ناسب لهم فى اول دخولهم الجنة الماء
البارد الذى يمحو تلك الحرارة بالكلية و لان البرودة بعد الحرارة مما ينعش
الروح يقوى الحرارة الغريزية و تمسك القوى عن الاختلال و التهافت ليكون
ذلك سبباً للخلود ابد الابدين و هذه العين المسماة بالكافور فى المقام الاول من
الجنة و فى المقام الثانى عين الزنجبيل و يسمى تلك العين بالسلسبيل و اهل

الجنة اذا وصلوا الى ذلك المقام اعنى مقام الكتيب الاحمر و ارض الزعفران كان مزاج كاس شرابهم زنجيلا و هى العين السلسيل لاجل طيب رائحته و تقويته للقوى و تحليله و هضمه للطعام لانهم فى هذا المقام اكثر اكلا و شرابا لقوة قواهم و نوريتهم و نورية طعامهم و شرابهم و لطافته و كثرة كيئوسه و الزنجيل معين على الهضم ليعظم نعيمهم بكل ما يشتهون و لحرارته فان الحرارة من علة الكون و لا ينافى البقاء و الثبات لآن اجسادهم و اجسامهم قد صُفّيت عن جميع الاكدار و الاعراض و الغرائب و قد اكلوا قبل هذا كبد الثور لقوة الثبات لان التراب البارد اليابس طبعه الامسك و الثبات و اشدّ التراب فى هاتين الصفتين اسفل التخوم من الارض السابعة و هو نقطة مركز العالم و نسبته فى هاتين الصفتين الى كبد الثور نسبة الجزء الواحد الى ثلاث مائة الف و سبعة و اربعين الفا و تسعمائة جزء و بعد ان بلغوا بذلك فى رتبة الاستمسك و الثبات مبلغ البقاء و الدوام اكلوا كبد الحوت الذى هو معين على بقاء الحيوة فبرودته الشديدة اعان ذلك الاستمسك و الثبات و برطوبته اعان على الحيوة مع البرودة ثم شربوا من الكاس التى كان مزاجها كافورا المعين على البقاء و الثبات فاذا شربوا من طبع الزنجيل لم يضرّ بحرارته فى الاستمسك لشدة الاستمسك مع ما لحقّه من مقوياته التى اشرنا اليها و كان بقوة هضمه معينا للبقاء و ناعشا للقوة الغريزية بحرارته و برائحته و كانت رائحته مع ما فيها من الفوائد من التحليل و التفتيح و الهضم و اصلاح الهواء و غير ذلك مستحسنة فى الاطعمة و الاشربة و مشهية لهما و تسمى تلك العين التى هى الزنجيل سلسيلا و السلسيل من اسماء الخمر و سُميت تلك العين باسم الخمر لان فيها منافع الخمر من القوة و تحسين اللون و التشجيع و التفريح و اذهاب الوحشة و اذهاب الغم بالتسلية و الهّم بتقريب حصول المطلوب فى النفس و غير ذلك و لو قدّم الزنجيل على الكافور لما حصلت من كلّ منهما فوائد لآن الزنجيل بطبعه مناقض لكبد الثور و الحوت و اذا تَوَسَّط الكافور المناسب للكبدين كان وقاية لهما عن المناقض و كاسراً لسورته فلهذا تقدّم بحكم قضية الترتيب الطبيعى فافهم و هذان

المذكوران المسميان باسمى عَقَارَيْنِ من العقاقير التى منفعتهما فى الطبّ البدنى اَما سَمِيَاً بذلك لمعالجة الابدان للخلود و لا مدخل لليقين فى الكافور و ان أُوْلَ به و اَما الزنجبيل فلا مناسبة بينه و بين الخوف و اَما يناسبه الكافور لان برودة الخوف اشدّ من برودة اليقين .

قال سلمه الله : و هل المراد بالشراب الطهور هو الطهور من الصور التى كانت فى العلم و المعنى الذى فى العقل ام شىء اخر .

اقول : المراد بالطهور هو العصمة من كل نقص و وصمة فاما فى المرتبة الاولى فان اهل الجنة تنفجر عليهم و لهم ينابيع العلوم فهم علماء طاهرون من الجهل و الموجب لطهارتهم من الجهل هو الشراب الطهور الذى فى المرتبة الثالثة لانهم و ان كانوا فى الاولى يعلمون و لكنهم تجرى عليهم بعض الغفلات و كذا فى الثانية و ان كانت اقلّ و لذلك قال بعضهم و لا اعلم هل هو من حديث خاص ام مستنبط من الاخبار اَما الخاص فلم اقف عليه و اما الاستنباط فحق قال : الناس فى هذه الدنيا نيام فاذا ماتوا انتبهوا و الاموات نيام فاذا بُعثوا انتبهوا و اهل الحشر نيام فاذا دخلوا الجنة انتبهوا يعنى اذا وصلوا الى مقام الرفرف الاخضر انتبهوا و هم نيام فاذا وصلوا الكئيب الاحمر و ارض الزعفران انتبهوا و اهل الكئيب الاحمر و ارض الزعفران نيام فاذا وصلوا الاعراف انتبهوا و اهل الاعراف تعرض لهم السيّة لا التّوم فاذا وصلوا الرضوان انتبهوا و لا يزالون فى يقظة ابدأ و ان تفاوتت فى الشدّة و الضعف و اَما فى الثانية فان اهل الجنة يشرق عليهم الانوار اليقينيّة و تنكشف لهم الخبايا العقلية مع ما لهم من حكم الاولى من العلوم فهم فى هذه الرتبة طاهرون من كدورات الشكّ و الرّيب و طهارتهم هنا من كدورات الاحتمالات لاجل الشراب الطهور الذى فى الثالثة و ما يجرى عليهم هنا من الاحتمالات فانما هو بالنسبة الى المرتبة الثالثة و كذلك ما كان فى الاولى لان المؤمن فى هاتين المرتبتين لا جهل معه و لا ريبّ فيه و لكن بالنسبة الى المرتبة الثالثة يتبيّن له نقص ما تقدّم عليها اذا وصل اليها و قد قال على عليه السّلم فى حق اهل الجنة فى وصف طعامهم قال عليه السّلم اسفله طعام و اعلاه

علمٌ ، فلا يكون معه فى مطلق منازل الجنة جهلاً و لا ريباً الا على نحو ما قال صلى الله عليه و اله اللهم زدنى فيك تحيراً ، فانه صلى الله عليه و اله قد بلغ فى معرفة الله سبحانه ما لا يحوم حوله احدٌ من الخلق و وجد من التحير فى الله سبحانه ما لا يحتمله سواه ثم طلب الزيادة من التحير فى الله تعالى بسبب شدة التجلى فى مراتب ما يظهر به من العظمة و العزة فاذا زاده الله تعالى تحيراً فى عظمته سبحانه لم يزد ما وصل اليه و انما يزيده ما لم يصل اليه فاذا زاده تحيراً لم يجده قبل هذه الزيادة كان ما قبل الزيادة من التحير ليس تحيراً بالنسبة الى ما بعد الزيادة بل يكون بالنسبة الى الثانى انبعاثا و انبساطاً فكذلك حال المؤمن فى المرتبة الاولى و فى المرتبة الثانية انما ننسب اليه فى الاولى النوم و الجهل و الغفلة بالنسبة الى ما بعدها و انّ ما ينسب (ننسب) اليه الشك و الريب و النوم و الغفلة على جهة الاحتمال انما هو بالنسبة الى الثالثة فان قلت انت نسبت الطهارة فى المرتبتين الى الشراب الطهور الذى لا يكون الا فى الثالثة فكيف يعقل هذا قلت انّ هذه المراتب الثلاث للمؤمن فى الجنة كالمراتب الثلاث له فى الدنيا و البرزخ و فى الآخرة فكما انه لا يميل الى الطاعة فى الدنيا و لا يحسن جواب منكر و نكير و لا يتأهل للرّوح و الريحان فى قبره الا بما فيه من الطينة الطيبة التى نزل بها من الجنة الى الدنيا و هى التى خلقها الله سبحانه من اجابته فى عالم الذرّ و انما تجرى فى الدنيا المعاصى و ما يعرض فى القبر من المكاره مع انها معه لانّها قد تلوّثت ببعض اللطخ الذى اصابها فباللطخ فعل ما فعل و جرى عليه ما جرى الى ان يردّ اللطخ الذى اصابه الى صاحبه و يؤمر الى الجنة فكذلك الشراب الطهور الذى سقاها ربهم اياه قد سقاها اياه عبيطاً فى نوره الذى خلقهم منه و به يتطهرون فى كلّ رتبةٍ من مراتب وجودهم فى عقولهم و ارواحهم و فى نفوسهم و طبائعهم و فى الدنيا و البرزخ و فى الآخرة فى هذين المقامين و لما وصلوا الى المقام الثالث و هو مقام الاعراف عرفوا حين سقاها الشراب الطهور انّه هو الذى سقاها اياه عند خلقه اياهم و المراد بالشراب الطهور هو الماء الطاهر المطهر لان الطهور من صيغ المبالغة بمعنى المطهر

بكسر الهاء فيكون ظاهراً في نفسه و هو فى الحقيقة نور الله المذكور فى كلام امير المؤمنين عليه السلم اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله ، و هو اَوَّلُ نازلٍ من سحاب المشيئة و هو النور الذى خلق المؤمن منه و هو بلسان العلماء و الحكماء الوجود فانه الماء الذى خلق الله سبحانه منه ما شاء ان يخلق فافهم .

قال سلمه الله : و لما كانت هذه السورة مخصوصةً باهل العصمة صلوات الله عليهم و لم يكن الغير داخلاً فيهم و لم يذكر اسم الحوريات و لا اسم المؤمنات هل يجوز لنا فى التأويل ان نقول ان المراد بلفظ الفضة فى قوله تعالى بائية من فضة و قوارير من فضة و اساور من فضة اى خادماتهم رضى الله عنها ام لا .

اقول : اعلم ان التأويل فى القرآن لا يجوز الا ما اخذ عن اهله المخاطبين به محمد و اله الطاهرين صلى الله عليه و عليهم اجمعين لان القرآن على خلاف ما تعرفه الناس فان له ظاهراً و ظاهر ظاهري و هكذا و باطنا و باطن باطن كذلك و ليس لاحد ان يقول فى القرآن الا بدليل عنهم عليهم السلم و هو قسمان :

احدهما ما وصل اليه من النص من كتاب او سنة او ما علم من اللغة و يقتصر فيما وصل اليه على ما علم تناوله من معانى الكتاب غير حاصر لمعانى القرآن فيما علم فانه اذا دل دليل عنده على معنى من معانى القرآن و قال هذا المعنى يدل عليه كذا و هو عنده انه دليل ذلك غير متكلف له لغرض له فى ذلك و لا غير عالم بانه دليل ذلك المعنى فقد جاز له ذلك بشرط الا يحصره فيما علم فيقول ليس للاية معنى غير هذا و اما اذا حصر فهو ممن يفسر القرآن برأيه و قد روى عن امير المؤمنين عليه السلم انه قال قال رسول الله صلى الله عليه و اله قال الله جل جلاله ما من بى من فسر برأيه كلامى و ما عرفنى من شبهنى بخلقى و ما على دينى من استعمل القياس فى دينى و روى عنه صلى الله عليه و اله انه قال من فسر القرآن برأيه فاصاب الحق فقد اخطأ و عنه صلى الله عليه و اله من فسر القرآن برأيه فليتبوء مقعده من النار ، و امثال هذه كثير .

و ثانيهما ان يكون الرجل المؤول للقرآن ان يعرف نوع الاعتقاد فى

توحيد الله تعالى و صفاته و ما يصح و يمتنع عليه و نوع ما يصحّ به الاعتقاد فى افعاله و فى اوامره و نواهيه و فى مراداته من عبادته و نوع الحكمة و الصنع و التكاليف و نوع حكمة اليجاد و القدر و البداء و المنزلة بين المنزلتين و ما شبه ذلك و يعرف النبوة لمحمد و الامامة لاهل بيته صلى الله عليه و اله و نبوة الانبياء و وصاية الاوصياء عليهم السلم و احوال التكاليف و الموت و البرزخ و احوال الآخرة و لو بالاطلاع على نوع علم المسئلة فاذا وصل الشخص الى هذه الرتبة بالعلم العيانى القطعى الضرورى جاز له ذلك ايضا لانه اذا لم يعلم نوع علم هذه المسئلة التى اول الكتاب عليها بالعلم القطعى العيانى لا البرهانى جاز ان يقول بما لا يريده الله سبحانه و ان عليم علم نوع هذه المسئلة بالعلم البرهانى القطعى لانه يجوز ان تكون هذه المسئلة خارجة بمخصّص من مانع او مقتضى اقوى بخلاف العلم العيانى فانّ صاحبه يشاهد كلّ فردٍ من افراد هذا النوع فى محله على ما هو عليه او أنّه لم يره فان رآه كما هو ، مثال ذلك فيما نحن فيه فى كون المراد من فضة فى الاية الشريفة هل هو المعدن ام فضة امة فاطمة عليها السلم .

فعلى الوجه الاول و هو ان المؤول اذا كان عنده دليل عنهم عليهم السلم او من الكتاب او من اللغة و سلمنا وجوده هنا فان قلت ان المراد به المعدن فهو حق لوجود الادلة بذلك و ان قلت ان المراد به امة فاطمة عليها السلم فان كان عندك دليل خاص فى ذلك جاز فى اصل المسئلة و لكن قلنا بشرط عدم الحصر فاذا قلت ان المراد به امة فاطمة عليها السلم حصرت مراد الله فيها و هو خطأ فان الله سبحانه اراد المعدن الخاص و لو قلت على فرض دليل خاص على ما اوّلت هذا من مراد الله تعالى صحّ التأويل لان ظاهر القرآن حجة لمن لا يحصر الفهم فيه فقد روى العياشى باسناده عن جابر قال سألت ابا جعفر عليه السلم عن شىء من تفسير القرآن فاجابنى ثم سألته ثانية فاجابنى بجواب اخر فقلت جعلت فداك كنت اجبت فى هذه المسئلة بجواب غير هذا قبل اليوم فقال لى يا جابر ان للقرآن بطناً و للبطن بطناً و ظهراً و للظهر ظهر يا جابر و ليس شىء ابعد من

عقول الرجال من تفسير القرآن ان الاية ليكون اولها فى شىء واخرها فى شىء
وهو كلام متصل ينصرف على وجوه، وغير ذلك مما هو صريح فى عدم جواز
حصر القرآن فى شىء واحد حتى ان المفهوم من اخبارهم عليهم السلم ان الامام
عليه السلم قد يحصر الاية فى معنى واحد وليس بمحصور فيه ولكن من حصر
له الامام عليه السلم وجب عليه القول بالحصص لانه انما حصر له لان المقام
اقتضى من السائل او من السامع او ممن علم الامام عليه السلم وصول ذلك اليه
بمعنى ان من حصر الامام عليه السلم لاجله فى شىء مخصوص يزعم بانه غير
مراد فيبين عليه السلم ان المراد هذا لا غيره يعنى بالنسبة اليك من جهة الحكم او
الاعتقاد او غير ذلك مثال هذا ما روى فى تفسير قوله تعالى ثم لتسئلنَّ يومئذٍ عن
النعيم روى فيها انهم يسألون عن خمس عن شبع البطون و بارد الشراب و لذة
النوم و ظلال المساكن و اعتدال الخلق و فى المجمع عنهما عليهما السلم هو
الامن و الصحة و فى العيون عن امير المؤمنين عليه السلم الرطب و الماء البارد و
فى امالى الطبرسى عنه صلى الله عليه و اله كذلك و فى الفقيه عنه صلى الله
عليه و اله كل نعيم مسؤول عنه صاحبه الا ما كان فى غزو او حج و فى (كذا) عن
الصادق عليه السلم من ذكر اسم الله على الطعام لم يسأل عن نعيم ذلك الطعام و
روى فى العيون عن الرضا عليه السلم قال ليس فى الدنيا نعيم حقيقى فقال له
بعض الفقهاء ممن حضره فيقول الله تعالى ثم لتسئلنَّ يومئذٍ عن النعيم أما هذا
النعيم فى الدنيا و هو الماء البارد فقال له الرضا عليه السلم و علّا صوته كذا
فسرتموه انتم و جعلتموه على ضروبٍ فقالت طائفة هو الماء البارد و قال غيرهم
هو الطعام الطيب و قال آخرون هو طيب النوم و لقد حدثنى ابى عن ابى عبد الله
عليه السلم ان اقوالكم هذه ذكرت عنده فى قول الله عزّ و جل ثم لتسئلنَّ يومئذٍ
عن النعيم فغضب و قال انّ الله عزّ و جل لا يسأل عباده عما تفضل عليهم به و
لا يمنّ بذلك عليهم و الامتتان بالانعام مُستقبِح من المخلوقين فكيف يضاف الى
الخالق عزّ و جل ما لا يرضى المخلوقون و لكن النعيم حبنا اهل البيت و موالينا
يسأل الله عنه بعد التوحيد و النبوة لان العبد اذا وفى بذلك اذاه الى نعيم الجنة

الذي لا يزول وفي الكافي عن الصادق عليه السلم في هذه الاية قال ان الله عز وجل اكرم واجل ان يطعمكم طعاماً فسوّغكموه ثم يسألكم عنه ولكن يسألكم عما انعم عليكم بمحمد و ال محمد صلى الله عليه و اله ه، فانظر كيف حصر الصادق عليه السلم النعيم في الاية فيهم وفي موالاتهم مع ورود غير ذلك عنهم و عنه عليهم السلم كما سمعت بعضه و ذلك لما قلنا فان هؤلاء ينكرون تناول النعيم لهم وفي الواقع هم المرادون بالاية في الحقيقة و غيرهم مما سمعت مراد بها ايضا بالتبعية و الفرعية فحصر لاجل تأصلهم في النعيم و فرعية ما سواهم في مقابلة دعوى الاعداء عدم كونهم عليهم السلم مرادين من الاية و كون ما سواهم مما سمعت متأصلاً في الاية و لأن ما يدعونه من السؤال عن النعيم ليس بصحيح كما قاله عليه السلم و اما الصحيح المسؤول عنه هو شكر هذه النعم و من اين اكتسبت و لم فعلت و في اي شىء صُرفت لانه تعالى يسألهم عن نفس هذه الاشياء و كونها طيبة كما توهمه الاعداء فاذا حصر الامام عليه السلم الاية في معنى واحد فهو من هذا النوع فشرط من يؤول اذا وجد له دليلاً على خصوص معنى ما يؤوله عليه الا يحصر الاية في ذلك المعنى لانه ما من آية الا و لها ظاهر و باطن و قد روى الحسن بن سليمان الحلبي (ره) في كتابه المختصر لبصائر سعد الاشعري عن الصادق عليه السلم انه قال ان قوما آمنوا بالظاهر و كفروا بالباطن فلم يك ينفعهم ايمانهم ذلك شيئاً و لا ايمان ظاهر الا بباطن و لا باطن الا بظاهره، فكيف يجوز الحصر.

و على الوجه الثاني و هو ان المؤول يكون عالماً بعلم نوع المسئلة علم عيان لا علم برهان فانا نقول مثلاً هذا العالم عرف بان جميع العوالم كشيء واحد يشبه بعضها بعضاً و ان كل ما في هذا العالم فانه نازل من العالم العلوى من قليل و كثير و دقيق و جليل و ذات و صفة و حال و طبع و ان كل ما هناك فهنا دليله كما قال تعالى سنريهم اياتنا في الافاق و في انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق و كذا قوله (ع) الدنيا مزرعة الاخرة و قول الرضا عليه السلم قد علم اولوا الالباب ان الاستدلال على ما هناك لا يعلم الا بما ههنا، و غير ذلك مع انه تعالى

اخبر فى كتابه الحق و ان من شىء الا عندنا خزائنه و ما ننزله الا بقدر معلوم و دلّ دليل الحكمة المستند الى القرآن الصريح و النقل الصحيح على انّ فضة امة فاطمة عليها السلم و أنّها تخدمهم و تسقيهم و امثال ذلك شىء كان فى خزائن الله نزل منها ظاهره و صورته الى هذه الدنيا فاذا عادوا الى الآخرة و مروا على تلك الخزائن التى نزل منها هذا الشىء بصورته فى حال صعودهم فى عودهم و رجوعهم الى معبودهم و جدوه بحقيقته و جرى لهم بكنهه طريقته حتى يجدّ قوله تعالى الخاص ينطق له باللسان العام كلّما رزقوا منها من ثمرة رزقا قالوا هذا الذى رزقنا من قبل و أتوا به متشابها و كذلك قوله كما بدأكم تعودون انه كما تعودون بدأكم و يقول الصادق عليه السلم ما كل ما يعلم يقال و لا كلّ ما يقال حان وقته و لا كلّ ما حان وقته حضر اهله هـ، فاذا وجد العالم بنوع علم المسئلة بالعلم العيانى لا البرهانى علم هذا و مثله و كتبه و اذا وجد اهله ادى الامانة التى امره الله تعالى بادائها الى اهلهما فافهم و لا يجوز تأويل القرآن الا بالدليل القطعى و من قال بغير ذلك فقد ضلّ سواء السبيل فانّ القرآن امره عظيم و خطره جسيم، روى محمد بن ابراهيم بن جعفر النعمانى فى تفسيره باسناده عن اسماعيل بن جابر قال سمعت ابا عبد الله جعفر ابن محمد الصادق عليهما السلم يقول انّ الله تبارك و تعالى بعث محمدا صلى الله عليه و اله فختم به الانبياء (ع) فلا نبى بعده و انزل عليه كتابا فختم به الكتب فلا كتاب بعده احلّ فيه حلالا و حرّم حراما فحلّاه حلال الى يوم القيمة و حرّمه حرام الى يوم القيمة فيه شرعكم و خير من قبلكم و بعدكم و جعله النبى صلى الله عليه و اله علما باقيا فى اوصيائه فتركهم الناس و هم الشّهداء على كل زمان و عدلوا عنهم ثم قتلوهم و اتبعوا غيرهم و اخلصوا لهم الطاعة حتى عاندوا من اظهر ولاية و لالة الامر و طلب علومهم قال الله تعالى فנסوا حظا مما ذكروا به و لا تزال تطلع على خائنة منهم و ذلك انهم ضربوا بعض القرآن ببعض و احتجوا بالمنسوخ و هم يظنون انه الناسخ و احتجوا بالمتشابه و هم يرون انه المحكم و احتجوا بالخاصّ و هم يقدرّون انه العامّ و احتجوا باول الاية و تركوا السبب فى تأويلها و لم ينظروا الى ما يفتح

الكلام والى ما يختمه ولم يعرفوا مَوَارِدَهُ و مَصَادِرَهُ اذ لم يأخذوه عن اهله فضلوا و اضلوا و اعلموا رحمكم الله انه من لم يعرف من كتاب الله عز و جل الناسخ من المنسوخ و الخاص من العام و المحكم من المتشابه و الرخص من العزائم و المكى و المَدَنى و اسباب التنزيل و المبهم من القرآن فى الفاظه المنقطعة و المؤلفة و ما فيه من علم القضاء و القدر و التقدّم و التأخر و الميّن و العميق و الظاهر و الباطن و الابتداء من الانتهاء و السؤال و الجواب و القطع و الوصل و المستثنى منه و الجار فيه و الصّفة لما قبل مما يدلّ على ما بعد و المؤكّد منه و المفصّل و عزائمه و رخصه و مواضع فرائضه و احكامه و معنى حلاله و حرامه الذى هلك فيه الملحدون و الموصول من الالفاظ و المحمول على ما قبله و على ما بعده فليس بعالم فى القرآن و لا هو من أهله و متى ادّعى معرفة هذه الاقسام مدّعٍ بغير دليل فهو كاذب مرتاب مفترٍ على الله الكذب و رسوله و مأويه جهنم و بثس المصير انتهى ، فتأمل رحمك الله ما فى هذا الحديث لتعرف انّ القول فيه عظيم لان هذه الامور التى ذكرها اكثرها ما تُعرف الا بمعرفة مدلولها او بتعريف من المُريد من المخاطبين به ما اراد .

قال سلمه الله : و هل يجوز لنا ان نقول ان النبى صلى الله عليه و اله فى مرتبة قوسى النزول و الصعود تكوّن من العقل الاول ام لا و هل يجوز لنا ان نقول انّ من ذات العقل الاول تكوّن هو و اهل بيته صلوات الله عليهم و من صفته و شعاعه الانبياء و المرسلون عليهم السلم و من شعاع الشعاع المؤمنون و من ذلك الشعاع الملائكة .

اقول : اعلم ان محمّدا صلى الله عليه و اله خلقه الله قبل كل شىء من سائر المخلوقات لان الحقيقة المحمديّة هى محلّ المشيّة و متعلّقها الذى لا يتحقّق المشيّة الا بها فهى كالانكسار الذى لا يتحقّق ظهور الكسر الا به و ذلك هو الوجود و هو الماء الذى به حيوة كلّ شىء و هو الماء المنزل من السحاب الثقيل المساق الى البلد الميّت يعنى ارض القابليات و ارض الجرز فلما ساق الله سبحانه تلك السحاب الثقيل التى هى مشيّه يعنى وجهها نحو الارض الميّه اى

القابليات وهى جنانُ الصاقورة التى غرسوها عليهم السلم بايدى الجود كان اول من اكل من ثمرة تلك الشجرة اى شجرة الخلد العقل الكلى المسمى عند قوم بالعقل الاول وهم اصحاب القول بالعقول العشرة و عند قوم باول الملائكة العالين الذين لم يسجدوا لادم لانهم افضل منه و عند قوم بالركن الاعلى الايمن عن يمين العرش و فى رواية هو العقل وهو ملك له رؤس بعدد الخلائق من ولد و من لم يولد الى يوم القيامة و فى اخرى هو الروح اى الروح من امر الله و هو الذى يكون مع الانبياء و الرسل يسددهم و هو عقل محمد و اله صلى الله عليه و اله و لم ينزل قبل محمد صلى الله عليه و اله و اتما ينزل على الانبياء المتقدمين عليهم السلم بوجه من وجوهه فلما ظهر صلى الله عليه و اله فى هذه النشأة نزل له و لم يصعد منذ نزل و هو الآن مع القائم عليه السلم و هو اى هذا العقل الاعظم و الملك المكرم الذى قال الله تعالى له ادبر فادبر يعنى اصنع ما شاء تعالى من خلقه ثم قال له اقبل فاقبل فقال له و عزتى و جلالى ما خلقت خلقاً هو احب الى منك بك ائيب و بك اعاقب و لا اكملتك الا فيمن احب هو من الحقيقة المحمدية كالوجه من الذات و كالجنب من الكل فمحمد و اهل بيته صلى الله عليه و اله هم تلك الحقيقة المحمدية و هذا العقل الاعظم هو عقلهم و هو وجه تلك الحقيقة و هو منها كالوزير من السلطان اتما يفعل فى الرعية بامر السلطان فى خدمته و هو الذى اشار اليه ابو محمد العسكرى عليه السلم فى تاريخه يقول و الكلیم ألبس حلة الاصطفاء لما عهدنا منه الوفاء و روح القدس فى جنان الصاقورة ذاق من حداثتنا الباكورة، يعنى انه اول من ذاق من حداثتنا اول ثمرة الوجود فلا يقال ان محمداً صلى الله عليه و اله تكوّن من العقل الاول بل يقال الحق الواقع ان العقل الاول تكوّن من حقيقة محمد و اله محمد يعنى من نورهم صلى الله عليه و اله .

و اما قولكم احسن الله ما لكم من ذات العقل تكوّن هو و اهل بيته صلوات الله عليهم ، فيبانه ان الاصل فى كل شىء نور محمد صلى الله عليه و اله و نور على و اله عليهم السلم من نور محمد صلى الله عليه و اله كالضوء من الضوء

يعنى مثل سراج عندك و اشعلت منه سراجاً اخر فالسراج الاخر بعد ان اشعلته منه كان مثله فافهم المثل الحق ثم بعد أن مضى ما شاء الله من السرمد او من البرزخ الذى بين السرمد و الدهر خلق سبحانه من نورهم حقيقة هذا العقل و الذى فهمت من بعض الاخبار ان نورهم كان قبل حقيقة هذا العقل دهرراً او ثمانين الف سنة و الذى يجول فى خاطرى ان السنة فى هذا المقام ثمانون الف شهر كل شهر ثمانون الف جمعة اى اسبوع كل جمعة ثمانون الف يوم كل يوم ثمانون الف ساعة كل ساعة كالف سنة مما تعدون و هذا هو الذى فهمته من بعض الاخبار ثم بعد ان مضى ما شاء الله و هو القدر المذكور خلق الله هذا العقل المشار اليه و بعد أن مضى منذ خلقت انوارهم عليهم السلم الف دهر خلق الله سبحانه انوار الانبياء على محمد و اله و عليهم السلم و بعد أن مضى منذ خلقت انوارهم عليهم السلم الف دهر خلق الله انوار شيعتهم المؤمنين و ذلك من فاضل انوار الانبياء و انوار الانبياء عليهم السلم من فاضل انوارهم عليهم السلم و ذكر الاحاديث الدالة على ما ذكرنا لا يمكن حصرها و لكن اذكر حديثاً واحداً يدل على سبقهم عليهم السلم على كل شىء و هو من كتاب رياض الجنان لفضل الله بن محمود الفارسى باسناده الى جابر بن عبد الله الانصارى قال قلت لرسول الله صلى الله عليه و اله اول شىء خلق الله تعالى ما هو فقال نور نبيك يا جابر خلقه الله ثم خلق منه كل خير ثم اقامه بين يديه فى مقام القرب ما شاء الله ثم جعله اقساماً فخلق العرش من قسم و الكرسي من قسم و حملة العرش و خزنة الكرسي من قسم و اقام القسم الرابع فى مقام الحب ما شاء الله ثم جعله اقساماً فخلق القلم من قسم و اللوح من قسم و الجنة من قسم و اقام القسم الرابع فى مقام الخوف ما شاء الله ثم جعله اجزاء فخلق الملائكة من جزء و الشمس من جزء و القمر و الكواكب من جزء و اقام القسم الرابع فى مقام الرجاء ما شاء الله ثم جعله اجزاء فخلق العقل من جزء و العلم و الحلم من جزء و العصمة و التوفيق من جزء و اقام القسم الرابع فى مقام الحياء ما شاء الله ثم نظر اليه بعين الهيبة فرشح ذلك النور و قطرت منه مائة الف و اربعة و عشرون الف قطرة

فخلق الله من كل قطرة روح نبى ورسول ثم تنقست ارواح الانبياء فخلق الله من انفاسها ارواح الاولياء و الشهداء و الصالحين ، انتهى الحديث الشريف و اعلم ان محمدا و اهل بيته صلى الله عليه و عليهم خلقهم الله قبل ما ذكر من العرش و الكرسى و غيرهما بما شاء الله و فى العرش هذا حقيقة العقل و هو الرتبة الثانية لهم ثم تنزل نورهم فخلق العقل فى الرتبة الثالثة و خلق الله سبحانه محمداً فمكث نوره يطوف حول القدرة ثمانين الف سنة ثم نزل و طاف حول العظمة ثم خلق الله نور على عليه السلم من نوره فكان نور على يطوف حول القدرة و نور محمد صلى الله عليه و اله يطوف حول العظمة فنور محمد صلى الله عليه و اله قبل نور على بثمانين الف سنة هكذا فى احاديثهم عليهم السلم فبقى يطوف نوره حول القدرة و الظاهر انها الولاية ثمانين الف سنة ثم نزل الى العظمة و الظاهر انها النبوة ثم خلق نور على عليه السلم بعد ذلك فطاف نور على بالقدرة اى الولاية بعد محمد صلى الله عليه و اله و نور محمد صلى الله عليه و اله يطوف بالعظمة اى النبوة بعد ما كان يطوف بالولاية فافهم و الحاصل خلق الله نور محمد صلى الله عليه و اله و خلق من عين نوره انوار اهل بيته الثلاثة عشر معصوماً عليه و عليهم السلم و خلق من جانب انوارهم الايمن بعد تنزل نورهم العقل المشار اليه و خلق من فاضل انوارهم اى شعاعها انوار الانبياء و خلق من فاضل انوار الانبياء عليهم السلم انوار المؤمنين و اما الملائكة فعلى اقسام اما الاربعة العالون فخلقوا من جانبهم فالعقل المذكور من الجانب الايمن الاعلى لانه الغصن الاعظم من تلك الشجرة المباركة الكلية و الروح من الجانب الايمن الاسفل و الروح الذى على ملائكة الحجب من الجانب الايسر الاعلى و هو الحجاب الزبرجد و الاسفل و هو الحجاب الياقوت و اما الملائكة الكروبيون فخلقوا من شعاعهم و هؤلاء الكروبيون من شعيتهم من الخلق الاول وراء العرش و قد امر الله سبحانه واحداً منهم حين سأل موسى عليه السلم ربه ارنى انظر اليك فتجلّى ذلك الواحد للجبل فجعله دكا و اما من دونهم فمن شعاع الشعاع و من شعاع شعاع الشعاع وهكذا .

قال سلمه الله: و من ذلك الجهل الاول الثلاثة لعنهم الله و من صفته المنافقون ان المنافقين فى الدرك الاسفل و من شعاع الشعاع ابليس و من شعاع ابليس الكافرون فكيف تقابل المؤمنين مع ابليس و تقابل الملائكة مع الكافرين .

اقول: الذى ينبغى أولاً تحقيق حقائق المذكورين ثم التّقابل فاقول أنّ الجَهْلَ الأوّل مقابل للعقل الكلى كما دلّت عليه احاديث العقل و الجهل من الكافى و هو ضدّه و لم يكن ضدّ منافٍ لصدّه قبل الجهل الاول اذ لم يكن قبل العقل الاول خلق من الوجودات المقيدة لان العقل اول ما خلق الله يعنى من الوجود المقيد فليس قبله خلق الا الوجود المطلق و اما الماء الاول المسمّى بنور الانوار و هو نور محمّد صلى الله عليه و اله و هو الوجود يعنى المنزل على الارض الميت و الارض الميت التى هى الارض الجُرز فهى خارجه عن الوجود المقيد بقوله تعالى يكاد زيتها يضىء و لو لم تمسسه نار فهى ملحقة بالوجود المطلق لتوقف ظهوره عليها كالانكسار فى توقف ظهور الكسر عليه أو أنّها برزخ بين الوجودين الا ان الاية المذكورة تدل على كونها من الوجود الراجح و هو الوجود المطلق لانه سبحانه يقول يكاد زيتها يضىء و لو لم تمسسه نار و لو قلنا انها من الوجود المقيد لم يكن بعيداً على ارادة كونها من المخلوق لا من الخلق الا ان جعلها من الراجح ارجح لما هو معلوم أنّ اول ما خلق الله العقل يعنى من المخلوقات لان الفعل خلق خلقه الله سبحانه بنفسه و اول مخلوق بالفعل هو العقل و هذا مخصوص بالوجود المقيد فيكون الضدّ فيما قبل العقل نفسه و هى اخته و انفعاله الموافق للفعل فلا تكون هنالك الماهية ظلمة و كيف تكون ظلمة بعد انتسابها الى وجودها و قد وصفها الله تعالى قبل هذا الانتساب بقوله تعالى يكاد زيتها يضىء و لو لم تمسسه نار فلم تكن ماهيةً هى ظلمة قبل العقل بل هى نور بوجودها و اما فى رتبة العقل الذى هو اول الدهر فالماهية هى الجهل و قد قلنا ان العقل متأخر عن الحقيقة المحمدية و الجهل خلقه الله بعد العقل فهو ضدّ له فلا يكون ضدّاً لما قبله فلا يكون احد من المنافقين الكبار و لا من المشركين و

الكفار ضداً مقابلاً لمحمد و اله الاطهار صلى الله عليه و اله لانّ الضد و المقابلة
 اّما يكونان فى مقام واحدٍ و اّما الجهل الاول فابليس لعنه الله و الملائكة عليهم
 السلم تقابلهم الشياطين لعنهم الله و اّما الانبياء عليهم السلم فيقابلهم المنافقون
 الكبار الذين عناهم الله فى كتابه فقال انّ المنافقين فى الدرك الاسفل من النار و
 هى الطبقة السفلى الثالثة من نار جهنم المسماة بالفلق و فى اسفلها الجب و
 التوايت و الحيّة لكلّ واحد منهم تابوت و لكلّ واحدٍ مع اخيه تابوت و هم فى
 جوف الحيّة و ابليس فوق الجميع و تحتهم و المخصوصون ثمرة شجرة الجهل
 طلّعها كأنه رؤس الشياطين اى هو رؤوس الشياطين شياطين الانس و شياطين
 الجن و المغضوب عليهم من شيعتهم يقابلون من خلقهم الله سبحانه لرحمته من
 خواصّ شيعة محمد و اله صلّى الله عليه و اله و الضالّون من شيعتهم يقابلون من
 لهم الشفاعة من محبى محمد و اله صلّى الله عليه و اله و اهل الاعراف من
 الفريقين مُتقابلان فالذين من اصحاب اليمين خلطوا عملاً صالحاً و اخر سيئاً
 عسى الله ان يتوب عليهم و الذين من اصحاب الشمال مرجون لامر الله اّما
 يعدّ بهم و اّما يتوب عليهم، فالجهل الذى هو ابليس اى ظلمته فيه القوى الغير
 المتناهى قوته فى الظلم و الفسق و الفساد و هذا الاصل الخبيث حقائق اهل
 التوايت كلّ بذنبه و من فاضل طينتهم المغضوب عليهم و من دون ذلك
 الضالّون و العقل الذى هو الجانب الايمن من الحقيقة المحمديّة فاضله فى
 الحقيقة نور الانبياء على محمد و اله و عليهم السلم و قواضل انوار الانبياء
 حقائق خواصّ الشيعة و من دونهم المحبّون و هذا ما فهمت من المقابلة من
 آثارهم عليهم السلم.

قال ايده الله تعالى: و هل يجوز لنا ان نقول ان سجّين هو شعاع الجهل

الاول.

اقول: كما يجوز لك ان تقول انّ عليّين هو تنزّل العقل الاول الكلى و هو
 محل صور الطاعات و الاعمال الصالحات كلّاً انّ كتاب الابرار لفى عليّين و ما
 ادريك ما عليّون كتاب مرقوم يشهده المقربون، كذلك يجوز ان تقول انّ

سجّين هو ترقى الجهل الاول فى مراتب الادبار و هو محلّ صور المعاصى و الاعمال السيئات كلّا ان كتاب الفجر لفى سجّين و ما ادريك ما سجّين كتاب مرقوم ويل يومئذ للمكذّبين ، و الاصل فى ذلك انّ الله تعالى خلق العقل فى اعلى عليّين و خلق الجهل فى اسفل سافلين بحكم اقتضاء المقابلة و المضادة فلما امر العقل بان اذبر فادبر متنزلاً حتّى وصل الى التراب العذب و امره بان اقبل فاقبل صاعداً حتى وصل الى قاب قوسين و امر الجهل بان ادبر فادبر صاعداً فى نزوله حتى وصل الى التراب المالح و الارض السبخة و امره بان اقبل فادبر هابطاً فى صعوده حتّى وصل الى ظلمة مبدئه فامتزج طرفا الادبارين فحصل اللطخ فى مستضعفى الفريقين فتشابهها و تشاكل الامر و الحاصل انّ سجّين فى سلطنة الجهل و رتبته منه كعليّين فى سلطنة العقل و رتبته منه و هى الرتبة الثامنة فى نزول الجهل الذى هو صعود حسّى و كذلك العقل عليّون فى الرتبة الثامنة فى نزول العقل الذى هو نزول حسى و معنوى و عليّون لوح من نور اخضر فيه كتب القلم صور اعمال المؤمنين و الانبياء و سائر المطيعين و صور نفوسهم فاعطى الله تلك الصور ما لها من الهيئات الغير المتناهية فيما لايزال و سجّين لوح اسود مظلم متلاشى الحقيقة جعله ارضاً لمطارح غضبه و نقماته كتب الجهل فيه صور اعمال العاصين و صور نفوسهم بالله الذى البس الاشياء ملابس دواعيها فاعطاها سبحانه بما اكتسبت من هيئات اعمالها ما لها من الهيئات الغير المتناهية فيما لايزال و لا يظلم ربك احداً .

قال ايده الله تعالى : و فى بعض الاخبار يؤمى ان المنافقين و الشياطين لعنهم الله لم يبكوا على الحسين عليه السلم و اما الكافرون فقد بكوا عليه كما ورد انّ النار و اهل النار بكوا على الحسين عليه السلم فكيف يكون كذلك الا اذا قلنا انّ طينة المنافقين و الشياطين من الجهل الاول و طينة الكافرين من سجّين و الحال انّ اهل سجّين لم يبكوا على الحسين عليه السلم و السجّين الصخرة و هو فوق النار .

اقول : الذى يدل عليه العقل و الثقل انّ جميع ما فى الوجود المقيد من كلّ

ذى هيئة و صورة ممّا فى السموات و الارضين و سگان العناصر و البحار بكوا
على الحسين عليه السلم الا ان بكاءهم على نوعين : احدهما بمقتضى امكان ذى
الهيئة و الصورة و بهذا النوع بكى على الحسين عليه السلم كل شىء حتى
المنافقين و الشياطين و اهل عليين و اهل سجّين و هذا بكاء معنوى و هو على
اصناف : منه ان كل واحد منهم يجد فى نفسه ضعفاً عن شىء من الاشياء و منه
ان كل واحد منهم يجد فى نفسه رقةً لشىء من الاشياء و منه ان كل واحد منهم
يجد فى نفسه خضوعاً لشىء من الاشياء و منه ان كل شىء منهم يجد فى نفسه
ميلاً لشىء من الاشياء و منه ان كل شىء منهم يجد فى نفسه حاجةً لشىء من
الاشياء و منه ان كل شىء يجد فى نفسه خوفاً من شىء من الاشياء و منه ان كل
شىء منهم يجد فى نفسه رجاء لشىء من الاشياء و منه ان كل شىء منهم يجد
فى نفسه غمّاً لعدم إدراك شىء من الاشياء أو لِقوتِ شىء من الاشياء و منه ان
كل شىء منهم يجد همّاً عنده لامرٍ مستقبلٍ محبوبٍ يخاف عدم ادراكه او بقاء
ادراكه او محذورٍ يخاف وقوعه و ما اشبه هذه و كل هذه و ما اشبهها بكاءً او
تباكٍ لجمود عين طبيعته و يجرى على كل من اشرنا اليه من كل ذى هيئة و
صورة من الخلق و مرادى بذى الهيئة و الصورة ذو الانية حال وجدانه انيته و
الى هذا المعنى اشرت بقولى فى قصيدتى المقصورة فى مرثية ابى عبدالله
الحسين عليه السلم قلت :

ما فى الوجود معجم لم يكن	الا اعترته حيرة فى استيوا
كل انكسار و خضوع به	و كل صوت فهو نوح الهوا
اما ترى النخلة فى قبّة	ذات انقطاع و انفراج فشا
ما سغفة فيها انتهت اخيرت	الا لها حزن امامى شوى
اما ترى الأثل و اهدابه	عند الرياح ذا حنين علا
اما سمعت النحل ذارئة	فى طيرانه شديد البكا

والسيفَ يَفْرَى نَحْرَهُ بِاِكْيَاً والرمحَ يَنْعَى قَائِماً وَائْتِنَا
 تَبْكِيهِ جُرْدٌ جَارِيَاتٌ عَلَى جُثْمَانِهِ وَإِنْ تَدُقُّ الْقَرَا
 وَاللَّهِ مَا رَأَيْتُ شَيْئاً بَدَا فِى الْكُونِ إِلَّا ذَا بُكَاءٍ عَلَا

فتمثل هذه الايات تعرف ما اشرنا لك اليه .

و ثانيهما بالبكاء المعروف و جريان الدموع و يكون ذلك من محبته عليه السلم و من مبغضيه فى حالة عدم التفاتهم الى جهة بغضه و عداوته فانهم فى حالة التفاتهم الى عداوته و بغضه و ما يرد منهم من الحنق و الغيظ عليه و على اتباعه و محبته لا يكون عليه لشدة بُعد قلوبهم ح عن الرحمة و قسوتها عن قبول الخير و هو تأويل قوله تعالى ثم قست قلوبهم من بعد ذلك فهى كالحجارة او اشد قسوة و ان من الحجارة كما يتفجر منه الانهار و ان منها لما يشقق فيخرج منه الماء و ان منها لما يهبط من خشية الله و البكاء على الحسين عليه السلم من خشية الله و اما فى حال غفلتهم عن شقاقهم البعيد من رحمة الله اذا ذكروا ما جرى عليه و على اهل بيته و انصاره بكوا كما جرى من كثير منهم مثل حوالى الاصبحتى (ظ) لعنه الله هو يسلب زينب عليها السلام و الاطفال و يأخذ النطع سحبا من تحت سيد العابدين صلوات الله عليه و هو يبكى و لما سألته قال لعنه الله ابكى لما جرى عليكم اهل البيت و هو من المنافقين و الحاصل كل شىء يبكى على الحسين صلوات الله عليه تبكيه الرياح بهفيفها و النار بتلهبها و الماء بجريانه و امواجه و جموده و الشمس و القمر و النجوم بتغيراتها من حمرة و صفرة و كسوف و خسوف و الجبال بارتماعها و انهدادها و الجدران بتفطرها و انهدامها و النبات بتغيره و اصفراره و يُبسسه و الافاق بتكدرها و اغبرارها و حمرتها و صفرتها آه ثم آه ثم آه مادرى ما اقول و تبكيه التجارة بخسارتها و كسادها و العيون بتكدرها و المعادن بفسادها و الاسعار بعلائها و الاشجار بموتها و بقلّة ثمرها و بسقوط ورقها و يُبسس اغصانها و اصفرار ورقها اما سمعت بكاء الاوانى حين تنكسر من الجينى و الخزف و من المعادن تبكيه بانكسارها و

بصوتها حين الكسر اما سمعت هدير الاطيار فى الاوكار و هفيف الاشجار و امواج البحار و بكاء الاطفال الصغار اما سمعت بكاء الاسفار بعدم امنيّة القفار اما سمعت الليل يبكيه بظلمته و النهار بالاسفار اما رأيت تفتت الاحجار و غور الابار و قلة الامطار و غلاء الاسعار و فساد الافكار و اختلاف الانظار و قصر الاعمار آه ثم آه ثم آه أجويل لك الامر بما أجملهُ العزيز الجبار فى كتابه قال فى هذا الشأن مصرحاً بالبيان لمن كان لقلبه عينان و إن من شىء الا يستبح بحمده و لكن لاتفقهون تسيحهم فقال عليه السلم فى بيان ان المراد بهذه الاية ما ذكرنا فى الزيارة الجامعة الصغيرة المذكورة فى آخر المصباح للشيخ رحمه الله قال عليه السلم يستبح الله باسمائه جميع خلقه يعنى ان كل شىء يستبح الله بالبكاء على سيد الشهداء عليه افضل الصلوة و السلام و الثناء و بذكر مصابه الجليل و بنشر فضائله و ممدحه فى مصائبه و قد قلت فى هذا المعنى فى قصيدة رثيته عليه السلم بها:

أَمَّا نَأْوُكَ فِى بَلَاءِكَ
 فَهُوَ لَا يُحْصِيهِ كَاتِبٌ
 وَارَى جَمِيعَ الْخَلْقِ كَلًّا
 بِالذِّى أُوْتِيَ مُخَاطِبٌ
 يَبْدُو بِنَعْيِكَ حِينَ يَبْدُو
 وَهُوَ حَالٌ غَيْرُ كَاذِبٌ
 فَلِذَاكَ قِيلَ لَكَ الْمَحَامِدُ
 وَالْمَمَادِحُ فِى الْمَصَائِبِ

الى اخر الايات و الحاصل هذا مجمل الجواب و البيان ان كل شىء يبكى عليه الا حال التفاتيه الى عداوته و بغضه فانه فى تلك الحال مطرود من رحمة الله التى وسعت كل شىء لانه حين العداوة لا وجود لاصل عداوته له عليه السلام فلاجل ذلك قلنا هو حينئذ فى ظلمة موهومة لاتشملها رحمة الله التى وسعت

كلّ شىء صلّى الله عليك يا ابا عبد الله بعدد ما فى علم الله اللهم العن اول ظالم
 ظلم حق محمّد و ال محمّد و آخر تابع له على ذلك اللهم العن العصابة التى
 جاهدت الحسين و شايعت و تابعت على قتله اللهم العنهم جميعاً اللهم العن
 يزيد بن معاوية اللهم العن يزيد بن معاوية اللهم العن يزيد بن معاوية اللهم العن
 يزيد بن معاوية ، تلعنه اربع مرات بعدد اركان العرش و اركان الوجود فالاولى
 بعدد النور الاحمر و هو الخلق و ما يرتبط به و الثانية بعدد النور الاخضر و هو
 الممات و ما يرتبط به و الثالثة بعدد النور الاصفر و هو الحيوة و ما يرتبط به و
 الرابعة بعدد النور الابيض و هو الرزق و ما يرتبط به لعنه الله بعدد ما فى علم الله
 هـ ، و قولكم سجّين الصخرة و هو فوق النار جوابه فيما ذكرنا اذ لا فرق بين
 الاعلى و الاسفل و انما الفرق هو حال الالتفات الى العداوة كما مر فافهم .
 قال و فقه الله لخير الدارين و اصلح له احوال الناشئين : و يتنوا رضى الله
 عنكم و عن والديكم ما معنى هذا الشعر فى قولكم :

أما ترى النخلة فى قبة ذات انفطارٍ وانفراجٍ فشا

اقول : مرادى انّ النخلة و الشجرة و غيرهما مقتضى الصنع المحكم و
 استقامة اليجاد بمقتضى استقامة طبيعة المصنوع ان يكون على هيئة التساوى و
 الاستدارة الصحيحة لان الاستدارة الصحيحة اكمل الاشكال لتساوى الخطوط
 المخرجة من قطبها الى محيطها فكانت النخلة لها سَعْفٌ مستديرٌ على رأسها قُبَّةٌ
 و كان مقتضى الصنع المحكم و اليجاد المتقن ان يجريا على حسب قابليّة
 المصنوع و الامر الواقع فى كل مصنوع كذلك و اذا اختلفت طبيعة المصنوع
 جرى الصنع و اليجاد على حسب اختلافها و النخلة اكمل الاشجار و اقربها من
 الحيوانات و لهذا تستأنس و تستوحش و تخاف و تعشق و غير ذلك من صفات
 الحيوانات و لاجل ذلك امر الشارع عليه السّلم بوضع جريدتين من النخل مع
 الميت تؤنسه و يستأنس بهما و يرتفع بهما عنه عذاب الوحشة ما دامتا
 خضراوتين لانّ رطوبتهما هى النفس النباتيّة فيأنس بهما و لانها هى النخلة اتمّا

سمّيت نخلة لانها من فاضل نخالة طينة ابينا ادم عليه السلم فلذا قال صلى الله عليه و اله اكرموا عماتكم النخل يعنى انها اختُ ابينا لانها خلقت من فاضل طينته فكانت النخلة اكمل الاشجار و اقربها من الحيوانات فى الرتبة فيلزم من ذلك استقامة طبيعتها و يلزم من استقامة طبيعتها اعتدال خلقتها فيكون السعف المحيط برأسها متساوياً بحيث يحصل من تساويه ان يكون عليها قبة صحيحة الاستدارة و قد قال بعض الشعراء فى وصف النخل و حسن خلقته و حسن طلعه و ثمرته قال :

كَأَنَّ النخيلَ الباسِقَاتِ وَقَدْ بَدَتْ
لِنَاظِرِهَا يَوْمَ أَقْبَابُ زَبْرَجَدٍ
وَقَدْ قُلِدَتْ فِى عُنُقِهَا زِينَةٌ لَهَا
قِنَادِيلٌ يَأْقُوتُ بِأَمْرَاسٍ عَسَّجَدٍ

فقال قُبَابُ زبرجد يعنى كأنها قبة زبرجد اخضر و هذا ينبغى ان تكون كذا لاجل استقامة قابليتها لكنا الآن نراها قبة غير معتدلة الاستدارة بل فيها انقطاع و انشقاق و انفراج اى فرجة فهى غير صحيحة الاستدارة و السبب فى ذلك الاختلاف الذى جرى عليها و اصابها بسببه عدم الاستقامة و عدم الاستدارة الصحيحة حتى كانت القبة التى على رأسها من سعفها منقطة منفرجة هو ما وصل اليها من مصاب سبط الرسول و فرخ على و البتول صلى الله عليهم و الهم الطيبين و قلتُ بعد هذا البيت :

ما سعة فيها انتهت اخبرت الاله حزن امامى شوى

يعنى ما فيها سعة ، انتهت اى تم نموها ، اخبرت اى و اخبرت بمصاب الحسين عليه السلم لانها قبل ان ينتهى نموها لم تخبرها الملائكة الموكلون بنموها و الا لانقطع تسبيحهم لله تعالى لانهم يسبحون الله تعالى بتسمية هذه السعة الى ان يتم نموها فاذا تم نموها اخبروها بمصاب الحسين عليه السلم فتنشوى و تيبس لاتها تبكى على الحسين عليه السلم بذبولها و يبسها و تخرج دموعها عليه عليه

السلم بالرطوبات التى تتحلل منها و لو ان الملائكة الموكلين بنموها اخبروها قبل تمام نموها بمصاب الحسين عليه السلم يبست و لم تجر فيها المادّة فاذا يبست قبل التمام انقطع تسبيحهم لله تعالى لانه تعالى و كلهم بان يسبحوه بتنميتها الى ان يتم نموها فاذا تم نموها امرهم بالصعود الى مراكزهم من الوجود فكانوا فى مراكزهم يسبحونه الى يوم القيمة فلذا قلت ما سعة فيها اى فى النخلة انتهت اى فى نموها أُخبرت اى اخبرتها الملائكة بعد تمام نموها بمصاب الحسين عليه السلم و ما جرى عليه يوم كربلاء نفسى له الفداء الآ و حزنُ امامى سوى لها اى شواها و احرقها حتى يبست .

قال سلمه الله : و ما هذه الياء فى كلامكم الشريف فى المرثية و الزاعبى غرضاً هل هى الياء الحاصلة من اشباع الكسرة ام شىء اخر .

اقول: الزاعبى هو الرمح الطويل و الياء ياء النسبة منسوب الى زاعب اسم بلدٍ و الغرض بالغين المعجمة هو الهدف الذى يُرمى بالسهم و هو المسمى بالنيشان و انما حُققت الياء لضرورة الشعر و هذا ظاهر .

قال سلمه الله و وفقه لرضاه: و بينوا على الله درجاتكم لائى شىء كانت الزوجتان المخلوقتان من مكان واحد و هو الضلع اليسرى من الزوج كان كلّ واحدٍ منهما للاخر كذلك و الحال ان المناسب كان بالعكس من الالفة و المحبة .

اقول: عبارتك مشتبهة على ما عرفت مرادكم منها فان اردتم ان الزوجتين المخلوقتين من رجلٍ واحدٍ كيف يكونان لرجلين فالجواب انهما لم يخلقا من واحد بل كل واحدة من زوجها نعم قد تكونان من زيدٍ مثلاً فالتى كانت له خاصة لم تختلط طينتها بطينة غيره و التى كانت قد اخذها عمرو و طينتها من زيدٍ فهى قد اصابها لطح من طينة عمرو فلذلك اخذها فاذا كان يوم القيمة و رجع كل شىء الى اصله رجعت الى زيدٍ و بيان هذا اللطح ان طينتها من طينة زيد من نفسه و اصابها لطح عارض من عمرو و ذلك علاقة ظاهرة فلما خرجا الى هذه الدنيا تزوجها عمرو للعلاقة الظاهرة و معنى ذلك انه تزوجها

لمالها او لجمالها او لاجل كون اهلها اهل عزّة بين الناس و رغبةً فى القرب اليهم و امثال ذلك من انواع اللّطخ فاذا كان يوم القيمة زالت العوارض و رجعت على اَحكام الذاتيات فتكون لزيد و من اجل هذا السبب قد تزوّج المرأة عشرة رجالٍ فى الدنيا و يوم القيمة انما هى زوجةٌ واحد منهم بل قد تكون من غيرهم اذا كانت علاقتهم عارضةً و ان اردتم معنى غير هذا فلم يحضرنى فلو عرفته ان كان غير هذا اجبته و الله سبحانه اعلم بالصواب .

قال اصلح الله احواله : و بينوا رحمكم الله ان امثال هذه المسائل تفضّل من الله عزّ و جل ام لاجل العسر و الحرج ام هو ظاهر فى الواقع مثل النجاسة الممزوجة بالرماد المطروحة فى الطريق المسحوقة و صار كله غباراً و مثل بول الاطفال فى تراب الحجرة الواقعة فيه الغبار التى وقعت فى الهواء المكيفةً بذلك و صارت مكتنسةً و كانت كناسةً طاهرة .

اقول : اعلم انّ الله سبحانه خلق الاشياء طاهرةً و ما حكم به عليها فهو مطابق للواقع و الواقع عند الله سبحانه هو ما دلّ عليه من الواقعى الوجودى او الواقعى التشريعى أما سمعت الله سبحانه يقول فى شأن من يقذف المحصنة قال تعالى فاذا لم يأتوا بالشهداء فاولئك عند الله هم الكاذبون فقوله عند الله هم الكاذبون اى فى الواقعى التشريعى و ان كان صادقاً فى الواقعى الوجودى اذا خالف الواقعى التشريعى فتكون الطهارة على الظاهر لاجل عدم ارادة العسر بالمكلفين و اما فى نفس الامر فاعلم انّ الله سبحانه اذا حكم عليك بحكم مثلاً كما فى هذه المسألة فحكم الله ان طابق امثال امره الواقع فلا كلام و ان خالف الواقع و انت قد امتثلت امره فالذى افهم و ان كان لا يقول به الناس او لا يعرفونه انّ الله تعالى اذا حكم عليك و امرك باستعمال هذا الشىء على ظاهر الطهارة و لم يعلمك بشىء خلاف ما امرك به كما لو استمرّ الاشتباه انه يأمر ملائكةً موكلين بذلك ينقلون عمّا امرك به الاجزاء النجسة حتى لا تُبَاشِرَ بامرهم الا ما هو طاهرٌ عنده لانه عليهم بكل شىء و قادر على كل شىء و لا يخفى عليه شىء فاذا كان انما يأمرك باستعمال الظاهر على ما تفهم انت بحسب ما امرك به فاذا فهمت

من امره شيئاً طاهراً و قد امرك باستعماله و هو لا يأمر إلا باستعمالِ الظاهر فاستعملته امتثالاً لامره و كان فى الواقع فيه نجاسة فانه يعلمها فيأمر ملائكة ينقلون ما فى ذلك من النجاسة لانه يعلمها و لا يكون عنده ذلك طاهراً حتى تنقل الملائكة النجاسة او يغيرها و يحيلها بقدرته الى الطهارة كما يحيل نجاسة العذرة الى الطهارة باحالتها تراباً لانه تعالى يقول فاولئك عند الله هم الكاذبون و كيف يكونون كاذبين و هم صادقون فى الواقع فاذا كان عالماً بهم كانوا عنده صادقين و كيف يكونون عنده كاذبين و صادقين فيحصل التناقض عنده و هو على كل شىء قدير و عدم المنع من التناقض باعتبار حيثيتين لا مُوجِبَ له فان رفع التناقض اصلاً اولى من رفعه بالحيثيتين ، و السلام عليكم و رحمة الله و بركاته و كتب احمد بن زين الدين فى العاشر من ذى القعدة سنة تسع و عشرين و مائتين و الف من الهجرة حامداً مصلياً مستغفراً تائباً .

الرسالة الرشتية
في جواب الملا على بن الميرزا خان الجيلاني الرشتي

من مصنفات الشيخ الاجل الاوحد
الشيخ احمد بن زين الدين الاحسائي
اعلى الله مقامه

فهرس الرسالة الرشتية
فى جواب الملا على بن الميرزا خان الجيلانى الرشتى

- ٣١٤ فى بيان علة تصنيف الرسالة
سؤال - عنوان كلام السائل فى ذكر المتصوفة و بيان المصنف (ع)
حولهم ٣١٥
- ٣٢٦ ان المرید لقطع الطريق هل يجب له طاعة مكملة
و من المراد من الشيخ المقتدى و ما صفته فان كان ممن سار الطريق و
انتهى فلا بأس كثيرا بفناء المرید فيه ٣٢٩
ثم على اعتبار كمال الشيخ هل يمكن الاستفادة منه من دون المشاهدة
او لا بد من الصحبة الظاهرة و الحضور ٣٤٠
ثم انه لما تختلف كشوف السالكين باختلاف عقايدهم يلزم لطالب
الحق قبل المجاهدة التعرية او لا عن الشبهات ٣٤٢
فلا يمكن التشبث بذيل شيخ لا يستند الى حجة الوقت و لا اعتداد
بالكشف الا ممن تنورت بصيرته ٣٤٥
ثم هل يكفى شوق السالك الى الوصول او لا بد من الشيخ المصطفى مرآة
قلبه القريب منه ٣٤٨
سؤال - ما معنى ما ذكره ابو العباس البونى فى شمس المعارف فى
تقريب مسافة السلوك و سرعة الوصول الى المقصود و تجريد النفس
دفعه واحده بلا كلفة و مشقة : منها علم اسرار الحروف ، الخ ٣٥٢

- و حكى عنه كلاما طويلا فى معنى قوله تعالى و من كل شىء خلقنا زوجين ٣٥٦
- و ان للنفس الانسانى قوتين القهر و المحبة و طريق تحريك احدهما و جعلها ملكة له ٣٦٢
- و طريق استعمال الحروف لتحصيل القوى ٣٦٧
- سؤال - نقل كلام عن محيى الدين فى علم الحروف حول المثلث العظيم و قوله لعنه الله ان عليا (ع) آخر الخلفاء كما ان النبى (ص) آخر الانبياء ٣٦٩
- ثم لما تظهر الحقايق فى عالم المثل و فوqe بالصورة التأويلية المعنوية فما حال الكشف المثالى و هل يحمل على الحقايق او على وجه التأويل ٣٧٥
- و على ذلك فما حكى من هذا القبيل يتوقف ظهوره على السالك بالعبور على مراتبهم و هو غير ميسر له الا ان يكون قريبا لهم ٣٧٨
- سؤال - و وضع محيى الدين فى تلك الرسالة ذكرا و صلوة لمن اراد العمل بكتابه فهل لصلواته وجه شرعى ام لا ٣٨٠
- ما عدد قوى علام الغيوب و ما معنى قوى الكلمة و نقل حكاية عن هتف باسم غير معلوم له و ذكر ما تبين له ٣٨٣
- سؤال - وجدت فى كتب علم الحروف ان الملك الموكل بالالف اسرافيل و بالباء جبرائيل ، الخ فما الضابط فى هذه الاسماء ٣٨٥
- سؤال - و ايضا ما قلتم ان الملك الموكل باسم الله اسرافيل و باسم الرحمن امواكيل ، الخ ما الضابط فيه ، و ذكر اشكالات اخر فى هذا

- العلم مما اشكل على السائل فى بيانات الشيخ (اع) من اسماء الله و
 المربعات ١١٢ و فى كيفية تبيض المولود الفلفى بعد تقطيره و نقل
 ٣٩٦ كلام عن الجلد كى
- سؤال - عن قولهم ان مادة الاكسير تمنعها مخالطة الاجنبى عن الفعل
 ٤١١ فاذا خلص فهو فعال بنفسه
- سؤال - عن قول الشيخ (اع) فى القاء احدهما على الزبيق هل يفرق بين
 ٤١٤ زبيق العامة و الخاصة و ما كيفيته
- سؤال - عن المادة المطروحة عليها الاكسير هل تصير كاصلها فى القوة
 ٤١٦ ام لا
- سؤال - عن الفرق بين الزبيق و الشمس الملقى عليهما الدواء و الزنجفر
 ٤١٨ و انه هل تتكلس برادة الذهب بماء الحجر ام لا
- سؤال - ان المذكور فى اجوبتكم الشريفة ان مولانا الحجة (ع) فى
 هورقليا فالاشكال توهم سقوط التصرف من الهيكل العنصرى و كذا
 ينافى كون الرجعة فى عالم المثال تولد الشيعة الالف منهم من الواحد
 ٤٢١ مثلا
- سؤال - ما وجه ماورد عنهم (ع) ان الخضريجى ء ويسلم علينا ونحن لانراه
 مع تمكنهم عن المشاهدة، ثم ما معنى طى الارض فى الظاهر و فى عالم
 ٤٢٣ المثال مع ان الطفرة ممنوعة فى كل العوالم
- سؤال - ما معنى الحاق الاولاد بالآباء فى الجنة و لما يخرجوا الى
 ٤٢٦ التفصيل و ما اكتسبوا بعد

- سؤال - قال الشيخ محمد القمري في السرّ الرباني الذي كتبه في علم
الميزان حاكيا عن الجلدكي في نهاية الطلب مطلباً في الصناعة في
استخراج الماء الحلال والسؤال عن بيانه..... ٤٣١
- سؤال - عما ذكره بعض الافاضل في علم الحروف في الاستنطاق و
تحصيل الجواب من استخراج طالع السائل و طالع المسألة و الانطاق
بحروف او تاده الاربعة، الخ..... ٤٣٤
- ونقل فصل منه في الاستدلال على الضماير الخفية بالقوانين الحرفية..... ٤٤٢
- و نقل فصل آخر منه في استخراج قوى العناصر من الاسماء العلمية و
التصرف في الاشباح و جذب القلوب و الارواح و بيان الحروف
الاتصالية و الانفصالية..... ٤٤٨

بسم الله الرحمن الرحيم

و به نستعين

الحمد لله رب العالمين و صلى الله على محمد و آله الطاهرين .

اما بعد فيقول العبد المسكين احمد بن زين الدين الاحسائي ان المحترم
الاکرم العلى الملا على بن الميرزا خان الجيلانى قد ارسل الى بمسائل عظيمة و
انا و ان لم اكن اهلا لذلك مع ما انا الان عليه من تفرق القلب فى جهات لاجدها
تنتهى و لقد قلت قصيدة فى مرثية سيد الشهداء عليه السلم ذكرت فى غزلها
هذه الحال فقلت مشبها فيهم عليهم السلم :

ان الاجبة ايقظو نى فانتبهت بعزم جاذب

فرأيت اوطارى باط — وارى واحوالى قوالب

أوماترى يتجاذبو نى نحوهم من كل جانب

أوماترانى كل حا لاتى مع الراحةات دائب

و لكن لا بد من الاتيان بما يحصل فى البال حال الكتابة اذ لا يسقط الميسور
بالمعسور و الى الله ترجع الامور .

قال ايده الله تعالى : بسم الله الرحمن الرحيم - الحمد لله رب العالمين و
الصلوة على اصفياه و امنائه محمد و اله و المكملين من اصحابه و احبائه و
عجل الله تعالى فرجهم و سهل مخرجهم و بعد فهذه هى المعروضة من
المسائل المشكلة او المستشكلة على اذهان امثال السائل من القاصرين او
المقصود منها سماع الجواب من ذلك المرجع لاولى الالباب تحصيلا لمزيد
الاطمينان و تقوية لاثار اليقين .

اقول فى هذا الحرف الاخير و هو قوله سلمه الله او المقصود منها الخ ،

شئء و الاشارة اليه من وجهين :

الاول ان يقال لا ينبغي لمن عرف شيئا ان يسأل عنه و طلب الاطمينان انما يكون لمن لم يطمئن قلبه و ذلك لا يجتمع مع المعرفة و قول ابراهيم عليه السلم ليطمئن قلبي لم يرد على ما علم بل اراد ليحصل لى العلم بما اظنه من الخلة التى اوحى سبحانه اليه من جهتها ان لى خليلا لو سألتنى احياء الموتى لاجبته فظن انه ذلك و لم يحصل له القطع الذى هو العلم فسأله احياء الموتى ليطمئن قلبه على انه خليل الله كما روى او انه اراد الاطمينان المستند الى الرؤية البصرية فيكون المعنى بلى و لكن ليطابق علمى بذلك حسى .

الثانى ان الذى ينبغي ان يسأل الانسان عن الحق فى المسألة و لا يلزم من علمه بالكلام علمه بالحق فيها (فيه خ) كما يأتى بعض الاشارات الى هذه ان شاء الله تعالى .

قال سلمه الله تعالى : ذكرت بعنوان سؤال سؤال و ان كان مرجع بعض الى بعض فى المآل او له مدخلية فيه فى الاكمال : سؤال المسموع من مشايخ الطريقة المعروفة بالمتصوفة او العرفاء على الحقيقة و ليس لنا كلام على ابانة حالهم او تصويب مقالهم او تحريف عقايدهم او تحقيق مقاصدهم .

اقول اما نحن قلنا كلام فى ذلك و هو من الواجبات العينية تنبيها للغافلين و ارشادا للمسترشدين فان المتصوفة ممن نزل فيهم تأويل قوله سبحانه و نقلب افئدتهم و ابصارهم كما لم يؤمنوا به اول مرة و نذرهم فى طغيانهم يعمهون و بيان الاشارة الى ذلك التأويل انهم ارادوا مقابلة ائمة الهدى عليهم السلم لان علماءهم صرحوا بأن هذه الطريقة شرطها ان تكون على مذهب السنة و الجماعة فارادوا خلاف الحق بمقابلته بما يشابهه من الباطل لان الباطل مشابه للحق فى الصورة الظاهرة و فى بادى الرأى و قد اشار سبحانه الى ذلك فى كتابه العزيز فى مواضع كثيرة منها قوله تعالى و مثل كلمة طيبة كشجرة طيبة اصلها ثابت و فرعها فى السماء فشبّه الحق بالشجرة بل هو شجرة الخلد و الحق و قال و مثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الارض ما لها من قرار فشبّه الباطل بالشجرة بل هو شجرة الزقوم شجرة تنبت فى اصل الجحيم طلعتها كأنه

رؤوس الشياطين بل هو رؤوس الشياطين فلعن الله طلعتها و هي الشجرة الملعونة في القران و قال تعالى فسالت اودية بقدرها فاحتمل السيل زبدا راييا و مما توقدون عليه في النار ابتغاء حلية او متاع زبد مثله فجعل الحق زبدا ثابتا ما كثا في الارض و جعل الباطل زبدا راييا مجتثا و لهذا قال تعالى كذلك يضرب الله الحق و الباطل و قال تعالى و الذين كفروا اعمالهم كسراب بقيعة يحسبه الظمآن ماء فشبّه الحق بالماء للظمآن و الباطل بالسراب للظمآن و امثال ذلك فلما طلبوا مخالفة الحق و مقابلته بمثله تقدم سبحانه اليهم فسبقهم فامرهم بالحق و بين ادلته و حججه باكمل بيان في انفسهم و في الافاق و سبقهم فنهاهم عن الباطل و ابان لهم السبيل فاخاروا ارتكاب مناهيه لشؤون انفسهم ابتغاء الفتنة فوهب لهم القوة على معصيته بقبولهم لها لسبق علمه فيهم و منعهم اطاقه القبول منه و هو معنى قوله تعالى و نقلب افئدتهم و ابصارهم كما لم يؤمنوا به اول مرة يعنى في الذر الاول و الذر الثانى و قال تعالى فيهم و لو اننا نزلنا اليهم الملائكة و كلمهم الموتى و حشرنا عليهم كل شىء قبلا ما كانوا ليؤمنوا الا ان يشاء الله ان يجبرهم بأن يمنعهم القوة على معصيتهم فانه قادر على ذلك و لكن لو فعل ذلك بهم ما تحققت منهم الطاعة لان شرط تحقق الطاعة التمكن من تركها و فعل ضدها حتى يكون مطيعا بأن يفعل الطاعة باختياره و هو قادر على خلافها و اذا لم يتمكن من المعصية لم تحصل منه الطاعة و اذا كان كذلك لم يحسن تكليفه و اذا كان كذلك لم يحسن ايجاده ثم انه ابان الحكمة في ذلك في حقهم فقال تعالى و كذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الانس يعنى مثل مميت الدين ابن عربى و الجن يعنى مثل قرينه من الشياطين كما في قوله تعالى و من يعيش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين و قال يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا و لو شاء ربك ما فعلوه و ذلك انه مكنهم من المعاصى بأن خلق لهم الالات الظاهرة و الباطنة للطاعة و جعلها سالحة لاستعمال المعصية لتتحقق لهم الطاعة كما قلنا فاذا مالوا الى المعصية فان شاء ان يحول بينهم و بين ذلك فعل كما يفعل باهل اللطخ من المؤمنين و الامد لهم

بمعونة المعصية و هي الخذلان و تركهم في ضلالتهم كما قال و نذرهم في طغيانهم يعمهون و اعلم انه سبحانه يمد اهل الطاعة بالفعل المتعدى فيقول امدكم بانعام و بنين و هو يدل على الامداد الوجودى لمكان الفعل المتعدى و اهل المعصية بالفعل اللازم كما قال تعالى قل من كان في الضلالة فليمدد له الرحمن مدا فاتى باللازم اشعارا بأن مددهم تخليتهم و تركهم و هو مدد عدمى فافهم ثم قال تعالى فذرهم و ما يفترون ثم بين سر الحكمة الذى به يجرى النظام على الحق القراح فقال و لتصغى اليه افئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة و ليرضوه و ليقتربوا ما هم مقتربون و اعلم ان بيان ما ورد فيهم من الايات و الروايات و ما اشتملت عليه من الاسرار لايسع الوقت حصره و ذلك لانهم لما انقطعوا في رياضاتهم كشف لهم عما اودعت ضمائرهم و هذا واجب فى الحكمة و قد قال تعالى فى الحديث القدسى حديث الاسرار ما معناه من اخلص لله العبودية اربعين صباحا تفجرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه فان كان مؤمنا كان نورا له و ان كان كافرا كان حجة عليه فلما راضوا انفسهم ظهرت ينابيع حكمة الجعل الالهى من قلوبهم على السنتهم فنطقوا بما قبلوا و اجابوا فى عالم الذر من احكام الانكار بعد التعريف فيأتون بالباطل مزخرفا مموها مؤيدا بالادلة الباطلة المزخرفة فيأتى كثير من العلماء الذين ماشربوا من حوض امير المؤمنين عليه السلم و قلوبهم ناشفة عطاشى فيرون هذا السراب يلوح كأنه ماء فلجأوا اليه و ان لو استقاموا على الطريقة لاسقيناهم ماء غدقا، و اتبعوا ما تنلوا الشياطين كالغزالي و تلميذه محمد بن على الطائى المعروف عندنا بمميت الدين ابن عربى لعنهما الله على ملك سليمان و هو فى التأويل رسول الله محمد بن عبد الله صلى الله عليه و آله الطاهرين حتى احداثا المناكر العظيمة مثل قول ابن عربى انا الله بلا انا و فى فصوصه انشد:

فلولاه ولولانى

لما كان الذى كانى

فاننا اعبد حقا
واننا اللله مولانا
واننا عينه فاعلم
اذما قائل انسا
فلاتحجب بانسان
فقد اعطاك برهاننا
فكن حقا وكن خلقا
تكن باللله رحماننا
وخذ خلقه منه
تكن روحا وريحاننا
فاعطيناه ما ييدو
ببه فينا واعطاننا
فصار الامر مقسوما
باياه واياننا
واحياه الذى ييدو
به فينا وحيانا (بقلبي حين احياناخ)
وكنافيه اكوننا
واعياننا وازماننا
وليس بدائم فينا
ولكن كان احيانا

فتأمل فى كلامه لعنه الله حيث جعل كلما كان فهو منا ومنه لا بمعنى ما نقوله من ان الله فاعل اليجاد والعبد قابل للايجاد حين اليجاد كالكسر والانكسار والعبد مركب من الفعل والانفعال اى من الوجود المحدث المخترع لا من شىء ومن القابلية اى الماهية ولم يوجد احدهما قبل الاخر بل وجدا معا كالكسر و

الانكسار بل يريد ان الانسان وجوده عين الحق سبحانه و مشخصاته امور وهمية
و فيما انتخبه ابوحيان الطيب الشيرازى من الفتوحات المكية فى اول الباب
المأتين و احد و ثمانين قال فى معرفة منزل الصنم (الضم خ) و اقامة الواحد مقام
الجماعة من الحضرة المحمدية :

صلوة العصر ليس لها نظير لنظم الشمل فيها بالحبيب

هى الوسطى لامر فيه دور يحصله على امر عجيب

فسماها العصر لانه ضم الشىء الى شىء (الشىء خ) لاستخراج مطلوب فضمت
ذات عبد مطلق فى عبودية لاتبوبها ربوية بوجه من الوجوه الى ذات حق
مطلق فى ربوية لاتبوبها عبودية بوجه من اسم الهى لطلب الكون فلما تقابلت
الذاتان بمثل هذه المعانى كان المعتصر عين الكمال للحق و العبد كان
المطلوب له وجه العصر الخ، و هو صريح فيما ذكرنا عنه و لهذا قال فى شعره
المتقدم فكن حقا و كن خلقا تكن بالله رحمانا، و لهذا يمثلون بالبحر و هو
الواجب و الامواج و هى الخلايق فهى عبارة عنه و بالحروف من النفس و
بالنقوش من المداد و قد قال شاعرهم :

و ما الناس فى التمثال الا كتلجة

وانت لها الماء الذى هو نابع

ولكن بذوب الثلج يرفع حكمه

و يوضع حكم الماء و الامر واقع

و قال هو فى شعره المتقدم : و انا عينه فاعلم، و امثال ذلك و مع هذا قبله منه
اكثر من يطلب المعرفة اذا لم يقتصر على هداية اهل البيت عليهم السلم مثل
الملا صدرا و مثل الملا محسن حتى انه قال فى الكلمات المكونة انه سبحانه
ما وجد الا ذاته و غيرهما ممن لبس عليهم دينهم مميت الدين ابن عربى
بتمويهاته بحيث لا يقدر على رد كلامه بل قبلوه و زعموا ان هذا مراد اهل
البيت عليهم السلم و زعم مميت الدين ابن عربى لعنه الله ان علم الله سبحانه

تابع لنا و مستفاد منا لانا معلوماته و العلم نسبة تابعة للمعلوم و ذكر ذلك الملا محسن فى الوافى فى باب السعادة و الشقاوة من كتاب العقل و بنى المعرفة عليه ثم انه اوله بما يظهر منه انه غير راض به و بعد كم من سطر قال به حيث يقول فى المشية و هى نسبة تابعة للعلم و العلم نسبة تابعة للمعلوم و المعلوم انت و احوالك انتهى ، و هو من قول ابن عربى فى الشعر المتقدم :

فاعطيناه ما ييدو به فينا و اعطانا

و من بدعه انه قال ان اهل النار يؤول امرهم الى النعيم و التلذذ بالعذاب و تبعه على ذلك الملا صدرا و غيره و تبعه الملا محسن و قرر ذلك فى اخر كتابه النوادر لانه الف كتابا جعله الخامس عشر للوافى و جمع نوادر الاخبار و ذكر هذا فى اخره كما ذكر ابن عربى و مما ذكروا انه ليس لله ان شاء فعل و ان شاء ترك لان الذى علمه لا بد ان يكونه فمشيته تابعة للعلم فهى احدية التعلق و ذكر الملا محسن هذا فى الموضع المذكور من باب السعادة و الشقاوة من الوافى حيث قال فان قلت فما فائدة قوله تعالى فلو شاء لهدىكم اجمعين قلنا لو حرف امتناع لامتناع فما شاء الا ما هو الامر عليه و لكن عين الممكن قابل للشىء و ضده فى حكم دليل العقل و اى الحكمين المعقولين وقع فهو الذى عليه الممكن فى حال ثبوته فى العلم فمشيته احدية التعلق و هى نسبة تابعة للعلم و العلم نسبة تابعة للمعلوم و المعلوم انت و احوالك فعدم المشية معلل بعدم اعطاء اعيانهم هداية الجميع لتفاوت استعداداتهم و عدم قبول بعضهم للهداية و ذلك لان الاختيار فى حق الحق يعارضه و حدانية المشية فنسبته الى الحق من حيث ما هو الممكن عليه لا من حيث ما هو الحق عليه قال تعالى و لكن حق القول منى و قال أ فمن حقت عليه كلمة العذاب و قال ما يبدل القول لدى فهذا هو الذى يليق بجناب الحق و الذى يرجع الى الكون و لو شئنا لاتينا كل نفس هداها فما (مما خ) شاء فان الممكن قابل للهداية و الضلال من حيث ما هو قابل فهو موضع الانقسام و فى نفس الامر ليس للحق فيه الامر واحد ، انتهى كلامه فتدبر فى هذا الكلام الذى قد اعكر فيه الظلام و ما ظهر و بطن فيه من المفساد العظام

فتعالى الله عما يقولون علوا كبيرا فانه صريح فى ان الله سبحانه ليس له اختيار و
انما ينسب اليه الاختيار بملاحظة حال الممكن فى نفسه انه قابل الامر و لصدده و
ليس لله الا احد الوجهين و هو صريح ايضا ان العلم مستفاد من المعلوم و فى ان
حقيقة زيد صورة علم الله و ليست بمجعولة و ان ليس لله فى الخلايق كلها الا
افاضة الوجود عليهم يعنى اظهار تلك الحقايق لا احداثها و اختراعها لا من شىء
بل هى ازلية و ان قوله تعالى و لو شئنا لاتينا كل نفس هديها يراد منه بالنظر الى
حال الممكن فى نفسه لا ان القدرة تتعلق بذلك و لهذا كثيرا ما يقولون ليس فى
الامكان ابداع مما كان و نسمع من اشخاص ممن يتبعون اهل هذا المذهب
يقولون لا يصح ان يخلق الله شيئا الا ما خلقه و ما يخلقه فلا يصح ان يخلق زيدا
حيوانا فقلت له انه سبحانه قادر على ان يخلق (من يقول بهذاخ) هذا جمادا و قد
فعل و انا اعنيه فينكرون قدرة الله على هداية الجميع و لم يفهموا قول الله
سبحانه و لو شاء الله لجمعهم على الهدى فلا تكونن من الجاهلين و هذه شهادة
من الله على من لم يعتقد ذلك انه من الجاهلين و انت اذا تأملت هذا الكلام ظهر
لك منه ان الله سبحانه موجب لا مختار و انه انما يمكن تعلق قدرته ببعض
الممكنات دون بعض و بيانه ان هذا الشىء فى نفسه يمكن ان يكون متحركا و
ان يكون ساكنا الا ان الله سبحانه يخلقه كما علمه مثلا علمه ساكنا فيخلقه ساكنا
و لا يمكن ان يخلقه متحركا و ان كان قبل ان يخلقه ساكنا يمكن ان يخلقه
متحركا مع انهم يقرون بأن الطرفين ممكنان و لا تتعلق قدرته بهما و ان كان على
التعاقب لا من حيث ان الجسم لا يكون متحركا ساكنا فى حال واحد بل من حيث
انه علم احدهما فلا يمكن ايجاد الاخر و ان كان فى حال اخر فيكون عندهم انه
قادر على بعض الممكنات دون بعض و ان علمه تابع للمعلوم الذى هو انت و
احوالك و انك انت الذى تعطيه علمه بك و ان الحقايق ليست مجعولة بل هى
قديمة و انه سبحانه ليس له ان شاء فعل و ان شاء ترك لان مشيته احدية التعلق و
امثال ذلك مما هو خلاف الحق و ليس من مذهب اهل الحق و لا ائمتهم عليهم
السلّم فى شىء و مع هذا فمن يقول به من هذه الفرقة يزعم انه مذهب اهل

البيت عليهم السلم فيردف الباطل بالكذب واعتقاد حقيقته و امثال ذلك من الاعتقادات الفاسدة و الدعاوى الباطلة مما اسسه لهم مميت الدين ابن عربى و اتخذوه لهم اماما من دون الامام الحق عليه السلم و هم لا يعلمون و هم يحسبون انهم يحسنون صنعا و قد وقفوا على معتقداته و عباراته مما معناها ان السامرى جرى فى معصيته بصنعه العجل و دعوى انه الههم و اله موسى على محبة الله سبحانه لانه سبحانه يحب ان يعبد فى كل صورة و حكمه على ان فرعون لعنهما الله مؤمن لانه تاب لقوله تعالى قال امنت انه لا اله الا الذى امنت به بنو اسرائيل و انا من المسلمين حتى نقل عن بعض من يقتدى به من الشيعة من العلماء المحققين انه قال ما معناه ان هذا الكلام يعنى كلام ابن عربى فى حكمه بايمان فرعون يشم منه رايحة التحقيق او كما قال فتأمل رحمك الله فى هذا الكلام الباطل الذى يوجب الكفر لرده لمحكم كتاب الله فانه سبحانه يقول و ليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر احدهم الموت قال انى تبت الان و لا الذين يموتون و هم كفار فسوى بينهما و مميت الدين فرق بينهما و قال تعالى فلما رأوا بأسنا قالوا امنا بالله و وحده و كفرنا بما كنا به مشركين فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا و مميت الدين قال ينفعهم ايمانهم و ان رأوا بأس الله و قال سبحانه فى فرعون قال فاوقد لى يا هامان على الطين فاجعل لى صرحا لعلى اطلع الى اله موسى و انى لاظنه من الكاذبين و استكبر هو و جنوده فى الارض بغير الحق و ظنوا انهم الينا لا يرجعون فاخذناه و جنوده فنبذناهم فى اليم فانظر كيف كان عاقبة الظالمين و جعلناهم ائمة يدعون الى النار و يوم القيامة لا ينصرون و اتبعناهم فى هذه الدنيا لعنة و يوم القيامة هم من المقبوحين فبالله عليك هل تجد احتمالا لمن انزل الله فيه مثل هذه الايات للايمان بوجه ما و كذلك قوله تعالى و ما امر فرعون برشيد يقدم قومه يوم القيامة فاوردتهم النار و بسس الورد المورد و اتبعوا فى هذه لعنة و يوم القيامة بسس الورد المرفود فاحتمل بعض القائلين بذلك ان فرعون يورد قومه النار و يرجع عنهم و يدخل الجنة و هذا الكلام رد لقوله تعالى انكم و ما تعبدون من دون الله حصب جهنم و

فرعون قد عبد من دون الله راضيا بذلك طالبا له قد وتد من انكر الالهية (الهيته
 خ) بالاو تاد فان قيل انما قال الله و ما تعبدون و لم يقل و من تعبدون ليخرج
 عيسى عليه السلم و الملائكة قلنا ان ما كما تستعمل في غير العقلاء تستعمل في
 العقلاء مثل قوله فانكحوا ما طاب لكم من النساء و انما خرج عيسى عليه السلم و
 الملائكة بقوله تعالى ان الذين سبقت لهم منا الحسنى اولئك عنها مبعدون فهل
 سبقت لفرعون من الله الحسنى و اما ما روى عن النبي صلى الله عليه و آله لما
 اعترضه عبد الله بن الزبعرى بذلك الكلام انه قال له ما جهلك بلسان قومك ان
 الله تعالى قال و ما تعبدون و لم يقل و من تعبدون الحديث فمراده صلى الله عليه
 و آله قطع حجة ابن الزبعرى لا حصر الحكم في غير العقلاء لاجماع المسلمين
 على ان من ادعى الربوبية و طلب ان يعبد من دون الله انه في النار من جميع
 الخلق كما قال سبحانه و من يقل منهم انى اله من دونه فذلك نجزيه جهنم الاية ،
 و بالجملة ان الصوفية قد ورد في ذمهم اخبار كثيرة: منها ما رواه الاردبيلي
 رحمه الله في حديقة الشيعة بسنده عن محمد بن الحسين بن ابي الخطاب قال
 كنت مع الهادي على بن محمد عليه السلم في مسجد النبي صلى الله عليه و آله
 فاتاه جماعة من اصحابه منهم ابو هاشم الجعفرى و كان رجلا بليغا و كانت له
 منزلة عنده ثم دخل المسجد جماعة من الصوفية و جلسوا في ناحية مستديرا و
 اخذوا بالتهليل فقال عليه السلم لا تلتفتوا الى هؤلاء الخداعين فانهم حلفاء
 (خلفاء خ) الشياطين و مخربوا قواعد الدين يتنزهون لراحة الاجسام و
 يتهددون لتصيد الانام يتجوعون عمرا حتى يذبحوا للاكاف حمرا لايهللون الا
 لغرور الناس و لا يقللون الغذاء الا لملء الغساس و اختلاس قلوب الدنفاس
 باحلائهم في الحب و يطرحون بادلائهم في الجب اورادهم الرقص و التصدية و
 اذكارهم الترنم و التغنية فلا يتبعهم الا السفهاء و لا يعتقدهم الا الحمقاء فمن
 ذهب الى زيارة احدهم فكأن (فكأنما خ) اعان يزيد و معاوية و اباسفيان فقال له
 رجل من اصحابه و ان كان معترفا بحقوقكم قال فنظر اليه شبه المغضب و قال
 دع ذا عنك من اعترف بحقوقنا لم يذهب في عقوقنا اما تدرى ان اخس الطوايف

الصوفية و الصوفية كلهم مخالفونا فطريقتهم مخالفة لطريقتنا و ان هم الانصارى او مجوس هذه الامة اولئك الذين يجهدون فى اطفاء نور الله بافواههم و الله متم نوره و لو كره الكافرون انتهى ، بيان بعض الفاظ هذا الحديث : الاكاف كتاب و غراب الحمار و الغساس كغراب داء فى الابل و الدنفاس بكسر الدال و الدنفاس بكسرها الحمقاء و الاحمق الدنى و الاحلاء من الحلى او من الحلوة و الادلاء جمع دلاء جمع دلو و من الكتاب المذكور باسناده عن الرضا عليه السلم قال لا يقول احد بالتصوف الا لخدعة او ضلالة او حماقة و اما من سمى نفسه صوفيا للتقية فلا اثم عليه و رواه المفيد فى كتاب الرد على اصحاب العلاج و فى اخره و من سمى نفسه صوفيا للتقية فلا اثم عليه و علامته بأن يكتفى بالتسمية و لا يقول بشيء من عقايدهم الباطلة هـ ، و من الكتاب المذكور بسند صحيح عن الرضا عليه السلم من ذكر عنده الصوفية و لم ينكر عليهم بلسانه او بقلبه فليس منا و من انكرهم فكأنما جاهد الكفار بين يدي رسول الله صلى الله عليه و آله ، و بسنده قال قال رجل للصادق عليه السلم قد خرج فى هذا الزمان قوم يقال لهم الصوفية فما تقول فيهم فقال انهم اعداؤنا فمن مال اليهم فهو منهم و يحشر معهم و سيكون اقوام يدعون حبا و يميلون اليهم و يشبهون بهم و يلقبون انفسهم بلقبهم و يؤولون اقوالهم الا فمن مال اليهم فليس منا و انا منه براء و من انكرهم و رد عليهم كان كمن جاهد الكفار مع رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم انتهى ، و روى شيخنا البهائى فى كشكوله قال قال رسول الله صلى الله عليه و آله لا يقوم الساعة على امتى حتى يخرج قوم من امتى اسمهم صوفية ليسوا منى و انهم يهود امتى يخلقون للذكر رؤوسهم و يرفعون اصواتهم للذكر يظنون انهم على طريق الابرار بل هم اضل من الكفار و هم اهل النار لهم شهقة كشهقة الحمار و قولهم قول الابرار و عملهم عمل الفجار و هم منازعون للعلماء ليس لهم ايمان و هم معجبون باعمالهم ليس لهم من عملهم الا التعب انتهى ، و قال الشيخ الحر محمد بن الحسن فى جواب بعض المسائل ان الاحاديث الواردة فى ذم الصوفية عموما و خصوصا و فى لعنهم و تكفيرهم و

بطلان كل ما اختصوا به متواترة تقرب من الف حديث و ليس لها معارض انتهى، فان قلت ان هذه الاخبار يراد منها العامة و اما علماؤنا فلا قلت ان من اشرت اليهم مالوا اليهم و قالوا بما اختصوا به مما هو مخالف لمذهب الحق ظاهرا و باطنا كما مر و انت تأمل في هذه الاحاديث و انظر كيف حال من مال اليهم و اول كلامهم او اعتقد معتقدهم يظهر لك الجواب هذا و قد ذكرنا لك سابقا ان التصوف اصله مبنى على مذهب العامة ملحوظا فيه مضادة ائمة الهدى عليهم السلم و اما العرفاء فاعلم ان الفرق بين العارف و الصوفى يعرف بالعلم و العمل اما العلم فان رأيت الرجل العارف المدرك للحقايق يكون جميع معتقداته و معارفه لا تخالف شيئا مما عليه الائمة عليهم السلم و لا شيئا مما عليه ظاهر العوام الا ان العارف يقول بقول كقول العوام و يعرف المراد و العوام قد يخفى عليهم المراد فاذا كان كذلك فهو العارف و ان خالف ظاهر الملة فهو جاهل او معاند و ليس فى شىء من المعرفة لان الشارع عليه السلم ماترك شيئا الا و ابانه لسائر الناس و ما لم يبينه لم يجز لاحد بيانه و انما كان هذا هو الفرق و العلامة لان الباطن لا يخالف الظاهر فان خالفه دل على بطلان الباطن لان الظاهر حق و هو الذى بنى عليه الاسلام و الايمان و هو المحسوس و المتواتر فلا يحتمل الخطاء و اما غيره فيحتمل الخطاء و الصواب و دليل الصواب مطابقتة للظاهر المقطوع به فكما ان روح الانسان التى هى الباطن لو وضعت فى بدن حيوان لماطابقت معه و بالعكس كذلك المعتقدات الظاهرة و الباطنة فافهم الاشارة و اما العمل فظاهر لان العارف يعمل بما وضع له الشارع عليه السلم كما امر لانه عليه السلم قدر التكاليف بهيئات تطابق هيئات الموجود المكلف بل الوجود التكليفى الشرعى اصل للشرع الوجودى و الشرع الوجودى فرعه و ظاهره فالعارف ان كان عارفا عرف ان المراد من باطن المكلف العبادة الباطنة التى هى المعارف و المعتقدات الحققة و ان المراد من ظاهر المكلف المعرفة الظاهرة التى هى العبادة و الاعمال كما قرر الشارع عليه السلم لان التكليف كما توجه الى القلب و الروح و النفس و الفؤاد كذلك توجه الى الجسد من رأسه و

عينيه واذنيه و يديه ورجليه و سائر جسده فاذا رأيت العارف مقصرا في العبادة الظاهرة فهو جاهل لا عارف و من الناس من يعجبك قوله في الحيوة الدنيا و يشهد الله على ما في قلبه لانه ترك العبادة طلبا لراحة بدنه فان قيل ان الاعتبار بعبادة الباطن قلنا تريد ان باطنك يؤمن و ظاهره يكفر فإى شىء منك غير مكلف و ان من شىء الا يسبح بحمده و بالجمللة الاستقصاء فى امثال هذه يطول بها الكلام و العاقل تكفيه الاشارة و لو كان قلبى مجتمعا لاذنت للقلم يجرى فى هذا الميدان حتى يقطع الزمان و يسير فى الدهر حتى يفنى العمر و يسير فى السمرد الى ان ينقطع المد و يفنى الحد و هذا من بعض ما قلنا ان لنا كلاما فى ذلك .

قال سلمه الله تعالى ان المرید لقطع الطريق بمقتضى الرفیق ثم الطريق لا بد له من رفيق للايصال و مراد للاكمال و لا يتيسر الوصول من دونه غالبا هو شىء تفوهوا به و تقولوا على الله رب العالمين و اسسوا من الاساس فى مقابل المعصومين عليهم صلوات المصلين من وجوب اطاعة المریدين او له اصل فى الحقيقة و ان اختلط فى الاخرين الغث بالسمين .

اقول المرید بقطع الطريق يأتى البيوت من ابوابها و الابواب هم اهل العصمة عليهم السلم و اقرب الطرق الى الله سبحانه ما اسسه الشارع عليه السلم من الاعتقادات و الصلوات المفروضة و المندوبة و اسبغ الطهارات و ما ذكر فيها من الادعية و الاداب و حسن العمل و تلاوة القران و التفكير فى ملكوت السموات و الارض و ما خلق الله من شىء و ذكر الموت و الاستعداد للرحيل من هذه الدار و امثال ذلك مما ذكره الائمة عليهم السلم لاصحابهم و هو ما عندكم من كتب الشريعة و الطريقة و الحقيقة هذا اصح الطرق و اقربها الى الله و اعد لها و لقد قال رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم ليس العلم بكثرة التعلم و انما هو نور يقذفه الله فى قلب من يحب فينشرح فيشاهد الغيب و ينفسح فيحتمل البلاء قليل و هل لذلك من علامة قال صلى الله عليه و آله التجافى عن دار الغرور و الانابة الى دار الخلود و الاستعداد للموت قبل نزوله فبين صلى الله

عليه وآله ان العلم نور يقذفه الله فى قلب من يحب و فى رواية من يشاء و بين الله سبحانه فى الحديث القدسى حال من يحب فقال مازال العبد يتقرب الى بالنوافل حتى احبه فاذا احبته كنت سمعه الذى يسمع به و بصره الذى يبصر به و لسانه الذى ينطق به و يده التى يبطش بها ان دعانى اجبته و ان سألنى اعطيته و ان سكت ابتدأته و روى عن على عليه السلم انه قال ليس العلم فى السماء فينزل اليكم و لا فى الارض فيصعد اليكم و لكن العلم مجبول فى قلوبكم تأدبوا باداب الروحانيين يظهر لكم و الحاصل ان العلم قد عرض على الخلق فى عالم الذر فلا يقبل احد شيئا من العلوم الا ما قبله هناك و اما المعلمون فى الدنيا فانهم فى الحقيقة منبهون للمتعلم على ما غفل عنه و المذكرون له ما نسيه الا ترى انك اذا اخبرك معلمك بمسائل لاتقبل منها الا ما ادركته و ادراكك الان فرع على ادراكك فى عالم الذر و هو معنى قول جعفر بن محمد عليهما السلم ثبتت المعرفة و نسوا الموقف و فى رواية و سيدكرونه يوما ما و لولا ذلك لم يدر احد من خالقه و لا رازقه فقال عليه السلم و سيدكرونه يوما ما و لم يقل و سيتعلمون فافهم و ايضا فانهم عليهم السلم قالوا نحن العلماء و شيعتنا المتعلمون يعنى من اخذ عنا و سلك الطريق الذى فتحنا للسالك علمناه ما اراد من العلوم على حسب قابليته ففى الحقيقة ظاهرا و باطنا هم المرشدون الى كل خير من اقتدى بهم و هم الذائدون عن ورود الحق من لم يقبل و اتخذ دونهم الولايج لانهم هم ابواب الله فلا ينزل من الله سبحانه خير من وجود و نور و خلق و رزق و حياة و ممات الى احد من ساير المخلوقات الا بواسطةهم و لا يصعد عمل و لا دعاء و لا شىء من المخلوقات الى الله الا بواسطةهم و قد قرروا الحق و اوضحوا السبل و بينوا انه لا يصاب الحق بغيرهم و انما بهم يعرف الله قال امير المؤمنين عليه السلم نحن الاعراف الذين لا يعرف الله الا بسبيل معرفتنا و كلامه عليه السلم هذا له ثلاثة معان عند آل الله احدها ان قوله لا يعرف الله الا بطريق ما نعرفه او نعرفه بتشديد الراء بمعنى ما نصفه به من الصفات التى تليق بعز جلاله لشيعتنا و لمن يقبل منا اذ كل ما لم نصفه به فهو باطل لا يجوز اطلاقه عليه و ثانيها ان من عرف

الله و لم يعرفنا لم يعرف الله و انما عرف غير الله لانا اركان توحيده و هياكل معرفته و صفات تعرفه و تعريفه و الشىء لا يعرف الا بصفات تعرفه او تعريفه فكانت تلك الصفات مثل معرفته و هيكل ظهوره بتعرفه و تعريفه و ثالثا مما امر اهل العصمة عليهم السلم بكتمانه و نهوا عن اظهاره بل هم الذين يعلمونه من شأؤوا بامر الله الخاص فالطريق طريقهم و السير اليهم فهم عليهم السلم الادلاء و هم المطلوبون و قد اشار الله سبحانه الى ذلك بقوله و جعلنا بينهم و بين القرى التى باركنا فيها قرى ظاهرة و قدرنا فيها السير سيروا فيها ليالى و اياما امنين فعلى رواية انهم قرى الظاهرة و قد امر الله جميع خلقه ان يسيروا فيها لانهم الادلاء الى القرى التى بارك فيها و هى علاماته و مقاماته التى لا تعطيل لها فى كل مكان يعرفه بها من عرفه و اما على الرواية الاخرى فالقرى الظاهرة العلماء من الشيعة امر الله الرعية ان يسيروا فيها الى الاثمة عليهم السلم و هم القرى التى باركنا فيها و على كل حال فهم الادلاء على الله تعالى لا غيرهم الا بسبيل هديهم فاذا تقرر ما اشرنا اليه فاعلم انهم عليهم السلم قد اذنوا لاتباعهم فى جميع ما اسسوه من جميع الاعمال فاذا عمل الشخص بما امروا به عليهم السلم فهو يسير بدلاتهم فلا حاجة لاحد الى مرشد غيرهم و المرشد الى طريقتهم كما اسسوا ليس واسطة و انما هو منبه و مذكر كما ذكرنا سابقا و على ما ذكرتم من مقتضى الرفيق ثم الطريق لا يدل على اتخاذ المرشد كما زعموا لان الرفيق هو المصاحب فى السير لا الحامل و المرشد عندهم هو السفينة النجاة و هو الحامل و هو الذى يسيرهم فى البر و البحر و مما ندبهم اليه الشيطان انه قال لهم يجب استحضر صورة المرشد عند نية العبادة و الالم تقبل و اعلم ان المعبود سبحانه ليس فى مكان و لا يخلو منه مكان و لا جهة فى الغيب و الشهادة و صورة المرشد محدودة مميزة فى خيال المريد فى اسفل الدهر من عالم الملكوت او فى اوسطه على احد الاعتبارين فاذا كان الباب الموصل الى رب الارباب مميزا محدودا واصل المريد الى مميز محدود باشارة ملكوتية و المعبود جل و علا لا يشار اليه باشارة حسية و لا ملكوتية و لا جبروتية و انما

يطلب بكشف سبحات الجلال من غير اشارة فاذا محى الموهوم صحا المعلوم و العابد على ما علموه ائمة الهدى عليهم السلم يتوجه الى الله لا الى جهة و لا باشارة فيظهر له الوجه ذو الجلال و الاكرام فايضا تولوا فثم وجه الله ان الله واسع عليهم فلا يجوز عندهم ان يستحضر العابد عند نيته صورة ابداء لا فرق بين صورة محمد و على و الهما صلى الله عليهم اجمعين و بين صورة غيرهم لان الصورة محدودة و المحدود لا يوصل الى غير محدود و انما يوصل الى مثله قال عليه السلم انما تحد الادوات انفسها و تشير الالات الى نظايرها فالمراد لا يوصل الى الاكمال و لا الى كمال و انما يوصل الى النقص و الاضلال و الضلال و ما ذكره فانما هو شيء تفوهوا به و تقولوه و رووا في اسناده الى الائمة عليهم السلم روايات عامية مكذوبة يضلون بها الطالبين و قد تقدم فيما ذكرنا ان اصل هذا المذهب عامي و مبنى على مذهب العامة و الداعي لتأسيسه مقابلة ائمة الهدى عليهم السلم لينصبوا لهم حجة من انفسهم يعدلون به الحجة الذي نصبه الله لعباده و هو تأويل قوله تعالى تالله ان كنا لفي ضلال مبين اذ نسويكم برب العالمين و كما قال تعالى و هم بربهم يعدلون فلما ارادوا ذلك خذلهم الله سبحانه و لتصغى اليه افئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة و ليرضوه و ليقتروا ما هم مقترفون و هذا المذهب ليس له اصل في العلم و لا في العمل و انما هو من تلك الشياطين المتلونين المموهين الذين مزجوا اليقين بالتخمين و الغث بالسمين فهو طعام من غسلين و ضريع لا يسمن و لا يغنى من جوع فايك ان تميل اليهم ظاهرا او باطنا او تصحح شيئا من اقوالهم و ان كان حقا يجب العمل به فخذ عن اهله المحققين فلو اخذت من المبطلين انه منهم كان باطلا فافهم وفقك الله تعالى لما يحب و يرضى .

قال ايده الله تعالى و على الاول فمن المراد من الشيخ المقتدى هو من كان عاليا على السالك في الجملة للزوم المناسبة بين المهتدى و المهتدى به و لان العالى الكامل لا نظر له الى السافل او هو من كان قاطعا لعقبات الطريق و منتهيا لا مقيما هناك بل راجعا ثانيا لا يصل القوافل فردا فردا بلا واسطة لجامعيته

واحاطته و مناسبته للكل و تمكنه من النزول فى مرتبة السافل كما هو حال النبى صلى الله عليه و آله البالغ الى الاعالى المبعوث على الادنى او بواسطة لامتناع الطفرة فى الفيض كالمكان و الزمان .

اقول لانقول بقولهم و لانريد مرادهم و لكن لما كان لكل مسألة جواب و الجواب قد يتوقف على بيان السؤال قلنا المفروض من الشيخ المكمل على ما يدعيه اولئك ليس مجرد من كان اعلى من المرید فى الجملة لان مثل ذلك هو ساير و الساير انما يسير بين طول ممحلة و عقبات كؤود و امواج هائلة فى بحر لجى يغشاه موج من فوقه موج من فوقه سحب فيه ظلمات و رعد و برق يكاد سنا برقه يذهب بالابصار و لقد اشار عبدالله بن القاسم السهروردى فى قصيدته فى وصف هذا الطريق و السايرين من فحول الرجال و الواصلين فيه قال :

حملوا حملة الفحول و لايسـ

ـ روع يوم اللقاء الا الفحول

بدلوا انفسا سخت حين شحت

بوصال و استصغر المبذول

ثم غابوا من بعد ما اقتحموها

بين امواجهها و جاءت سيول

قد ذفتهم الى الرسوم فكل

دمعه فى طولها مظلول

نارنا هذه تضىء لمن يسـ

رى بليل لكنها لا تنيل

منتهى الحظ ما تزود منه الـ

لحظ و المدر كون ذاك قليل

فالطريق التى هذه حالها لا يهدى فيها الا واحد الوقت الواصل الذى كانت نفسه

كاملة بعد ان كانت مطمئنة راضية مرضية لان من ليس كاملا في نفسه لا يكمل وان كان قد يحصل من غيره تكميل لشخص انقص بما عنده من الزيادة عليه الا انه قد يحصل منه نقص يصل الى ذلك الشخص التابع لما فيه من النقص فلا بد ان يكون المتبوع كاملا ليكمل بفاضل كماله نقص غيره و بيان حال ذى الفضل ان الاشياء على ثلاثة اقسام قسم تزيد لطيفته من ربه على حقيقته كالنور فان استضاءته تزيد على حقيقته فهو بما يخص حقيقته ظاهر في نفسه و بفاضله مظهر لغيره و الثانى لطيفته بقدر حقيقته كالجمرة فانها بها ظاهرة فى نفسها و ليس فيها فاضل يظهر به غيرها و الثالث كالاشياء الغاسقة كالحجر فان لطيفته تنقص عن حقيقته فلهذا لا يكون بنفسه ظاهرا و انما يظهر لغيره و لا يظهر غيره لانه يعجز عن اظهار نفسه فالمطلوب من الشيخ من كان من القسم الاول ليكمل بفاضل كماله الناقصين و لا يلزم منه عدم المناسبة و لا الطفرة فى الوجود و لان العالى لا نظر له الى السافل لان الموصوف بما ذكرنا له مع من يريد تكميله احد حالين الاول له ان ينزل فى مظاهره الى ان يقرب من السافل كما كان تفعله الائمة عليهم السلم فى بعض الاحوال اذا ارادوا ان يخاطبوا بعض الحيوانات يهتمهم كما يفعل ذلك الحيوان المخاطب بحيث يفهم الحيوان خطابه عليه السلم كما فى رواية محمد بن مسلم عن الباقر عليه السلم فى خطاب الورشان مع انثاه و مراتب نزوله عليه السلم من رتبته الى رتبة الطيور هى مظاهر له فلاطفرة فى الفيض و لا عدم مناسبته بل الوجود على هذا متصل متناسب ، الثانى ان يرفع الناقص بفاضله فيكمله اما حال الخطاب خاصة ثم يسلب منه ذلك الفاضل كما ينطق الجماد و الحيوانات بالكلام الفصيح و كما امر الرضا عليه السلم صورتى السبع اللتين فى مسند المأمون فقاما سبعين فاكلا خادم المأمون و امرهما فرجعا صورتين و كذلك الهادى عليه السلم حين امر الصورة فقامت سبعا فابتلع الهندى ثم امره فرجع صورة فبفاضل لطيفته كمل الصورة حتى كانت سبعا ثم سلب عنه ما اعطاه و لو شاء ابقاه على حالته و بيان حقيقة هذا يحتاج الى تطويل و لا يقدر على النزول فى المظاهر حتى يصل الى السافل او يكمل السافل حتى

يقرب من العالى الا الكامل المتصرف و من كان هذا حاله فله نظر الى السافل لان هذا الموصوف علة للناقص و المعلول الذى مادته و صورته من العلة او بالعلة يكون قايمًا بعلة قيام صدور او قيام تحقق و هذه الحال لا يكون من المرشد و علامة مثل ذلك انه اذا مات مات المعلول كالضياء فانه لا وجود له بدون المنير و الى هذا المعنى اشار امير المؤمنين عليه السلم بقوله و خلق الانسان ذا نفس ناطقة ان زكاها بالعلم و العمل فقد شابهت اوائل جواهر عللها فاذا اعتدل مزاجها فارقت الاضداد فقد شارك بها السبع الشداده، فاذا تقرر هذا تبين لمن عرفه ان العالى ان كان له نظر الى السافل جاز ان يقال انه يكمله و لا يستغنى عنه و الا فلا و ان علمه شيئًا فهو مذكر و منبه كما ذكرنا سابقًا ثم ان العالى المشار اليه لا بد ان يكون قبل السافل و بعده و الا فلا يكون مكملًا بل هو رفيق و مشارك و مذكر و منبه و اما كيفية تكميله لكل فرد فلأنه باب المدد و القابلية شرط في حصول المدد و اليه الاشارة بقوله تعالى بل اتيناهم بذكرهم فهم عن ذكرهم معرضون .

قال سلمه الله تعالى و على الثانى فالاستهلاك الذى يلتزمونه و يعبرون عنه بالفناء فى الشيخ لا بأس به كثيرا الا ما يترأى من كون الشيخ حجابا يلزم قطعه ايضا ان لم يمنعه الاستهلاك فيه و على الاخير و ربما كان ماله الى الاول يلزم شهود المطلوب تحت الف حجاب مثلا اذا كان الوسائط بهذا العدد و حصل الاستهلاك و الفناء بين المرید و المراد و ان كان الاخير ممتازا عن الاول اذا كان نظر السالك فى الاخير الى المراد الحقيقى بواسطة او بوسائط فهو فى الجملة شهود الوحدة فى الكثرة فلا يلزم فيه ما يتوهم و روده فى الاول من عبادة العجل و الوجود المقيد حيث كان المنظور هو المراد لا غير .

اقول اشرفنا الى ان الذى يوافق مرادهم هو الثانى لانهم يدعونه فى كل مرشد و ان كان جاهلا لان اصل هذا المذهب وضع لمقابلة اهل العصمة عليهم السلم و لقد وقفت لهم على دعاوى عظيمة من بعضها ان شخصا منهم كتب فى كتاب صنفه انه لو شئت لظهرت من القران الف الف علم كل ادلتها من القران

ولكن يمنعني انى لو اظهرت شيئا من تلك الادلة لماقبلتها عقول الناس لجهلهم باسرارها وقال شخص لو شئت لاوقرت سبعين بغلام من تفسير الف الحمد لله و كل هذا فى مقابلة ما ذكره اميرالمؤمنين عليه السلم فى باء بسم الله و ارادوا بتلك الادلة و تلك العلوم اشياء يحرمها الشارع عليه السلم و ينهى عنها و يقولون انما نهى ذلك العوام حتى ان منهم من جوز النكاح المردان بالعقد و الصداق و استدل عليه ان التزويج حقيقة شرعية فى العقد و الصداق و ذلك مما قال فى محكم كتابه او يزوجهم ذكرانا و انا فلوقلت له ليس هذا مراد الله لقال لك انى قد قلت لك ان هذه الاشياء من العلوم و ادلتها لاتفهمها العوام و تنكرها و انما هى للخواص و كل هذه الضلالات و التكلفات التى ابتدعوها لاجل معارضة ائمة الهدى عليهم السلم و يدعون كل فضائل الائمة عليهم السلم فالمرشد عندهم بهذه الحال و ان كان جاهلا و ذلك ما قال الله سبحانه ان الذين يلحدون فى اسمائه الاية، و اما الاستهلاك و الفناء الذى ذكروه فى الشيخ حتى ان شاعرهم يقول فى حق المرید بالنسبة الى الشيخ :

اعدم وجودك لاتشهد له اثرا

ودعه يهدمه طوراً و بينيه

ففيه بأس كثير و ضلال كبير و ذلك لان هذا الشيخ اذا كان المرید يعلم انه ليس بمعصوم بل يجوز عليه الخطاء فالواجب فى الحكمة ان يقبل المرید كلما لا يخالف الضرورة من الدين و المذهب اذا عرف من شيخه دليله و يرد كلما خالف الضرورة من الدين و المذهب هذا فى الاصول و اما فى الفروع اذا كان الشيخ من اهل الاستنباط و اهل الاستفتاح بشروطها جاز ان يأخذ عنه الحكم الذى لا يخالف اجماع اهل المذهب من غير دليل و اما اذا كان للمرید ميل الى شيخه فلا يجوز له الاعتماد على مجرد الميل ثم انا نقول اما المعصوم عليه السلم فلا اشكال فى اصابته الحق فى كل اقواله و اعماله و افعاله و احواله و ذلك معلوم و اما غيره فانما اشترطنا فى جواز الاخذ عنه فى المعتقدات الدليل الذى يكفى المرید و الا يكون مخالفا لظاهر الملة الحنفية من الاسلام و الايمان لان الشخص

فى عالم الذر خاطبه الله بايجاده فى اجابته بمعنى ان اليجاد مادة و الاجابة صورة و الحقيقة فى بطن الصورة التى هى الام لا فى صلب المادة الذى هو الاب و لهذا قال عليه السلم السعيد من سعد فى بطن امه و الشقى من شقى فى بطن امه فالسعادة و الشقاوة فى الصورة لا فى المادة اما ترى الى السرير و الصنم فان مادتهما واحدة و هو الخشب و طيب السرير فى صورته و من صورته و خبث الصنم فى صورته و من صورته و كذلك المداد فانه صالح لان تكتب به الاسم الشريف و الاسم الوضع و انما يتحققان فى الصورة و نظير ذلك ما قال الشاعر:

ارى الاحسان عند الحر دينا

و عند النذل منقصة و ذمما

كقطر الماء فى الاصداف در

و فى بطن الافاعى صار سما

فلما خاطب الله الشخص بايجاده بقوله الست بربكم كانت اجابته للسؤال صورة حقيقته و ماهيته من السعادة و الشقاوة فان اجاب بالطاعة و الانقياد كانت السعادة و ان اجاب بالانكار و الجحود كانت الشقاوة مع ان المادة التى هى اليجاد واحدة و هى الست بربكم و اجاب بالانكار و الجحود خلق الله طيبته من ذلك و هو من صورة الحيوانات و الشياطين و هى طيبته خيال من سجين كلا ان كتاب الفجار لفى سجين و اعلم ان الشخص عبارة عن هذه المادة و هذه الصورة و ليس شىء منهما قبل الاخر لا فى الوجود و لا فى الظهور و انما هما متلازمان فى الوجود كالكسر و الانكسار و جميع الخلق اجابوا بقولهم بلى و هى صورة الاجابة فمن قالها بلسانه و قلبه خلق انسانا ظاهرا فى صورته و باطنا فى حقيقته و من اجاب بلسانه و انكر بقلبه خلق انسانا ظاهرا فى صورته و حيوانا او شيطانا فى حقيقته فلما رجعهم الى الطين و خلقهم فى هذه النشأة على ما هم عليه فى عالم الاظلة و الذر فاذا كبر الرجل و طلب العلوم و استعمل الرياضة كشف له عن حقيقة اجابته فى عالم الذر فالكشف الذى يدعونه اهل

التصوف انما يكشف للشخص عن حقيقة اجابته لا عن حقيقة الامر الواقع ولهذا ذكر مميت الدين ابن عربى فى فتوحاته المكية فى ذكر الاولياء ان منهم من له الخلافة الظاهرة و الباطنة مثل ابى بكر لعنه الله و على عليه السلم و معاوية لعنه الله و يزيد بن معاوية و عمر بن عبدالعزيز لعنهما الله و المتوكل لعنه الله من بنى العباس فتأمل فى هذا الكشف الذى ظهر على هذه المرأة السوء فان خلافة يزيد بن معاوية لعنه الله الباطنة لعل المراد منها شرب الخمر و نكاح المحارم و قتل الحسين عليه السلم و اما مثل خلافة المتوكل لعنه الله الباطنة فلعل المراد انه اذا اراد الزنا و اللواط فى النهار مايفعل ذلك فى الاسواق و انما يفعله فى البيوت مستخفيا عن عامة اهل البلد لا عن البعض و هذه خلافة يصدق عليها انها باطنة لعن الله ابن عربى بعدد ما فى علم الله فالكشف الذى يكشف عن هذه الحقايق و امثالها مما ذكر بعضه سابقا كيف يجوز العاقل المتقى ان يركن اليه و يقبله و كيف لا يكون فيه بأس كثير ما لم يكن القدوة معصوما و اما على ما يترأى من كونه حجابا يلزم قطعه فنقول ان كان حجابا عليا امتنع قطعه بل لا يمكن الوصول الى حقيقته لان المعلول لا يصل الى رتبة العلة ابدان هنا سرا خفيا اشير لك الى بيانه فاقول اعلم ان العلة فى الحقيقة اظهار الفاعل مفعوله بمادة فيضه و هو وجود ذلك المفعول من اختراع فعل فاعله و بماهيته و اكوانه الستة المقومات لماهيته و هى الوقت و المكان و الجهة و المرتبة و الكم و الكيف و ما يتبع ذلك كله و ذلك الاظهار هو علة ذلك المفعول و المفعول قايم به قيام صدور و هذا الاظهار هو صفة الفاعل سواء كان نفس الاظهار او محله المعبر عنه و المشار اليه فى احاديثهم عليهم السلم بقولهم نحن محال مشية الله تعالى و الذات اذا توجهت اليها غيبت الصفة و ان كنت لاتصل الا الى الصفة او لاتدرك الا الصفة مثاله اذا خاطبتك و قلت لك يا قاعد فانا لااعنى القعود و لاخاطب الا الذات الظاهرة لى بالقعود و لكنى لااصل اليك الا بالصفة فانا لم اتجاوز الصفة و لم اخرقها و لكن الذات ظهرت لى بالصفة ظهورا غيبت الصفة فلو اشترطنا فى معرفة الذات تجاوز الحجاب لكان لايعرف احد ربه حتى يكون اعلى رتبة من

محمد وآله صلى الله عليه وآله لان من خرق الحجاب فقد تجاوزه و كان اعلى رتبة منه و ان كان حجابا غير العلة على نحو ما اشرنا يجب هتكه و الالم يعرف ربه كما قال امير المؤمنين عليه السلم لكميل بن زيادهتك الستر و غلبة السر فان استهلك فى مثل هذا الحجاب و لم يتجاوزه هلك و اما لزوم شهود المطلوب تحت الف حجاب فكل هذه خرافات لان المطلوب لا يشهد الا بمحو كل حجاب حتى حجاب المحبة و حجاب الاشارة و الكيف ظاهرا و باطنا غيبا و شهادة كما قال عليه السلم لكميل كشف سبحات الجلال من غير اشارة و قول الصادق عليه السلم فى تفسير عبدنا فى قوله تعالى و ان كنتم فى ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا الاية، قال العين علمه بالله و الباء بونه من الخلق و الدال دنوه من الخالق بلا اشارة و لا كيف و اما الفناء بين المرید و المراد فان ارید من المراد الذات البحت فدون ذلك خرط القتاد و ان ارید به ظهور لك فهو حق و لكنه ظهوره لك بك ففناؤك فيك كما اشار على عليه السلم بقوله لا تحيط به الاوهام بل تجلى لها بها و بها امتنع منها لان اعلى مظاهره لك هو نفسك من فعله لانه سبحانه تعرف لك بوصفه لك الذى هو ذاتك قال عليه السلم من عرف نفسه فقد عرف ربه و اما قولكم و ان كان الاخير الى قولكم فهو فى الجملة شهود الوحدة فى الكثرة فان ارید بالوحدة المشهود فى الكثرة الوحدة الواجبة الذاتية فهو قول الكفر اين التراب و رب الارباب قال على عليه السلم انتهى المخلوق الى مثله و الجاه الطلب الى شكله الطريق مسدود و الطلب مردود و ان ارید بالوحدة وحدة اول الوجود المقيد المعبر عنه بالماء الاول و هو المخترع بفعل الله لا من شىء و هو الذى قام به كل شىء و هو المساق الى البلد الميت و الارض الجرز فكان اول ثابت فيها العقل الاول الذى هو اول غصن من شجرة الخلد فى جنان الصاقورة الذائق من حدايقهم الباكورة فان ارید به مطلق الوجود المقيد من ظاهر و مظاهر و اعراض و جواهر مما ملأ العمق الاكبر فلا بعد فى ادراك العارف لهذه الوحدة و هذا احد معانى وجه الله فى قوله تعالى فايما تولوا فثم وجه الله و لا شك ان هذه الوحدة تفنى الكثرات و ان ارید به الماء

الاول نفسه او الثانى نفسه او الثالث نفسه بدون مظاهره فهو باطل للاتفاق على ان كل شىء لا يدرك ما قبل مبدئه فمن يدعى انه وصل الى مقام الماء الاول الذى هو مس النار المذكورة فى سورة النور او الى مقام الزيت الذى هو ارض الجرز الاولى او الى المصباح الذى هو العقل الاول غير محمد و اهل بيته و هم اربعة عشر المعصومين عليهم السلم فقد افترى و قال زورا و اتى غرورا ان نوحا و ابراهيم و موسى و عيسى و هم اولوا العزم من الرسل عليهم السلم مادعوا ذلك بل قال عيسى عليه السلم سبحانه ما يكون لى ان اقول ما ليس لى بحق ان كنت قلته فقد علمته تعلم ما فى نفسى و لاعلم ما فى نفسك انك انت علام الغيوب .

و اما قولكم فلا يلزم فيه ما يتوهم و روده فى الاول من عبادة العجل اهـ فاعلم انه يلزم ذلك لما ذكرنا سابقا ان الشيخ المذكور عند السالك فى خياله محدود مميز و لا يشهد فى المحدود الا المحدود و المراد ليس بمحدود و كيف لا يكون كالعجل و هو يتصور صورته فى نيته لصلوته اما ان هذا السالك اصم فلو فتح مسامع قلبه لسمع هذا المرشد كما يقولونه يخور كخوار العجل و ان اردت البيان فانظر بقلبك الى النبى صلى الله عليه و آله كما رواه الفريقان يجمع بين الروايتين انه كل ما كان فى بنى اسرائيل او فى الامم الماضية يكون فى هذه الامة حذو النعل بالنعل و القذة بالقذة فاذا صدقت لهذا الحديث المتفق عليه المؤيد بقول الله سنة الله فى الذين خلوا من قبل و لن تجد لسنة الله تبديلا ، و اتقوا الذى خلقكم و الجيلة الاولين فانا اسألك اين العجل فى هذه الامة و اين الذين عبدوه و اين السامرى الذى صنع العجل فاذا عرفت ان فى هذه الامة سامريا و قد نصب عجلا يعبد من دون الله تبين لك ان العجل رجل اتخذه اماما من دون الامام الحق عليه السلم فكيف لا يلزم فيه ما يلزم فى عبادة العجل و هو عجل هذه الامة الذى عبد من دون الله تأمل تأويل قوله تعالى حكاية عنهم و اتخذ قوم موسى من بعده من حليهم عجلا جسدا له خوار فموسى هو محمد صلى الله عليه و آله و اتخذ قومه من بعده عجلا جسدا اى من بعد ذهابه الى ربه

كناية عن موته صلى الله عليه وآله واما الحلوى فى هذه الامة فهو من الحلوة اى الملايمة بين العجل و عابديه و هو من تفسير ظاهر الظاهر فافهم .
قال سلمه الله : ان قلت نظره اليه كنظر طالب العرفان الى ملاحظة ما فى النفس من الايات كنظره الى اى موجود من الموجودات تحصيلاً للايات الافاقية وهذا المعنى وان كان لا اختصاص له بالشيخ لكن هو لكمالات نفسه و تحلية مرآة نفسه المنعكسة اليها لمحاذاتها شطر الحق الامور الغيبية تحقيق بملاحظة ايات الله فيه سيما و قد انفلق حبة وجوده و تمت سنابله الى اى موجود و ان كان فى حيز عدم التفصيل و الكون فى الاجمال و التدانى فى الادبار و عدم الاقبال فهو اذا ككوة الشمس لانعكاس الاشعة و تميز الحق من الباطل بملاحظة النور بخلاف من بعد فى الرق و عدم الفتق و هذا معنى الحب فى الله و موالاته اوليائه و لان المرء مع من احب و محشور معه حتى اذا احب الحجر حشر معه كما فى الخبر فمحببة الكامل و فرط محبته يوجب الكون فى درجته فمن فاز و تشرف بمحبة الكامل حق عليه بمجرد ذلك اطلاق اسم الواصل .

اقول اذا كان نظر المرید الى شيخه المصطلح عليه عندهم كالنظر الى الافاق و النفس لتحصيل الايات لم يكن ذلك الشيخ له مرشداً على زعمهم و لا دليلاً و لا مستدلاً للمريد بل المرید هو المستدل فكما ان العارف بالايات ينظر فى الجماد مثلاً و يشهد الاية و يسمع نطقها كذلك المرید ينظر الى شيخه كما ينظر الى الجماد و انها اذا عرف الايات فهو الواصل فلا حاجة الى هذا الشيخ و ان كان كاملاً ثم ان هذا الشيخ انما تحصل له كمالات النفس و تحلية مرآتها باستعمال الاداب الشرعية و التخلق باخلاق الروحانيين من الزهد و تخفيف اثقال التبعات و التخلّى من الاشغال حتى تكون مدينة حصينة و تنصرف روحه عن المحل الادنى و تتعلق بالمحل الاعلى لمداومته على التقرب بالنوافل حتى احبه الله كما قال تعالى و كان عند ربه مرضياً فاذا كان كذلك كان هو اية الله لا انه حقيق ان يلاحظ الايات فيه و اما اذا انفلقت حبة وجوده بالمحافظة على مودة

سيدة النساء فاطمة الزهراء صلوات الله عليها وظهرت سنبلة السبع سنبلة العقل و سنبلة العلم و سنبلة الوهم و سنبلة الوجود الثانى و سنبلة الخيال و سنبلة الفكر و سنبلة الحيوة و كانت فى كل سنبلة مائة حبة من مودة سيدة النساء صلى الله عليها و على ابيها و بعلمها و بنيتها فقد شابه جواهر اوائل علة و هو من الايات التى ترى فى الافاق و فى الانفس لا ان الايات ترى فيه و اما شيخهم المدعى فقد تخلق باخلاق الشياطين و لهذا تراهم يقارفون السيئات و المعاصى الموبقات و مثل هذا تنفلق حبة وجوده بماء الاجاج و تظهر سنبلة السبع فى النفوس السبع التى هى نفوس الارضين السبع ارض النفوس و ارض العادات و ارض الطبع و ارض الشهوة و ارض الطغيان و ارض الالحاد و ارض الشقاوة فلا تغتر بمثل هذا و ان ظهر لك انه عالم لانه كما قال الشاعر:

لو ان فى العلم من غير التقى شرفا

لكان اشرف كل الناس ابليسا

فاذا وجد مثل هذا فهو شىء من ساير الاشياء و كل شىء و ان كان فى حيز عدم التفصيل و الكون و الاجمال اه فهو يصلح للنظر فيه و لحصول الدليل منه لكن للعارف لا للمريد الذى يحتاج الى المنبه و المذكر.

و اما قولكم فهو ككوة الشمس اه انما يكون كالكوة اذا كان بابا للوجود فهو حينئذ يكون بابا للمريد منه بدئ و اليه يعود و اما هؤلاء الذين يدعون فيهم فهم الذين ضرب مثلهم فى القران فى قوله تعالى و اذا رأيتهم تعجبك اجسامهم و ان يقولوا تسمع لقولهم كأنهم خشب مسندة صدق الله و رسوله و اما لزوم الحب فى الله الخ فاقول كيف يكون حبهما فى الله و هم يحادون الله و رسوله فى اعتقاداتهم و اعمالهم و اقوالهم تعالى ربي عما يقولون علوا كبيرا لا تجد قوما يؤمنون بالله و اليوم الاخر يوادون من حاد الله و رسوله الاية، و ادلة ما اشرنا اليه فى الايات و الروايات و ادلة العقل كثيرة جدا و لكن لضيق وقتى اسلك سبيل الاختصار اعتمادا على معرفتكم و تكفيكم الاشارة.

قال سلمه الله تعالى: قلت ما قلته و جيه لكنه اختيار للشق الاخير و الكلام

بعد فى سهولة معرفته او صعوبته لقصور السافل عن ادراك كمال الكامل و لا بأس بالادراك فى الجملة للموصل .

اقول اما اختيار الشق الاخير على فرض المماشاة معهم فلا ريب فيه و اما معرفته فانت تنظر الى قوله عليه السلم اعرفوا الله بالله و الرسول بالرسالة و اولى الامر بالامر بالمعروف و النهى عن المنكر فانت تستدل عليه بظاهر اعماله و تقلبات لسانه فى اقواله و تعرف من تجب اتباعه بحيث لا يجوز لك ان تشهد لك عنده وجودا بملازمة الحق فى جميع الاحوال قال الله تعالى لا ينال عهدى الظالمين و اما ان السافل لا يدرك كمال اه فاعلم انه اذا حصل له كمال ادراك كمال الكامل كان محيطا به و كان اعلى منه فلا يكون سافلا بل يكون عاليا و اما ما يكفى فى المعرفة فهو ان تراه لا يخرج عن الحق ابدا .

قال سلمه الله : ثم على اعتبار كمال الكامل فى لزوم الاقتداء و طى البيداء فهل يكفيه قطع المنازل و طى عقبات الطريق و الاحاطة و الجامعية لتكميل الناقصين و ان لم يروه و لم يرههم بل و ان لم يسمعوا به لان الشمس بشروقها المحيط تزيل الظلمات و تجلى المبهمات و لان دعوة لسان الاستعداد مستجابة امن يجيب المضطر اذا دعاه او لا بد من الصحبة الظاهرة و الحضور ليحصل التقابل بين مرآة القابل و العكوسات المفاضة من الكامل او بتوسط ممن لا يحبه بالرد السائل .

اقول لا يكفى الاول الا اذا علم المرید مقاصده و اعماله و اقواله و احواله و لو بواسطة العدل او واسطة عدول فاذا عملت بهديه و اقتديت برأيه كان له تأثير عظيم اذا كان المرید طالبا لرضا الله تعالى وحده و يكون متفهما بحقيقة فهمه على ما ينبغى و معنى ذلك ان الطالبين على اربعة اقسام : الاول يريد الاستطالة و التشخص فهو مستنكف عن عبادة الله فى نفسه و ان كان يظهر انه يتعلم فهو لا يريد فى نفسه التعلم و علامته انه يعارض المحق لثلايقال انه لا يعلم و هذا لا يكاد يوفق للخير ابدا ، الثانى ليس هذا حاله و لكن نفسه انست بعلوم و اعتقادات فيصعب عليها مفارقتها حتى انه لو رأى الحق عند غيره لم تقدر نفسه

على مفارقة ما انست به لا من جهة التكبر و الاستنكاف بل من جهة الاعتياد و هذا كثيرا ما يفوته الصواب و الفوائد العجيبة و قل ان ينتفع بالتعليم ، الثالث ليس كهذا و لا كذلك و لكنه يرجع فى تفهمه الى اصول و قواعد عنده فلا يقبل الا ما وافق ما عنده من الاصول و لعل الخطاء فى تلك الاصول كما هو اكثر احوال اكثر العلماء و هذا غلظه كثير ، الرابع ليس كهؤلاء و لكنه بممارسته للعلوم حصل له فهم و قوة ادراك لانه لا يكون فهمه كفهم العامى البتة فاذا عرض له الحكم و المسألة من الكتاب و السنة و من المعقول و من آيات الله و من كلام العلماء تفهمه بمحض فهمه و تدبره بقوة ادراكه و لم يلتفت الى نفسه و تعززها و لا الى عاداتها و لا الى قاعدته فاذا فهم مراده بمحض فهمه مریدا لرضا الله كان الله معه لانه احسن التفهم و جاهد فى الله تعالى لله و مثل هذا لا يكاد يخطى و هو قوله تعالى و الذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا و ان الله لمع المحسنين فاذا سلك مع الشيخ الغائب عنه بهذا المسلك بالشروط التى ذكرناها سابقا و هى ان تأخذ عنه ما لا يخالف الضرورة من المذهب اذا عرفت دليله فى الاصول و اما فى الفروع فاذا كان الشيخ من اهل الاستيضاح و الاستنباط و لم يخالف قوله الضرورة من المذهب جاز الاخذ عنه و ان لم يعرف الدليل فاذا فعلت ذلك استترت بنوره و فزت بهدايته و هذا حال من اخذ عن ائمة الهدى عليهم السلم و عن علماء شيعتهم و اما اذا اتفقت الصحبة الظاهرة فان ذلك اولى و اقرب مسافة الى الله تعالى و ذلك لان بعض العلماء قال ان سكان الارض الثالثة ارض الطبع شياطين همهم ادخال الشكوك و الاحتمالات و الشبهات على بنى ادم و هم اضر الشياطين عليهم قالوا فاذا كان فى البلد عالم من اهل التحقيق قوى فى قلبه و نفسه و كان مطاع الامر فى ذلك البلد لا يدخلها احد من تلك الشياطين لانهم لو دخلوها احترقوا بنوره و ذلك لان البعيد و ان كان مقتديا الا انه لا يحصل من ذلك الشيخ ما يحتاج اليه و حاجته تتجدد كل حين و اذا صحبه كان به مستغنيا و اما ذكر العكوس المفاضة اهـ فهذا شىء قالوه و ليس بمنقح لان العلم قد انبسط على جميع الخلق بانبساط الوجود و انما يظهر باصلاح القابلية فالعالم معين

للإصلاح لانه مفيض للأنوار و مثال ذلك ان الشمس اذا اشرفت على الارض و على المرأة كان انعكاس النور عن المرأة اعظم من انعكاسه عن الجدار و ليس ذلك لان الشمس اشرفت على المرأة اكثر مما اشرفت على الجدار بل الاشراق واحد و لكن المرأة قبلت اكثر من الجدار فلو صقلت الجدار حتى كان صقيلا كالمرأة انعكس عنه النور كما انعكس عن المرأة بلا تفاوت و لم تكن الشمس زادت في الاشراق عليه حين صقالته فالنور المقبول من الفيض لم يحتجب عن احد و لم يحجب و انما اختلفت الاشياء باختلاف قابليتها و هذا معنى ما اشرنا اليه سابقا في قول على عليه السلم و لكن العلم مجبول في قلوبكم تخلقوا باخلاق الروحانيين يظهر لكم و اما الاقتباس من نور الشيخ و الاستضاءة منه انما يراد به في الحقيقة التنبيه و التذكير المعبر عنه بالإصلاح للقابلية و الا فلا يمكن ان يصل شيء من النور الى شخص لم يقبله في الذر نعم قد يكون الشيخ شرطا في قبول شيء من ذلك على نحو ما قلنا لان الشيخ قد يكون من متممات المشخصات للقابلية الا ان يكون علة كما نعتده في المعصوم فلا شك ان جميع ما يصل الى شيعته من فاضل شعاعه و لهذا سموا شيعة لاشتقاقهم من الشعاع او من المشايعة اى المتابعة و المآل واحد .

قال سلمه الله تعالى : ثم اختلاف كشوف السالكين و المكاشفين و وقوع معتقد في مرآة اعتقاد مرید و وقوع خلافه في مرآة معتقد الاخر كمشاهدة بعض شيوخ المتصوفة العامة خليفتهم الاول و الثانى ذارتبة على خلاف كشف اهل الحق هل لملاحظتهم بمجرد عقايدهم فى معارجهم على سموات نفوسهم بها فيلزم طالب الحق قبل المجاهدة التعرية اولا عن كل اعتقاد لا يتيقنه او لوقوع معتقدات فى مرآة قلب المرید فيحسبها صحيحة لانتقاش مرآة قلبه بها اما من حيث المقابلة بعد التصفية و التجلية او من جهة تصرف المراد له او عليه اذ هو كالميت بين يديه على ما اعتبروا من لزوم كون المرید على ذلك الحال لديه فربما يفاض عليه منه الكفر و الانكار فيزل عن المحجة و ربما يحصل به الايمان و الاقرار و مزيد الحجة و لذا قيل بالفارسية :

ای بسا ابلیس آدم رو که هست

پس بهر دستی نباید داد دست

اقول لهذه المسألة جوابان ظاهري و باطنی :

اما الاول فلان الاختلاف انما نشأ من ملاحظة عقايدهم في معارجهم لانه ابدا يلاحظ طريقه الذي كان يعتقد حتى انه لو انكشف له خلافه تكلف صرف المخالف و صاحب هذه الطريقة تنفتح له وجوه الاحتمالات بحيث لاتضيق عليه طريق صرف المخالف الى وجه يوافق و علة ذلك انقطاعه كما تقدم في حديث الاسرار من اخلص لله العبودية اربعين صباحا تفجرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه فان كان مؤمنا كان نوراله و بيانه ان المؤمن قد وفق للحق و انما جهل سر حقيقة طريقه قبل الانقطاع فاذا انقطع ظهر له سر ذلك الحق ثم قال ما معناه و ان كان كافرا كان حجة عليه و معناه انه قد سلك طريق الباطل قبل الانقطاع فاذا انقطع سلك ما يطابق طريقه فيظهر له سر ذلك الباطل فهذا سر الاختلاف لا لوقوع معتقدات في قلب المرید فيحسبها صحيحة لان هذه المعتقدات و ان كانت انما حصلت له بعد التصفية و التخلية فانه يجب ان تكون مطابقة للحق من كل احد لان الله سبحانه فطر الناس على فطرة الحق و انما وقع التغير من تغيير تلك الفطرة و اذا خلقه الله على هيئة الحق المسماة بهيكل التوحيد باطنا و بفطرة الاسلام ظاهرا اقتضت من شأنها الحق لكنه غير تلك الفطرة كما اشار سبحانه الى ذلك بقوله فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله و النفي بمعنى النهي اي لا تبدلوا خلق الله و قال تعالى حكاية عن ابليس لعنه الله و ليغيرن خلق الله فان سلك بها بعد التغير سلكت به مقتضاها من القول بالنصب او الغلو او بالدهر او بالشرك او الجحود و غير ذلك على حسب التغير في الخلق و ان صفاها و جلاها كما ذكرتم فظاهره ازالة التغير فهذا لا شك في اصابته الحق و ان اريد خلاف الظاهر بأن صفاها و جلاها على ما هي عليه من التغير فذلك ما قلنا انه يلاحظ مذهبه في عروجه فتشدد عليه الظلمة لانه كان منكرا للحق عن جهل و الان منكر للحق عن علم فلا يكون سبب

الخطأ مقابلته بمرآة نفسه بعد التصفية و التخلية و لا من جهة تصرف المراد لانه لا تصرف له الا فى القابلية كما قلنا فاذا كان تغيير خلق المرید من المراد احدث الله سبحانه فى قلبه مقتضى ذلك التغيير من باب حكم الوضع كما يذكره اهل الاصول و هذا التغيير لا يكون قسريا من المرشد و ان كان بسببه بل هو اختيارى من المرید فانه يأمره بامور تخالف الحق ان كان المرید قبل ذلك محقا فرضى المرید منه بما يخالف حقه و ان كان المرید مبطلا لم يكن مغيرا و انما هو منه له على سر معتقده الباطل فلا يكون التغيير من جهة تصرف المراد بأن افاض عليه الكفر و الانكار او الايمان و الاقرار لانه حينئذ نبه غافلا لم يتغير فطرة الله فيه و ليس ذلك المراد المدعى علة فى ايجاد المرید ليقلب حقيقته ان شاء الى ما يشاء فافهم الاشارة .

و اما الجواب الباطنى فلأن الاختلاف كان فى الخلق الاول فى التكليف الاول فى المعانى و الرقائق حين شاء اكوانهم و اراد اعيانهم و فى الخلق الثانى فى الصور صور السعادة و الشقاوة حين قدر هندستهم و ذلك حين سألهم بما سألوه ان يسألهم به فقال لهم الست بربكم و محمد نبيكم و على امامكم و ليكم فقالوا بلى فمنهم من قال بلى بقلبه و لسانه معتقدا و منهم من قال بلى بلسانه و قلبه منكر و منهم من قال بلى بلسانه و قلبه واقف لم يقر و لم يجحد فخلقهم على صورة اجابتهم من الاقرار و الانكار او الوقف و بلغت حجتهم و تمت كلمته و ما ربك بظلام للعبيد فاختلفوا و لا يزالون مختلفين الا من رحم ربك و لذلك خلقهم اى على ما هم عليه من الاقرار و الانكار بالاختيار و لهذا جرى الايجاد بصورة السؤال و لو جبرهم لقال انا ربكم و محمد نبيكم و على امامكم على سبيل الحتم و الحكم و لكنه خيرهم فاختاروا ما فى سابق علمه بهم فكانت هداية المهتدين و ضلالة الضالين باختيارهم و قد ذكرت فى خطبة لى انشأتها فى عيد الاضحى كلاما يناسب ايراده هنا و هو : بل خلق الخلق على مستقرهم اذ خلقهم بدعوة سرهم فاعطاه ما سألوه من حكمهم و فطرهم اذ شان المختار اختيار شان امرهم و لو كان موجبا لجرى فعله بقسرهم فتعالى فى ذاته و عزة

أفعاله و صفاته عن خيرهم و شرهم بل اتيناهم بذكرهم فهم عن ذكرهم معرضون .

فاذا عرفت هذا ظهر لك ان كل شيء من المخلوقات انما يعمل و يعتقد بما هو عليه مما اختاره في الذر الاول و الذر الثاني و هذا معنى قولنا ان الشيخ ليس له دخل في الهداية و الضلالة و انما يكون له دخل في القابلية و في الحديث النبوي في رواية جابر انه جاء سراقة بن مالك فقال يا رسول الله بين لنا ديننا كأننا خلقنا الان ففيم العمل اليوم فيما جفت به الاقلام و جرت به المقادير ام فيما يستقبل قال صلى الله عليه و آله بل فيما جفت به الاقلام و جرت به المقادير قال فبم العمل قال صلى الله عليه و آله اعملوا فكل ميسر لما خلق له و كل عامل بعمله (بعلمه خل) ه، ثم اعلم ان ما خلق له هو ما اجاب به باختياره كما مر فاذا خفى عليك فانظر في هذه الدنيا الى من اطاع و من عصى فانه مطيع او يعصى باختياره بعد البيان و ما كان في الذر الاول و الثاني هو عين ما ترى هنا بلا تغيير و لا مغايرة فالذى يحصل لاصحاب الكشف انما يكشف لهم ما في حقايقهم و على كل تقدير فلا يلزم طالب الحق التعرية قبل المجاهدة عن كل اعتقاد لا يتيقنه لان هذا للزوم يعتبر في تحصيل اعتقاده او لا لاجل السلوك بل لاجل فهم الحق ابتداء كما ذكرنا في المراد من قوله تعالى و الذين جاءنا و افينا لنهديهم سبلنا لان التعرية عن المعاندة و عما اعتادته النفس و عن الاعتماد على القواعد و الاصول في فهم الحق هو ان يتعري عن الاحوال الثلاثة و ينظر بفهمه و ذكائه خاصة و قد تقدم .

قال سلمه الله تعالى : و على هذا لا يجوز التعلق بذيل شيخ من الشيوخ لقصور السافل عن ادراك الكمال او الضلال او الاضلال سيما و قد اعتبروا من شرايط المراد كونه مكملا بعلاوة الكمال اذ ليس كل كامل مستأهلا للاتصال بل لا يمكن التشبث بذيل شيخ من شيوخ المتصوفة من ارباب الخرق المعروفة لعدم استنادهم الى حجة الوقت بل لاعتقاد بعض كملهم كعلاء الدولة ارتحاله عليه السلم من هذه الدار نعوذ بالله من اعتقاد يوجب الخسارة و البوار او لقصور

المجاهدة و عدم الاعتصام بعروة المتابعة الحققة النبوية و الولاية الاثنى عشرية لعبور السالك فى معارجه مأوى شياطين الالهواء المستولة و نظر العقل و الشهود بعد غير عادلة و لا مبدلة فاذا لا اعتداد بالكشف الا للنبي المجتنب قطعاً عن الجزاف و التخمين و الوصى السالك على قدمه القاطع بالقطع للطريق و المكحل بصيرته بنور اليقين .

اقول لا اشكال فى عدم جواز التعلق بذيل شيخ من الشيوخ المعروفة الا للمتقين الذين سلكوا فى تلك المعارج بظاهر طريق اهل العصمة عليهم السلم لا باطن طريقهم من دون ظاهره بل كلما يظهر لك من باطنه انه مخالف لظاهره فان الباطن عندك المخالف للظاهر باطل مضمحل لا يجوز التعويل عليه كما قال الصادق عليه السلم ان قوما امنوا بالظاهر و كفروا بالباطن فلم يك ينفعهم ايمانهم ذلك شيئاً و لا ايمان ظاهر الا بباطن و لا باطن الا بظاهر هـ، فاذا رأيت الشيخ لا يخالف فى جميع تحقيقاته و اسراره ظاهر الشرع فاعلم ان ذلك ممن يجوز التمسك بذيله لان التمسك به عين التمسك بائتمته عليهم السلم و لاتقول ان كل واحد يدعى ذلك لان القول كله كذب الا ما صدقه الفعل و العمل كما قال الشاعر:

و كل يدعى وصلاً بلىلى

و لىلى لاتقر لهم بذاكا

اذا انبجست دموع فى حدود

تبين من بكى ممن تباكى

و اما مشايخ الصوفية اصحاب الخرق الذين يدعون صحتها برواياتهم الباطلة عن سلمان عن على عليه السلم عن النبي صلى الله عليه و آله عن جبرئيل عليه السلم و عن الله تعالى فكلهم هم و دعويهم فعلوا زخرف القول غرورا فذرهم و ما يفترون و اما دعوى بعضهم عدم وجود الحجة عجل الله فرجه و سهل مخرجه فهذا مذهب العامة لكن ابن حجر ذكر فى الصواعق المحرقة له ان فيه ثلاثة اقوال فقيل هو محمد بن حسن العسكري عليهما السلم و قيل هو عيسى بن مريم

عليهما السلم وقيل هو مهدي العباسي ورجح هذا القول و على كل تقدير فقد انزل في المنكرين لقيامه عليه السلم و حشر بعض الناس معه ممن محض الايمان محضا و محض الكفر محضا قرانا و ورد في تفسيره بهذا المعنى النص عن اهل العصمة عليهم السلم و هو قوله تعالى و اقسما بالله جهد ايمانهم لا يبعث الله من يموت بلى و عدا عليه حقا و لكن اكثر الناس لا يعلمون ليبين لهم الذى يختلفون فيه و ليعلم الذين كفروا انهم كانوا كاذبين انما قولنا لشيء اذا اردناه ان نقول له كن فيكون و الوعد الحق فى الباطن هو القائم عليه السلم و الذى يختلفون فيه هو القائم فهؤلاء المنكرون له عليه السلم قد سماهم الله كافرين لانهم كفروا بوجود حجة الله عليه السلم و لا شك ان هؤلاء و امثالهم هم شياطين الانس و هم طلع شجرة الزقوم و هم رؤوس الشياطين و ان من مال اليهم و قال بقولهم انه يحشر معهم فى اسفل درك من الجحيم بل فى الفلق التى هى اخر درك من جهنم التى هى اسفل النيران نعوذ بالله من الضلالة و الردى و اما انه لا اعتداد بالكشف الا للنبي و اهل بيته عليهم السلم فنقول من كان يكاشف عن النبي و اهل بيته بمعنى لا يقول الا بقولهم و لا ينكشف له الا بكشفهم فمثل هذا يعتد بكشفهم لان كشفه انما هو بما اصلوه فى اثارهم و علامته انه لا يجاهد بمجاهدة اعدائهم من الرياضات و الاذكار المخترعة بل بمجاهدة ائمه عليهم السلم من الصلوة و الطهارة و التقوى و كثرة ذكر الموت و قراءة القران بالتدبر و مداومة السواك المعنوى و هو التوبة و الانابة و الوضوء و هو الطهارة الحقيقية من الصدق مع الله بحسب جهده و كثرة النظر فى العالم الملكوت من السموات و الارض كما قال سبحانه اولم ينظروا فى ملكوت السموات و الارض و ما خلق الله من شيء و ان عسى ان يكون قد اقترب اجلهم و قال صلى الله عليه و آله فى تفسير قوله تعالى و الذاكرين الله كثيرا و الذاكرات ما معناه ليس هو سبحان الله و الحمد لله و لا اله الا الله و الله اكبر و ان كان ذكرا و لكن ان تذكر الله عند الطاعة فتفعلها و عند المعصية فتركها، فهذه و امثالها مجاهدة اهل الحق لا اذكار الصوفية من الشهقة و الرقص و

التصديّة و الغناء و الاذكار الموضوعيّة و التفكّه بالمردان و الغيبة في الالحن الموسيقية بدعوى ان النفس خلقت من حركات الافلاك و هذه الالحن وضعها فيثاغورس على حركات الافلاك فاذا سمعتها النفس تذكّرت عالمها و غابت عن هذا العالم و ادركت المعارف الالهية لاتصالها بمبدئها و لم يسمعوا قول الله و من الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله و الحاصل لا اعتداد بكشف احد من الناس الا من كشف عن بعض اسرارهم عليهم السلم بهدايتهم و اتباعهم كما اشرنا اليه و اما النبي و اهل بيته صلى الله عليهم اجمعين فاولئك ينظرون بالله و الكلام هنا يضيق به المجال و في الحديث ان الله اعطى وليه عمودا من نور يرى فيه اعمال الخلائق كما يرى احدكم الشخص في المرأة، و يكفيك قول الله تعالى و كل شيء احصيناه في امام مبين لعن الله السالف و التالف و الملحدين في اسماء الله .

قال ايده الله تعالى : ثم هل يكفي شوق السالك الى الوصول لان العمدة على جذبات العناية بعد استعداد الفيض و القبول فعلى الله بمقتضى الرحمة العامة و العناية التامة تميم الامر و تهيئة ما عليه من الشرايط و ان كان شيخا مرضيا او جذبا معنويا او لا بد من الشيخ المصطفى مرآة قلبه القريب منه ليرى فيها وجهه او الوجه المطلوب على الحقيقة و لا يتيسر في مبادئ الحال الا بواسطة الحجب الرقيقة ثم يطوى كلما قوى بصر البصيرة على تفاوت مراتب الطى و الوصول الى الحضرة او الحظيرة و هذا ما جرى به القلم في اسرع اوان بغير كلام مرتبط لغرائب الالفاظ و شوارد المعاني و مقاصد الخطاب لاستعجال الحال للكتاب و ارجو من شيم الكريم العفو و الاغماض عن الهفوات في السؤال و فعل القول و قاطع الكلام لسهولة الايصال .

اقول انتهى كلامه في هذه المسألة ادام الله اكرامه اعلم ان شوق السالك قسمان شوق بشهوة نفسه و هذا لا يفيد شيئا و لا يترتب عليه تميم امر بل ظواهر بعض الايات و الروايات تدل على ان صاحب ذلك مذموم و هو كثير مثل قوله تعالى ليس بامانيكم و لا امانى اهل الكتاب من يعمل سوء يجر به و كقوله تعالى

قل ما يعبأ بكم ربى لولا دعاؤكم و شوق بحقيقته و هو ما كان عن ميل فؤاده المعبر عنه بنور الله فى قوله عليه السلم اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله و هو وجوده الذى خلق منه و هو كونه المذكور به اول مرة و ليس له ذكر قبل ذلك لا فى علم و لا وجود و عن ميل ماهيته مع مشخصاتها الستة بميل وجوده فانه اذا اقتضى حالا بكله و جب فى الحكمة ان يفاض عليه ما اقتضاه و مقتضى الرحمة العامة اعطاء ما اقتضاه من اثار الفضل او العدل على نحو ما سبق ففى هذا الصنع سعد من سعد بفضل الله و شقى من شقى بعدل الله و معنى قولنا انه يميل بكله انه يعمل بجوارحه و لسانه و خياله و قلبه و فؤاده على نحو ما اشرنا اليه سابقا و اما حصول بعض الجذبات لبعض مع عدم العمل ظاهرا كما قد يدعى فالله سبحانه قادر و لكن اجرى عاداته ان يفعل الاشياء باسبابها لان فعله واحد فلو فعل بمقتضى فعله لا غير لم يوجد الا شخص واحد و لا تحصل كثرة و لا اختلاف لان الكثرة و الاختلاف انما يكون ذلك بسبب اختلاف الشخصات الستة و توابعها و لوازمها و هو سبحانه سبب من لا سبب له و سبب كل ذى سبب و مسبب الاسباب من غير سبب و لو شاء الله لجمعهم على الهدى فلا تكونن من الجاهلين و لكنه سبحانه احسن كل شىء خلقه فاحب بأن يميز الخبيث من الطيب و لا يكون ذلك الا بأن يكلفهم على الاختيار فى الشرع الايجادى فخلقهم كذلك و ان يوجد هم على الاختيار فى اليجاد الشرعى فكلفهم كذلك فاذا سأل العبد ربه بلسان حاله الصادق و هو سؤاله بالسنة جميع اطواره فى جميع اطواره و بالسنة جميع افعاله و اعماله فى جميع ادواره و اكواره و جبت له الاجابة فى الحكمة على طبق ما سبق و هو قوله صلى الله عليه و آله فى حديث جابر المتقدم اعملوا فكل ميسر لما خلق له و كل عامل بعمله و اذا اردت ان تعرف كيف ذلك فانظر فى هذا العالم تجد المرزوق يرزق بطلبه و لا كل من طلب وجد و يحرم من لم يطلب و لا كل من لم يطلب يحرم هذا فى الدنيا و احوالها و اما فى احوال الآخرة فانه البتة ينال اجر سعيه عند الله لا على ما يريد قال تعالى من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد ثم جعلنا له جهنم يصليها

مذموما مدحورا و من اراد الاخرة و سعى لها سعيها و هو مؤمن فاولئك كان سعيهم مشكورا فقال في مريد الدنيا عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد لا كل ما يشاء و لا لكل من اراد و قال في مريد الاخرة و سعى لها سعيها و هو مؤمن بشرط في تحصيله السعى و الايمان و لكن ليس على ما يحب بشهوة نفسه بل على ما بذل من الثمن من سره و علانيته فاعتبر احوال الدنيا و اهلها يظهر لك احوال الاخرة و اهلها قال تعالى انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض و للاخرة اكبر درجات و اكبر تفضيلا و اعتبر احوال هذا العالم عالم الشهادة يظهر لك احوال عالم الغيب قال جعفر بن محمد عليهما السلم العبودية جوهرة كنهها الربوبية فما فقد في العبودية وجد في الربوبية و ما خفي في الربوبية اصاب في العبودية قال تعالى سنريهم آياتنا في الافاق و في انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق او لم يكف بربك انه على كل شىء شهيد يعنى موجود فى غيبتك و فى حضرتك ه، فكما امر بالسعى فى الشهادة لتحصيل الرزق كذلك امر بالسعى فى الغيب لتحصيل ذلك الرزق ثم اعلم ان السبب و الشرط هو العمل بجميع ما امر الله به و هو المذكور فى هذه الشريعة الغراء كما امر الله به من الاخلاص و التزام حدوده تعالى و اما الشيخ المرضى و الجذب المعنوى فالمقصود الحق ان الشيخ المرضى معين لاصلاح القابلية كما مر بتذكيره و تنبيهه و دعائه و عمله و تسديده و كل هذه و امثالها من متمات القابلية و اما جذب العناية فهو مقبول فاذا لم يحصل له قابل لا يتحقق بغير متعلق و فى الحديث عن على بن الحسين عليهما السلم ان القدر و العمل كالروح و الجسد فكما ان الجسد لا حراك له بدون الروح و الروح لا تحس بدون الجسد كذلك القدر و العمل فلو لم يكن القدر بموافقة العمل لم يعرف الخالق من المخلوق و كان القدر شيئا لا يحس و لو لم يكن العمل بموافقة القدر لم يتم و لم يمض و لله العون فيه لعباده الصالحين ه، نقلته بالمعنى على اختلاف فى بعض الالفاظ و اما ان الشيخ المصطفى مرآة قلبه فانه يرى المريد فيه وجهه فهذا قد يكون فى بعض الشيوخ من هو صحيح المذهب صحيح العمل صادق اللسان صادق السر و لكن كما قلت لك انه اذا

لم يكن العلة و الواسطة فى الشرع الوجودى و الوجود الشرعى كالامام عليه السلم لم يكن مفيضا و انما هو مكمل للقابلية كما ذكرنا مرارا و اما الامام عليه السلم فكونه مفيضا لكونه باب الله الى جميع الخلق فلا يصل شىء من الله الى احد من خلقه الا من فاضل احسانهم و هذا معنى ما فى دعاء رجب للحجة عليه السلم فى قوله اعضاء و اشهاد و مناة و اذواد و حفظة و رواد .

و اما قولكم او الوجه المطلوب اهد فاعلم ان الوجه المطلوب ظاهر فى كل شىء بل هو اظهر من كل شىء كما قال سيد الشهداء عليه السلم فى مناجاة يوم عرفة قال اىكون لغيرك من الظهور ما ليس لك حتى اىكون هو المظهر لك متى غبت حتى تحتاج الى دليل يدل عليك و متى بعدت حتى تكون الاثار هى التى توصل اليك فلا يختص بذلك الشيخ لانه لا يسع مظهر الذات بتمامه الا محمد و آله صلى الله عليهم اجمعين قال تعالى ما وسعنى ارضى و لا سمائى و وسعنى قلب عبدى المؤمن نعم لا اىكون شىء اقرب الى المرید و لا اوسع من نفسه بالنسبة اليه فانه اذا القى عنها جميع النسب و جردها عن كل شىء سواها حتى ما تقومت به فانها اىكون ذلك الوجه له خاصة قال عليه السلم من عرف نفسه فقد عرف ربه و اما الوصول الى حضرة الجلال و الجمال او الى حظيرة القدس فطريقه الاقرب التجافى عن دار الغرور و الترقى الى عالم النور و لقد كررت العبارات للذكرى فان الذكرى تنفع المؤمنين و لا حول و لا قوة الا بالله العلى العظيم و صلى الله على محمد و آله الطاهرين و كتب احمد بن زين الدين حامدا مستغفرا .

قال سلمه الله : ثم ارجو من جنابكم الكشف الصريح لا الايماء و التلويح عن بعض ما اورده مما استصعب على ذهنى بل على الاذهان و لا معول الا على ذلك الجناب و اعجوبة الزمان .

اقول اعلم ان الاشياء جرت فى جعل الله سبحانه على اكمل الوجوه و من ذلك انه لا يظهر الله تعالى شيئا من كتم الامكان الى الوجود فى الاكوان و الاعيان الا و هو يدل على شىء و يدل عليه شىء و مبتلى و مبتلى به و علة لشىء

و معلول لشيء و علم بشيء و معلوم لشيء و عرض لشيء و جوهر لشيء و متمم بشيء و كتاب لشيء و مكتوب فى شيء و منسوب اليه شيء و منسوب الى شيء و متولد من شيء و متولد منه شيء و مفتقر الى شيء و مفتقر اليه شيء و الحاصل ان كل شيء انما يظهر مشروحا مبين العلل فما ظهر فى ذاته ظهر بيانه و ما خفى فى ذاته بطن برهانه فما بطن برهانه لايزيده البيان الا غموضا ولايسهل ادراكه الا بالاشارة و التلويح بل قد يوجد ما لا يدرك بالاشارة كالمثل الاعلى لكل شيء فانه بالنسبة اليه ليس كمثله شيء فاذا وجدت شيئا استصعب على ذهنك فليس سبب ذلك خمود ذهنك بل لاسباب منها قد يكون العبارة عنه غير مأنوسة عندك و منها قد يكون ما سمعت به ناقص العبارة عما يراد من المعنى و منها ما استعمل التلويح فيما حقه التصريح و بالعكس و منها ما لا يدركه العقل و انما يدرك بالفؤاد و منها ما يكون من دليل الحكمة و انت تريده من دليل الموعظة الحسنة او دليل المجادلة بالتى هى احسن و منها ما هو قبل ذكره الاول و كل احد لا يدرك ما وراء مبدئه و منها ما لا كيف له و تطلبه بالكيف و منها ما لا صورة له و تطلبه بالصورة و منها ما يتوقف بيانه على مقدمات كثيرة و امثال ذلك فالتصريح لا يمكن منه فى كل مسألة اذ فى بعض المسائل ما نهى عن بيانه او لمثل الاسباب المتقدمة او خوف التطويل او دقة المأخذ او عسره و لقد سأل الاشعث امير المؤمنين عليه السلم فقال له كم فى رأسى من شعرة فقال عليه السلم لولا ان برهانه يعسر لاجبتك اهـ و سئل امير المؤمنين عليه السلم عن مسألة فاجاب و سئل عن اخرى فاجاب و سئل عن اخرى فقال عليه السلم ليس كل العلم يقدر العالم ان يفسره لان من العلم ما يحتمل و منه ما لا يحتمل و من الناس من يحتمل و من الناس من لا يحتمل و قال الصادق عليه السلم ما كل ما يعلم يقال و لا كل ما يقال حان وقته و لا كل ما حان وقته حضر اهله .

قال سلمه الله : سؤال - ما معنى ما ذكره ابو العباس البونى فى شمس المعارف فى تقريب مسافة السلوك و سرعة الوصول الى المقصود و تجريد

النفس دفعة واحدة بلا كلفة ومشقة قال ولهم فى ذلك مأخذ قريبة و نزعات عجيبة منها علم اسرار الحروف و الاستعانة بها على تجريد نفوسهم و بينهم تفاوت و تفاضل فى حقيقة السلوك فى النحو الذى يستعمله كل واحد منهم و الذى اوما الكلام و الاشارة اليها رمزا و ذلك و اخفوه .

اقول اعلم ان اول ما خلق الله الابداع و هو خلق ساكن لا يدرك بالسكون و المراد بالابداع هو المشية و الارادة و هو محدث خلقه الله بنفسه و كونه ساكنا اى انه ذات بالنسبة الى جميع المخلوقات قايم بنفسه يعنى هو بالنسبة الى من دونه ذات و هم اثاره و اعراضه و ليس المراد منه المعنى المصدرى لان فعل الله تعالى ذات تدوت به الذوات و كلها اعراضه و اثاره و ان كان قاوما بالله قيام صدور اقامه الله بنفسه لا فى شىء غيره و كونه لا يدرك بالسكون لان السكون انما حدث من مفعوله فهو مخلوق به و المراد بهذا السكون ضد الحركة فهو ادم الاول و الامكان الراجح و الكاف المستديرة على نفسها ثم خلق الحروف و جعلها فعلا منه يقول للشىء كن فيكون و الالف اللينة صورة لا حركة فيها و هى ادم الثانى و طولها الف الف قامة و الحروف الثمانية و العشرون بل الاثنان و الثلاثون اولاده اولهم الالف المتحركة و هى حركة لا صورة لها و انما صورتها صورة الالف اللينة البستها اياها و هى حركة الالف اللينة و طول الالف المتحركة الف ذراع و المدة صوت لا صورة لها و لا حركة و هذه الحروف هى الابداع الثانى فهو (فهى خ) ظاهر الابداع الاول فليس فى العالم باسره شىء الا و هو موجود فيها ففيها الفعل و الانفعال و الحركة و السكون و التناكح و التناسل و التواخى و التباض و التعارف و التناكر و التساوى و الاختلاف و البسيط و المركب و المحدود و المهمل و النارى و الهوائى و المائى و الترابى و النورانى و الظلمانى و العقلى و الروحى و النفسى و الطبيعى و المادى و الصورى و الحاصل ان الحروف عالم برأسه و كون مستقل بنفسه و الحروف قاومة بالالف اللينة و لها على سايرها القيومية و اهل الجفر يقولون الاختراع اختراعا و الابداع ابداعا فالاختراع الاول هو فعله تعالى و الابداع

الاول هو وجود الموجودات و الاختراع الثانى من الاختراع الاول الالف المتحركة او اعم عندهم لان بعضهم لايفرق و ممن لايفرق من اللغويين الجوهري حيث جعل الالف قسمين لينة و متحركة و ثانى مخترع من الاختراع الثانى الباء و هى تضعيف عدد الالف لان الالف له من العدد الواحد و هو اس العدد و اصله فبوجوده وجدت الاعداد و بعدهم عدمت فالباء الثانى الالف اذ لايتفرد الالف بل لا بد له من نظير و من كل شىء خلقنا زوجين فالالف للنار و الباء للهواء و هما العنصران الخفيفان و اشار تعالى بالاثنين الى مرتبة الثانية و هى الباء مع ضم الالف ثم الجيم اول ابداع من الابداع الاول الا انه ابداع منهما اى من الالف و الباء فى الصورة و العدد و اما الصورة فمن اجتماع الحرفين بأن مال الالف على الباء فان الالف قائمة هكذا او الباء (منبسطة خل) مبسطة هكذا ب فخرج من ميل الالف على الباء الجيم هكذا ج لانه لما مال على الباء حدثت الزاوية الحادة و هى الجيم و اما العدد فمن الواحد و الاثنين صارت الثلاثة و لها عنصر الماء ثم الدال و هى ثانى ابداع من الابداع الاول بأن انضم الالف الى الجيم و قيل من الاختراع الثانى و هو الباء من ضرب اثنين فى نفسه فصار له من العدد اربعة و هى عنصر التراب و اشير بالاربعة فى النورانية الى مرتبة الدال و هى المادة ثم الهاء و هى خامس حروف الابداع و لها من العدد خمسة و ليس ثم رتبة خامسة فرجعوا بها تحت الالف و لم توضع تحت الباء و الجيم و الدال لان اخر المراتب الابداع الثانى و عدده اربعة و الهاء خمسة فاخذت الاربعة من الدال و استمدت بالواحد لتكمل فوضعت تحته لاستمدادها التمام منه دون غيره فكانت فى الحرارة تحته فهى اجل الاشكال المستديرة و هى الحركة الدورية و اتم الدواير و من خواصها فى العدد انها تحفظ نفسها فى الرقوم التسعة و كذلك الواو وضعت تحت الباء لاستمدادها فى تمامها منها فهى فى الطبيعة الهوائية تحتها و كذلك الزاء تحت الجيم لما ذكرنا و الهاء تحت الدال كذلك و افعل فى باقى الحروف لاجل هذه المناسبة الاستمدادية و اما اذا وقعت فى مراتب الاعداد الاحاد و العشرات و المئات و الالوف ناسبت ترتيب

البروج و لما كان اليبس ضدا للقوة اختص بالاول و هو الالف ما كان حارا و بالباء ما كان باردا فالاول كالحمل و الثانى كالثور و لما كانت الثالثة جامعا و ترا كان احق بما استمد به الاول فكان حارا رطبا كالجوزا و كان الرابع مستحقا لما استمد به ما كان اصلا كما مر فكان باردا رطبا كالسرطان و باقى الحروف كما مر ذلك الترتيب بهذه الطبيع ثم اعلم ان الحروف كما قالوا على اربعة اقسام فكرية و لفظية و رقمية و عددية فالفكرية و العددية خافيان فيهما بمنزلة الروح فالفكرية بمنزلة الذات و العددية بمنزلة القوى و اللفظية و الرقمية كالجسد فاللفظية بمنزلة النفس النباتية و المادة و الرقمية بمنزلة الصورة و هذا مما تنتفع به فى مطلبك و اما عندنا فالمستفاد من كلام ائمتنا عليهم السلم ان الاختراع و الابداع معناهما واحد و فى الحديث عن الرضا عليه السلم المشية و الارادة و الابداع معناها واحد و اسمائها ثلاثة و هذا فيما اخبر به عمران الصابى و فى رواية يونس بن عبدالرحمن عن الرضا عليه السلم افتعلم ما المشية قال لا قال هى الذكر الاول قال اتعلم ما الارادة قال لا قال هى العزيمة على ما يشاء الحديث ، ففرق هنا بينهما لان احدهما يطلق على الاخر فاذا اجتمعا افترقا و اذا افترقا اجتمعا و فى بعض الروايات ان الاختراع لا من شىء و الابداع لا لشىء ثم اعلم ان الحروف لها فى الاطلاق فى كل مقام معنى يعرف بسياق الكلام فالحروف العاليات الصور العلمية و الاركان الاربعة التى بنى عليها الاسلام سبحان الله و الحمد لله و لا اله الا الله و الله اكبر و الاربعة التى قام بها الوجود التوحيد و النبوة و الامامة و الشيعة و الاربعة التى دار عليها الوجود الخلق و الرزق و الحيوة و الممات و الحروف الكونية الحقية الثمانية و العشرون الحرف العقل و النفس و الطبيعة و المادة و المثل و جسم الكل و العرش و الكرسي و فلك البروج و فلك المنازل و فلك زحل و فلك المشترى و فلك المريخ و فلك الشمس و فلك الزهرة و فلك عطارد و فلك القمر و كرة النار و كرة الهواء و كرة الماء و كرة التراب و المعدن و النبات و الحيوان و الملك و الجن و الانس و قطب العالم و هو المعصوم عليه السلم و اربابها الثمانية و

العشرون الاسم البديع الباعث الباطن الاخر الظاهر الحكيم المحيط الشكور
غنى الدهر المقتدر الرب العليم القاهر النور المعبود المحصى المبين القابض
الحى المحيى المमित العزيز الرازق المذل القوى اللطيف الجامع رفيع
الدرجات كل حرف من هذه الارباب مرب لحرف من تلك الحروف الكونية
وهى على الترتيب المذكور فالبديع مرب للعقل الاول و الباعث مرب للنفس
الكلية وهكذا واما الحروف الكونية الغير الحقة و اربابها فلا حاجة لذكرها هنا
وانما ذكرت هذا الكلام و ان لم يكن مسؤولا عنه للحاجة اليه مما يأتى .

قال سلمه الله نقلا عن البونى : وها انا اصف لك على وجه الاشارة و
التلويح دون الايضاح و التصريح و ذلك ان السالك يعتمد على قوى عزه و قوى
محبه ايهما شاء مالت اليه نفسه و ذلك ان النفس الانسانى عندهم قوتين قوة
قهر و عز و قوة محبة و شوق و اصل هاتين القوتين هو ان الجواهر العلية
المفارقة عن المواد التى هى مبادئ للموجودات و اصل المكونات يعنى
الدرارى السبع مع افلاكها لكل منها حالتان حالة بالنسبة الى ما فوقه و حالة
بالنسبة الى ما تحته فاما التى بالنسبة الى ما فوقه هو الشوق و المحبة و العشق
لاجل ما يشرق على السافل من العالى و لكون العالى اصلا للسافل و مبدأ له فهو
ابدا مقابل له مقبل به عليه مشتاق اليه مستكمل به واصل اليه به واما بالنسبة الى
ما تحته فهو القهر و الغلبة و الاستيلاء لان ما تحته محتاج اليه مستمد منه فصار
لاجل ذلك معانى هاتين الحالتين فى جميع الموجودات علوها و سفلها و انتظم
العالم كله عن قوتين مزدوجتين فلا يوجد شىء من الاشياء الا و له مقابل يقابله
كالخير و الشر و الحق و الباطل و النور و الظلمة و الذكر و الانثى و الليل و النهار
و جميع الاشياء اذا اعتبرتها و جدتها مزدوجة كلها و جزؤها معقولها و محسوسها
و ان خفى عليك بالنظر جزء و ما فى الاشياء الموجودة فى العالم فانما ذلك
لقصورك و هو معنى قوله تعالى و من كل شىء خلقنا زوجين اثنين .

اقول ان ما ذكره من سرعة الوصول و الانتقال من عالم الشهادة الى عالم
الغيب و طى فلك المنازل فى اسرع وقت بانواع من الاعمال و الرياضات مما

اشتمل عليه علم السيميا بتسخير الملائكة الثلاثة شمعون و زيتون و سيمون و اعوانهم في اظهار الصور و الخيالات و الامثال المنزلة من السماء الثانية مما اودع في سر فلك عطارد من القوة الفكرية و مما اشتمل عليه علم الليمياء من العجائب المودعة في خواص العقاقير من الرفع و الوضع و الضر و النفع و الجذب و الدفع و الصور و الخيالات و ايهام الكرامات من الدخول في النار و عدم التأثير بها و غير ذلك و مما اشتمل عليه علم الريمياء من عجائب المعالجات و سرعة الحركات و اظهار ما يشابه المعجزات مما اودع في بنية الانسان من احوال الامكان و مما اشتمل عليه الهيمياء كما اشار اليه البونى في كلامه المذكور من اسرار الحروف في حقايقها الفكرية و قواها العددية و صفاتها اللفظية و اشكالها الرقمية لا شك في ان لها تأثيرات عجيبة فيما يراد منها لكنها لا توصل في الغالب الى شىء من محبة الله و لهذا كان السحر محرما بل هو مقرون بالشرك و اعظم من الكفر كما روى عن النبى صلى الله عليه و آله و وجه السؤال عنها انما هو لتحصيل ما يرضى الله من المعارف و العلوم و قد ذكرنا سابقا بأن الكشف بغير طاعة الله انما يكشف عن حقيقة ما انطوى عليه من الاجابة في الذر و اعمالهم التى يطلبون بها مطالبهم محرمة شرعا كالأعمال بالعلوم الاربعة المكتومة التى هى علوم السيميا و الليمياء و الريمياء و الهيمياء و الرياضات و الهيئات المحرمة كجلسات الجوكية و هى عندهم اربعة و ثمانون جلسة لاربعة و ثمانين رجلا لجميع ما يريدون من الاخبارات بالمغيبات و الاطلاع على ما فى الضماير و ما يستقبل من الحوادث قالوا و العمدة فيها التى لا بد منها خمس جلسات بعد ان يجوع نفسه جوعا مفرطا فيشتغل حينئذ في مواضع الخلوات بحيث لا يراه احد ففى بدء الامر بالمجاهدة تنهد القوة و يضعف البدن قالوا فلاتبالي من ذلك بشىء لان اول زمان المجاهدة كالصيف و الشتاء و فى اخرها كالخريف و الربيع و تجعل لذلك اوقاتا مفروضة على نفسك فى كل يوم و ليلة الجلسة الاولى لتقوية الكليتين و تنقية الظاهر و الباطن و هضم الطعام و جذب البرودة الساكنة فى الاعصاب و المفاصل و هى لمن يجلس

مربعاً ثم يطوى رجله اليمنى مع الساق على فخذه الايسر ورجله اليسرى على فخذه الايمن و يجتهد بالرفق و المداومة حتى يقدر على ذلك و يصير عادة له من غير كلفة و هى المشكلة فى البداية و اذا قدر على ذلك قدر على الجميع بالقدر و التدريج ثم يقوم ظهره و يضع يديه منتصبا عضده متكئا على ركبتيه و ينظر الى السرة دائما و لا يتحرك و لا يلتفت حتى يظن كأنه شجرة نابتة على الارض و يذكر و يقول هذه الكلمة دائما بالقلب لا باللسان الك و معناها الله عز و جل و هى مذكورة فى كل جلسة فاذا وصل الى هذا المقام يحصل له ثلاث خصال قلة الطعام و قلة الكلام و قلة النوم ، الجلسة الثانية ان يجلس كما ذكرنا اولاً و يجعل يده اليمنى على قفاه الى الكتف الايسر و كذلك اليسرى على الايمن و يقوم ظهره و يدير رأسه فى الجهات الاربع من غير ان يتحول وجهه ذاكراً بقلبه الكلمة المتقدمة فاذا اراد ان يسكن وضع يديه على ركبتيه و يقوم عضديه متكئا عليهما و لا يغفل عن ذكر القلب ابدا عسى ان يحصل الله له غيبه فان كان ذاكراً حاضراً شاهد من عالم الغيب اشياء تفرحه و تشوقه الى زيادة العمل فان وصل الى هذا المقام حصل له اشياء انقطع عرق الجذام و البرص و الناسور و الباسور و الدق فهذه العلل التى لا دواء لها عند الحكماء و الاطباء فبان عوارض الاسقام اولاً ان تنقطع عنه فمن عمل هذا العمل من به شىء من هذه العلل و يدوم بذلك تزول عنه و هو مشهور مجرب ، الجلسة الثالثة و هو ان يجلس كما ذكرنا فى الاول و يدخل يديه بين الساق و الفخذ الى المرفق ثم يطلع بدنه بقوة اليدين حتى يبقى معلقاً و لا ينسى الذكر الذى تقدم فاذا حصل له هذا المقام قلت عنه مادة الماء و التراب و كثرت فيه مادة النار و الهواء و هذا المقام المتوسط بين الملك و الانسان ، الجلسة الرابعة و هى ان يجلس كما ذكرنا فى الثالثة و يضع يديه على قفاه شابكاً لاصابعه و لا يترك الذكر المتقدم فاذا حصل له هذا المقام زال عنه الخوف و الجزع من الجن و الانس حتى لو انطبقت السموات على الارض لم يخف و هذه مرتبة عظيمة ، الجلسة الخامسة و هى ان يجلس على رجليه و يضع يديه اولاً فى الارض منصوبتين و يضع

المفصل الذى بين ابهام الرجل واصابع رجله اليمنى على المرفق اليمنى ورجله اليسرى كذلك على مرفقه اليسرى فيبقى معلقا على قوة اليدين ولا يترك الذكر المتقدم ذكره خاصة فى هذه الحالة فاذا حصل له هذا المقام رسخ فيه و بالغ بحيث لا يبات الليل فى هذه الحالة يحصل له الطيران و يصير من جملة الارواح ، فانظر بعقلك الى هذه الاعمال هل تجد فيها شيئا يوافق الشرع بوجه ما و هل يوصل الى خير و هذا من الريميا و هو من علوم السحر المحرم الذى هو مقرون بالشرك و قد روى الفضل بن الحسن بن الفضل الطبرسى فى مكارم الاخلاق عن الصادق عليه السلم قال ان رسول الله صلى الله عليه و آله سألته (سألته ظ) امرأة ان لى زوجا و به غلظة و انى صنعت شيئا لاعطفه على فقال صلى الله عليه و اله اف لك كدرت البحار و كدرت العين و لعنتك الملائكة الاخيار و ملائكة السماء و الارض فصامت نهارها و قامت ليلها و حلقت رأسها و لبست المسوح فبلغ ذلك النبى صلى الله عليه و آله فقال ان ذلك لا يقبل منها فليل يا رسول الله صلى الله عليه و آله لم لا يقبل منها و يقبل من الكفار فقال لان الشرك اعظم من الكفر و السحر و الشرك مقرونان فاذا ثبت ان المدعى ان هذه الامور توصل الى المراتب العلية فهو باطل لان تلك المراتب لاتنال الا من عند الله سبحانه و ما عند الله سبحانه لا ينال بمعصية و لا شك فى ان هذه الامور التى تدعونها تلك الجماعة من هذه الامور كباير موبقة هذا هو الاشارة الى جهة الانتفاع بها و ما تؤدى اليه استعمالها و اما الاشارة الى بيان ما ذكره البونى من كلامه فاعلم انهم ذكروا هاتين القوتين على اصولهم و هى لاتنطبق على اصولنا فى كل ما ذكروا و انا اشير الى شىء من ذلك لان ذكر ذلك على جهة الاستقصاء يوجب التحويل المممل و ليس لى وقت و لا قلب مجتمع فاقول ان كل شىء فله جهتان جهة من فاعله و هو وجوده و جهة بابه من ربه و هى جهة فقره الى فاعله و جهة استغنائه به و جهة من نفسه و هى ماهيته من وجوده و هى جهة استغنائه بوجوده و هى جهة فقره و عدميته فمن جهة وجوده من ربه تحدث عنه جميع الخيرات من المعتقدات الحققة و الاعمال الصالحة و الاقوال الصادقة و من جهة ماهيته من

وجوده تحدث عنه جميع الشرور من المعتقدات الباطلة و الاعمال السيئة و الاقوال الكاذبة اما المعتقدات فى الطرفين القارة فذاتية لكل من الجهتين على تفصيل و اما الاعمال و الاقوال فمن ميلهما و مقتضاهما ثم ان الانسان عبارة عن هذا النور و الظلمة اى الوجود و الماهية و لكنهما حادثان و الحادث الموجود كما هو محتاج فى اصل كونه عند صدوره الى المدد كذلك هو محتاج فى بقائه الى المدد و ذلك المدد لا يكون الا من نوع المستمد فمدد الوجود من النور كالمعتقدات الحققة و الاعمال الصالحة و الاقوال الصادقة و مدد الماهية من الظلمة كالمعتقدات الباطلة و الاعمال السيئة و الاقوال الكاذبة و كلا المددين جار على الشرع الوجودى و الوجود الشرعى فمن زكى نفسه بالعلم و العمل كان متمكنا من دفع ما كره و من جذب ما احب بما يظهر عليه من افعال جواهر علله عند قطع النظر الى شىء منه حتى يكون فعل الله محدثا لتلك المطالب بظهور مثاله فى ذلك العبد و يأتى تنمة الكلام و اما ما ذكره من ان القوة قهرية من جهة فاعلية الانسان و دورانه على نفسه لتظهر عليه اثار القهر على ما يأتى فليس بصحيح و ان كان ما ذكره فى الجذب يمكن تصحيحه ثم نرجع الى بيان كلام البونى فقوله ان للانسان قوتين صحيح و قوله و اصل هاتين القوتين هو ان الجواهر العلية المفارقة عن المواد الى قوله مستمد منه فيريد بالجواهر الكواكب السبعة السيارة و هى اسباب للمواليد الثلاثة الا ان المفيض من هذه السبعة فلك الشمس يفيض على زحل من نفس العقل و على القمر من صفته و يفيض على المشتري من نفس النفس الكلية و على عطارد من صفتها و يفيض على المريخ من نفس الطبيعة الكلية و على الزهرة من صفتها و بالجملة فالشمس صاحب الوجود الثانى الجسدى بافاضة الاشعة و القوى منها و من الكواكب الستة على القابليات من العالم السفلى فتكون من ذلك المواليد الثلاثة المعادن و النباتات و الحيوانات هذا عندهم و اما عندنا فالملائكة المدبرات امرا تحرك الافلاك و كواكبها بامر الله كما امرها فالملائكة المسخرة موكلون بالفلك الاعلى الذى فيه التسخير و الملائكة المقدره موكلون بالافلاك السبعة

فبالاعلى التسخير و بالسبعة التقدير فالله يفعل الاشياء بالاسباب من الملائكة و الكواكب و مقتضياتها و اقوات الارض و كون تلك الكواكب و افلاكها عللا انما هو لكونها مظاهر افعال الله سبحانه و قوله المفارقة للمواد المراد بالمواد العنصرية لا مطلق المواد فان لها مادة و صورة من هيولى الكل و شكل الكل و قوله للجواهر العلية حالتان فمعلوم ان كلا منهما مشتاق الى مدد العالين من اركان العرش و هى النور الابيض و الاصفر و الاخضر و الاحمر محتاج الى ذلك مما ليس له قوام الا به و ما تحتها من العالم السفلى محتاج الى هذه الجواهر كذلك تلك الجواهر مستولية على هذه المفعولات السفلية لانها مظاهر افعاله تعالى قد القى الله سبحانه فى بواطن هذه الجواهر و ظواهرها و افعالها و نهايات اشعتها امثلة افعاله فالله يفعل بها ما يشاء و لا اشكال فى هاتين القوتين انما الاشكال فى القوة القهرية للفاعل فانه لايفعل بها مع دورانه على نفسه و انما يفعل بها حال غيبته عن نفسه و فنائه فى سببه ليظهر فيه اثر سببه فالحادث لايفعل بنفسه شيئا و يأتى الكلام و قوله فصار لاجل ذلك اه ليس على اطلاقه بل نقول لما كان كل محدث فله جهتان جهة من ربه و جهة من نفسه فالجهتان متضادتان و جب ان لا يكون شىء بسيط و و جب ان يكون له ند و ضد فالانداد تعددت من تعدد الاحوال الستة التى هى المشخصات و الاضداد من اختلاف الجهتين فحصول الجهتين ليس مما قالوا انه ناظر الى علتة و ناظر اليه معلوله بل الجهتان اللتان هما منشأ للضدين جهة ربه و جهة نفسه و من جهة ربه كل ما كان ثابتا من ذاته و صفاته و افعاله و من جهة نفسه كل ما كان مجتثا من ذاته و صفاته و افعاله و لاجل ذلك قال العلماء كل ممكن فهو زوج تركيبى اى لا يكون شىء بسيطا مطلقا من الخلق و قال الرضا عليه السلم ان الله لم يخلق شيئا فردا قايما بذاته دون غيره للذى اراد من الدلالة عليه و قال تعالى و من كل شىء خلقنا زوجين لعلكم تذكرون و معنى ذلك ان كل شىء مخلوق فذاته مركبة لانه له حالة من جهة مفعوليته و حالة من جهة فاعليته و اين هذا من ذاك فعلى ما ذكر ينبغي ان يكون كل شىء له حالتان حالة من جهة قابليته و حالة من فاعليته لان

كل شيء له ضد فافهم .

قال سلمه الله تعالى نقلا عن البونى: فنفس الانسان لها من القوى
المزدوجة الغضب و الشهوة و هما بحقيقتهما فى الباطن القهر و المحبة و قد
تسمى الصوفية احدى تلك الحالتين سر الجمال و الثانية سر الكمال .

اقول قد تقدم ان الحالتين المذكورتين لم يكونا منشأ للافعال المختلفة
لان الغضب يكون لله من الوجود و للنفس من الماهية و كذلك الشهوة و اما
على ما قرر ان الغضب و القهر من جهة فاعلية الانسان و الشهوة من جهة قابليته
فانظر ماذا ترى و قوله تسمى الصوفية فيه ان المعروف منهم ان القهر سر الجلال
و الشهوة سر الجمال و اختلفوا فهل المراد بالجلال جلال الجمال ام جلال
العظمة و هل المراد بالجمال جمال الجلال ام جمال العظمة و لسا بصدد هذا .

قال : فاذا قصد العارف تحريك احدى هاتين القوتين التى لنفسه اشعر
لنفسه المعنى المناسب لتلك القوة من قبض او بسط و اخذ فى تلاوة الاذكار
التى تليق بذلك المعنى و تقويته فاجرى جميع هيئته على حسب مشاكلته لذلك
السر فيستعمل عند تلاوته للذكر التعريف لاحد المعنيين و التجريد للمعنى
الثانى و لا يزال كذلك حتى يتمكن ذلك المعنى فى نفسه و تظهر اشارته و تغلب
قوته عليه و ذلك هو الحال المشار اليه عند العارفين و حقيقتهما قوة عظيمة
يجدها الشخص فى نفسه عند ذلك بحسب المعنى المستشعر .

اقول تحريك احد القوتين بالتوجه بكله الى جهة متشابهها فيتوجه بباطنه
الى مبدئها و تقوية فيض مبدئها بتلاوة الذكر المخصوص ليكون معينا و مقويا
للفيوض بمعناه و القابلية نفسه بباطن صفته و ظاهر لفظه و ذلك لما بين لفظه و
بين جسد العارف من المناسبة و لما بين صفته و قابلية نفسه كذلك و بين معناه و
بين الفيوض كذلك و من تمام توجهه بكله ان يتعري عن المعنى لآخر بناء على
انهما ضدان يحضر عند الاخر او مخالفان قد يحضر فاذا تعري عن المعنى الغير
المراد خلص توجهه الى وجه واحد لانهما لما كانا ضددين او مختلفين و جب
اختلاف جهتهما فلو لم يتعري عن المراد لتفرق قصده الى جهتين مختلفتين اما

دفعه فتنمحي صورتها معا من خياله و اما على سبيل التنقل فيقطع المدد و المراد بتمكن المعنى المراد فى نفسه حصر المدد من المبدأ فيه و قوته حتى تكون نفسه بمدد تقوية المعنى المراد من المبدأ كالحديدة المحمأة من النار فانها لغلبة ظهور اثر النار عليها تفعل كفعل النار ، قوله و حقيقتهما اه يريد ان كل قوة استعملها على نحو ما ذكر يظهر اثرها فى نفسه حتى انه يجد فى نفسه انه يفعل ذلك المقصود و ان ذلك المقصود صار فى قبضته و ملكوته بيده و يؤولون ما فى الحديث القدسى من قوله تعالى كنت سمعه الذى يسمع به اه على هذا المعنى اقول و هذا ما اشرت لك سابقا من عدم صحة هذا العمل شرعا و ان حصل منه الاثر و هو بفعل الله لكن مثل قوله تعالى فيتعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء و زوجه و ما هم بضارين به من احد الا باذن الله فقولى و هو بفعل الله مثل قوله تعالى الا باذن الله فافهم فانهم قد اتوا البيوت من ظهورها فلماذا قلنا ان هذا من الفجور لا من البر .

قال مما نقله قال فان كان للقهر وجد فى نفسه قوة على مضادة جميع الكائنات قهرها بحيث لو عرض له فى تلك الحال الاسود و الجيوش العظيمة لا قدم عليها و لم يجد عنها و ان كان تلك المحبة و الشوق وجد من نفسه قدرة عظيمة على الجذب و الاتصال بالاشياء النازحة عنه و يتمكن بهاتين القوتين و مواظبتهما على تحريك ايهما شاؤوا حتى تصير ملكة لهم يتوصلون الى التصرف بها فى عالم الكون الى ما يشاؤون فاذا تمكنت هذه الحالة فى نفس العارف فان كانت للقهر سلطها على مدافعتها للقوى الجسمانية و استعان على ذلك بالدوران على مركز نفسه و النفس فى خلال ذلك مطلعة على عالمها متأملة لما يرد عليها من تلقائه فيتجرد عند ذلك النفس بعض التجرد و تنسلخ عنه انسلاخا ما و يحدث لها استغراق يسرى فى الامر المتوجه اليه فيرد عليها من الانوار العالية و ارد يشبه البرق لديه جدا يلمع و ينطوى بقدر تمكن تلك من النفس و ان كان تلك الحالة للمحبة صرف شوقه و قوة جذبه الى العالم الاصلى اى العلوى و قل التفاته الى ما وراءه من القوى الجسمانية و عالمها و انحسرت عنه و صعد هو

بذاته لتجردها و انسلاخها عن الجسم و ورد عليه و ارد النورى بلذة عظيمة تناسب حاله .

اقول قوله فان كان للقهر وجد فى نفسه اه يريد به ما يظهر عليها من النور و الامر ليس كما توهم بل الظاهر على نفسه مقتضى ما تلونت به نفسه من تلك الرياضات و الاذكار التى سلك بها غير ما امر الله تعالى فأفاض مقتضاها عليها على ما يكره و مثاله ان الزانى فعل خلاف ما امر الله تعالى به و القى نطفة فى رحم لم يؤمر بالقائه فيه بل نهى عنه و قد كان خلق الرحم يقتضى الحمل بالنطفة و خلق النطفة تقتضى الحمل فى الرحم فوجب فى الحكمة ان يفعل بهما ما لا يحب و الال لكان مانعا لعطيته لانه اعطى الرحم و النطفة ذلك المقتضى و ان كان انما اعطاهما لما يحب لكن جعل العطية صالحة لما يحب و لما يكره ليصح الثواب و العقاب بالاختيار و يرتفع عن جميع المكلفين الاضطرار فخلق بذلك المقتضى ولد الزنا الذى لا يحبه و هو كابن الحلال الذى يحبه و لا فرق بينهما الا الامر و النهى كذلك ما نحن بصدده فما يجد هذا فى نفسه من القوة من هذا القبيل و ان كان هذا الفعل من النور و فعل النور لكنه اذا حل بقابلية ظلمته كان مظلما و الى ذلك الاشارة بقوله تعالى و ليزيد كثيرا منهم ما انزل اليك من ربك طغيانا و كفرا و قال تعالى و ننزل من القران ما هو شفاء و رحمة للمؤمنين و لا يزيد الظالمين الا خسارا و مثل قول الشاعر :

ارى الاحسان عند الحر ديننا

و عند النذل منقصة و ذمنا

قطر الماء فى الاصداف در

و فى بطن الافاعي صار سما

فكان ما نزل من القران رحمة للمؤمنين بعينه كان خسارا على الظالمين و قطر المطران وقع فى الصدف كان لؤلؤا و ان وقع فى فم الحية كان سما قوله و ان كان تلك القوة للمحبة اه فيه ان المحبة كما تقدم جهة قابليته (قابلية خل) فكيف تكون جهة فاعليته و لان تلك الجهة ان كانت قوية فيه لزم ان يكون هو

ينجذب بسرعة لما يحب لانه يجذب لكن لما كان يقدر على الجذب لما قلنا من ظهور اثر علته عليه كظهور اثر النار على الحديدة كما مر سابقا و تمكنه من التصرف فيما يشاء بهذه القوة اذا حصلت لايدل على حلها و جوازها فقد نقل لنا عن كثير من العيانيين انهم يتصرفون فيما يشاؤون فيهزم العساكر و يقطع الشجر العظام و مما نقل ان رجلا فى سفينة فى البحر فاتوهم قوم قطاع طريق فى مركب عظيم ليس لهم قدرة على مقابلتهم فایسوا من النجاة فقال ذلك الرجل لاتخافوا فقالوا و كيف لانخاف فقال انا اغرقهم فلما قربوا من سفينتهم شبه مركبهم بالفحل المغتلم فانقلب المركب و غرق من فيه و مر شخص بشجرة عظيمة فتعلق به غصن من اغصانها فقال لم يكن عندى شىء اعطيتك فانقلعت الشجرة فى الحال و قصص العيانيين كثيرة و ليس ذلك لنور اتصل بنفوسهم و لكن نفوسهم عودوها على الانبعاث عند اول نظر فتصيب فظهرت على نفوسهم قوة القهر من تعود نفوسهم الانبعاث الى المرئى بعين الحسد و الرصد و الغيبة فكانت لهم ملكة يتصرفون بها فيما شاؤوا و لقد اشتهرت قصص من افاعيلهم حتى قتلوا الحيوانات و الادميين بالتقصد و العمد و بغير ذلك و ليس هذا من النور و لا من التأييدات الالهية و انما هى من الشياطين و ما ذكره هنا من هذا القبيل فذرهم و ما يفترون و يدل على ذلك قوله و استعان على ذلك بالدوران على مركز نفسه فقد ورد فى تفسير قوله تعالى فمنهم ظالم لنفسه عن الصادق عليه السلم انه يحوم حول نفسه و لو كان محقا لكان يحوم حول ربه و اما قوله و النفس فى خلال ذلك متطلعة على عالمها اهـ ففيه ان النفس ان اريد بها الصورة المجردة عن المادة العنصرية و المدة الزمانية فعالها وسط الملكوت و الدهر و ذلك ليس منشأ للفيض لانه هو الارض و الارض يرد عليها المدد من السماء الذى هو العقل و الاخبار و الايات تشير الى ان النفس و ما فيها من الصور العلمية هى الارض قال تعالى افلا يرون انا نأتى الارض ننقصها من اطرافها قال عليه السلم يعنى بموت العلماء فاطراف الارض نهاياتها و هى الصور العلمية و ان اريد بالنفس المراد منها الذات المشار اليها بقوله عليه السلم من عرف نفسه

فقد عرف ربه فتلك منشأ للفيض ولكن لا عالم لها وانما هي الوصف للوصف و اما قوله فيرد عليها و ارد يشبه البرق فهذا حق لكنه يرد على النفس الناطقة التي هي الوصف للوصف فالوارد من الوصف و اريد بها الصورة المذكورة فالوارد عليها من الوجود بواسطة العقل لانه بابه و ذلك الذى يشبه البرق يلمع على النفس فينطوى لانه كان فى صفحة من الخزائن التي اشار سبحانه بقوله و ان من شىء الا عندنا خزائنه و ما ننزله الا بقدر معلوم فاذا جاء اجل لمعانه على تلك النفس امر الله الملك الموكل بتلك الخزانة و فتح منها بقدر ما اقتضاه استعداد تلك النفس فى مدة مقدرة و بعدها يطويه الملك فان قرعت تلك النفس باب الخزانة فتح الملك فان كان ذلك الشخص متعاهدا لذلك الفيض من بابه انس به الملك فكلما قرع فتح و لا يزال كذلك حتى يعطيه الملك مفتاح ذلك فلا يمنع عنه كلما اراد و هو المراد من قولهم يكون مستفادا او بالفعل على القولين .

قال و لا يزال يستدعى تلك الحالة التي سلكها حتى يصير ملكة له بحيث لا يحتاج الى استدعائها و يستغرق فكره فى ذلك الوارد و يصير مستقرا معه و يعدم التفاته الى عالم الحس و يصير فى هذا المقام عقله المستفاد عقلا فعلا و يرى ذاته كأنه كلية بالنسبة الى ما تحتها .

اقول اذا نال ذلك بما قلنا من التخلق باخلاق الروحانيين و عمل بشرية خاتم النبيين و اتبع طريقة سيد الوصيين صلى الله عليهم اجمعين فى جميع اقواله و افعاله و احواله بما استطاع لا يرده عن شىء منها الا القصور لا التقصير فذلك الذى اشار اليه امير المؤمنين عليه السلم بقوله خلق الانسان ذا نفس ناطقة ان زكاها بالعلم و العمل فقد شابته او ايل جواهر عللها و مثل هذا لا شك ان له تصرفات كثيرة فى العالم لا فى كل شىء الا اذا كان كلمة تامة كما اشار الى ذلك على عليه السلم بقوله فاذا اعتدل مزاجها و فارقت الاضداد فقد شارك بها السبع الشداد و هذا المقام لم يصل اليه خمسة عشر شخصا و لا يصل ابدا و انما وصل اليه اربعة عشر شخصا صلى الله عليهم اجمعين فاذا اراد بكون عقله عقلا فعلا ان له تصرفات بقرينة قوله و يرى كان ذاته كلية فالموصوف كما قلنا

يمكن فى حقه لا مثل اولئك المتلونين فان مددهم من اخوانهم الشياطين و اولئك يلقون السمع و اكثرهم الكاذبون فلاحظ و لاتغفل .

قال: و اعلم يا اخى هذا الفصل و تأمله بعقلك و ذهنك لانه اصل هذا الكتاب و امه فالحروف قاعدة التصريف فى عالم الكون و لها فى تجريد النفس اثار عظيمة لا يقوم فيها مقامه غيرها و العارف باسرارها اذا توجه بكل حرف منها فى الشىء الذى يناسبه حتى ينمحي عن فكره شكل الحرف و صورته الجسمانية و تبدو له صورته الروحانية فحينئذ تظهر له خاصية ذلك الحرف فاذا ردها المررد بقلبه و لسانه المرات الكثيرة احدثت فى النفس قوة عز و قهر و بسط و جذب و الله تعالى المستعان، انتهى كلامه و مواضع الاشكال على امثالنا غير خاف على امثالكم .

اقول اما تصرف الحروف فى عالم الكون بمقتضى طبيعتها و قواها فمما لا ريب فيه الا ان من التصاريف امورا محرمة شرعا لايجوز استعمالها كالمشروطة بالرياضات المحرمة و الاعمال المستلزم للكفر مثل ما وقفت عليه فى عمل من اعمالهم انه يأخذ عذرة الانسان و يعصر ماءها و يكتب اية مخصوصة من كتاب الله تعالى بذلك الماء لهلاك من يريد هلاكه فانظر ماذا ترى و كذلك ما كان متوقفا على استئزال الملائكة و استحضار الارواح و لو على لسان طفل لم يبلغ او امرأة حامل يصورها فى شىء صقيل و تعطيف المرأة لزوجها و امثال ذلك مما منع الشرع منه و من التصاريف اشياء مباحة اذا استعملت فى مباح كتأليف الحروف الطبيعى و استعمال الحار منها للتبريد و بالعكس و ذكرها بعدد قواها و رفع يابسها الى مثله من باردها و باردها الى رطبها و رطبها الى حارها و استخراج حروف القوى و الاساس و حروف الحاصل و المستحصل و استنطاقها بعد الضرب او الجمع و اخذ النظاير و امثال ذلك و اما مثل ما ذكره البونى فى شمس المعارف و هذا الكتاب لم يكن عندى و لارأيته و انما سمعت بوضعه و انه موضوع على الاشكال من المثلث و المربع و غيرها فان كان فعل ذلك مجرد التأليف الطبيعى ليمتزع اسم المطلوب منه و

اسم الطالب بناء على ان الاسم من المسمى بمنزلة الجسد من الروح كما اشار اليه امير المؤمنين عليه السلم بقوله الروح فى الجسد كالمعنى فى اللفظ و على ان تمام بنية الجسد يستلزم فى الحكمة ان يهب الكريم سبحانه روحا تسكن تلك البنية لانها اذا تمت كما ينبغى فقد سألت عنه سبحانه بلسان حالها الصادق و امثالا لامره ان يحييها و هو يحييها بكرمه قل يحييها الذى انشأها اول مرة و هو بكل خلق عليم فاذا امتزجت الاسماء الثلاثة اتصلت المسميات فحصل المطلوب فان كان ذلك لا يتوقف على بعض الشروط المحرمة مما اشرفنا الى بعضها فلا ضرر فيه و الا فلا و اما ظاهر كلامه من قوله لانه اصل هذا الكتاب يشعر بانه المشروط بالرياضات و تسخير الملائكة و غير ذلك فهو محرم و اما ما يستخرج من الحروف من اسماء الملائكة فعندى فيه توقف من جهة ان هذه الملائكة المشار اليها يراد منها القوى خاصة لان الملائكة عندهم ليسوا نفوسا مشعرة حساسة مدركة مفارقة فعالة بالاختيار و انما هى قوى الاشياء فان كانت كذلك فلا محذور فى استخراج قوى الشىء لانه كاستخراج المعدن من التراب و ليس تسخيرا للارواح و اما عندنا فالملك حيوان حساس مختار مفارق لما و كل به فى ذاته و ان كان فى فعله مقارنا له و ان كانت المستخرجة من الحروف هى المراد عندنا و انها لما كانت الحروف وجودا تاما على اكمل نظام و كل ذرة من ذرات الوجود موكل بها ملك تجانس اجنحته جهات تلك الذرة فإى تركيب من تراكيب الحروف من بسيط و مركب وجد فهو اسم لملك كما هو شأن مشتقات المسميات الوجودية فانت تدعوه باسمه المسخر للقيام بوظيفته فهذا لايجوز و اما ما ذكرته فى اجوبة مسائل الشيخ عبدعلى التوبلى البحرانى تغمده الله برحمته فانما قلته نقلا تميما لجوابه على سبيل التمثيل و لم اقصد فيه ما قصدوا لوجوه ثلاثة الاول انى غير عالم بذلك الثانى انى لم استقص شروطه و وظائفه كما عندهم و لم اعلم بكلها الثالث توقفى من جهة مشروعيته لاستلزامه استئزال الملائكة و الارواح و انا متوقف هل المقصود منها القوى كما نعرف من القوى فيجوز ام الملائكة الارواح النورية المعروفة عند

اهل الشرع فلا يجوز و اما قوله تبدو له صورته الروحانية فيريد بها الصورة الفكرية او هي مع العددية لانهما بمنزلة الروح بمعنى ان الفكرية كالصورة النفسية و العددية كالمثالية و الصورتان السفليتان كالجسد بمعنى ان اللفظية كالجسم و الرقمية كالجسد و هو يشير الى معنى و هو انك اذا اردت عملا كتبت ذلك الاسم على نحو ما ذكروا و ذكرته بعدد قواه و فكرك منغمس في صورته الفكرية حتى تغلب على سماعك لفظه و على نظرك رقمه او تحمله او تشربه و غير ذلك فاذا تمحض وجدانك في الصورة الفكرية ظهر لك سر ذلك الحرف فيما طلبت و هذا معروف الا ان فيه الجايز و فيه الممنوع و الحمد لله رب العالمين و لا حول و لا قوة الا بالله العلي العظيم و صلى الله على محمد و آله الطاهرين الطيبين المعصومين و اجعلنا معهم و بهم و لهم و لا تفرق بيننا و بينهم طرفة عين في الدنيا و الآخرة برحمتك يا ارحم الراحمين .

قال ايده الله تعالى : سؤال - قال الشيخ محي الدين في بعض رسائله في علم الحروف في خلال كلام له و له اي و لشيث عليه السلم سفر جليل الشأن في علم الحروف و عنه اخذت هذا المثلث العظيم الشأن الذي لا يعلم قدره الا من خصه الله تعالى بالاطلاع على اسرار الحروف و رأيته بمكة و حل لي ما اودعه في سره في ٦٢٦ و هذا المثلث :

١٩٨	٤٩	٢٢٤
٢٥٩	٢٣١	٤٤٤
٤٤٤	٢٣٩	٤٤٤

اقول اعلم ان المثلث اول الاشكال و اعظمها و هو شكل ابينا ادم عليه السلم لان ادم عليه السلم ابو البشر و اولها و هذا ابو الاشكال و اولها و لان

السطح اقل ما يتركب من ثلاث نقط و انما قيل انه شكل ادم عليه السلم لان
بسايطه خمسة و اربعون و هذا مثاله :

٤	١	٨
٧	٥	٣
٢	٩	٦

ثلاثة اضلاع كل ضلع خمسة عشر و مجموعها خمسة و اربعون و هو مجموع
ادم عليه السلم و ينسب الى شيث عليه السلم لانه ابن ادم و حوا و اسم حوا
خمس عشر و ذلك ضلع واحد من المثلث الذي مجموع ادم عليه السلم فحوا
من ضلع ادم الا ان حوا من ضلع من المثلث المائى لان طبع الذكر حار يابس و
طبع الانثى بارد رطب و المثلث له اربع صور نارى كما ذكرنا و هو اثنى هكذا :

٣	٧	٤
٩	٥	١
٦	٣	٨

و مائى هكذا :

٨	٣	٦
١	٥	٩
٤	٧	٢

و ترابى هكذا :



فحوا من الشكل المائى من الضلع الايسر الذى فى وسطه الواحد و قوله فى ٦٢٦ الظاهر منها السنة التى ادعى انه اجتمع فيها بشيث عليه السلم و علمه المثلث و هذا الشكل المرسل ليس بصحيح اذا وضع فيه اسم شيث على القاعدة كان فيه كسر فيزاد فى رابعه فاذا نزل فيه زاد احد و تراه على كل حال و لا يمكن على ما ذكره بعضهم ان يصح الا بتضعيفه و ادعى ان تصحيحه بذلك و انه اقوى فعلا كما ان المركب الفلسفى كلما كرر عليه التكليل و الحل زادت قوته و زاد فعله و انا لما لم يكن لى اطلاع على هذا العلم و لم يكن عندى من كتبه و لا شافهت اهله و لم اكن بصدده لم اقدر على التصرف فى مكتوماته و اسراره و لو كان الشكل المنقول صحيح الوضع ربما يمكن استخراجه و اما جوازه من جهة الشرع فقد تقدم الكلام فيه و فى امثاله .

قال قد ذكر اثارا بديعة و اسرارا رفيعة الى ان قال: ثم الامام على عليه السلم و رث علم الحروف من سيدنا محمد صلى الله عليه و آله و اليه الاشارة بقوله انا مدينة العلم و على بابها و من اراد العلم فعليه بالباب و هو كرم الله وجهه اخر الخلفاء كما كان النبى صلى الله عليه و آله اخر الانبياء عليهم السلم و قد و رث علم الاولين و الاخرين و مارأيت فى من اجتمعت به اعلم منه ، ثم قال بعد الاطراء فى مدحه عليه السلم و مدح الصادق عليهما السلم بالعلم و مدح مولانا القايم عجل الله فرجه عليه و على ابائه صلوات المصلين بقوله : ان الجفر يظهر فى اخر الزمان مع الامام محمد المهدي عليه السلم و لا يعرفه على الحقيقة الا هو ، و موضع الاشكال المسؤول عنه حله اظهر ما تضمنه المثلث و الابانة فى الجملة عن كون اجتماعه مع الكرام فى عالم المثل عند العروج او عند الرجوع عن المقام و كيف اشرقت عليه انوار علومه عليه السلم و تبين له اوليته عليه السلم حتى جعله اخر الخلفاء و ان له معنى اخر .

اقول اما الاثار البديعة فهي ما يتصرفون فيها من اعمالهم من كتابة مزدوجاته للمحبة و التأليف و مفرداته للتفريق و لازالة الحمى مع ما يناسبه من الاسماء و الايات و لبكاء الاطفال كذلك و لهلاك الاعداء و هزم الجيوش و زجر الطيور و اظهار الكنوز و ابطال الارصاد و حل المربوط و للربط و لترويج كساد التجارة و امثال ذلك مما يعسر احصاؤه من الاعمال الا ان لها شروطا عندهم مقويات للحروف منها اشياء مناسبات و اشياء مقومات و الكل معلوم عند اهله و قوله ان عليا عليه السلم و رث علم الحروف عن محمد صلى الله عليه و آله لا شك في ذلك يعرفه المخالف و المؤلف و هو الجفر المعروف و ذلك ان محمدا و عليا عليهما السلم كانا على جبل فاران فاتي جبرئيل عليه السلم الى النبي صلى الله عليه و آله بجفرة و هي بقرة و حش انثى بكر بالغ فذبحها على عليه السلم و سلخها فاذا جلدها مدبوغ فكتب فيه على عليه السلم باملاء رسول الله صلى الله عليه و آله عن جبرئيل عليه السلم علم الجفر اى العلم المكتوب فى جلد الجفر و الاربعة عشر المعصوم عليهم السلم فى ذلك العلم على السواء فمن جهله بهم عليهم السلم خص علم الجفر بعلى عليه السلم و جعفر الصادق و بالقائم عليهما السلم لانه ينسب الى على و جعفر اخذه عن جده على و القائم عليه السلم هو وارثهم و هذا ما تدل عليه روايات العامة و قوله و هو كرم الله وجهه يريد به ما كانوا يستعملونه عندهم من ان الصحابة عبدت الاصنام فيقال لكل واحد منهم رضى الله عنه و على لم يسجد لصنم فيقال له كرم الله وجهه عن عبادة الاصنام و قوله اخر الخلفاء يشعر بأن ساير الائمة ليسوا كذلك حتى القائم و ان كان يقر بانه خاتم الولاية و هذه طريقتهم الباطلة و قوله و لا يعرفه على الحقيقة الا هو يشعر بأن غير الصادق و جده على عليهما السلم لا يعلمه على الحقيقة الا القائم و هو بناء على ما يعرفه من الحادة و استنكافه و قوله سلمه الله و موضع الاشكال اهـ فجوابه اما ما تضمنه المثلث فقد قلت قبل هذا انى لا اعرف هذا بخصوصه على ما ينبغى و الصورة المنقولة فى السؤال ليست صحيحة لانه لم يجر على النظم الطبيعى الذى هو شرط فى صحة تأثيره فى جميع الاعمال و

ليس عندي شيء من كتب القوم لاراجع الا ان الاعمال المطلوبة منه لتحصيل المطالب العظيمة منها الممنوع منها ومنها الجايز كما للتفريق بين المرء وزوجه ولحل المربوط وابطال السحر واما دعوى اجتماعه بشيث و على عليهما السلم وغيرهما من الانبياء و الصديقين فعنده ان ذلك على الحقيقة بناء على مذهبهم و مذهب اهل التصوف من ان الخيال اصل وجود العالم كله كليه و جزئيه حتى وجود الواجب و هو باطل في حق الجزئي بل كلما هو في خياله فهو صورة منتزعة من الاصل الخارجى فما في خياله الا كما في المرأة من المقابل و قد حققنا في كثير من اجوبتنا فيما كتبناه خصوصا في الفوائد و في مباحثاتنا ثم ان ما في المرأة ليس يجب ان يكون على هيئة المقابل و انما يكون على هيئة المرأة فان كانت شبيثها سوداء كانت صورة المقابل على هيئة المقابل سوداء و ان كان ابيض كانت ابيض و ان كانت معوجة كانت الصورة معوجة و ان كان معتدلا كانت معتدلا فلاتحكى المرأة الا على هيئتها و ان كان خفى الباطن فانظر في الظاهر فان الكفار و المنافقين لا يرون الامام عليه السلم كما تراه انت و هذا ظاهر و هذا الرجل رأس الكفار و المنافقين و لا يبتك مثل خبير فهو يتصور في خياله على بن ابى طالب عليه السلم و ما وقف عليه من حكمه و علومه عليه السلم مما بهر عقله فيصفه بما يعرف من علومه و يؤخره عن الثلاثة بما ظهر له من تقدمهم عليه و ذلك لانه يتصور انهم افضل منه و ان لم يعلم منهم شيئا من العلوم فهم عنده اولى بالخلافة هذا الذى يتصور في خياله و يتصور فيه انه ما وجد اعلم منه من جهة ما سمع من حكمه و علومه عليه السلم و لو انه ادركه او عرفه لكان اعلى منه و لما صح قول النبى صلى الله عليه و آله يا على لا يعرفك الا الله و انا و لا يعرفنى الا الله و انت و لا يعرف الله الا انا و انت و لكنه انما وصفه بما يعرف و اما انه اجتمع معه فهيهات اين الثريا و اين الثرى و انما يسمى تصور الشيء اجتماعا معه و ملاقة له بناء على ذلك المذهب و ان انتقال خياله من احوال مأكله و مشربه الى شيء من المسائل او تعرفه لشيء يسميه عروجا الى العالم العلوى فليت شعرى ما هذا العروج الذى اختصوا به دون

غيرهم اليس اذا تخيلت مميت الدين بن عربى و لعنته انى عرجت الى العالم العلوى فان كان هكذا فلم يخلق احد من المكلفين الا و هو يعرج و يجتمع بالانبياء عليهم السلم و لكن ليس هذا بعروج غير ما يعرف و لكن مدعيه اعرج و ليس على الاعرج حرج و لقد اخبرنى رجل من بعض التلامذة و هو الان موجود قال قال شخص معروف من اهل التصوف انا اليوم عرجت الى العرش فقال له ذلك التلميذ انا كذلك عرجت الى العرش و مارايتك قال انت فى جانب من العرش و انا فى جانب فانظر بعقلك الى هذا التلاعب بدينهم و كل هذا لما ادعى سيد المرسلين صلى الله عليه و آله انه عرج الى السماء بجسمه الشريف و عرج بروحه ثلاثمائة الف و ستين الف مرة و عرفوا ان النفوس و الارواح ليست من عالم الاجسام و انما هى من عالم الغيب و الملكوت و هى الان فى مراكزها و انما تعلقت بالاجسام تعلق التدبير فاذا ارادت تناول شىء من الاجسام تنزلت الى رتبة التى تتناوله و هى على ما هى عليه فى رتبها قالوا الرجوعها فى التفاتها الى مركزها انه عروج الى السماء و الى العرش و لقى الانبياء عليهم السلم و كل ذلك حديث خرافة فلا يقال عروج و لا رجوع لانه يوهم ان ذلك مختص بالانبياء و الاولياء كابن عربى و الغزالى و عبدالكريم الجيلانى و عبدالقاهر و ابن عطاء الله و ابراهيم بن ادهم و غيرهم من المتلونين الذين قالوا نحن اولياء الله و احبائه قل فلم يعذبكم بذنوبكم بل انتم بشر ممن خلق على انك لم تسمع من احد من الانبياء عليهم السلم انه عرج الا نبينا صلى الله عليه و آله مع انهم لاتزال ارواحهم معلقة بالمحل الاعلى فاذا كان لم يقل به احد منهم و ان كان تعرج روجه كل حين فلا يجوز لغيرهم ذلك و قولكم و كيف اشرفت عليه انوار علومه عليه السلم انه لم يشرف عليه شىء من علومه لا قليل و لا كثير لان العلم نور يقذفه الله فى قلب من يحب و هذا ممن يبغضهم الله و لكن اعطاه قدر ما تقوم به الحجة عليه و هو جاهل كيف يكون عالما يفضل السها فى النور على الشمس و مع هذا كله فعندهم ان الاول و الثانى لعنهما الله اعلم من رسول الله صلى الله عليه و آله و افضل على ما سمعته انا من بعض علمائهم فى بلدنا مشافهة

قال لى يوما لله ولى الذين امنوا يخرجهم من الظلمات الى النور قال هم الاول و الثانى يتولا هم الله بنفسه بما لم يطلع عليه احدا من خلقه من اسرار الربوبية و المعارف الالهية قلت و لكن رسول الله صلى الله عليه و آله هو الواسطة بينهما و بين الله قال ان ذلك لا يعلمه رسول الله قلت قوله صلى الله عليه و آله انامدينة العلم و على بابها يدل ان جميع العلم انما تؤخذ (يؤخذ ظ) عنه قال ذلك علم الشريعة و اما الاسرار الالهية فلا فم اتق منه فقلت من شذ عن رسول الله صلى الله عليه و آله شد الى النار و مثل ذلك ما رواه بعضهم فى حديث الغار قالوا ان الغار فيه ثقب و رسول الله صلى الله عليه و آله قد نام على ركبتي ابي بكر لعنه الله لانه تعب و ابوبكر خاف على رسول الله صلى الله عليه و آله ان تخرج حية من تلك الثقب و فتلدغ رسول الله صلى الله عليه و آله و لم يكن عليه الا ثوب واحد فمزقه و سد تلك الثقب و بقى ثقب لم تق له من الثوب خرقة يسده بها فوضع ابهام رجله فيه فخرجت افعى من ذلك الثقب فلدغته فدمعت عيناه فوق وقع الدمع على خد رسول الله صلى الله عليه و آله فانتبه فقال ما يبكيك يا ابابكر فاخبره بالقصة فقال ابشر فانك عند الله ارفع منى بثلاث درجات هذا معنى ما سمعته مشافهة قاتلهم الله انى يؤفكون و حديث النبوة فانها نزل بها جبرئيل عليه السلم فى صورة أُنْرَجَّة على ابي بكر لعنه الله فلم يره فرأى محمدا صلى الله عليه و آله فاخذها منه على سبيل الامانة فلما صعد جبرئيل عليه السلم سأله الله هل اديت قال يا رب اعطيتها محمدا على سبيل الامانة لانى لم ار ابابكر لعنه الله فعاتبه الله على ذلك فقال ان اردت نزلت و اخذتها من محمد صلى الله عليه و آله قال لا دعها و امثال ذلك فاذا كان هذا و امثال ذلك معتقداتهم كيف يرى ان عليا مقدم على احدهم و هذا دليل على ان نور علم على عليه السلم لم يشرق على احد من هؤلاء و انما يشرق على اوليائه .

قال ثم الحقايق فى عالم المثال او فوqe تظهر غالبا او احيانا على صورتها المعنوية كاللبن و الماء المؤولين بالعلم مثلا فى المنامات او غيرها و هل المسموعات من الكشف المثالى مثلا مسموعات على وجه الحقايق على ما

نتعارفه فى عالم الظاهر من حمل الالفاظ على الحقايق لان الالفاظ و النقوش هى المترقية من عالم الظاهر فينبغى ان يكون المسموع هناك على هيئته هنا او على وجه التأويل وعلى الاخير يختل اوضاع العلم الا ان ينضم اليها قرائن .

اقول ان عالم المثال لا يظهر الا قايمًا بالاجسام كالتربيع الذى تراه فى الكتاب اذا جردت عنه المادة هو المثال و كالصورة فى المرآة فهو لا يتقوم الا فى المادة و هذا الذى تشير اليه ليس هو المثال و انما هو الصور العلمية و تلك فى الملكوت فى عالم الدهر قبل الزمان و المثال مثلها و كيفية حصولها فى المنامات انها فى المنام تقابل مرآة خيالك فتنقش فيها صورة المقابل و الاصح المروى عن اهل العصمة عليهم السلم ان المنتقش فى المرايا الظاهرة و الباطنة اشباح الحقايق فالذى فى خيالك صورة ظلية لاذات حقيقية و قد اشرنا سابقا ان المنتقش فى المرآة انما ينتقش على هيئة المرآة الاترى انك اذا نظرت وجهك فى السيف الصقيل رأيت طويلًا ان نظرت اليه بالطول و عريضا ان نظرت اليه بالعرض و النائم قد يكون مشتغلا بامر مهم عنده فيراه لملازمته لخياله فى اليقظة و قد تحصل له رطوبة او يبوسة فتغير الرؤيا و لهذا روى الرؤيا اخر الليل اصح من الرؤيا اوله لكثرة رطوبات الطعام فى اوله و اشتغال النفس بتدبير الغذاء و كذلك لو كان مريضا و على تقدير الاعتدال قد تحصل قرانات الكواكب تكون مانعة لمقتض او دافعة لمانع او محركة للمرآة فتحدث فى الخيال اوضاع لم تكن فى الخيال و لافى المرئى اما ترى لو كان رجل قريبا من حوض ماء و الماء ساكن رأيت صورته كما هو الا انها منكوسة بحكم المقابل فلو حركت الماء و الرجل لم يتحرك حدثت فى صورته المنكوسة هيئات غريبة متشعبة على حسب حركة الماء لم تكن فى هيئة الرجل و لافى الماء بدون التحريك كذلك الاوضاع السماوية لها تحريك للخيالات و مع هذا فلو عبرته للرئى على خلاف ظاهر منامه استقرت الرؤيا على ما عبرتها لانك لما عبرتها على صورة تخيلها الرئى و تخيل ان هذه صورة ما رأى فى منامه و ان كان قد رأى بخلافها حتى حصل له صورة ما رأى بصورة ما عبرت فتستمد هذه الصورة

المعبرة الوجود من ظهور المرئى فى المنام على هيئة قابلية خيال المعبرة فتقع كما قلت فى تعبيرك فظهر ان حقيقة الرؤيا هى ظهور المرئى بصورة قابلية الرئى و خيال الرئى لذلك الظهور فقد يرى انه يشرب لبنا و هو علم و قد يرى انه يشرب لبنا و هو لبن فيشربه فى يقظته و قد يرى انه يشرب لبنا و هو ليس بشيء لآحد الاسباب و الموانع و المحركات و المشابهات كما ذكرنا ذلك اشارة و الكشف المثالى و الملكوتى و الدهرى اذا خالف الحسى و الشرعى فهو غلط و قد اشرنا سابقا الى ذلك فلاحظه و مثل ذلك ما انكشف لابن سينا فى الشفا حيث قرر ان الخليفة الحافظ لشريعة النبى صلى الله عليه و آله اما ان يكون بنصب من الله تعالى او من ذلك النبى صلى الله عليه و آله او من الناس و كذلك قال مميت الدين حيث جعل يزيد الذى قال :

لعبت هاشم فى الملك فلا خبر جاء و لا وحى نزل

و هذا مما نقله المخالف و المؤلف و كذلك المتوكل الذى ليس فى خلفاء بنى عباس مثله فى الظلم و الفساد و الزنا و اللواط و شرب الخمر و استعمال الملاهى و جميع المناهى التى نهى الله عنها من اهل الخلافة الظاهرة و الباطنة و ان كل من تغلب و تسلط حتى استولى و ان كان ذلك ظلما انه خليفة حقا و انه حجة الله و تجب طاعته لانه من اولى الامر الذين قال الله تعالى فيهم اصواتهم و اطيعوا الرسول و اولى الامر منكم و هذا مما قطع به من جهة الكشف فكشف الله سره فالمسموعات المذكورة قد تكون باطلة و قد تكون حقا لانها صور الحقايق فاذا انتقشت كما هى فى ذواتها كانت حقا و ان تغيرت المرآة حكمت باطلا و ليست الالفاظ و النقوش تترقى لانها زمانية و لاتترقى عنه فتكون دهرية لان كل شيء فله رتبة من وجوده لآيتجاوزها ابدآ و انما الحس المشترك يحكى صور الالفاظ و النقوش و هى صور مشتركة بين الظاهر و الخيال و ينتقش صورة ما فيه من الصور فى الخيال كما قلنا و كل صورة فمن نوع ما هى منتقشة فيه فلا يلزم ان يكون المسموع هناك على هيئته هنا و ليست كلها على وجه التأويل بل منها الصورة المخالفة و الصورة الموافقة و الموافقة هى العلم و

لا يلتزم من هذا اختلال اوضاع العلم لان العلم هو الجازم الثابت المطابق للواقع فلو كان كل من تخيل شيئا كان ثابتا مطابقا للواقع لم يختلف اثنان لان الواقع واحد مع انك لا تكاد تجد اثنين متفقين واما انضمام القرائن فقد قال الله سبحانه فلينظر الانسان الى طعامه اى الى علمه من اين يأخذه و فى رواية محمد بن الزبرقان الدامغانى عن الكاظم عليه السلم على ما رواه المفيد فى الاختصاص و الصفار فى البصائر قال عليه السلم فيما كتب لهارون الرشيد امور الاديان امران امر لا اختلاف فيه و هو اجماع الامة على الضرورة التى يضطرون اليها و الاخبار المجمع عليها و هى الغاية المعروض عليها كل شبهة المستنبط منها كل حادثة و امر يحتمل الشك و الانكار فسيبيله استيضاح اهل الحجة عليه فما ثبت لمنتحليه من كتاب مجمع على تأويله او سنة عن النبى صلى الله عليه وآله لا اختلاف فيها او قياس تعرف العقول عدله ضاق على من استوضح تلك الحجة ردها و وجب عليه قبولها و الاقرار و الديانة بها الحديث ، فطالب العلم يطلب الحق لا غير و على الله قصد السبيل و ما ترى ممن ضل فانه لا يطلب الحق بل يطلب الحق المطابق لشهوته و لا شك ان ذلك ليس بحق اما ترى قول الصوفية ان علمنا شرطه ان يكون على مذهب السنة و الجماعة و ليس هذا قول من يطلب الحق و انما يطلب ما يوافق محبته و لو اتبع الحق اهوائهم لفسدت السموات و الارض و من فيهن الاية .

قال ايده الله تعالى : ثم ان المرئى المخبر المعلم من الكرام الذى حكى عنهم هل هى شؤونات النفس او حقايق المخبرين و لا اعتداد بالاول و ظهور الحقايق يتوقف على عبور السالك على مراتبهم و هو غير ميسر لمثله الا ان يكون مشاهدا لهم فى بعض العوالم القريبة من الرائى كالمثال لاشتماله على اشباحهم النورانية و المثال .

اقول اعلم ان ما رآه الرائى فى اليقظة بخياله و ما يراه النائم كله فى رتبة واحدة و هى فى اسفل الملكوت من الاظلة و هو صور المخبر فى مرآة خيال الرائى و تلك الصورة هى ظهور المخبر للرئى فى خياله و ظهوره فيه انما على

حسب قابلية تلك المرأة للانطباع وقد تقدم ذكر ذلك ولهذا اختلفت مقامات الرائيين و خيالاتهم بل الرائي الواحدة فى آئين فى رؤيا واحدة لاجل ما اشرنا اليه من تلك الاسباب للمقتضيات و الموانع من حالاته و من اوضاع الكواكب لا حقايق المخبرين و لهذا ترى زيدا فى المنام و تسأله و هو يجيبك و هو لا يعلم لان الذى سألته هو صورته المنتزعة هذا اذا كان من ساير الناس و لو كان المرئى من اهل العصمة عليهم السلم كان المدرك منه و المرئى كذلك الا انه يعلم ما قلت له و ما قال لك كما روى ان شخصا رأى النبى صلى الله عليه و آله فى المنام و بين يديه طبق فيه رطب فتناول ذلك الرجل رطبة فاكلها ثم ثانية و ثالثة الى سبع ثم سأله فلم يعطه زيادة فلما اصبح الرجل مضى الى الصادق عليه السلم ليقص عليه رؤياه فلما دخل عليه وجد بين يديه طبقا فيه رطب مثل الطبق الذى رأى بين يدي رسول الله صلى الله عليه و آله قال فتناوله الصادق عليه السلم رطبة ثم ثانية الى سبع فقال الرجل زدنى يا ابن رسول الله فقال لو زادك جدى لزدتك هـ، و السر فى كون الامام عليه السلم يعلم بمن يراه مع انه انما يرى صورته كغيره ان جميع صور الخلائق لهم عليهم السلم يلبسون منها ما شاؤوا و يخلعون ما شاؤوا و لما كانوا عليهم السلم علة جميع الموجودات كانت تلك الصور التى هى من ساير الموجودات قائمة بهم فهى معلقة باشعة وجودهم و لوجودهم قيومية عليها فلا يحدث انطباع و لا صورة الا عنهم عليهم السلم و لا غير ذلك و ان من شىء الا عندنا خزائنه و ما ننزله الا بقدر معلوم و هم تلك الخزائن و التنزيل منهم و بهم و اليهم و لهم هذا الجواب و اما بيان العبارة فلو كان ظهور الحقايق يتوقف على عبور السالك على مراتبهم لزم ذلك فى معرفة الله تعالى لان الظهور ليس هو الحقايق لان الظهور فعل الذات و الوقوف على الفعل لا يستلزم الوقوف على الذات و اما احتمال ان يكون مشاهدتهم فى بعض العوالم القريبة فهذا هو الحق لكن ليس هذا الظاهر بل ان مظاهرهم لجميع المخلوقات فى كل مرتبة من مراتب الوجود لا يختص لهم واحد دون اخر و ذلك بصفاتهم لكل بحسبه و حقيقتهم لا يدر كها احد من الخلق غيرهم و اما ان

المثال مشتمل على اشباحهم فليس بصحيح لان اشباحهم فوق اشباح ما فى المثال بمراتب لاتكاد تحصى و انما اشباحهم فى عالم منفرد ليس فيه الا اربعة عشر شبحا و هم هياكل التوحيد التى اشار اليها امير المؤمنين عليه السلم لكميل فى قوله نور اشرق من صبح الازل فيلوح على هياكل التوحيد اثاره .

قال سلمه الله تعالى : سؤال - قال فى تلك الرسالة و من اراد التصريف بما ذكرناه فى هذا الكتاب المكنون و السر المخزون فلا يطالع حتى يتوضا و يصلى ركعتين و يقرأ فى الركعة الاولى فاتحة الكتاب و اية النور التى اولها الله نور السموات و الارض الى قوله عليم ثلاث مرات و اية الزمر التى اولها و اشرفت الارض بنور ربها الى قوله و هم لا يظلمون و اية فى ق التى اولها لقد كنت فى غفلة من هذا فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد ثلاث مرات فاذا فرغ من الصلوة صلى على النبى صلى الله عليه و آله تسعة و عشرين مرة ثم يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم تسعة و عشرين مرة ايضا ثم سورة الم نشرح ثلاث مرات ثم يقول اللهم يا من بيده مفاتيح اسرار الغيوب و مصابيح انوار القلوب اسألك ان تكشف لى عن كل اسم مكتوم و سر مختوم يا من وسع علمه الظاهر كل معلوم و احاطت خبرته بباطن كل مختوم مفهوم يا حى يا قيوم اسألك ان تصلى على محمد و آل محمد شمس معارف اسمائك و مظهر لطايف اسرارك و على آله الاتقياء و اصحابه الاصفياء و ان تشهد لى غيب كل شىء يا من بيده ملكوت كل شىء و لاتشك و لاتردد و اخلص فى عملك يظهر لك سر علم الله الى ان قال و لقد ارشدتك الى طريق الكشف من سر الحروف فاشكر الله الى هنا كلامه فهل العمل الذى انبأه من الصلوة اذا صليت على وجه شرعى و الدعاء مما لا يخطئ قاريه الاجابة و الاصابة عاجلا سريعا لادراك كل مطلب كما تضمنه الدعاء او خاص او غير مفيد الا على معتقده او لمعتقده و على الثانى فهل شىء يسهل الوصول ظاهرا يقوم مقامه فى تحصيل العلم بكل مشكل فان كان فافدنا تصريحا او تلويحا .

اقول فيما كتبتم ليس فيه ذكر الركعة الثانية و على كل حال فليست هذه

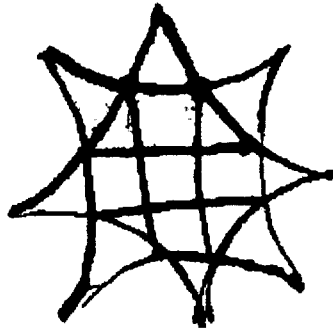
الصلوة مأثورة عندنا و ظني انها ليست مأثورة عند العامة و انما هي من مخترعات الصوفية و ذكر هذه الايات المخصوصة المناسبة لمطلوبه يدل على انها من مخترعاتهم لانهم يذكرون امثال تلك المناسبات في رياضاتهم و كذلك الدعاء الذي بعدها و الاذكار فمثلها عند فقهاء الشيعة صلوة محرمة لانها مبتدعة فلا تحصل الاجابة بها لان الله لا يتقبل الا من المتقين و العامل بالمعصية ليس بمتقي و انما تحصل لهم الاجابة ببعض مطالبهم من قوله تعالى يا معشر الجن قد استكثرتم من الانس و ذلك من ابتلاء الله و فتنته نعم قد يفيد من هو على معتقده اذا عمل بالرياضة فان الاعمال التي تؤثر في تحصيل المطالب اما الاعمال الصالحة و اما الاعمال الطالحة فاما الثانية فهي ما يعملونه اهل السحر و اهل التصوف فينالون بها بعض مطالبهم فهي و مطالبهم كلها محرمة توصل الى عذاب النار و بئس المصير و اما ما يحصل به مطالب المحبوبة عند الله من العلم النافع و العمل الصالح و خير الدنيا و الاخرة فهي طريق اهل العصمة عليهم السلم و هي انك لا تأكل حتى تجوع فاذا جعت فكل و لا تملأ و لا تشرب حتى تعطش فاذا عطشت فاشرب و لا ترو و تحسن طهارتك الواردة شرعا و تقرأ ما ورد فيها من الادعية و تعمل بادابها و تصلى صلوة محافظ عليها صلوة مودع و ابذل جهدك في التوجه و الاخلاص فاذا صليت و لم تتمكن من التوجه فلا تهتم من ذلك فان الشيطان يشغل المؤمن عن التوجه في صلوته بتذكيره اشغاله و احضارها عنده حال الصلوة فاذا فرغ ادخل عليه الهم فيما قصر ليشغله عن الاستعداد للصلوة المستقبلة و ليحزنه على ما يتلافى انما النجوى من الشيطان ليحزن الذين امنوا و استعد للنوافل من الصلوة و الصيام و الصدقات و الادعية و السواك و ادامة الطهارة ظاهرا و باطنا من مداومة التوبة و تعاهد القلب و قراءة القران بالتدبر و ذكر الله كثيرا و في تفسير قوله تعالى و الذاكرين الله كثيرا و الذاكرات عن النبي صلى الله عليه و آله ما معناه ليس هو سبحانه الله و الحمد لله و لا اله الا الله و الله اكبر و ان كان ذكرا و لكن ان تذكر الله عند الطاعة ففعلها و عند المعصية فتركها و تفعل مع الناس كما تحب ان يفعلوا معك و لا تعتمد

على اعمالك و لا ينقص رجاؤك فى الله اذا عصيت و اسع فيما يرضى الله عنك
 جهدك و اجعل لك وقتا من ليلك و نهارك تنظر فيه فى العالم و تتدبر فان الله
 تعالى يقول اولم ينظروا فى ملكوت السموات و الارض و ما خلق الله من شىء
 و ان عسى ان يكون قد اقترب اجلهم فباى حديث بعده يؤمنون و يكثر من ذكر
 الموت و ليستعد له و ليكثر من الزاد الى هذا السفر الطويل و اذكر ربك فى
 نفسك تضرعا و خيفة و دون الجهر من القول بالغدو و الاصال و لا تكن من
 الغافلين و بالجملة تنبه عن غفلتك عما يراد منك و امثال ذلك فانك اذا واطبت
 على الاعمال الصالحة قذف الله سبحانه العلم فى قلبك قذفا قال تعالى و لما بلغ
 اشده و استوى اتيناه حكما و علما و كذلك نجزي المحسنين و قال تعالى و اتقوا
 الله و يعلمكم الله و كما تقدم من كلام رسول الله صلى الله عليه و آله ليس
 العلم بكثرة التعلم و انما العلم نور يقذفه الله فى قلب من يحب و فى رواية من
 يشأ فيشرح فيشاهد الغيب و يفسح فيحتمل البلاء قيل و هل لذلك من علامة يا
 رسول الله قال التجافى عن دار الغرور و الانابة الى دار الخلود و الاستعداد
 للموت قبل نزوله هـ، و قول على عليه السلم ليس العلم فى السماء فينزل اليكم و
 لا فى الارض فيصعد اليكم و لكن العلم مجبول فى قلوبكم تخلقوا باخلاق
 الروحانيين يظهر لكم و العلم الذى يقذفه الله فى قلب من يحب نور و الذى
 يحبه هو من يتقرب الى الله بالنوافل كما وصفنا لكم و فى الحديث القدسى
 ما زال العبد يتقرب الى بالنوافل حتى احبه فاذا احبته كنت سمعه الذى يسمع به
 و بصره الذى يبصر به و لسانه الذى ينطق به و يده التى يبسط بها ان دعانى
 احبته و ان سألنى اعطيته و ان سكت ابتدأته فمن تقرب الى الله بالنوافل احبه و
 من احبه قذف فى قلبه العلم و لا طريق الى الله اصح و لا اقرب و لا احب من
 هذا الطريق لان هذا الطريق دل الدليل القطعى العقلى و النقلى من الكتاب و
 السنة على صحته و عدم خطائه و على نجاح المطلوب به فتمسك به راشدا
 موفقا .

قال سلمه الله : ما عدد قوى علام الغيوب و ما معنى قوى الكلمة و قد ذكر

فى تلك الرسالة عن مراتض فى الخلوة انه خرج لى اسم غير معلوم فهتفت به فخرج شخص قبيح المنظر مهول فقال ما حاجتك فقلت من دعاك فقال انت تهتف باسمى وقد اتيتك من جبل سرانديب فثبت جاشى فقلت قالوا انت تعلم علم الحجر وقد دعوتك لذلك فقال انى لاجيده و لكن اتل اسم علام الغيوب عدد قواه يخرج لك منه اسم الخادم الذى حروفه ر ج ح ال فهو ادرى منى فتلوت الاسم الذى هو علام الغيوب عشرة الاف و تسعمائة و الف مفردة على هذا الحكم فظهر لى فى اليوم الثالث فلما كسرت حروف الحجر هذا الاسم الذى هو رجحال فافادنى علم الحجر فوجدته عارفاً، انتهى ما اوردته من العبارة على وجه وجدته فى الرسالة .

اقول يذكر انه فى رياضته فى خلوته خطر على قلبه اسم و ذلك لان المرناض يجمع قلبه على ذكره حتى انه لشدة غيبته ترد على خاطره و على حسه المشترك صور و هيئات و امثال و تماثيل على هيئات جميع ما فى العالم مما رآه الناس و مما لم يروه و ان تلك الصور سيالة فى التغير و التبدل تغيرا سيالا فتحدث فى الصورة الواحدة هيئات لاتتناهى و جميع الالوان التى فى هذا العالم ترد على حسه المشترك و ربما اذا تكاثفت و تعاظمت الصور و الالوان و الهيئات من الجمادات و المعادن و النباتات و الحيوانات حدث شكل غريب هيئته على ما ترى هكذا:



فتحرك حركة اضطراب يمينا و شمالا فانمحت جميع تلك الاشياء ثم بعد ذلك تعود تلك الاشياء و يخرج هذا الشكل فيمحوها و ربما لا يخرج حتى يدعى بالاقبال عليه و لقد كنت من حال الطفولية الى الان يعرض فى خيالى كلما خلوت بنفسى فى مكان مظلم ان هذا الشكل الماحى لتلك الاوضاع كلما حصل لى ان اسمه الخامسة اباجاد و لم ادرك المناسبة و لم اتطلع عليها لانى لست بصدد امثال هذه الامور ما لم يقم لى الدليل على خصوص المسألة و اما هذا المشار اليه و امثاله فيعتنون بذلك و لما حصلت له صورة اسم و كان مطلوبه الحجر تفتن فى نفسه ان هذا العارض لا يناسب مطلوبى فلم يدل عليه و هو معنى انه قبيح المنظر مهول فلما استفاد منه هذا قال انه اخبرنى ان العالم به ما كان مناسبا له ثم نظر بفكره فقال اوضاع اسماء الملائكة ما كان مختوما بال او ايل او ايبيل و اذا اردت ما يدل عليه ينبغي ان اطلب ما يوافق مادة اسمه مادة اسم المطلوب فرأى مقلوب الحجر رجحلا فقال المناسب للملك الاضافة الى احد الملحقات و الموجود ال فقال رجحال و هذا باب معتبر عندهم و عندنا لا يعتبر الا بالدليل الخاص و من تلك الاشياء قد ترد صور السماء صور فكرية و خيالية و غير ذلك فلما عرض له فى رياضته و لذلك قال اسم غير معلوم لانه لم يسمع به قبل تلك الحال و لم يمر على فكره فدعا به فخرج له مسماه و هو هذا الشخص القبيح المنظر و قوله من جبل سرانديب فيه اشارة الى انه من اهل العلم و الفهم لان ذلك ينسب الى الجهة العقلية و طبيعته البرد و اليبس و قوله و لكن اتل اسم علام الغيوب عدد قواه يريد عدد زبر الاسم و له طرق متعددة و المراد به هنا ان علام عدده مائة و احد و اربعون و الغيوب الف و تسعة و اربعون و عدد الجميع الف و مائة و تسعون و حروف علام الغيوب عشرة احرف فاذا ضربت العدد المعلوم الذى هو الف و مائة و تسعون فى عشرة كان الحاصل احد عشر الفا و تسعمائة فهذه قواه المقصود هنا و هو قوله فتلوت هذا الاسم الذى هو علام الغيوب عشرة الاف و تسعمائة و الف مفردة و اراد بالف مفردة انك اذا ضربت الالف فى العشرة حصل عشرة الاف و اذا ضربت المائة فى العشرة حصل الف مفردة

يعنى زايدة على العشرة فاذا ضربت التسعين فى العشرة حصل تسعمائة و هذا ظاهر و يأتى تمام هذه القاعدة ان شاء الله و قوله يخرج لك اسم الخادم الذى حروفه ر ج ح ال فافاد فى علم الحجر لان الخادمين للاشياء مناسبون لما هم يخدمونه اما من جهة لفظ اسمه كله او بعضه كما روى ان الملك الموكل بالجبال اسمه جاجائيل فكان اسمه اوله جيم كالجبال فيكون اوله اول الجبال لان العلويين على الاستقامة و التوالى غالبا و السفليون على خلاف الاستقامة و خلاف التوالى كما هو هنا فان الخادم الموكل بالحجر على خلاف نظمه فالخادم اسمه رجحال و هو عكس الحجر الا ان الف الحجر اول فقياسه ان يكون اخيرا فيقال خادمه رجحلا لكن على ما يأتى ان قياس الموكلين من العلويين ان يكون مختوما باييل او بايل او بال و هذا ختم بال فتقدم الالف على اللام تشبيها باسم العلوى او انه علوى كما يزعمه الزعيم و المعلوم انه سفلى و افادته فى علم الحجر بيان الكيفية المكتومة .

قال : سؤال - وجدت فى الكتب المؤلفة فى علم الحروف فى املاك الحروف ان الملك الموكل بالالف اسرافيل و بالباء جبرائيل و بالجيم كلكائيل و بالدال دردائيل هكذا الى اخر الحروف ما الضابط فى ادراك الاملاك الموكل بالحروف على الوجه المذكور .

اقول اعلم ان ملائكة الحروف بناؤها على ترتيب الحروف من جهة طباعها و طباعها من جهة ترتيبها فمذهب الهنود و المشاركة و اليونانيين و الفلكيين و من تابعهم فى الحروف المفردة مثل حروف اب ج د ، و المزدوجة مثل حروف اب ت ث على الطريقة المعلومة على ترتيب العناصر هكذا و بعض الهنود و المشاركة رتبوا المفردة و المزدوجة هكذا بطريق الخافية الشمسية من تغيير بعض الحروف و تبديل مزاجها :

و بعض المغاربة و اتباعهم في المفردة، ترتيبهم في المزدوجة:

و بعض المغاربة و اتباعهم في المفردة

ترتيبهم في المزدوجة

أ	ب	ج	د	هـ	و	ز	ح
ا	ب	ج	د	هـ	و	ز	ح
ط	ي	ك	ل	م	ن	س	ع
ط	ي	ك	ل	م	ن	س	ع
ف	ق	ر	ش	ص	ض	ظ	ع
ف	ق	ر	ش	ص	ض	ظ	ع
ذ	ض	ظ	ع	ح	ج	ب	أ
ذ	ض	ظ	ع	ح	ج	ب	أ

بقية المغاربة في المفردة، في المزدوجة:

١٩٨	٢٢٤	٤٩
٢٥٩	٣٣١	٣٥٩
٤٣٣	٣٩٣	٤٣٣

مذهب اهل الطبيعة، مذهب ابن عربي:

مذهب ابن عربي				مذهب اهل الطبيعة			
ا	ب	ج	د	ا	ب	ج	د
هـ	و	ز	ح	هـ	و	ز	ح
ط	ي	ك	ل	ط	ي	ك	ل
م	ن	ص	ع	م	ن	ص	ع
ف	ض	ق	ر	ف	ض	ق	ر
س	ش	ن	ي	س	ش	ن	ي
ك	ظ	ع	ن	ك	ظ	ع	ن

مذهب البوني، مذهب الحرلي وابن سبعين:

مذهب الحرلي وابن سبعين				مذهب البوني				مذهب الحرلي				مذهب البوني			
ا	ب	ج	د	ا	ب	ج	د	ا	ب	ج	د	ا	ب	ج	د
هـ	و	ز	ح	هـ	و	ز	ح	هـ	و	ز	ح	هـ	و	ز	ح
ط	ي	ك	ل	ط	ي	ك	ل	ط	ي	ك	ل	ط	ي	ك	ل
م	ن	ص	ع	م	ن	ص	ع	م	ن	ص	ع	م	ن	ص	ع
ف	ض	ق	ر	ف	ض	ق	ر	ف	ض	ق	ر	ف	ض	ق	ر
س	ش	ن	ي	س	ش	ن	ي	س	ش	ن	ي	س	ش	ن	ي
ك	ظ	ع	ن	ك	ظ	ع	ن	ك	ظ	ع	ن	ك	ظ	ع	ن

جدول امير المؤمنين ، جدول ادريس كالهنود:

جدول امير المؤمنين

البرج	الاسماء	الاشياء	الاشجار
ا	ك	ب	ح
ب	ز	د	س
ج	ض	ص	ط
د	ع	غ	ف
هـ	ل	م	ن
و	هـ	ي	ك

البرج	الاشجار	الاشياء	الاسماء
ا	ح	ب	ك
ب	س	د	ز
ج	ط	ص	ض
د	ف	غ	ع
هـ	ن	م	ل
و	ك	ي	هـ

فهذه الترتيبات التي وقفت عليها لاهل هذا الشأن غير ما ذكروا في الدواير و النظاير و ما ذكره غيرهم كاهل المخارج و الحاصل ان ملائكة الحروف وضعوها على ترتيب الحروف من جهة طبائعها في مواضعها و ما ينضم اليها من البروج و المنازل و السيارة و الجهات و طبائعها و العناصر و العلوية منها و السفلية و المعادن و الايام و الاسبوع و الليالي و الادخنة و الاعراب و جمعوا ذلك تسهيلا للطالبين ، فالبروج النارية الحمل و الاسد و القوس فلطبيعة النار اسرافيل و حرف الالف للشرطين و لو ما للبطين و حرفه الهاء و شراجيل للحمل و حروفه اهط بمعنى ان ثلث الطاء له و لما كان الحرف لا ينقسم و جب تكريره بينه و بين البرج المشارك له فيه و عقبا ئيل للمريخ و سمسائيل ليوم الثلاثاء و ليلة السبت و الاحمر السفلى و معدنه الحديد و بخوره الصندل الاحمر و جهته الشرق له و لمشاركيه و اعراب الحروف السبعة و ما تكرر منها في البروج النارية الثلاثة الرفع و روزبا ئيل للجهة و حرفه الطاء و هو مكرر لان ثلث الملك و

المنزلة و الحرف للحمل و ثلثا الجميع للاسد و اسماعيل للزبرة و حرفه الميم و بتكفيل للصرفة و حرفه الفاء و شرطيل للاسد و حروفه ط م ف ، و الطاء و الفاء متكرران للاشتراك كما قلنا و كلميائيل للشمس و روقيائيل ليوم الاحد و ليلة الخميس و السفلى مذهب و معدنه الذهب و بخوره عنبر خام و الاعراب الرفع و الجهة الشرف و سرحماكيل للنعائم و حرفه الشين و همزاكيل للبلدة و حرفه الذال و شرنيائيل للقوس و حروفه ف ش ذ فالفاء متكرر كذلك و انجذاذ المشتري و صرفيائيل ليوم الخميس و ليلة الاثنين و السفلى شمهورش و معدنه القلعي و بخوره العود و الاعراب الرفع و الجهة الشرق فهذه البروج النارية و ملائكتها و منازلها و حروفها و ايامها و بخوراتها و معادنها و كواكبها .

الثاني البروج الهوائية الجوزا و الميزان و الدلو فقطرائل للهقعة و حرفه الباء و شراكيثائيل للهقعة و حرفه الواو و اسرائيل للجوزا و حروف ب و ي ، و الياء متكرر و اسكى لعطارد و ميكائيل ليوم الاربعاء و ليلة الاحد و السفلى برقان و المعدن الزبيق و البخور ميعة و لبان و اعراب الحروف النصب و هجمليائيل للزراع و حرفه الياء و لوخا للغفر و حرفه النون و لوذا للزبانان و حرفه الصاد و همزيائيل للميزان و حروفه ي ن ص ، و الياء و الصاد متكرران و اسمون للزهرة و عنسائيل ليوم الجمعة و ليلة الثلاثاء و السفلى ذويعة و المعدن نحاس و البخور قسط و جاوى و الاعراب النصب و خذوذ للاكيل و حرفه التاء و عطاطيل للاخية و حرفه الضاد و محماكيل للدلو و حروفه ص ت ض ، و الصاد متكرر و ارقياثل لزلحل و كسفيائيل ليوم السبت و ليلة الاربعاء و السفلى ميمون و المعدن الاسرب و البخور ميعة يابسة و الاعراب النصب و الجهة للثلاثة الغرب فهذه البروج الهوائية ملائكتها و منازلها و حروفها و ايامها و معادنها و بخوراتها و كواكبها .

الثالث البروج المائية السرطان و العقرب و الحوت فهمزايكيل للنشرة و حرفه الجيم و طاطائيل للطرفة و حرفه الزاي و نهقياثل للسرطان و حروفه ج ز ك ، و الكاف مكرر و تعويل للقمر و جبرئيل ليوم الاثنين و ليلة الجمعة و السفلى

مرة و المعدن فضة و البخور صندل ابيض و الاعراب الجر و اهو اكيل للقلب و حرفه الكاف و ميكائيل للشولة و حرفه السين و جولالا لفرغ المقدم و حرفه القاف و صر صيائيل للعقرب و حروفه ك س ق ، و الكاف و القاف متكرران و عقباثل للمريخ و سمسياثل ليوم الثلاثاء و ليلة السبت و السفلى الاحمر و المعدن الحديد و البخور صندل احمر و الاعراب الجر و رقمياثل لفرغ المؤخر و حرفه الثاء و درداثل للرشا و حرفه الظاء و فقيائيل للحوت و حروفه ق ث ظ ، و القاف مكرر و انجذاذ للمشتري و صرفياثل ليوم الخميس و ليلة الاثنين و السفلى شهروش و المعدن قلعي و البخور عود و الاعراب الجر فهذه البروج المائية و ملائكتها و منازلها و حروفها و ايامها و كواكبها و معادنها و بخوراتها .

و الرابع البروج الترايبية فكللكاثل للثريا و حرفه الدال و رويائيل للدبران و حرفه الحاء و عزرائيل للثور و حروفه د ح ل ، و اللام مكرر و اسمون للزهرة و غسياثل ليوم الجمعة و ليلة الثلاثاء و السفلى ذويعة و المعدن نحاس و البخور جاوى و قسط و الاعراب الجزم و صرفياثل للعوا و حرفه اللام و جبرئيل للسماك و حرفه العين و صعمياثل للذابح و حرفه الراء و سهكيل للسنبلة و حروفه ل ع ر ، و اللام و الراء مكرران و اسكا لعطار د و ميكائيل ليوم الاربعاء و ليلة الاحد و السفلى برقان و المعدن زيبق و البخور ميعة و لبان و الاعراب الجزم و عزرائيل لبلع و حرفه الخاء و اهراطيس لسعد السعود و حرفه الغين و سهكاثل للجدى و حروفه ر خ غ ، و ارقياثل لزحل و كسفاثل ليوم السبت و ليلة الاربعاء و السفلى ميمون و المعدن الاسرب و البخور ميعة و الاذن و الاعراب الجزم فهذه البروج الترايبية و ملائكتها و منازلها و كواكبها و حروفها و ايامها و معادنها و بخوراتها فهذه المذكور هو خلاصة عملهم بحيث لا يحتاج العامل فى ذلك الى استخراج لان المدار على البروج و المنازل و الايام و البخورات و غير ذلك مما هو مذكور و كل ذلك قد ذكروا اسماء ملائكتهم و خدامهم فلا حاجة بعد ذلك الى شىء نعم لا بأس بذكر بعض قواعدهم فى

استخراج روحانية الحروف لذلك وجوه:

الاول من بسطه الحرفى مثل الف فبسطه الحرفى ال ف فتنظمه و تلحق به الملحق هكذا الفائيل و الثانى من عدد تلك المذكورة فالالف واحد و اللام ثلاثون و الفاء ثمانون الجميع ١١١ و استنتطقها تكون ق ي ا، و لهم فى نظمه طريقان فمنهم من يقدم الالف على المئات و المئات على العشرات و العشرات على الاحاد فيقول فى هذا المثال قيايل و منهم من يعكس فيقول فيه ايقايل و الثالث ان تأخذ عدد حروف العدد و تضربه فى نفسه و تفعل كما مر مثاله الالف واحد و اللام ثلاثون و الفاء ثمانون فاحد ثلاثة و ثلاثون خمسة و ثمانون ستة الجميع اربعة عشر حرفا فاذا ضربتها فى نفسها يكون الحاصل ستة و تسعين و مائة و استنتطقها ق ص و، و تلحقه بالملحق فتقول قصوائل و وصقائل على الاصطلاحين و الرابع ان تضرب عدد مركبه فى نفسه مثل الف ثلاثة فى ثلاثة تسعة تستنطق ط، و تجعل الاصل تاجا له فتقول اطائيل (اطائل خل) و الخامس ان تضرب الثلاثة فى الثلاثة و تجعل كل ثلاثة فى مرتبة من مراتب الاعداد ٣٣٣ فتستنتطقها فى مراتبها فتكون ش ل ج فتقول شلجائل و السادس ان تضرب العدد اى الثلاثة فى نفسها تكون تسعة و التسعة فى المراتب المنزلة اعنى شلج و خارج الضرب ٢٩٩٧ و استنتطقها تكون غ غ ظ ص ز تقول غغظصزائل و السابع ان تضرب عدد الصورة الرابعة يعنى اط فى الخامسة يعنى شلج يكون ٦٦٦ لانه ضرب ٣٣٣ فى ٢ و ينطق خ س و تقول خسوائيل و الثامن ان تضرب عدد شلج فى عدد ٦٦٦ يكون ٣٦٦٣ و ينطق غغغخسجائيل و هكذا و الحاصل كل ملك دخل فى اسمه غيره فهو الحاكم عليه ثم اعلم ان الملحق العلوى فيه عندهم خلاف فمنهم من جعله احدا و خمسين فيقول اييل بيائين و منهم من قال احد و اربعون فيقول ايل و منهم من قال احد و ثلاثون فيقول ال و منهم من قال يال و هو احد و اربعون و الملحق السفلى طش او طاش او طيش و منهم من جعله و ش، و الظاهر ان المراد بالملحق العلوى اسم الله لان ايل و اخواتها بمعنى الله و اما طش و اخواتها فيحتمل ان يكون بمعنى عبد لان السفلى

خادم العلوى او انها بمعنى الله و لاسيما مثل وش فانها ستة و ستون و عدد الله كذلك و بعضهم جعله هوش و يكون من الاسماء السوءى و معنى ذلك عبد القمر لانه عدد ثلاثمائة و عشر باسقاط الاس و هذا على الترتيب المشهور و الحاصل ان من الحق فى العلوى ايل الاحد و الخمسون فلا يلحقه حتى يسقط عدد الملحق ثم يلحق ففى مثل شلج المتقدم يسقط منه احدا و خمسين يبقى اثنان و ثمانون و مائتان ٢٨٢ رفاييل بيايين بغير مد لعدم الهمزة بعد الالف ان امكن الاسقاط منه و ان ساواه فالملحق هو الاسم ثم ان كان اسم ملك حرفا جعل الحرف تاجا له و كان كالاول و ان نقص العدد عن اسقاط الملحق تعين اخذ الصور الباقية و هى ال او يال او ايل و كذلك حكم الملحق بالسفلى فى طيش فانه لا بد من الاسقاط و ان كان الملحق ال او يال او ايل فى العلوى او طش او طاش فى السفلى فلا اسقاط و اما استخراج السفلى فالقاعدة انهم يجعلونه بعكس العلوى فى الجملة كما قالوا فى عكس كلمات فاتحة الكتاب انها تكون اسماء شياطين الا انها مبنية على استخراج اسماء الملائكة و ذلك مبنى على وضع زمام الامر المطلوب و هو على اقسام فمنه البسط العدى و هو اخذ زبر الحرف و عدد بيناته و منه البسط الطبيعى و هو اخذ حرف مكان حرف بطبيعته و منه البسط الغريزى و هو اخذ حرف مكان حرف بطبيعته و رتبته و منه البسط الترفعى العدى كاخذ الميم للبدال و الحرفى كاخذ الهاء للبدال و الطبيعى كاخذ الجيم للبدال و منه بسط التجامع بأن تجمع حرفا من اسم الطالب مع حرف من اسم المطلوب فى العدد و تستنطقهما و منه بسط التضارب بأن تضرب عدد حرف من الطالب فى عدد حرف من المطلوب و تستنطق حاصل الضرب و منه بسط التواخى فى المزدوجة خاصة كاخذ التاء للباء و الخاء للحاء و منه بسط التضارب كتضعيف الحرف و اخذ ضعفه كاخذ الحاء للبدال و منه بسط التفسير باعتبار كسور كل حرف فتأخذ حروف كسوره مكانه كالحاء تأخذ مكانها الدال و الباء للالف و منه بسط التمازج و هو صغير و وسط و كبير فالصغير مثاله هكذا:

ج	ع	ف	ر
ر	ج	ع	ف
ف	ر	ج	ع
ع	ف	ر	ج

ومثال الاوسط هكذا:

ج	ع	ف	ر
ر	ج	ع	ف
ع	ف	ر	ج
ف	ر	ج	ع

واما الكبير فيكون من الاسم الرباعي اربعة وعشرون اسما ومن الخماسي مائة وعشرون اسما ومن السداسي سبعمائة وعشرون وهكذا ويكون من الثنائي صورتان ومن الثلاثي ست صور ومثاله في الرباعي هكذا:

كسرت بصدر المؤخر الذى هو الصغير مرة واحدة و هو السفلى بعد ان تلحقه بطيش او طش او طاش او هوش او وش على ما تقدم و لذلك اوضاع كثيرة جدا و ما ذكرتم من ان الموكل بالالف اسرافيل اهـ ليس كذلك بل اسرافيل ملك المنزلة الشرطين و حرف الشرطين الالف و جبرئيل للسماك و حرف السماك الباء و كلكائيل للثريا و حرف الثريا الجيم و دودائيل للرشا و حرف الرشا الدال و هكذا فهذه الحروف للمنازل لان الملائكة المذكورة للحروف المذكورة و هذا المذكور ليس بمتفق عليه و انما هذا جار على طريقة ابن سبعين من اهل هذا الفن و شيخه الحرلى و اما ما ذكرته لكم فهو الذى عليه مشهورهم من ان اسرافيل للشرطين و حرف الشرطين الالف و قطرائيل للهقعة و حرف الهقعة الباء و همزاكيل للنثرة و حرف النثرة الجيم و كلكائيل للثريا و حرف الثريا الدال و هكذا كما رسمته لكم مرتبا على ترتيب المنازل .

قال : سؤال - و قريب منه فى الاشكال من حيث عدم ظهور الضابط فى درك املاك اسماء الله تعالى ما اوردتم الى بعض اجوبتكم الشريفة ان الملك الموكل باسم الله اسرافيل و باسم الرحمن امواكيل و باسم الرحيم رويائيل و السفلى الى ترتيب قيد يوش ايل يوش صحيوش و ما اوردتم من استخراج العلوى و السفلى فى المثلث من ضرب المغلاق فى الغاية و هكذا ليس ضابطا لما استشكل على .

اقول قد تقدم فيما سبق انى لست من اهل هذا الشأن و ليس لى تصرف كلى فى هذا الفن و ان الشيخ عبد الله البحرانى التولى سأل فى مسائله الاشارة الى ذلك فاجبته ببعض ما ذكره اهل الفن و اما انا فليس لى ميل الى ذلك فافرح قلبى له لان الحاصل منه و التصرف فيه لا يوافق الشرع و ما لا يوافق الشرع لا فى استعماله و لا فيما يترتب عليه لا يجوز صرف الوقت فيه و لو تسهل معرفة العلم به خاصة لما كان به بأس و ما نقلته فقد ذكره بعضهم الا انى كتبت فيما سبق ان الطرق فى استخراج ذلك كثيرة و قد اشرت الى بعضها و الى بعض ترتيب الحروف فى طباعها على مذاقهم فى اختياراتهم فراجع .

قال: كما لم يتبين لى ما اوردتم فى جواب السؤال عن ايراد الملائكة مثلا اخرجتم ملائكة الوهاب ديائيل و هو الملك الاول ثم الثانى وصقائل ثم الثالث دمدغغائل و الخليفة على الثلاثة دمدغغائل ثم الرئيس الحاكم على الكل الذى لم يصرح هرمس به و لم تذكروا ايراد الملائكة و اوردتم ان هنا وردا خاصا و هو ذكر اسم الوهاب بعدد الملك الاول اربعة عشرة مرة ثم مائة و ستة و تسعين و هكذا الى الاخر و تذكر عند كل عدد من مرتبة اسمه و اسم صاحب تلك الرتبة ملاحظا معنى البديع و الرحمن و الباعث و الباطن غايبا فانيا بحاجتك فى ظهور الذات الحق بهذه الاركان الاربعة فى كل شىء فيتحقق الاثر عند تمام تلك الجمعية بلا مهلة هذه الفاظكم الشريفة و ما فهمنا المقصود منها ان الوهاب كيف يقرأ بتلك الاعداد و كيف يذكر اسم الرتبة و لم يقرأ و كيف يتيسر ملاحظة المعانى الاربعة مع الحاجة و القضاء فيها تمنون علينا بمثال واف .

اقول وجه ما ذكرنا فى استخراج ملائكة الوهاب هو ان وهاب عدده اربعة عشر فاذا استنتق كان دى فاذا الحقنا به الملحق كان ديائيل و هو الملك الاول و الملك الثانى ان تضرب الاربعة عشر فى نفسها يحصل مائة و ستة و تسعون ١٩٦ و استنتاقها وصقائل و الملك الثالث ان تضرب الاربعة عشر فى ١٩٦ و الحاصل ٢٧٤٤ و استنتاقها دمدغغائل و الخليفة على الثلاثة ان تجمع المراتب الثلاثة و هى اعداد الملائكة الثلاثة من دون الملحق يحصل اربعة و خمسون و تسعمائة و الفان و استنتاقها دنظغغائل و الذى كتبتم فى السؤال دهضغغائل و هو غلط و اما الرئيس الحاكم على الكل الذى لم يصرح به هرمس النبى ادريس عليه السلم هو ان تضرب عدد الخليفة فى نفسه و تضرب عدده ايضا فى الحاصل و الحاصل من التكعيب اربعة و مائتان و سبعة الاف و ثلاثون و سبع مائة الف و سبعون مائة الف و سبعة الاف الف و خمسون الف الف و مأتا الف الف فاذا اردت استنتاقه فاجعل السبعة الالاف زغ لان الزاى سبعة و الغين الف و للثلاثين الالف لغ و هكذا و مثاله درزغلغن قعغغغز غغغغغن غغائل (درزغلغن غغغغغر غغغغغن غغائل خل) فهذا الملك الرئيس و السلطان الاعظم

الذي تدور عليه سلطنة الاجابة و ان هذا لا يكتبونه و لكن لا يسعني الا اجابة جنابك و اما ما ذكرناه من معنى الذكر الخاص بالاسم الوهاب بأن تذكره بعدد اسماء الملائكة المذكورة و تذكر عند كل عدد اسمه اخ بأن تذكر يا وهاب يا وهاب اربعة عشر و تذكر دياثل مرة واحدة و تذكر يا وهاب ١٩٦ مرة و تذكر وصقائل مرة واحدة وهكذا و اما قولنا ملاحظا معنى البديع فالمراد به فتح قفل باب الاسم الاعظم اذ لا مفتاح له الا ما ذكرناه و المراد من معنى البديع الى اخره الاشارة الى قوله تعالى و في السماء رزقكم و ما توعدون و المراد بهذه السماء هو الخزائن التي قال تعالى و ان من شيء الا عندنا خزائنه و ما ننزله الا بقدر معلوم و انا الان ان شاء الله اكشف لك الاستار عن الاسرار و الله سبحانه و لى التوفيق .

اعلم ان المراد بالخزائن المعبر عنها بالسماء هو العرش و هو له اركان اربعة الركن الايمن الاعلى من نور ابيض و الاسم المربى له البديع و الركن الايمن الاسفل من نور اصفر و الاسم المربى له الرحمن و الركن الايسر الاعلى من نور اخضر و الاسم المربى له الباعث و الركن الايسر الاسفل من نور احمر و الاسم المربى له هو الباطن و جميع الوجود من الغيب و الشهادة يدور على هذه الاربعة و هو قوله تعالى و في السماء رزقكم و ما توعدون و قوله تعالى و ان من شيء الا عندنا خزائنه و ما ننزله الا بقدر معلوم فاذا ذكرت الاسم المطلوب لحاجتك ملاحظا معنى البديع الرحمن الباعث الباطن فى كل شيء و انت و حاجتك غائب فان فى ظهور الذات الحق لك بك حصل المطلوب عند دعائك بلا مهلة و انا بين لك علم ذلك و انت تسأل ان ربك يوفقك لعمله و تلك انى اذا خاطبتك بصفة من صفاتك كالقعود فقلت يا قاعد فانا حال الخطاب جميع حواسى و مشاعرى متوجه اليك لا الى القعود اذ لا حاجة لى عند القعود و انما هو طريقى الى دعائك فاتلفظ بالقعود من غير توجه اليه بل و لا التفات لى الى نفسى حال خطابك و انت انت و انا انا و حاجتى حاجتى و كل واحد مباين للاخر مغاير له فى الذات و فى المكان و الجهة و ساير المميزات و المسؤول

الحق جل و علا ليس بمبائن لشيء من خلقه ولا مقارن ولا مزابل ولا مساو ولا مغاير ولا مشاكل وانت و حاجتك و غيره كما ليس شيء من ذلك بشيء الا به سبحانه فاذا توجهت اليه في دعائك و انت مشعر بنفسك او بحاجتك فانك لم تتوجه اليه و انما وجهك لمن اشعرت به الا ترى انك اذا توجهت الى خطاب شخص لم يكن لك اشعار بغيره و انت مغاير مابين مستقل فكيف تشعر بشيء عند توجهك الى من لا شيء بشيء الا به فتفهم فان صحة العمل تتوقف على صحة العلم و الاجابة تتوقف على المعرفة و قد قيل للصادق عليه السلم ما لنا ندعو فلا يستجاب لنا قال لانكم تدعون من لا تعرفونه فاذا دعوت متوجها بلكك الى من تدعوه بلا كيف و لا اشارة و لا في جهة حسية و لا عقلية و لا تشخص لنظر قلبك بل تتوجه بلكك توجهها يشغلك عن نفسك و عن حاجتك بحيث لا ترى سواه و انت تراه وقع المطلوب على الاثر و قد تجربته مرارا الا انه موقت عنده ليس كلما طلب حصل هكذا حالي مثلي (حال مثل خل) من قعدت به الغفلة عن حظه بعد فتح الباب و اقامة الدليل .

قال و كذا لم تبنوا في الاملاك المستخرجة بضرب المغلاق و ما تأخر عنه المشار اليه انفا و لم تذكر كيفية الزجر بالسابقين على الستة العلوية و السفلية بل رمزت على وفق متمنى السائل قائلًا بعد ذكر الضابط و الزجر السابع فافهم الرمز و كن به ضنينا فانه من الاسرار الغامضة و اعلم انها الكبريت الاحمر لسرعة تأثيرها و ظاهر كلامكم الشريف سرعة الاجابة بالقراءة مرة واحدة مثلا و يظهر من بعض الكتب المؤلفة في علم الحروف مزيد اداب لم يظهر كونها من الشرايط ام لا قال صاحب الكتاب بعد كلام في وضع الشكل فاذا فرغ من وضعه و صح الغاية يستخرج منه اسماء خدامه الستة اللايقة بالمطلوب ثم السابع و هو المقسم عليها يأخذ بالعزم فيما يشار به اليها و ينجم الشكل بها و بالبخور سبع ليال في كل ليلة بالستة الاول منها عليه و تعاد بقدر حروفها و تحث بالاسم السابع لانه المحيط بها و الحاكم المحكم عليها و امرها اليه و هي المتصرفه ما بين ايديه ، انتهى كلامه المرموز في الجملة و يستوضح بايضاحكم .

اقول قد ذكرنا ذلك في اجوبة الشيخ عبدعلى التوبلى حيث مثلنا بالمثلث
ببساطه للاختصار و نشير هنا الى بعض البيان فصورة المثلث :

٤	١	٨
٧	٥	٣
٢	٩	٦

فالمفتاح منه هو الواحد و المغلاق هو التسعة و العدل مجموعهما و هو العشرة و
الوقف عدد ضلعه خمسة عشر و المساحة خمسة و اربعون و هو مجموع الكل و
الضابط و هو مجموع الضلع و المساحة و هو ستون و الغاية و هو ضعف الضلع و
المساحة و هو مائة و عشرون و الاصل و هو حاصل غايته فى مغلاقه و هو الف و
ثمانون فاذا اردت استخراج الملك الاول حملت المفتاح على الاصل و عملت
به ما تقدم فى الملحق و للثانى تحمل المغلاق عليه و للثالث تحمل العدل عليه و
للرابع تحمل الوقف عليه و للخامس تحمل المساحة عليه و للسادس تحمل
الضابط عليه و للسابع تحمل الغاية عليه و العمل كما تقدم و اما كيفية الزجر
فتأخذ حروف مدعاك و تجعله زماما كما مر فى استخراج الملائكة و الاعوان
بعد حذف المكرر و كسرهما بالتكسير الصغير او الوسيط او الكبير ثم ركب منها
اربعة اربعة ان كانت زوجا او خمسة خمسة ان كانت فردا يعنى تنظر ما ينقسم
على الاربعة سواء كان كل حاصل المكسر فهو الزوج او بعض الحاصل و الباقي
يقسم على الخمسة كذلك فهذه هى الاسماء المقسم بها على الملائكة ليسخروا
الاعوان بقضاء المطلوب و اما ما ذكرتم من ان ظواهر قولنا حصول المطلوب
بالمرة الواحدة فمرادنا به فيما نعمله من شروط الدعاء لا هذا العمل لاننا لانعمل
هذا ان شاء الله و اما العمل فشروطه عند اهله كما ذكروه و كما نقلته عن
صاحب الكتاب و بيانه يظهر مما ذكرنا فلاحظ .

قال ايده الله تعالى : و كذا لم يتبين لى ما ذكرتم فى المربعات مثلا

اوردتم فى المعنى ان مربعه يوضع فى شرف زحل او فى شرف الشمسى و من حمله و ذكر الاسم بعدد حروفه ثم قرأ سورة و الضحى و قال عقيب ذلك اللهم يسر على فى اليسر الذى يسرته على كثير من عبادك و واضب على ذلك اربعين يوما ارسل الله اليه من يعلمه الحكمة ، انتهى عبارتك الشريفة و انتهى بانتهائها المطلوب فهل ما ذكرته فيه واف او انه يحتاج الى استخراج اسماء الستة و السابع المزجور به عليهم و هل مع ذلك يحتاج الى رسم اسماء تلك الاملاك كلا او بعضا او غيرهم حول المربع كما بسطت القول فى زيادة التمثيل الموعود به فى صورة العمل بالحروف للطالب و المطلوب فى اخر الرسالة المتضمنة لاسماء الله حتى استخراج اسم الملك زرغغغغغغغغغغغغغائل و اطلمت الكلام حتى قلت ان المركب كلما ازداد نعومة و تكليسا و تكريرا ازداد جودة و فعلا و هذا العمل كذلك كلما ازداد تكسيरा و تكعيبا بحيث تكثر الاعوان و القوى ازداد سرعة للفعل و ظهورا للآثار ام لا ثم ان كل ما ذكرتم فى زيادة التمثيل الموعود به المذكور حتى طالع الطالب فمن اللوازم او فى الجملة و ان لم يكن ذا اثر كامل .

اقول ما ذكر فى المربعات له حالتان حالة هى المعروفة من اشتراط الزجر للملائكة و الاعوان و الابخرة و غير ذلك و هذا ظاهر و الحالة الثانية ان استعمال المربع فى الوقت المخصوص و ذكر اسمه الموافق لحاجته بالعدد المخصوص يحصل به المطلوب اذا واضب على ذلك و لكن لا بد من الشرط المذكور سابقا من كمال التوجه حال الذكر و الفناء بذاته و حاجته فى ظهور الحق له به فى دعائه بل تكون هذه الحالة انجح و اصح من كل عمل الا انه صعب المسلك نعم لو لم يحصل هذا الشرط و لا ما ذكروه من الشروط كان حصول المطلوب غير لازم الوقوع فقد توافق الازواضع الفلكية فيحصل و قد تخالف فلا يحصل لان فى هذه الحالة لم يحصل للاوضاع المخالفة مقتضى اقوى منها بخلاف ما ذكروا فانه يسخر الملائكة و هى المغيرة للاوضاع المخالفة و لهذا منع الشارع عليه السلم منها و بخلاف ما ذكرنا من التوجه الماحى للذاكر و الداعى لمطلوبه بظهور الذات الواجب باقباله على عبده حين استجاب له تعالى

فانها باقبال الله تعالى عليه تكون قابلة للمدد النورى الذى يكون به كل منحوس مسعودا و كل مقبوض مبسوطا و كل مقطوع موصولا و لهذا جعله الشارع افضل الاعمال و اصلح الاحوال و اما ما ذكرنا من قراءة سورة و الضحى و الدعاء الخ فمما ذكروه لا مما نعمل به و اما ما ذكرنا فى اخر الرسالة الخ فهو طريق عند اهله قطعى الصحة بشروطه من العزيمة باسمائه و بخوره و غير ذلك و وزن الحروف المستحصلة بالموازن المذكورة فى الرسالة المشار اليها و استعماله فيما يوافق طبيعة الحروف الغالبة فيها فان كان الغالب فيها النارية كتبت على شىء تغلب عليه الحرارة و اليبوسة و طرحت فى النار و ان كان الغالب الهوائية فعلقها فى الهواء و ان كان الغالب المائية تطرح فى الماء و ان كان الغالب الترابية دفنت فى التراب و اما معنى كلما ازداد تكسيرا الخ فلأن الاسم اذا كررت قواه و تكثرت ملائكته و اعوانهم و كثرت اسماءه كان اقوى فعلا لانه فى حكم التكرير و التريد للعمل و هذا عند اهله مما لا اشكال فيه .

قال سلمه الله : ثم لم تبنوا فى التمثيل المذكور ان طالب العلم الذى يريد تحصيل العلم بعمله هذا ما يفعل بالمكتوب هل يشرب ماءه الممحو و يعمل به عملا اخر و على الحقيقة هذا التمثيل يحتاج فى الشرح منكم الى تطويل اذ ليس ذا نفع قليل فلو بسطتموه بتمثال لذهبتهم بالداء العضال و لا اعتم الطالب المتحير الى الايصال .

اقول يفعل بالمكتوب ما يغلب على طبيعة حروفه بعد وزنها بالموازن المذكورة فى الرسالة و العمل كما تقدم قبل هذا الكلام باسطر فلاحظ و اما اعانة الطالب المتحير فبيان الاعانة بالحق لمن له عقل اسألك هذا الطالب محتاج يطلب حاجته من غنى مطلق غير محتاج او من فقير مثله محتاج فان كان الاول كان مطلوبه منحصر فى سبيل الله و اذا كان المطلوب من الله لا من غيره فلا يطلب ما عنده الا برضاه و قد دللنا الطالب على الطريق الاقرب الصحيح الذى يحصل له منه كل ما طلب من كان يريد ثواب الدنيا فعند الله ثواب الدنيا والاخرة و ان كان يطلب من غير الله فالقوم دلوا عليه فان طرقهم كلها ليست من

الله و لا الى الله فان قلت انهم انما نقلوه عن الانبياء فان فيثاغورس قرأ على سليمان عليه السلم و على سقراط و سقراط عن مشايخه عن النبي ادريس عليه السلم المسمى بهرمس و باخنوخ و ذلك مأثور عن النبي شيث عليه السلم فالحكمة ترجع في استنادها الى الله قلت ما ذكرت فاكثره حق ولكن ليس كل الحكمة لانهم نقلوا الحكمة عن الانبياء و فرعوا عليها مسائل و وقع الغلط في التفریع و ثانيا كانت كتبهم باللغة اليونانية و السريانية فلما عربت وقع الغلط في التعريب فان في المعربين من يعرب الكلام كل كلمة بانفرادها بكلمة من اللغة المنقول اليها فيقع الاختلاف بخلاف ما لو نقل اللفظ بالمعنى المنقول اليه لا كل كلمة بانفرادها لكثرة الغلط فانك لو عربت «قسم بخور» بمعنى الكلام كان المعرب احلف و لو عربت كل لفظة بمعناها لكان المعنى «كل قسما» لان المعنى يختلف في التركيب و الانفراد و مع هذا فالانبياء يعلمون الناس العلم و حقايق الاشياء و ينهونهم عن الاشياء الممنوع منها على حد قوله تعالى و ما يعلمان من احد حتى يقولوا انما نحن فتنة فلا تكفر فلاحظ .

قال سلمه الله: مما لم يتبين لى فيما اوردتى فى كيفية تبيض المولود الفلسفى بعد تقطيره و تصفية المقطر و رد ثلاثة امثال الثفل من الماء عليه و هكذا الى ان ينحل نصف اليبوسة ثم حل نصف اليبوسة الباقية ورمى ما لم ينحل و عقد الماء المنحل اخيرا و عقده حتى يكون كالعسل بما هى الفاظكم الشريفة .

اقول هذا كلام لا اشكال فيه و لا رمز بل على ظاهره و هو اول الكيفية المكتومة التى توأصوا على كتمانها بأن تأخذ من المادة ماء كثيرا ثم تأخذ منه مثل الثفل ثلاث مرات و تطبخه و تقطره حتى ينحل نصف اليبوسة ثم يعزل الماء القاطر ثم يؤخذ منه مثل الباقي من الثفل و يطبخ و يجرب بالفتيلة حتى ينحل نصف ثفله ثم يرمى ما بقى من الثفل و يعقد هذا الماء الثانى حتى يكون كالعسل ثم يبيض بالماء الاول بأن يوضع عليه و يطبخ به و يقطر بالقرع فاذا ابيض فقد تم ربع العمل .

قال ثم خذ من الماء وزنه اربع مرات وضع عليه اول مرة مثله بعد تبييضها
بارسال الماء و استنباطه و موضع السؤال ان الماء المرسل المستنبت هل هو
المثل او الجميع .

اقول المراد انك تأخذ مثل العسل اربع مرات او خمس مرات على
الخلاف و الاشهر الاول و الكل يصح من الماء الذى ادخرته بعد ان بيضت به
العسل و لا تقدير فى المرسل المستنبت اذ لا فائدة فيه الا مجرد التبييض .
قال ثم قولكم بعد التعفين فى الاربعين و سقى نصف الثلاثة الامثال الباقية
من الماء ثلاث مرات مع التعفين فى العشرين كل مرة .

اقول تأخذ واحدا من الاربعة الامثال من الماء فتضعه على العسل و
تسحقه على الصلاية ثم تضعه فى حمام مارية فى الالة العمياء اربعين يوما على
نار مثل شمس الشتاء فاذا انحل و انعقد و خرج مسودا كالكافور فانه اول اللقاح و
علامة النجاح ثم تأخذ نصف الباقي من الماء فتسقيه به ثلاث مرات كالأول فى
كل مرة فى مدة عشرين يوما و هو قول جابر تزوجه ثلاثا بعد هذا من البيض
الكريمات الخدود ففى اول مرة منها يخرج ازرق الشديدة الزرقة و فى الثانية
يخرج بزرق سماوية و فى الثالثة يخرج اشهب منحلا كالرب فاذا وصلت الى
هنا تم لك نصف العمل و حصل لك الحجر الكريم و امنت من الاخطار .

قال ثم سقى النصف الاخر ست مرات بما هو لفظكم فيظهر النوشاذر فى
القرع اما هنا او فى الاول فضعه مع الثفل .

اقول المراد انك تأخذ الباقي من الماء و هذا فى عمل النبات بعد تمام
المعدن فتقسم الماء على ستة اقسام فاذا قطرت الحجر اولا فاردد على الثفل
الماء القاطر و سدسا من الماء الباقي و اطبخ السفلى بالجميع و قطره و اردد
القاطر مع سدس و هكذا و هو المراد من قول جابر و تقسم فضلة الروح العتيد
على ست تمام و افيات فذلك بغية الشهم المرید فيظهر النوشاذر هنا ان لم يخرج
اولا فى تحصيل المادة قبل ان يحصل العسل فيصعد الى قبة القرع فيوضع مع
شئ من ثفله و مائه لثلايهر ب فاذا اردت تبييته فضعه فى الالة العمياء و اوقد

تحته بنار كشمس الشتاء يوما و ليلة حتى يجف ثم زد فى ناره سدسا فى اليوم الثانى و كذا فى الثالث الى سبعة ايام فتكون النار فى اليوم السابع كنار السبك قال ذوالنون المصرى ان النيران لها رتب سبع تهتاج و تلتهب .

قال الى ان قلم بعد تقطير المياه الثلاثة ثم اعقد الثفل و اطبخه بالماء الاول و اخرج الصبغ منه ثم طهر الباقي بالماء الثانى الابيض حتى يطهر و يكون كسحالة الفضة و فى كل مرة تضع فى المركب من النوشاذر الذى عندك و هو الخميرة و موضع السؤال ان ما ذكرتم فى الاول فضعه مع الثفل هل الثفل فيه هو الثفل الاول او المراد من الثفل المذكور اولا هو الثانى .

اقول المراد بالثفل هنا بعد ان سقيته اولا بالست الجويريات المتقدم ذكرها ثم نخله بالمناخل الاكسيرية سبع مرات ليتخلص من جميع الاثقال فاذا اردت تفصيله فقطره بنار كنار جناح الطائر عند حضانه للبيض فيقطر ماء كماء الشراب رقيق الا انه احمر فى طبعه لا فى لونه و نسميه ذا الوجهين لانه ابيض فى منظره احمر فى مخبره و هذا لا مدخل له فى عمل البياض و انما فائدته فى عمل الحمرة ثم يزداد فى النار بقدر السدس فيقطر ماء ابيض غليظ كثير اللمعان اذا وضع فى الشيثة يخيل انها انشقت لشدة توقده و يسمى هذا الزبيق الغربى و بهذا يظهر الجسد الجديد المسمى بعد التطهير بالارض المقدسة و المشبه بسحالة الفضة ثم يزداد فى النار بقدر السدس فيقطر ماء اصفر كالزعفران ثم ماء احمر كالياقوت و هذا الزبيق الشرقى الذى يشبه البرق فيبقى الثفل اسود لزجا كالدهن فيعقد و يوضع عليه الماء الاول و هو ذو الوجهين و يظهر فيه الصبغ و يكرر عليه الطبخ حتى يخرج جميع الصبغ و يبقى الثفل اسود مظلما و يطبخ بالماء الابيض المسمى بالزبيق الغربى حتى يبيض الثفل و هو الجسد الجديد و الارض المقدسة فالثفل الذى هو يؤخذ منه النوشاذر ثفل الجويريات فى مرتبة النبات المسمى ببار نحاس تام و الثفل الذى اذا بيض كان الارض المقدسة هو ما بعد التفصيل اذا خرجت عنه المياه المذكورة و اما النوشاذر الذى يوضع فى المياه عند تشبيها و الذى يوضع فى كل عمل فهو واحد لا يختلف الا انهم قالوا

له موضعان يخرج في احدهما اما ان يخرج في اول العمل عند تفصيل المادة و ان لم يخرج هناك خرج في عمل الجوويريات كما في جوابه .

قال و قولكم من النوشاذر الذى عندك هل النوشاذر فيه هو النوشاذر المذكور اولاً او غيره و الاول لا احتياج فيه الى الوضع ثانياً لتروحه و صفائه و ايضا ان وضع و اختلط النوشاذر الذى كان ارضاً فكيف يؤخذ بعد الاختلاط جزء من الارض المقدسة و جزء من القاضى ثم هل الارض الجديد المذكورة فى عباراتهم هى الارض المقدسة كما صرحتم فيه فى اجوبتكم او غيرها .

اقول قولكم فى النوشاذر ان وضع و اختلط اهـ جوابه ان النوشاذر اذا وضع فى الماء لتشبيب او فى المياه مع الارض المقدسة فانه لا يبقى فى المركب و انما يؤلف بين متعاداتها و يصلح بين متنافياتها و يخرج منه و يصعد فى قبة الاناء فهو ينزل بنفسه و يؤخذ و يصعد ثانية كالاول و يعمل به ثانياً و هكذا فهو لا يخالط غيره و الارض الجديدة المذكورة هو الارض المقدسة .

قال هل اكنار الماء من حجر فحجر للاحتياج الى الكثير منه يوجب طرح اكثر ما بقى من الثفل و ان الثفل بجميعه يدخل فى العمل و ربما كان الاخير هو الظاهر من كلام الجلدكى كما هو مصرح برد ما قطر اولاً على ما يقطر ثانياً و هكذا و اطلق فى اكسير البياض السقى من الماء الابيض و فى الحمرة من الماء الالهى حيث قال فى التقريب ان القائلين بكون الملح مقصوداً اصلياً اقتصروا على تدبير طريق واحد فى تدبير الملح حذوا به حذو التدبير للحجر الحق فى التعفين و التفصيل و التطهير و التصعيد و التكليل و الحل و التركيب و الحل و العقد و التبييض و التخثير و لعمري ان فى تدبيره بهذا الوجه لبرهاناً واضحاً و علماً متقناً فتفطنه .

اقول الاكثار من الماء للاحتياج اليه فى اصلاح ما يحترق عليهم من المياه لا يوجب اخذ جميع الثفل كما لا يجب اخذ جميع الماء و انما يأخذون منها ما يحتاجون اليه الا ما اخذوا منه اول مرة لانه لا يحترق بخلاف الماء فانهم يحتاجون الى ما اخذوا منه اول مرة و الى غيره لانه قد ينشف الاول و قد يصفر

فيحتاج الى ماء جديد يصلحه و اما كلام الجلدكى فلايدل على اخذ جميع ثفل ما اخذ ماؤه لانه انما يؤخذ فى الاول بقدر ثلث الماء و فى الثانى بقدر مثل الماء و فى الثالث بقدر ربع الماء و هكذا فكل شىء زاد على عدله تركت الزيادة و الدليل على هذا قوله حدوا به حدو التدبير للحجر الحق فى التعفين اه و هو ما سمعت مما اشرنا اليه .

قال نقلا عنه و ذلك انهم يأخذون الملح الحقيقى القطع التى تشبه البواريق من الانعقاد و الصلاية و يسحقونه ناعما جدا ثم يودعونه فى قراع الفخار المطينة المتقنة و يقطرون ما عسى ان يقطروا و يكررون الماء على اراض من ملح جديد اثنى عشر مرة ثم يأخذون تلك الاراضى كلها فيودعونها للتكليس بالنار الشديدة فى اتون الجير و ما يجرى مجراه سبعة ايام فهى عندهم الارض البيضاء النقية الذكر الحار اليابس ثم يأخذون هذه الارض بثلاثة امثاله من الماء المقطر المسمى عندهم بالانثى الزبيق و الروح البارد الرطب بالاضافة للذكر و يعفونه الى ان ينحل كله و بعضهم لم يدخل الثلاثة من الماء الا فى مرار عديدة الجزء الاول فى المرة الواحدة و الثانى فى ثلاث مرات و الثالث فى ست مرات ليستكمل العشرة و يقطرونه فى الخامسة من عدد العشرة و اختلفوا فى المدد التى هى مقدرة التعفين و بين كل تقطيرة و الثانية و الحق انه متى تم الانحلال يبتدى فيه بالتقطير و فى نهاية كل تقطير يزداد قسم من الماء الاول على الماء المقطر فاذا تمت ادوار التقطير تصير الارضية متهية سمرا مائلة الى السواد فيصعد بالنار القوية سبعة ايام الى ان يخرج لطيفها و يبقى كثيفها فلطيفها هو النوشاذر و اكليل الغلبة عندهم و اختلفوا فى هذا الكثيف فبعضهم قال بانه يرمى فلا حاجة اليه و بعضهم رأوا تبيضه بالماء الذى هو الروح و بعضهم قال بل يكلس بالنار ثانيا مدة سبعة ايام .

اقول اعلم ان الحق ان الحجر يتكون من كل شىء و ليس الحجر شيئا منها و انما هو معمول من كل شىء الا ان بعض الاشياء اسرع من بعض فى تكون الحجر منه كما ان اصل الانسان حقيقة هو النطفة و لا يتكون من غيرها و لكن

النطفة تتكون من كل شيء يؤكل من جميع انواع المطاعم بل تتكون حتى من الحشيش و النطفة هي بمنزلة الحجر الا ان بعض الاطعمة اقرب من بعض فى الاستحالة و سرعة الهضم و اقرب المطاعم بالاتفاق اللحم و الحليب و اختلفوا ايهما اقرب و الحق ان الحليب اقرب و لهذا جعله الله غذاء للطفل لضعف هاضمته كذلك اقربها و اصحها و انجحها الشعر اذا اخذ فى فصلى الربيع ربيع السنة و ربيع الانسان اما ربيع السنة فظاهر و اوسطه نيسان و هو اعدله و اقواه فاذا اخذت الشعر النابت فى فصل الربيع كان اقوى و اما ربيع الانسان فاذا بلغ الذكر من بنى ادم خمسة عشرة سنة الى ثلاثين سنة و احسنه ابن العشرين الى اثنين و عشرين و الجلد كى مثل بالملح و هو صحيح و لكنه لا يختاره بدليل قوله فيما بعد و لعمرى ان هذا هو التدبير الحق لو كان الملح هو الحجر الحق و انما قال ذلك لدفع توهم من يتوهم ان الحجر هو الملح او الشعر او البيض او المرار او البول او العذرة او الدم او المخ او الزبيق او الكبريت او روح التوتيا او الاسرب او الذهب او غير ذلك من المعادن لان الحجر معمول من الكل و فيه اشارة الى ان الملح ليس بقريب لعدم اعتدال الطباع فيه و كذلك البيض و ان اعتدلت فيه الطباع فى الجملة لكنه ليس اعتدالا انسانيا و مع هذا ففيه صعوبة تبيض ارضه و هو شرط فى الصحة بل قال بعضهم ان تبيضها متعذر و ان كثيرا من الحكماء عجزوا عن ذلك و ان كان استخراج الاركان فى البيض اسهل من غيره و اما الشعر فهو اصلح شيء لتكون الحجر منه فافهم و قوله يأخذون تلك الاراضى كلها يريد بذلك انهم يأخذونها ليحصل منها ما يكفيهم مما تكلس لا الكل و قوله ثم يأخذون هذه الارض بثلاثة امثاله يعنى به فى التكليس الاول من القسم الاول من تفصيل المادة و يحتمل بعيدا انه اراد به فى القسم الثانى من الثانى فى التزويج و لم يذكر الاول منه و هو السقى بمثله و قوله و بعضهم لم يدخل الثلاثة من الماء يريد به الثلاثة الاحوال لا الاقسام الحال الاولى سقى العسل بمثله فى اول التزويج و الحال الثانية سقيه ثلاث مرات بنصف مثله هى تمام نمو الحجر الكريم و الحالة الثالثة تقسيم الواحدة و النصف على ست تساقى كل مرة بربع

المثل وذلك فى عمل النبات و الجويريات و يجوز ان يريد بالثلاثة من الماء ان الماء يؤخذ منه اربعة امثاله و يسقى بمثله فى اربعين يوما و بعد ذلك تقسم الثلاثة فيسقى بنصف مثله فى ثلاث مرات و النصف الاخر يسقى بربع مثله فى ستة مرات كما مر و قوله و اختلفوا فى المدد الخ حق و ما حققه حق لان المدة انما ضربوها للمعنى لا لظاهر العمل لان نفس المدة لا حاجة اليها و انما الحاجة فى الانحلال فلو حصل فى يوم و ليلة كما فعله بعضهم بل فى اقل كفى و مع هذا فهو فى اربعين ليلة مدة ميقات موسى عليه السلم لانها بعدد مراتب الوجود قوله فلطيفها هو النوشاذر يريد به ما صعد فى القبة و اما الكثيف فقال بعضهم بانه يرمى يعنى به اخذ لطيفه مرة ثانية او معناه انه يصفى لتذهب عنه الكثافة المعبر عنه بالرمى و كلاهما مراد و واقع و قوله و بعضهم رأوا تبييضه بالماء اهـ يريد به ان المطلوب زوال الكثافة و السواد و لهم طريقان هنا فمنهم من طهره بالروح الغربية و منهم من يكلسه حتى يبيض .

قال نقلا عنه و من هذا التركيب الثانى عندهم فمنهم من رأى ان الارض من الارضين احدهما الارض المكلسة البيضاء الاولى و الثانية من النوشاذر و منهم من قال بالارض المبيضة او المكلسة من الثفل و انهم يدخلون على هاتين من الماء بقدر ثلاثة امثال المجموع و يحلونه فى التعفين و يعقدونه و هو اكسير البياض و اختلفوا فى نسبة اوزان النوشاذر فمنهم من قال مثل نصف الارض و منهم من قال قدر الثلث و منهم من قال قدر الربع و منهم من قال قدر السدس و كذلك الى العشر و زعموا انه يسود السواد الثانى من غير مسود ثم يزرق ثم يبيض فهو اكسير البياض عندهم ثم يسقى بالماء الالهى بزعمهم ست مرات بستة امثاله و فى كل مرة له حل و عقد و هو يتلون فى كل مرة الى ان يستقر فى المرة السادسة احمر اللون شفاف قوى الحمرة ذائب جار فهو اكسير الحمرة عندهم الى ان قال و لعمرى ان هذا هو التدبير الحق لو كان الملح هو الحجر الحق انتهى ، و التكليل للارض كلها الذى ذكره اوله بالنار القوية هل المراد منه عند التطبيق بين عملى الملح و الحجر كما اشار اليه من وحدة العمل او

التكليس بالماء المقطر او لا كما هو مراد القوم من التكليس او ان التكليس الذى اعتبره فى كليهما التكليس بالنار العنصرية ثم ما اعتبره من رد المقطر على ما يقطر و كفاية السقى بالماءين فى الاكسيرين و عدم اعتبار الاوزان فيما عدا النوشاذر هل هو صحيح لان الاعتبار بحصول علامة البياض و الحمرة لا غير كما صرحوا به ايضا و ايضا كلما زيد فى السقى كان اقوى كما قالوا فلا وزن فى الماء ام هو من تدهيشاتهم .

اقول ما ذكره من اختلافهم فى قدر النوشاذر صحيح ولكن لم يذكر كلما قالوا الا انهم جربوا كل هذه المقادير و كلها صحت و ان اختلف المركب فى الصفا لانه كلما اعتدل المزاج كان احسن و كثرة النوشاذر فى هذه التقديرات احسن لان الارض تقدر به على تحمل المياه و النوشاذر يقوى هاضمتها فهو بمنزلة الكثير فى الادوية اذا ادخل معها قوى فعلها و دفع ضررها و الف بين مبايناتها و قوله يدخلون على هاتين من الماء بقدر ثلاثة امثال المجموع المراد بالماء الغربى الابيض و الشرقى الاصفر و الاحمر و قوله ثلاثة امثال المجموع اى كل مرة مثله و المراد بالمثل هنا قدر الجسد الجديد ثلاث مرات و لهم فيه طريقان منهم من يسقيه بثلاث و يحله و يعقده و يسقيه بثلاث اخر و يحله و يعقده و يسقيه بالثلاث الاخر و يحله و يعقده و قد تم و بعضهم يدخل الماء كله عليه دفعة واحدة و يحله و يعقده و يحله و يعقده و يحله و يعقده و قد تم و اما تكليس الارض فمنهم من يكلسها كتكليس النوشاذر بالتصعيد بالنار على ما تقدم من تدريجها بالنار الضعيفة ثم القوية شيئا فشيئا و منهم من يبيضها بالماء الغربى و هو الاولى و الاسلم لثلاثتجر و اما الاوزان فى غير النوشاذر فمنهم من يكتفى باوزان تفصيل المادة و عمل المعدن لانه فى ذلك الوضع لا بد من المشار اليه سابقا فاذا تم الحجر على ما ينبغى دبروه على ما هو عليه من غير الوزن الصنجى و قالوا ان الطبايع الان معتدلة فيه فلا يحتاج الى الاوزان ثانيا لان الطبيعة لا تغلط بل تجرى طبيعة المعتدل على الاعتدال و من اعتبر الوزن ثانيا قال ان الوزن انما هو لتعديل الاركان و تعديل الاركان متوقف على مقدار المياه بما فيها من

القوى الطبيعية و لعلها لم تكمل في المعدن و النبات على ما ينبغي و لاسيما اذا كان العمل في مادة في اصلها و في حال عيباتها لم تكن الطبايع معتدلة فيه كما في غير الشعر و البيض او تكون معتدلة اعتدالا حيوانيا لا انسانيا كالبيض و اذا وزنت بعد بلوغ الزيابق و الكباريت و تمام نزجها حصل منه الاعتدال الانساني و هذا هو الاولي و الاحسن و لو لم تأخذها بالوزن و كان اصل المادة من الشعر فلا يبعد حصول الكمال بدون الوزن اخيرا اذا كان المدبر حكيما ماهرا نعم لو لم يزن و ان لم يكن اصله الشعر صح العمل اذا صح التدبير الا انه انقص صفاء و فعلا بالنسبة الى الموزون ليصح هنا تأويل قوله تعالى و ابتنا فيها من كل شىء موزون و اما انه كلما زيد في السقى كان اقوى فهذا انما تكون القوة و الفعل زايدين اذا كانت الزيادة بتكرير العمل و اما ان كلما كثر الماء فهو اقوى مط فلا مط بل لو وضع على الارض اكثر مما يحتمله دفعة افسدها و اذابها الا ترى ان الماء اذا شرب منه الانسان اكثر مما يحتمله اضر به و في الحديث ما معناه ان جبرئيل (ع) قال لرسول الله صلى الله عليه و آله لا تكثر من شرب الماء فان ابن ادم خلق من الطين فاذا كثر عليه الماء ذاب و هذا المركب انسان يجرى له ما يجرى للانسان و اما قولكم او هو من تدهيشاتهم فهو الحق لان ذكرهم الوزن و ترك ذكر الوزن كل ذلك من تضليلهم و انما ميزانهم الحق الميزان الطبيعى فهم يدورون معه حيث ما دار في الكثرة و القلة .

قال : سؤال - انهم قالوا ان مادة الاكسير عادتھا مخالطة الاجنبى عن الفعل فاذا زالت المخالفة فهو فعال بنفسه من غير ملاحظة الاوزان و اذا فهل يكون بعد التقطير و الرد و هكذا الى ان يبقى ما لا ينحل و يرمى و يصير الباقي من الارض و الماء اذا طبخ احدهما بالآخر كان فعلا ام لا و بالغافي الفعل ام لا .

اقول نعم ان الاجنبى من بعض العوائق فاذا زالت المخالفة بقى فيه عدم الاعتدال في طبايعه فان كان معتدلا كما في الشعر كان العائق له في الفعل احواله التي لا يفعل الا بها من التلرز و النضج و الصبغ و الصبر على النار و البقاء و الثبات و التتميم و التكميل و الحفظ و الغوص و الذوبان و قبل ان تحصل له هذه

الاحوال و القوى لا يكون فعالا و انما قالوا ذلك لوجهين احدهما انه اذا زال الغريب فهو فعال بعد التدبير يعنى من غير ادخال شىء غريب عليه و ثانيهما ان المراد بالاجنبى ليس خصوص الاعراض الغريبة ظاهرا بل الاعراض الغريبة المانعة من البلوغ كالطفولية المانعة للصبي من التمييز و التكليف و هو فى الحقيقة عدم النضج فى المولود الفلسفى و فى المولود الانسانى و هذا فى الحقيقة بالنسبة الى المولود غريب لان الاصل نضجه كما اشار سبحانه بقوله شهدنا ان تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين او تقولوا انما اشركنا باؤنا من قبل و كنا ذرية من بعدهم الى ان الطفولية مسبوقه بالتمييز الذى هو مناط التكليف و نظيره ما تقرر من ان ما بالقوة سابق فى الزمان على ما بالفعل و ما بالفعل سابق فى الدهر على ما بالقوة .

قال و اذا تقرر كون المقطر بالرطوبة او اليوسه من النيران المهولة الشديدة المسرعة فى التقطير كسريعات احمر اللون فهل هو الماء الالهى الحامل للنفس المعترى فى الحمرة ام لا لانهم صرحوا بأن التقطير اولا يلزم ان يكون بنار كجناح الطير لثلايصفر المقطر لطول مدة التفصيل و زمان يحصل الماء الالهى و الدهن و على الاخير فما معنى كلام جابر من صحة تميم الاكسير فى ثلاث ساعات تقريبا و كيف طريق تحصيله حيث قال فى رسالته نجاة الخلد ما لفظه ان فيه القريب الاقرب يتم لك طبخه فى قدر طبخ الطعام و فيه البعيد الابعد لا يتم الا فى اشهر و اعوام و قال فى تقريب الطريق الاقرب تأخذ الحجر الكريم العبيط كما خرج من معدنه فاحش منه كوز فقاع و ارمسه فانه ينزل منه ماء و دهن راكد ثم بعد انقطاع القطر اكسر الكوز تجد الارض ثفلة سوداء مصاحبة بحجر الشبح و هذه الطريقة تتم فى ثلاث ساعات فاذا اردت ذلك خذ من الارض السوداء ثمانية اجزاء و من الدهنة الحمراء جزءا و من الماء الابيض ثلاثة اجزاء و اجعلها فى قده التشميع و دعها على نار كحرارة الشمس حتى تجف جسدا سودا او نقرة كبديية احمر الباطن الق منه قيراطا على ستين قمرا يقيمه شمسا جيدا و ان شمعتها بالدهن المذكور مرارا يقيم واحده مائة الف من

القمر فاعلم يا اخي قدر ما وصل اليك و لقد اوقفنى سيدى عليه السلم على هذا الشبح و هذه الطريقة لم تذكر فى كتاب قط و انما شافهوا به لمن شاؤوا مشافهة و هى التى اشرت انها تتم فى ثلاث ساعات و لم اذكر كيفيتها الا فى هذا الكتاب الى اخر ما قال بينوا الامر اوضح مما ذكر كما ان رعاية الايضاح فالايضاح امر مستقر (استقر خل) و استمر فيمن تأخر .

اقول المقطر بالرطوبة و اليبوسة اهـ هو الماء الالهى الحامل للنفس الرطبة و تتبعه النفس اليابسة المسماة بعد تكليسها بالنوشاذر الجبسى و ليس هذا الماء معتبرا فى الحمرة دون البياض بل يعتبر فى البياض ايضا و هذا الماء بعد تمام عمل النبات و ليس المراد به ما يحصل فى تفصيل المادة لان ذلك بعيد عن هذا المقام فقوله و على الاخير لا يترتب عليه امر و قول جابر بتتميم الاكسير فى ثلاث ساعات يراد منه بعد تمام قطع ثلاثة ارباع الطريق و يبقى منه الربع فان بعض الحكماء نقل عنه عمله فى نصف ساعة و هو اقل ما سمعنا و الدليل على انه مراده من كلامه بعد فراغه من تفصيل المادة المكتوم و من التزويج و من الجوويريات قوله تأخذ الحجر الكريم العبيط فان الحجر عندهم لا يريدون منه الا ما بعد تمام التزويج و قوله كما خرج من معدنه يريد به بعد ادخال الزوجات الثلاث و قوله فاحش منه كوز فقاع يريد منه القرع الذى يفصل فيه الاركان و قوله فانه ينزل منه ماء و دهن يريد به عند التقطير ينزل منه الماء الغربى و الدهن الراكد هو الماء الاصفر و قوله راکد هو كما ذكره على عليه السلم كما رواه ابن شهر اشوب فى المناقب انه لما سئل عن علم الكيمياء و هو يخطب قال هى اخت النبوة و عصمة المروءة ان الناس يتكلمون فيها بالظاهر و انى والله لاعلم ظاهرها و باطنها ما هى الاماء جامد و هواء راکد و نار حائلة و ارض سائلة و اراد عليه السلم بالماء الجامد الروح الغريبة و بالهواء الراكد الماء الاصفر و بالنار الحائلة هى الصبغ و بالارض السائلة هى الجسد الجديد فقول جابر دهن راکد هو الهواء الراكد فانه دهن اصفر و هو الذكر الشرقى و هو الهواء و قوله تجد الارض ثفلة سوداء هذا بعد اخراج المياه تبقى الارض سوداء هامة و قوله و

هذه الطريقة تتم في ثلاث ساعات يريد بعد جميع الاركان و قوله فاذا اردت ذلك اهـ يريد به انك تجمع هذه الاركان و تجففها بنار لينة بالتدرج في القوة شيئاً فشيئاً حتى يتم جفافه و يكون جسداً اسود مائلاً الى الحمرة كلون الكبد و سواده حمرة متكاثفة و قوله و ان شمعتها بالدهن مرارا كل مرة كالاول في التركيب فانه في كل مرة يتضاعف عمل المثقال منه فاول مرة مثقاله بالف و ثانياً مرة بالفين وهكذا فلو كرر التشميع عليه مائة مرة كان مثقاله على مائة الف مثقال من الفضة يقيمه شمسا خالصا اعلى من المعدنى بحيث يقبل الزيادة بمعنى انك لو مزجت هذا الذهب بالفضة احوالها الى جوهره و لم يظهر فيه من التغيير ما يظهر في المعدنى لو مزج بالفضة و قوله و لقد اوقفنى سيدى عليه السلم يريد به جعفر بن محمد الصادق عليه السلم لانه هو الذى علم جابرا الكن الخبيث ائتم به في علم الصناعة و ائتم بغيره في دينه بئس للظالمين بدلا فقوله في ثلاث ساعات يريد به هذا التشميع الاخير لانه في الطريق الابعد مائة و عشرون يوما بل مائة و ثمانون يوما .

قال : سؤال - قولكم ان القيت احدهما على الزبيق كان اكسيراهل يفرق في الزبيق بين زبيق العامة و الخاصة او زبيق الخاصة اقرب لكون جزئه فيحيله اليه و يعقده كالانفحة .

اقول المراد بهذا الزبيق زبيق العامة لان زبيق الخاصة هو الماء الابيض و لا مدخل له هنا فافهم .

قال ثم كيف يطرح على زبيق العامة و هم استصعبوا ذلك لنفوره بل كيف يطرح الاكسير بلا حجاب و هو يحترق للطافته بالنسبة الى الجسد الملقى عليه بالملاقة و المصرح في كلام بعضهم ان المعتبر في الوقاية لعدم الاحتراق الزجاج المحلول و انه رأس كما ان البورق المعتبر ايضا قطعاً ذنب فلا محيص بناء على تصريح بعضهم عن الرأس و الذنب المكتومين في الطرح فما هذا الرأس و الذنب هل هما معتبران ام لا و كيف يحل الزجاج على اعتباره و ما هذا البورق .

اقول كيفية الالتقاء على الزبيق مما كتموه و بيانه ان الاكمل فى الالتقاء ان يصعد او لا لينقى من اوساخه لثلاثخل بالاكسير و يوضع فى الة صابرة على النار ثم ينفخ عليه حتى يصل الى حد ذوبان الاجساد و علامته ان تسمع له نشيشا و لو خشيت من طيرانه فضع عليه ما يمنع طيرانه كالزجاج و البورق و ان وضعت الاكسير على جسد و القيته على الزبيق اذا خفت على الاكسير من الاحتراق و يوضع عليه قبل نشيشه الزجاج المحلول و البورق ليحجبه من الطيران فاذا القيت الاكسير و ذاب فحركه حتى يمازج و اصبر عليه قليلا فاذا نش الاكسير فخفف النفخ فانه ينعقد اكسيرا للحمرة ان كان الملقى عليه الاحمر و للبياض ان كان الملقى عليه الابيض و لا يكون مع ذلك مفتتا كالاكسير بل ينعقد لينا منظرقا و لاسيما ان القيت عليه من الماء المدخر عندك قبل القاء الاكسير و مع كونه لينا كالفضة يفعل فعل الاكسير فواحد على الف و معنى ان الزجاج محلول انه يحل بالمياه الحادة كالماء المسمى بالماء مرمياسوس و كالماء المسمى بالمعشر و معنى انه الرأس انه غطاء الزبيق و البورق فراشه و هو الذنب و اما انهما معتبران فالاكسير منه سهل الذوبان و منه المتوسط و منه البطيء فان كان الاكسير سريع الذوبان فلا تجب الوقاية للزبيق لانه بالنار التى يحصل بها اقل نشيشه يذوب الاكسير و يمازجه فان كان بطيء الذوبان فلا بد منهما و ان كان متوسطا فعلى ما يعرف الحكيم من الحال التى تحصل بها الممازجة و الاصل فى ذلك الاكسير قد يكون قد كمل نضجه و تم وقته و قد يكون حصل قبل تمام وقته فهو فطير (خل) و قد يكون الغالب عليه الروح فيسرع ذوبانه و قد يكون الغالب عليه الجسد فيبطى و قد يكون الغالب عليه النفس فتكاثف صبغه فلا بد ان تستخبر امر اكسيراك بأن تحمى صحيفة من الفضة الاحمر و من النحاس الابيض و تلقى عليها شيئا من الاكسير و تعرف حاله من سرعة الذوب و بطئه و استقامته و صبغه و تعرف مقتضى الحكمة فلو رأيت سرعة الذوبان اما لعدم كمال نضجه او لكثرة روحه و خشيت عليه من الاحتراق اذا كان الجسد الملقى عليه بطيء الذوبان كالاكسير اذا اردت القاءه على الفضة فالقه على شىء من

الاسرب و الق ذلك عليه و كالابيض اذا اردت القاءه على النحاسين فالقه على شىء من الاسرب او القلعى و الحاصل انك تعرف مقتضى الحكمة من صلاح نظام التدبير فافهم و اما البورق فهو بورق الحكماء .

قال : سؤال - هل الاسرب كما قالوا كالزبيق فى صيرورة المطروح عليه اكسير الم لا .

اقول الذى يكون اكسير الذهب المعدنى و الذهب الصناعى و الفضة المعدنية و الصناعية و الزبيق فالذهبان و الزبيق تكون اذا طرح عليها الاحمر اكسير الاحمرة و الفضتان و الزبيق اذا طرح عليها اكسير البياض تكون اكسيراً للبياض و اما الاسرب فلا يكون كذلك لكنه يقبل الحمرة فيكون ذهباً بدون جعله فضة و القلعى و النحاسان لا تكون ذهباً حتى تكون فضة .

قال هل الزبيق المطروح عليه الاكسير الصائر اكسيراً و هكذا ثالثاً و رابعاً كاكسير الاصل فى القوة كما هو الحال فى الانسان المتولد من الانسان و لان المرض بالمداوى زال فلا فرق بين الاصحاء و هو معنى قولهم المثقال منه يملأ الخافقين اى اكسير الذهب و لافضة مثلاً و على هذا لا احتياج الى تحمل متاعب الحل و العقد دائماً لمزيد القوة و لا الى تحصيل الباب الاعظم الذى واحده على الف الف حتى قال جابر فى طريق طرحه اراحة للصعوبة الواحد يطرح على الف من الجسد و الواحد من هذا الالف يطرح على الالف من الجسد الاخر لان هذا المعنى يتحقق بالطرح فى الباب الاصغر اذا كان المطروح عليه فى كل مرتبة زيبقا مثلاً او شمسا او لا بل ينقص كل لاحق عن السابق فى القوة لان الفعال فى الحقيقة هو الاصل و تنقص قوته فى النزول كما هو الحال فى كل قوى اذا تنزل حتى شروق الشمس .

اقول ان الزبيق و الذهب و الفضة اذا القى عليها الاكسير تكون اكسيراً الا انها تحمل الاكسير الاول الى الجسد الثانى فهو يفعل فيه فتكون قوته اضعف فى الرتبة الثانية بل هذا اكسير جديد فلو طرح مثقال على الف و واحد من هذا الالف على الف اخر و هكذا بلا نهاية لم تختلف قوته و العلة فيه ما قلنا لك انه

بالمثقال يتكون اكسيرا لانه جسد ميت و الاكسير حى محي فاذا نفخ فيه من روحه كان مثله و فى التأويل فى الحديث القدسى انا حى لاموت اطعنى اجعلك مثلى حيا لاموت و فيه انا اقول للشىء كن فيكون اطعنى اجعلك مثلى تقول للشىء كن فيكون و ليس الاول هو الفعال بل الفعال هو الثانى لان الثانى كان من الفعال لكنه ميت فلما حىي كان فعالا و اما شروق الشمس فانها تحدث شعاعا لا شمسا و لو احدثت شمسا لساوتها و كذلك يحدث شعاعا له فهو شعاع شعاع الشمس فلا يساويه و لو احدث الشعاع شعاعا مثله لساواه ابدا و ما ذكره جابر لا اشكال فيه و اما تكررهم فى الحل و العقد و مواظبتهم عليهما فليس للحاجة و انما يريدون بذلك التردد و الاطلاع على اسرار الصناعة فان جميع الحكماء ما حاطوا بجميع اسرارها الا الانبياء عليهم السلم بنسبة حال كل منهم و الى هذا المعنى اشار امير المؤمنين عليه السلم بقوله المتقدم هى اخت النبوة و عصمة المروءة ان الناس يعلمون ظاهرها و انى والله لا علم ظاهرها و باطنها هـ .

قال : سؤال - هل فرق بين الزبيق و الشمس الملقى عليهما الدواء فى القوة لان الاعتبار بزوال المرض و على هذا فلا فرق بينهما و بين الزنجفر الصائر بالطرح اكسيرا اذ الاصل فى الكل واحد او الاول اقوى لكونه زوجا و كذا الكلام فى الاخير لكونه مركبا من الروح و النفس .

اقول ان الاصل فى جميع المعادن واحد و هو الزبيق و الكبريت و انما تفاوتت المعادن بتفاوت الاصلين فى الصفاء و الكدورة و اعتدال الوزن و عدمه و اعتدال الطبخ و عدمه فكلما كان اكمل فى ذلك كان احسن و اصفى و الاكسير روح للجسد فاذا القيت الروح على الجسد و كانت الروح من نوع واحد اختلفت الاجساد فى افعالها على حسب صفاء اجسادها و عدمه لان التفاوت بين الاشياء اما من جهة تفاوت الارواح او القابليات او الاجسام و هنا الارواح واحدة فكان التفاوت بين ذلك فى الاجساد و القابليات اما القابليات فمن جهة الانفعال هنا واحدة و ذلك من الفاعل و اما من جهة القابل فمختلفة كما ان الاشعة من الشمس واحدة و تقع على الارض و المرآة من جهة الانفعال

و هو قبول النور من الفاعل فهو واحد لان الاشراق واحد و اما من جهة القابل التي هي الاستنارة بالنور فمختلف لان استنارة المرآة اشد ضوءا من استنارة الارض فلا ريب في صفاء الذهب و اعتداله و نضجه الى حد لم يبلغ غيره فيكون اقوى البتة بمعنى ان ما يلقي عليه اكسير الذهب من المعادن يحتمل اضافة اكثر مما يلقي عليه اكسير الزبيق منها و التعليل للتساوى يكون الزبيق روحا فيكون اقوى ليس بشيء لان تسميته روحا انما هو لكونه باردا رطبا بالنسبة الى الكبريت لانه يحيى بل المحقق عندهم كما ذكروه ان تركيب الاكسير من صبغ و منصبغ ان الزبيق بمنزلة الماء و ان الكبريت بمنزلة الصبغ و ان الارض بمنزلة الثوب و لاشك ان الاصل في حيوة الاجساد انما هو الصبغ و اما الماء فهو حافظ و قوله تعالى و جعلنا من الماء كل شيء حى و قوله صلى الله عليه و آله الماء سيد الشراب و طعمه طعم الحيوة فالمراد انه من اجزاء ما به الحيوة و هو الحفظ و التبريد و لهذا قالوا ان علة الكون الحرارة و الرطوبة اى النار و الهواء و علة الفساد البرودة و البيوسة اى الماء و التراب و تدبر في فصول الاربعة فان كان فصل الشتاء هو روح العالم فالماء كذلك لانه بطبعه و اما الزنجفر فانه بعد تدبيره و ثباته اذا كان معدنا ممازجا للاجساد ربما يزيد فعله على الزبيق و لكنه لا يساوى الذهب و ان كان يمازج الذهب كالمدموس فى الحنظل مائة مرة كما قالوا و كونه مركبا من الروح و النفس لا يستلزم الزيادة بل و لا المساواة لان غيره كذلك .

قال ماء الحجر على ما ذكروا هو المكلس لارضه فهل يتكلس به برادة الذهب مرة او ازيد ثم يشمعه و يبلغه الكمال حذو ما ذكره الجلدكى فى التقريب فى بيان كلام ذى النون ان ماء الريش اذا طفى فيه الحديد بعد الحمى لينه مثل الخيزران فهو كلام صحيح فى الظاهر و فى الباطن اما فى الباطن فلم يقصد بماء الريش الا ماء الحجر او الماء الخريف الذى هو الماء الاول المسمى بالخل فانه يلين الحديد بالحمى و الطففى فيه كالخيزران بل صرح به فى البرهان و انما يكون تكليسه اى الشمس الذى لا مضرة فيه بالدهن الذى

لا يحترق في المرتبة الاولى من مراتب العشرة فيلطح (فليلطح خل) منه صفائحه الرقاق و يدس الى ان قال فشمعه بالدهن الذي لا يحترق في بعض مراتبه انتهى ، و ما درى ما عنى بمراتبه العشرة تزيلون عنا الابهام ان شاء الله بالبيان عن المرام و مما يدل على ان الماء الاول فيه دهانة و تأثيرها ذكره الجلدكى في نهاية الطلب في شرح المكتسب بعد ذكر ابيات الاندلسي في الاستشهاد على ان المراد من الخمير هو النوشاذر الجبسى ما لفظه و في هذه الابيات دليل على الماء الاول و الحل (الخل خل) الروحانى من وجه و دليل على الالهى التام من وجه لان فعل كل واحد منهما يشابه الاخر و لولا الماء الاول لمامكن الوصول بالتفصيل و لا الحصول على الماء الالهى و الفرق بين هذين المائين ان الماء الاول اقل دهانة من الماء الالهى و اقوى حدة فان المقصود منه الغسل و التلطيف و هدم الصخور و اما الماء الالهى فانه حامل للنفس غير فارغ مثل الاول و له دهانة قوية الى ان حكى عن الاستاد ايضا ان لو لم يصل الطالب الا الى الخل لكان فيه ما يسد الجوع و لانهم قالوا حجرا نذهب زائد الصبغ و ذهب العامة اذا زاد صبغه بماء الحجر اى بمائه الاول تم امره لانه و ان كان ابيض باردا فى الظاهر فهو احمر حار فى الباطن و لان الماء يصير بالطبخ هواء و الهواء اذا زاد حره يصير نارا فالابيض يؤول امره الى الاحمر و الاصفر البالغ الى مرتبة الكمال غير منفك عن الاكمال اولا بل المبلغ الى مرتبة الاكسيرية هو الاكسير التام لا اجزاء الحجر و ان كان لها مدخل فى التمام .

اقول اما كون ماء الحجر هو المكلس لارضه على الحقيقة فلا شك فيه و قد اشار ابن ارفع رأس الشذورى الى ذلك بقوله :

اول هذا العلم تكليس الحجر بحر نار حرها حر السقر

و هو معنى قولهم ان ماءه ناره و لما كان التكليس لا يكون الا بالماء و هذا الماء من الابتداء الى مقام العسل هو الذكر و الارض هى الانثى و كان فى فعله فعل النارسمى نارا و ذكرا هذا فى الكيفية المكتومة فاذا فرغ منها و اخذ فى التزويج كان الاعلى اسفل و الاسفل اعلى فانعكست به التسمية فاذا الذكر انثى و الانثى

ذكر واما ان الذهب العامى يتكلس به و يتشمع به و يبلغ الكمال فهو صحيح اذا عفن به البرادة و قطر عنها و عفن بها و هكذا حتى يكلسها و تكون متهية ليس لها جزء ثم تشمع به و المراد من تسمية ذلك الماء ماء الريش انه الماء الذى يغسل به ريش الغراب و هو السواد عن الجسد الجديد او عن المركب حتى يبلغه الشفافية او عن العسل للتزويج او لانه المستنبط من الشعر و بالجملة هو الملين للحديد او هو الملين للاجساد و المكلس لها او هو الحلال لها و المشمع لها حتى تذوب و تجرى و قوله فى المرتبة الاولى من مراتبه العشرة هذه المراتب لها ثلاثة محال احدها فى التقطير و التكليل و تبيض العسل و التزويج و النبات و المناخل و التفصيل و التشيب و تبيض الارض و زرع الغصون فى الارض النقية و اول هذه العشرة يكون محترقا فلا يريده و ثانيها تزويجه بالزوجة المماثلة ثم الثانية ثم الثالثة ثم الرابعة ثم الستة فى الجويريات و اول هذه العشرة ايضا يحترق و ثالثها بعد التفصيل و التشيب و ثلاثة فى زرع الغصن الابيض و ستة فى زرع الغصن الاحمر و اول هذه العشرة هو الخالد و الدهن الذى لا يحترق و قوله فيلطح (فيلطح خل) منه صفائحه الى اخره يريد ان الذهب يرقق غاية ما يمكن ثم يقرض اصغرا ما يمكن ثم يحل فيه و ان برده جاز و قوله و فى هذه الايات دليل انه يريد به انك ان اردت الفعل و التكليل فهما كذلك فيكون المراد بهذا الماء هو الاول مع ملاحظة التكليل لانه الاول من المراتب العشرة على الوجه الاول او الثانى و الدليل على الماء الالهى الذى هو اول المراتب العشرة على الوجه الثالث انه الذى لا يحترق و لو قلنا انه يكون من الماء الالهى و يكون منهما معا بأن يكون التكليل بالاول و التشميع بالثانى لم يكن به بأس بخلاف العكس او بالاول خاصة لعدم ثباته و ما حكاه عن جابر من انه لو لم يصل الطالب الا الى الخل لكان فيه ما يسد الجوع لانه اذا كلس به الذهب العامة صبغ الفضة صبغا ثابتا و ان كان ضعيفا او انه لا يلزها كما لو شمع بالماء الالهى و لو عمل الذهب العامى بالماء الاول لم يكن فيه صبغ زايد يعتد به و ان كلسه و قوى صبغه فى الجملة و اما ان هذا الماء بارد فلا بل حار حاد و لهذا

قال الشذوري فيه بحر نار حرها حر السقر واما انه احمر في الباطن فنعم ولكن لا اثر لحرته في الاجساد وان ظهرت فيه نفس الحمرة لا حترق فانه لا يصبغ الا شيئا لا يعتد به واما المبلغ للاجساد الى غاياتها هو الاكسير التام نعم هذا الذهب العامى اذا كلس وشمع بالماء الالهى بلغها الى غاياتها لانه اكسير تام بحسبه و ليس كماله مدخل فى التمام مع غيره او فى حال يحصل منه التمام المطلوب .

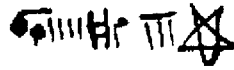
قال : سؤال - ان المذكور فى اجوبتكم الشريفة على ما بالبال ان مولانا الحجة عليه السلم فى هورقليا و ان ظهوره و رجعته فى عالم المثال مادريت ما معنى كونه فى هورقليا اهو كما استفيد من بعض الروايات ان مولانا ابالحسن الثانى ارى صالح بن سعيد بعد ان نزل فى خان الصعاليك و اغتم صالح بانزاله فى ذلك المكان روضات انيقات و انهارا جاريات و جنات فيها خيرات عطرات و ولدان كأنهم اللؤلؤ المكنون حتى حار بصر صالح فقال عليه السلم حيث كنا فهذا لنا يا ابن سعيد فهذا لا اختصاص ببعضهم او بزمان دون زمان او على وجه اخر فينبوا لنا لانه موضع توهم سقوط التصرف من الهيكل العنصرى و التصرف فى القالب المثالى فحسب و كذا ينافى كون الرجعة فى عالم المثال توليد الشيعة و تولد الالف من واحد منهم مثلا .

اقول هورقليا فى الاقليم الثامن و معنى لفظه ملك اخر و له مدينتان مدينة فى المغرب جابرسا و فى المشرق جابلقا عليهما سور من حديد و على كل واحد منهما الف الف مصرع و يتكلمون بسبعين الف الف لغة كل اهل لغة بخلاف لغة الاخرى و هم فى بلاد منسك و تأويل و نارس من كل مدينة كل يوم يخرج سبعون الفا لا يعودون الى يوم القيامة و يدخلها سبعون الفا لا يخرجون الى يوم القيامة و ان الخارجين و الداخلين ليتلاقون بين السماء و الارض و من يخرجون من جابلقا يغربون و من يخرجون من جابرسا يشرقون و ان من قام فى وقت كمثل نصف الليل لا يسمع فيه حسيسا يسمع لهم دويا كدوى النحل و الحجة عليه السلم فى غيبته تحت هورقليا فى تلك الدنيا فى قرية يقال لها كرعة فى وادى شمروخ و روى انه فى طيبة و ان معه ثلاثين بدلا و كل هذه القرى من

تلك الدنيا و هو عليه السلم ظاهر لاهلها و اما اذا اراد ان يدخل فى هذه الاقاليم السبعة لبس صورة من صور اهل هذه الاقاليم و لا يعرفه احد و لاتراه عين رؤية معرفة حتى تراه كل عين و اما امر ظهوره عجل الله فرجه و بيان زمانه و مكانه فاعلم ان الدنيا هذه قد خاف فيها من الاعداء فلما فر من هذه المسماة بالدنيا انتقل الى الاولى و الخلق يسيرون اليها لكنه عليه السلم سريع السير فقطع المسافة فى لحظة و الناس يسيرون الى الاولى يسير بهم التقدير سير السفينة براكبها فى هذا النهر الراكد الذى هو الزمان و كان طرفا الزمان اوله و اخره لطيفين للطافة الاجسام الواقفة فيهما و لطافة تلك الامكنة و وسط الزمان كثيف ككثافة اجسامه و امكنته فاذا وصلوا اليه قام بالامر و ظهر الدين كله فالايام ثلاثة قال تعالى و ذكرهم بايام الله فالיום الاول هو الدنيا و اليوم الثانى هو الاولى و هو يوم قيامه و رجعته مع ابائه عليهم السلم و شيعتهم و اليوم الثالث يوم القيامة الكبرى و فى الزيارة الجامعة و حجج الله على اهل الدنيا و الاخرة و الاولى فذلك الزمان الطف و اهله الطف و امكتهم الطف حتى انه فى اخره يكون لطافة زمانه بقدر لطافة هذا الزمان سبعين مرة و هذا معنى ما اردنا من انه فى هورقليا^١ و انه فى الاقليم الثامن و اما قولكم فى عالم المثال فاعلم ان عالم المثال صور الاشياء و الصورة التى فى المرأة من عالم المثال و هذه الصور التى تراها فى الاجسام اذا نزعتهما من الاجسام من عالم المثال و الامام عليه السلم لا يرجع صورة بل يرجع هو و كل من يرجع معه و مع ابائه فى اجسامهم هذه التى ظهرت فى الدنيا الا ان فى اجسامهم تطهيرا من فاضل اجسام الائمة لشدة انصراف نفوسهم من غير المحل الاعلى فكان الرجل يخبر اهله بما يأكلون و ما يدخرون فى بيوتهم و تنطوى له الارض اذا مشى و ذلك كما ارى الهادى عليه السلم صالح بن سعيد فانه لم يره تصويرا و لا تخيلا و انما اراه حقيقة و معناه فى الظاهر انه كشف له عن بصره فرأى تلك الجنة بنفسها لا صورتها و اما معناه فى الحقيقة

^١ هو ، قد ذكرت فى هامش العصمة و الرجعة (فى صفحات ١٦٥ و ١٦٧) ما يزيل الاشكال و انا العبد زين العابدين بن كريم .

فهو انه عليه السلم سار بصالح الى الجنة و ادخله فيها حقيقة ثم اخرجه منها فاذا انتهت الدنيا كان اخر دقيقة منها اول دقيقة من الاولى و الى ذلك اشار على عليه السلم فى خطبته بقوله انا الواقف بين الطنجنين و هما خليجان و فى الاسم المبارك المروى عنهم و هو هذا:



الواو المنكس هو القائم عليه السلم فكونه منكسا اشارة الى رجوعه و كونه واوا اشارة الى ان صورتها هكذا واو فالواو الاولى اشارة الى الستة الايام التى خلقت فيها الدنيا و الواو الثانية اشارة الى الايام التى تخلصت فيها الاولى و الالف بينهما اشارة الى انه القائم بين الدنيا و الاولى اللتين هما الطنجان و الطننج هو النهر فالقائم عليه السلم يرجع فى الاولى لا فى المثال و اما تصرفه فهو بهيكله فى العنصرية و بمثاله فى المثالية و بجسده فى الاجساد و بجسمه فى الاجسام و بنفسه فى النفوس و بروحه فى الارواح و تولد الشيعة و نكاحهم و حياتهم فى الاجسام المتحققة و النفوس المطلقة التى تحققها و اطلاقها بالنسبة الى تحقق هذه الاجسام كنسبة الاجسام الى الاعراض و الذوات الى الاعراض فما تحقق هذه الدنيا عند الاولى الا كتحقق الظل عند الشاخص و الله يهدى الى سواء السبيل .

قال: سؤال - ما وجه ما ورد فى بعض الاخبار و ما معناه ان الخضر عليه السلم يجىء و يسلم علينا و نحن لانراه مع انهم عليهم السلم متمكنون من شهود الارواح فى الاجسام البرزخية الاخرية كما ورد فى الرواية عن مولانا امير المؤمنين عليه السلم ان هى الاصحبة مؤمن فكيف بمن كان بعد فى الدنيا ثم ما معنى طى الارض فى الظاهر فى زمان يسير بالاجسام العنصرية بل فى عالم المثال ايضا لان القاطع للطريق و المقطوع فيه فى الظاهر و الباطن متناسبان و الطفرة هناك كالطفرة هنا .

اقول اعلم ان للائمة عليهم السلم ثلاثة احوال الاول حال المعانى و فى

تلك الحالة قال الصادق عليه السلم لنا مع الله حالات نحن فيها هو و هو نحن و هو نحن و نحن نحن و ايضا الى هذا المعنى اشارة الحجة عليه السلم فى دعاء رجب بقوله و مقاماتك التى لا تعطيل لها فى كل مكان يعرفك بها من عرفك لا فرق بينك و بينها الا انهم عبادك و خالقك فتقها و رتقها بيدك بدؤها منك و عودها اليك اعضاء و اشهاد و مناة و اذواد و حفظة و رواد و فى هذه الحالة مقامهم اعظم مما اشرتم اليه و الثانى حال الابواب و فى تلك الحال هم باب الوجود و علة كل موجود فهم فى هذه الحالة لا يصل من فعل الله شىء الى شىء من خلق الله الا بواسطتهم و لا يصعد عمل و لا دعاء الى الله الا بواسطتهم و الثالث حال الامام و هو انه امام مفترض الطاعة حجة الله على العباد مشارك لسائر الخلق فى جميع احوالهم قال تعالى و ما جعلناهم جسدا لا يأكلون الطعام و ما كانوا خالدين ثم صدقناهم الوعد و هذا فى حق الانبياء و هو جار لائمة الهدى عليهم السلم و فى هذه الحال لا يعلمون اذا اتاهم الخضر حتى يخبر بنفسه او انهم يلتفتون الى احدى الحاليتين السابقتين و اما معنى انه يجىء و يسلم عليهم و هم لا يرونه بمعنى انه يهتف بهم فالمراد انه يأتى فى غير هذه الدنيا و يهتف بهم بحيث تظهر صورته فى هذه الدنيا و ذلك لفائدة فيسمعونه و لا يرونه لانهم مشاركون فى هذه الحال لغيرهم و اذا التفتوا رأوا و هو معنى قولهم الحق عليهم السلم اذا شئنا ان نعلم علمنا و قولهم ان الله يعطى وليه عمودا من نور يرى فيه اعمال الخلائق كما يرى احدكم الشخص فى المرآة و قوله تعالى و كل شىء احصيناه فى امام مبين و قوله تعالى و من عنده علم الكتاب و الكتاب هو القران و قد قال تعالى فيه و لكن تصديق الذى بين يديه و تفصيل كل شىء و اما قول على عليه السلم لحنة العرنى فى حق الارواح ان هي الا محادثة مؤمن او موانسة كذا فى الحديث لا صحبتته فليس بعجيب من احوالهم فان الامر اعظم و اعظم و اعظم .

و اما معنى طى الارض فهى تطوى للامام عليه السلم حتى يبلغ المشرق و المغرب فى طرفة عين فله فيه احوال فمرة ان الارض اذا وضع رجله فى المشرق التقى المغرب به لاجل المعجز بحيث يقرب منه بقدر خطوة و ينضغط

ما بينهما من الاجزاء كانضغاط الجبال و العصى التى القتها السحرة فى عصا موسى حين تلقفتها فاذا وضع رجله فى المغرب لان بينهما الآن (لان خل) خطوة امتدت الارض و رجعت على ما كانت فى اقل من طرفة عين و ذلك بالنسبة اليه خاصة و الى من يريد له ذلك دون سائر الخلق و الله على كل شىء قدير و مرة ينتقل به الجزء الذى هو عليه من المشرق الى المغرب له و لمن اراد فى طرفة عين كذلك و مرة بجسمه الشريف يقطع المسافة البعيدة اقل من طرفة عين لان جسمه الشريف الطف من عقول المؤمنين كما روى عنهم ان الله خلق اجسامهم من عليين و خلق قلوب شيعتهم من فاضل طينتهم و المراد بالفاضل هو الشعاع يعنى ان اجسامهم نسبتها الى قلوب شيعتهم كنسبة المنير من النور و هو واحد من سبعين فاذا كان ذلك كذلك و انت بقلبك تحيط بالمشرق و المغرب و الدنيا و الاخرة فى اقل من طرفة عين و قلبك من شعاع اجسامهم فما ظنك باجسامهم فان قلت ان لهم اجساما عنصرية و صوراً بشرية يشاركون غيرهم فيها فكيف لاتعوقهم قلنا ان شأؤوا عاقبتهم و هو ايضا معجز و ان شأؤوا عملوا بمقتضى حقائق ذواتهم لان بشريتهم و عنصريتهم مع انها الطف من بشرية غيرهم و عنصريته بمراتب كثيرة اذا نسبتها الى نوريتهم و تجرد نفوسهم كنسبة الذرة الى السموات و الارض اعظم من ذلك و لاشك ان ما هو بمنزلة الذرة لا يعوق ما هو اعظم من السموات و الارض و لهذا اذا وقف النبى صلى الله عليه و آله فى الشمس لايبين له ظل مع بشريته و ثيابه و لقد صعد ليلة المعراج ببشريته و ثيابه حتى تجاوز السموات السبع و الحجب و لم يلزم منه الخرق و لا التيام و ان قلنا بعدم جوازها فى الافلاك لما قلنا و قد بينا وجه ذلك فى اجوبة المسائل القطيفية و الوجه فى امثال هذه المعانى ان الجسم و النفس و العقل كلها وجود واحد لكنه فيه لطيف و كثيف و كثافة الكثيف من جموده و تنزله مثل كثافة الثلج بالنسبة الى الماء فانه لجموده و تنزله فاذا خلص الجسم من كثافات الذنوب كان بحكم النفس فلو شاء ولج فى سم الخياط و قولكم لان القاطع و المقطوع فيه متناسبان صحيح و لا يحصل طفرة كما تقدم فان لطيف الجسم يلطف الجسم

الكثيف بفاضل لطافته اما ترى ان الحجر الغاسق يستتير بفاضل نور الشمس و السراج فاين الطفرة فافهم .

قال : سؤال - ما معنى الحاق الاولاد بالاباء فى الجنة و الاولاد ما اكتسبوا بعد و لم يخرجوا من الاجمال الى التفصيل و تنمية البذر و البلوغ الى رتبة الشجرية مثلا و موضع التنمية و التعفين فى ارض القابليات و مهاوى النزول العنصرية فى هذه الدار لا الدار الاخرة الباقية القريبة و لا البعيدة و ان لم نضائق فى القول بالترقى فى الجملة كما هو الحال فى طى البرازخ و يظهر من قوله تعالى و لدينا مزيد اذ هو حصاد زرع زرع فى هذه الدار لا مطلقا فهم ينبغى ان يكونوا كالاكمه او كالخفافيش التى لا تطيق ضوء الشمس نعم لا بأس فى اصل اللاحق فى الجملة لا مطلقا الا مع القول بحصول التكميل بمقتضى الاستعداد لثلايلزم التعطيل .

اقول قال الله تعالى و الذين امنوا و اتبعتهم ذريتهم بايمان الحقنا بهم ذريتهم و ما التناهم من عملهم من شىء اخبر سبحانه ان المؤمنين اذا اتبعتهم ذريتهم فى الايمان الحقوا بهم كرامة للاباء و تفضلا للابناء سواء كانت الذرية فى هذه الدنيا بلغوا التكليف و نقصوا عن رتبة ابائهم الا انهم مؤمنون لاجابتهم فى عالم الذر الذى هو بالفعل ام لم يبلغوا التكليف فى هذه الدنيا ان كان اجابوا فى الذر الثانى الذى هو بالقوة فانهم قد اكتسبوا خيرا حين اجابوا فى الاول بالفعل و فى الثانى بالقوة لان الله سبحانه حين حكم فى سابق علمه و محتوم حكمه لا يقوم له احد من خلقه بحقه تفضل على من اطاعه فى شىء اذا كان مؤمنا بما يحبه و تشتهي نفسه قال تعالى فمن يعمل من الصالحات و هو مؤمن فلا كفران لسعيه قال من الصالحات اى بعضها فلما كانت الذرية مؤمنة الحقهم بابائهم لاجابتهم و لمحبة ابائهم و شفاعتهم فيهم فكانت اعمالهم التى اكتسبوها و دخلوا بها الجنة اجابتهم فى الذر و انتسابهم الى ابائهم و شفاعتهم فيهم و اما انهم لم يخرجوا من الاجمال الى التفصيل فهذا يجرى فى الذرية الذين لم يبلغوا حد التكليف فى هذه الدار و ليس كل الذرية الملحقة بابائهم لم يخرجوا من

الاجمال الى التفصيل كما قلنا .

واما تنمية البذر و البلوغ اه فاعلم ان ما فى هذه الدار من ظاهر التكليف تقرير و تفرير على ما سبق فى الذر و من اعتذر فى هذه الدنيا بجهل و قد وصل اليه علم فى الذر لا يعذر و من لم يصل اليه فى الذر علم تفصيلي و لا اجمالى لا يلزم عليه و لا يعاتب الا بعد ان يعلم يوم القيامة و الله سبحانه اخبر عن طوائف من هذه الذرية انهم علموا فى الذر و ان لم يظهر منهم علم فى الدنيا بقوله تعالى الست بربكم قالوا بلى فقال للملائكة اشهدوا على اقرارهم فقالت الملائكة شهدنا ان تقولوا اى كراهة ان تقولوا انا كنا عن هذا غافلين او تقولوا انما اشرك باؤنا من قبل و كنا ذرية من بعدهم يعنى و لم نعلم بما كان من ابائنا و هو ظاهر فى ان من الذرية الذين ما وصل اليهم البيان فى الدنيا من علم قبل الدنيا فى الذر و لهذا اشهد على اقرارهم ملائكته و التعفين فى ارض القابليات له مراتب كثيرة منها قبل خلق عقل الكل و منها فيه و منها فى الروح الكلية فى النفس الكلية و فى الطبيعة و فى الهباء و فى الافلاك و فى السحاب و الارض و النبات و المعدن و الاصلاب مع الارحام و فى هذه المراتب كلها قد حصل التعفين فى ارض القابليات و مهاوى النزول و لكل رتبة عناصر بنسبتها الى ان وصل الكون الى هذه الدار ثم تكرر الولادات من الخروج الى الدنيا و منها الى القبور و هكذا الى المحشر و هكذا و بالجملة فلهم اكتساب طبيعي من جهة القابلية و من جهة التكليف الوجودى و منهم من له ثواب التكليف الشرعى الا انه لم يصل الى رتبة ابيه فى الجنة فيلحقه الله بابيه فى درجته كرامة لا ييه و فى الحقيقة انه يناله ثواب حسنات من فاضل حسنات ابيه فيثاب عليها فينال بذلك و بالفضل درجات ابيه و قولكم لا الدار الاخرة اه مبنى على ظاهر الامر و اما الامر الواقعى فهو ان التكليف كله جرى فى القدر فى عالم الاظلة و تقريره و تأكيده تكليف الدنيا لمن محض الايمان محضا و محض الكفر محضا و غيرهم يرجى تكليفهم الى يوم القيامة و هم المذكورون فى الاخبار مثل رواية زرارة عن ابي جعفر عليهما السلم قال كان (اذا كان ظ) يوم القيامة احتج الله على سبعة على الطفل الذى (و

الذى ظ) مات بين النبيين والشيخ الكبير الذى ادرك النبى وهو لا يعقل والابله و
المجنون الذى لا يعقل والاصم والابكم فكل واحد يحتج على الله عز وجل قال
فبيعت الله تبارك وتعالى اليهم رسولا فيؤجج لهم نارا ويقول ان ربكم يأمركم
ان تشبوا فيها ومن وثب فيها نجا وكانت عليه بردا وسلاما ومن عصى سيق الى
النار، وهذا التكليف الذى هو العرض على الفلق هو بعينه قبل هذا العالم فى
الذر كان معنى الست بربكم قالوا بلى هو العرض على الفلق فكان الزرع و
التنمية فى الذر الاول والذر الثانى وفى هذه الدنيا وفى الآخرة ولكل مرتبة
اهل والحاصل كل من لم يحض الايمان والكفر محضا فمن زرعهم وتنميتهم
ما يأتى يوم القيامة وهذا الاشكال فيه ولا توقف عندي فيه واختلف العلماء فى
اطفال المشركين والكفار نقل محمد تقى المجلسى (ره) فى شرحه على الفقيه
قال فيه مذاهب كثيرة فذهب بعضهم الى انهم من خدم اهل الجنة لقوله تعالى
فطرة الله التى فطر الناس عليها وقال رسول الله صلى الله عليه وآله كل مولود
يولد على الفطرة ولم يقع منهم ما يوجب العقاب ويريد صاحب هذا القول انهم
على فطرة الاسلام فى الباطن واما الحكم بالحاقهم بابائهم فى الكفر فهو حكم
شرعى فى الدنيا قال (ره) وذهب بعضهم الى انهم اصحاب الاعراف وفى
الاخبار ما يدل عليه اقول وهذا القول مجمل وبيانه ما قلنا من تجديد التكليف
بالعرض على نار التكليف يوم القيامة قال (ره) وذهب جماعة الى انهم تابعون
لابائهم فى دخول النار ولا يلحقهم ضرر النار ولا غيرها اقول وهذا القول ليس
بشئ اذ لا دليل عليه بل الدليل على خلافه وقوله ولا يلحقهم ضرر النار ولا
غيرها لا يدفع عنه الاعتراض عليه قال (ره) وجماعة الى انه يحتج عليهم
بتكليف فى القيامة فان اطاعوا ادخلوا الجنة والا ادخلوا النار اقول هذا حق ثم
اختلفوا يعنى اهل هذا القول فى انه هل يطبع منهم احدا لا اقول من جوز اطاعة
بعضهم فقد اصاب قال (ره) وذهب جماعة الى التوقف وهو الاسلام لولا الاخبار
اقول لا معنى للتوقف قال (ره) وجماعة الى انه لو علم الله انهم لو بقوا وكلفوا
اطاعوا ادخلوا الجنة والا ادخلوا النار وحجتهم اخبار لا تدل على مطلوبهم اقول

ما ذكرنا قام الدليل عليه عقلا و نقلا و اما اطفال المؤمنين فقالوا انهم ملحقون بابائهم و لا تكليف عليهم و لعل هذا هو المعروف عند اكثر العلماء لما دلت عليه اطلاقات بعض الروايات مثل حديث تناكحوا تناسلوا فانى مباه بكم الامم الماضية و القرون السابقة يوم القيامة و لو بالسقط و انه ليقف محبثا على باب الجنة الخ، و فى توحيد الصدوق عن طلحة بن زيد عن جعفر بن محمد عن ابيه عليهم السلم قال ان اولاد المسلمين هم موسومون عند الله عز و جل شافع و مشفع فاذا بلغوا اثنى عشرة سنة كتبت لهم الحسنات فاذا بلغوا الحلم كتبت عليهم السيئات ه، و فيه باسناده عن الحلبي عن ابي عبدالله عليه السلم قال ان الله تبارك و تعالى كفل ابراهيم و سارة اطفال المؤمنين يغذونهم من شجر فى الجنة لها اخلاف كاخلاف البقر فى قصور من در فاذا كان يوم القيامة البسوا و طيبوا و اهدوا الى ابائهم فهم مع ابائهم ملوك فى الجنة ه، و فى رواية ابي بصير ما يقرب من هذا المعنى و الذى انا عليه من الاعتقاد انهم ايضا مسؤولون لمفهوم قوله تعالى و اتبعتهم ذريتهم بايمان و لما رواه زرارة رأيت ابا جعفر عليه السلم صلى على ابن لجعفر عليه السلم صغيرا الى ان قال فقلت له سئل عنهم رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم قال نعم سئل عنهم فقال صلى الله عليه و آله ان الله تبارك و تعالى اعلم بما كانوا عاملين ثم قال يا زرارة اتدرى ما قول الله اعلم بما كانوا عاملين قال فقلت لا والله فقال لله عز و جل فيهم المشية انه اذا كان يوم القيامة احتج تبارك و تعالى على سبعة على الطفل و ساق الحديث بمعنى الحديث السابق فى السبعة المحتج عليهم و لما تدل عليه احاديث النطف التى تقع على البقول و الثمار فما اكلها مؤمن او كافر الا و خرج من صلبه مؤمن ه، و احاديث الذر فمن ثم يلد المؤمن الكافر و الكافر المؤمن و ما ورد فى تفسير قوله تعالى يخرج الحي من الميت و يخرج الميت من الحي و امثال ذلك و الادلة العقلية ايضا و ما ورد مما يوهم ان المؤمن يلحق به ابنه و ان اطفال المؤمنين مع ابائهم مما تقدم و غيره فالمراد منها ما كان من اهل الاجابة فى الذر و الى هذا اشار صلى الله عليه و آله بقوله الله اعلم بما كانوا عاملين و لما ورد ان

المؤمن اذا زنى لا يولد له مع ان من المعلوم خلاف ذلك فيكون المعنى لا يولد له من الزنا مؤمن طاهر وانما يولد له ولد زنا وليس بولد له شرعا فلا يولد له فاذا ورد اولاد المؤمنين فيعنى الاولاد المؤمنين لا كل ما تولد منهم ولهذا رد كلام نبيه نوح عليه السلم حيث قال ان ابني من اهلى ، قال يا نوح انه ليس من اهلك انه عمل غير صالح .

و اما ملاحظة الترقى فى السير فهو من الولادة لا من التولد الذى هو مترتب على البذر والزرع لان الولادة لها حكم غير حكم الزرع من ان المولود قد يتبدل عن طبيعة ابويه بالتعلم والمصاحبة والمخالطة والاغذية والاهوية والاضغاع الفلكية وامثال ذلك و اضدادها ولا ريب انها اعمال و اكتسابات فيشقى بها السعيد و يسعد بها الشقى و يقصر بها السابق و يسبق بها المقصر و يجرى هذا فى الصغار كما يجرى فى الكبار بل فى الجمادات كما يجرى فى الحيوانات والى هذا المعنى اشار امير المؤمنين عليه السلم بقوله لتبلبن ببلبة و لتغربلن غربلة و لتساطن سوط القدر حتى يعود اعلاكم اسفلكم و اسفلكم اعلاكم و ليسبقن سباقون كانوا قصروا و ليقصرن سباقون كانوا سبقوا.

و اما تأويل قوله تعالى و لدينا مزيد فهو مما اشرنا اليه من ان المزيد ليس ظاهرا من الاعمال و الاكتساب فلا يدخل فى الزرع لانه قال و لدينا مزيد و ما عنده ليس فى الظاهر من العمل و المزيد ظاهرا فى الفضل لا فى العمل و اما فى الباطن فهو من العمل الوجودى لا التشريعى و الالباء و اطفالهم بل و الجمادات فيه سواء لا يختلفون الا من جهة صفاء القابلية فلا يكونون كالاكمه و لا الخفافيش لان ما نقص من صفاء قابلياتهم و من اعمالهم الوجودية يكمله فاضل حسنات اباثهم و ما نقص من تكميل ذلك الفاضل بفضل الله تعالى يكمله و الله ذو الفضل العظيم و اما مقتضى الاستعداد الذى عبرنا عنه بالقابلية و الاعمال الوجودية فهو بعض اسباب التكميل كما ذكرنا فراجع و لا تعطيل فى الوجود بجميع مراتبه لانه سبحانه خالق كل شىء و هو سبحانه على صراط مستقيم ، الذى احسن كل شىء خلقه .

قال: سؤال - قال الشيخ محمد القمري في السر البراني الذي كتبه في علم الميزان حاكيا عن الجلدكي في نهاية الطلب فان اقتدر مقتدر على استخراج الماء الحلال بحيث اذا القى فيه شيء من النفوس والارواح والاجساد والبرادات ينحل ويتغرق فانه يصل بذلك ان كان عالما باستخراج الجزء الصالح منها وزوال العرض الفاسد في اسرع الاوقات واقربها وظاهره انه لو القى فيه مادة اكسير القوم لبلغ الى حد التفصيل وتمييز المياه الثلاثة عن الارض وامتياز المياه الثلاثة بعضها عن بعض فهل هو كذلك ايها النحرير اذ يقال لي ان لا ينبثك مثل خبير ولا تكتفون ببلي ونعم بل تبسطون ببسط الكيفية موائد النعم والعجب انهم قالوا لا يبلغ في العالم شيء رتبته مادة علمنا ولا يكتفون بالمياه الحاصلة منها ويطلبون الحلاية الحاصلة من غيرها كالمعشر.

اقول يريد به ما مثل به الجلدكي للجواني بالبراني لان الجلدكي في كتابه هذا شارح للمكتسب وهو موضوع للجواني ولكن لما كان البراني بل جميع ما في العالم لا يكون فيه شيء من ذات او صفة الا وهو في الجواني فيمثل له في اجزائه واركانه وطرقه بما يشابهها من البراني وما كان في البراني من النفوس كالكباريت والزاجات ومن الارواح كالزيابق ومن الاجساد كالمعادن ومن الارضين كالبرادات اذا طهرت من الغرايب التي فيها حتى يستخلص منه الاجزاء الصالحة وحلت في المياه الحلاية كالمعشر ومرمياسوس وتعقد وتحل حتى تثبت وتكون مصابرة للنار ثم تجمع بنار السبك بعد تعديل موازينها وطبايعها على طبق ما يراد من شمس او قمر فان حارها اذا التقى بباردها سخنه الحار بنسبة قواه و برده البارد بنسبة قواه وكذلك الرطب مع اليابس فتعدل اعتدال المراد فيتولد منها مزاجه فيكون على الحقيقة كاملة لان اصل جميع المعادن منطرقها وغيره مركب من زبيق وكبريت واختلفت المعادن بحسب كميتها وكيفيتها وصفائهما ونضجهما وعدمه فاذا عدل الكم والكيف في الطبيعة بالوزن الحق كالقطب المراد والصفاء وعدمه بازالة الغرائب والنضج وعدمه بطبايع بعضها مع بعض بتمازج بعضها ببعض بالسبك وصل المدبر لذلك

بالتدبير الحق فى اسرع الاوقات و اقربها و هو يشير الى نظائر تلك الاشياء من الكم و الكيف و التصفية و النضج المقصود من العمل الجوانى فان فيه الزيق و الكبريت و الجسد و الماء الحلال الذى شرب بنوشاذره فى اخر مرتبة النبات و هو الذى عناه الشذورى فى قافية الهاء بقوله :

وهذا هو المدفون بين رموزنا
وهذا هو المدفون فيما خيناها
وهذا هو السم الذعاف فعش به
هنيئا فقد نال المنى من تمناه
على انه لوسقى النيل دانقا
هدافا بماء فاتر منه هـراه

وقال ايضا فى قافية الميم يصف الماء و حل الجسد به فيه قال :

وصيرهما باليبس صخرافانما
عقدت بهامنه لعاب الراقم
وقد نلت سما يفسخ الجسم مسه
بلمس بنان او بشم الخياشم

وقد يطلق الحلال على الماء الاول لانه هو الذى يحرقون به الارض و يهدمون به الصخر الا ان المراد به فى كلامه هذا حيث مثل بالماء الحلال فى الجوانى كمثل مرمياسوس و المعشر انما هو هذا الماء الالهى بعد تشبيهه بالنوشاذر فانه يحل جسد ارضهم و يقيد ارواحها و يقطع شعلة كباريتها بدليل قوله فى اسرع الاوقات و اما ان ظاهره انه لو القى فيه مادة الاكسير الخ فهذا لا يبعد من الصحة اذا دبر على ما بينوه و لكنه من الاعمال البرانية و طرقها كثيرة مذكورة فى الكتب الخذخذية و فيها اعمال صحيحة باصباغ لونية ثابتة لا كونية نعم اذا سلك بها تدبير الجوانى كونت باذن الله تعالى و اكثرها لا يصح و اما ما كان من العمل بتعديل الموازين على ما ذكره فهو صحيح كونى لا تكوينى بمعنى انه يكون

ذهبا او فضة صحيحة فى الواقع و لكن لا يكون منها الاكاسير المكونة و ان حصلت منها الصابفة (الصابغة خل) الثابتة المكونة (الملونة خل) الا بالتدبير الانسانى بأن تأخذ المادة و ان كانت مختلفة برانية فتجعلها كيلوسا ثم كيموسا ثم نطفة ثم علقه ثم مضغة ثم عظاما ثم تكسوها لحما ثم تنفخ فيها الروح الفرفيرية فهناك تقوم مولودك و هو كريم بالكرم المعروف و بالاجساد الناقصة الضعيفة بر عطف شجاع يهزم الصفوف و لا يكثرث بالالوف و اما ما يتعجب منه انهم قالوا لا يبلغ فى العالم شىء اءه فقد اشرنا الى ذلك فيما تقدم من ان مادة حجرهم تحصل من كل شىء فى العالم لانه لا يوجد شىء فى الارض من الربع المسكون من جماد و نبات و حيوان الا و هو مركب من الطبائع الاربع الا انه قد تكون فى شىء معتدلة و فى اخر متفاوتة و الحكيم يأخذ مادة الحجر من شىء تكون الطبائع فيه معتدلة اعتدالا انسانيا و لهذا كان الاكثر اخذوه من الشعر لانه شقيق الانسان فتكون الطبائع فيه معتدلة كالانسان و بيانه ان الانسان اذا اكل طعاما طبخته معدته فاخذت الصفو منه و يسمى كيلوسا و قذفت الطبيعة ثقله بولا و غائطا ثم تطبخ الكيلوس كيموسا فمنه يتكون الغذاء و منه النطفة التى هى مادة الحجر الذى يكون منه الانسان الادمى و تقذف الطبيعة ثقل الكيموس الى اقطار البدن فيتكون منه الشعر فصفوه ينبت فى الرأس و منه النطفة التى هى مادة الحجر الذى يكون منه الانسان الفيلسفى فهو شقيق الانسان و اخوه الاصغر لامة فاعتدال الطبائع تقارب اعتدالها فى الانسان حتى ان من يعمل منه عمله لا يحتاج الى جميع الاوزان و يقول ان الطبائع فيه معتدلة و لا يتخلف شىء منها عن مقتضاه لان الطبيعة لا تغلط و ان اخذ الحكيم المادة من الاشياء المختلفة احتاج الى الوزن و التعديل بالحق و هو تأويل قوله تعالى و زنوا بالقسطاس المستقيم اى الطبيعى و لا تبخسوا الناس اشياهم يعنى الاركان الاربعة و لاتعنوا فى الارض مفسدين كالتسعة الرهط الذين يفسدون فى الارض و هى التساقى الثلاث و الست فان بكل واحدة يخرج من الارض مفسد حتى تكون مقدسة مباركا فيها للعالمين و باقى السؤال اشرنا اليه فى كلامنا هذا.

قال: سؤال - و من المشكلات المهمة الاستبانة اللازمة الابانة و الاعانة على الطالب للعلم بها من قديم الزمان المتشبهت بذيل الاستعانة ممن يعتقد انه مؤيد من عند الله سبحانه ما ذكره بعض افاضل علم الحروف فى الاستنطاق و تحصيل الجواب من اى سؤال اريد على الاطلاق و ها انا اذكره من الضابط و ان طال رجاء لازالة الاشكال من جنابكم المفضل اذ انتم ممن تشد اليهم الرحال و السفر انش من بقية خير آل عليهم صلوات الملك المتعال و ارجو منكم الشرح الوافى و البسط التام الكافى و ايضاح ما لعله يستشكل و ابراز ما لم يبرزه او سول و هو فى تحصيل جواب المعول او من جملة المتممات العمل بايراد مثال معمول و تطبيق القانون عليه و حل جميع ما استشكل من المسؤول و ارجو ان يكون كسائر اجوبتكم الشريفة المستوفية للكلام على المقاصد و المهام بحيث لم يؤت بما يدانيه فضلا عما يساويه من سبق من العلماء المشاهير الاعلام مرآة لمشاهدة كمالاتكم و لسان صدق موجبا لرفع درجاتكم بالثناء المتوافر و المدح المتكاثر ممن يشاهده و ينتفع به من الاكابر، قال ذلك الفاضل: و اعلم انك اذا اردت استخراج سر من الاسرار الظاهرة و الباطنة فخذ لها طالع السائل و طالع المسألة و انطق بحروف او تاده الاربعة و استنطق الاعداد مع حروفها و استفتح الجواب فانك تجد السؤال بلفظه او بمعناه .

اقول اما هذا الفن فلم استعمله و لم يكن عندى من مصنفاته شىء و ليس لى به انس الا ما افهم من العبارة فان كانت صحيحة تامة قلت بما اعرف فيها و الا فالخطاء بيننا مقسوم و هذا هو الميسور و لا يسقط بالمعسور فقوله خذ طالع السائل هو ان تسأل عن اسمه و اسم امه و تحسبهما بالجمل الكبير و تسقط اثني عشر اثني عشر فما بقى من العدد مما لم يتجاوز الاثني عشر فتعد بقدره من البروج الاثني عشر مبتدئا بالحمل فما انتهى اليه العدد فهو طالع السائل و اما طالع المسألة فانظر حين اتاك السائل اى برج هو طالع الدنيا فهو برج المسألة و او تاده فى الحاليين رابعه و سابعه و عاشره و استنطاق اعداد حروفها على هذه القاعدة هى كسور كل حرف من الكسور التسعة و هى النصف و الثلث و الربع و

الخمس و السدس و السبع و الثمن و التسع و العشر و هى التسعة الكسور على كل قاعدة كافية فى الاستنتاج و قد يحتاج الى انصاف ما يزيد على الخمس من السدس الى العشر كنصف السدس و نصف السبع و نصف الثمن و نصف التسع و نصف العشر تقوية لقوى الحرف اذ كانت ضعيفة و ليس بمطرد فالإقتصار على الكسور التسعة مطرد لخصوص لفظ اسم الكسر و تعينه فينسب الى ابيه المتولد منه بخلاف النصف فانه لم يتولد من خصوص الكسر بعينه بل هو اسم كلى يظهر فيما ينسب اليه و انما جاز للاحتياج اليه و يكون حينئذ ابنا لما نسب اليه بالنسبة لا غيرها لانه بتلك الاضافة يتعين له فيقال عليه و انما اشترط اخذ الطالع فى السؤال لان السؤال انما يتم كونه بشرايط وجوده و حيث كانت الاشياء مؤجلة بالاوقات و جب اخذ الوقت فى السؤال و لما كانت الانات لم تكد تتعين و لهذا لم يوضع لكل ان اسم خاص به لتشابه الانات و سياليتها و اندماج بعضها فى بعض و كانت اربابها متعينة متميزة بالاسماء الخاصة بها و جب اخذ اسماء اربابها فاعتبر طالع السائل لتقوم المسألة بايراده فلطالعه جزء السببية الفاعلية و طالع المسألة لانه جزء السببية القابلية و الشئ يتقوم باحد سببيه و لهذا يستغنى العامل فى تقومه بطاعة وجوده و بمعصية ماهيته و لما كان لكل سؤال حق او باطل جواب حق دل ذلك على ان بين السؤال و الجواب نسبة هى نسبة ما بين الانثى و بين ذكرها التى خلقت من نفسه لان الانثى خلقت من نفس الذكر قال الله تعالى خلق لكم من انفسكم ازواجا لتسكنوا اليها فالزوجة المخلوقة من نفس زوجها لاتقع بينهما مفارقة حقيقة لافى الدنيا و لافى الآخرة و ان تزوجت بغيره ظاهرا لاجل العلاقة الذاتية بخلاف من تزوجت به ظاهرا لغرض زائل كان يكون تزوجها لمالها او لجمالها او لرحالها فان هذا علاقة دنيوية فانها زائلة بزوال العلاقة و لا كذلك الذاتية فهو مفرق فى ابويه فالنسبة بينهم حقيقية و صادقة و من تولد من ذى العلاقة العرضية فهو مستودع فى احد ابويه فالنسبة بينهم قد تكون عرضية و كاذبة و روى عن على عليه السلم ان السؤال ذكر و الجواب انثى و الكلام هنا مبنى على الوجه الاول فاذا اقامت

السؤال الذى هو الانثى فاعلم ان بينه و بين جوابه الحق مناسبة ذاتية لان السؤال فى اصل الوجود تكون من نفس الجواب و كما ان بين معنيهما مناسبة ذاتية و مشابهة اصلية كذلك بين ظاهريهما تلك المناسبة و المشابهة لان بين كل ظاهر و باطنه تلك المناسبة فحقيقة هيئة الجسد تشابه حقيقة هيئة الروح و حقيقة هيئة اللفظ تشابه حقيقة هيئة المعنى و الى هذا اشار امير المؤمنين عليه السلم الروح فى الجسد كالمعنى فى اللفظ و لما كان السؤال على ما اشرنا اليه متضمنا للجواب و قد كان بينهما ظاهرا و باطنا المناسبة الذاتية و جب ان يكون لفظ السؤال متضمنا للجواب و قد قررنا بعض مسائلنا و فى مباحثاتنا ان بين الالفاظ و المعانى مناسبة ذاتية و هى ما بين مادة اللفظ و مادة المعنى من المناسبة المشابهة و ما بين هيئة اللفظ و هيئة المعنى كذلك و بينا ان وجوه المناسبة لا تنحصر فى الشخصية بل قد تكون فيها و فى النوعية بل و فى طباع المستعملين كما قد كان الدلو فى العربية دول فى الفارسية فكان اختلاف هيئة اللفظين لاختلاف نظر الواضع الى الة الوضع من هيئة حال الطبعين و مقتضى هذه المناسبة بين الهيئتين ان تكون المناسبة موزعة فمناسب اول المشابهة هو اول التشبيه و اوسطه و اخره فوجب ان تكون حروف السؤال و حروف مقومات قابليته لحق الجواب من الطوالع و الاوتاد و اربابها و غيرها كذلك بالنسبة الى حروف الجواب فتكون مناسبة الحرف الواحد بالنسبة الى مشابهه قد توجد فى طالبه بالنسبة الى الطبايع و الغرائز كطلب النارى للهوائى او بالعكس فى ترفعه او فى مواخيه كالدال و الذال او فى الاعداد كالميم للدال او فى المراتب الابدئية كالهاء للدال او جمع حرفى الطالب و المطلوب ليستنتقا او فى ضربهما كذلك او فى تضعيف الحرف الواحد كالحاء من الدال او فى كسور الحرف كالدال مثلا فان حروف قواها الجيم و الهاء و الميم و التاء او فى حاصل و مستحصل او غير ذلك و لاجل كل مناسبة طريق يخصها على ما اشتمل عليه سفر ادم عليه السلم فانه مشتمل على ثلاثمائة و ستة و ستين طريقا و الذى يظهر لى ان السؤال المكتوب جميعه من طرق متعددة و ان كان لو جمعت فى

طريق واحد صحت و كانت اكمل لما ذكروا ان المركب كلما كثر تكليسه و تكريره و سقيه ازداد نعومة و قوة حتى ابن ارفع الرأس الشذوري قال فيما ذكر ان تبسط اسم الطالب ثلاثمائة او ستين مرة و تكسره مع حروف ذلك البسط خالصا فانه يفهم منه جميع احوال السائل من الماضي و الحال و المستقبل انتهى، و اول هذا السؤال قاعدة مبنية على اعتبار الكسور كما يأتى ذكره و بيان ما اشرنا اليه من توجيه اخذ احد هذه الطرق نعرفها من جهة الدليل القطعى لا من جهة انى عارف بكيفية هذه الاستعمالات لانى غير عارف بها و لم اكن بصددها و لاتعاطاها و ليس لعدم جواز الاستعمال شرعا بل لعدم الاطلاع المفيد و لعدم الطلب.

قال سلمه الله نقلا: و بيان ذلك انك تنظر الى طالع السائل و طالع المسألة فتخرج عدد حروفه بالجمل الكبير.

اقول الاكمل فى العمل اخذ طالع السؤال و طالع السائل و اوتارها و اليوم و الساعة و طبع القمر و اسم السائل و الشهر و عام السؤال من الهجرة النبوية و رب الطوالع و اليوم و الساعة و الحملة مع ذلك كله اخذ طالع المسؤول و المراد من اخذها هنا اخذ اعدادها بالجمل الكبير لتستخرج حروف كسور الحرف كما يأتى مثاله و لكل طالع تأخذ رابعه و سابعه و عاشره و اربابها و تستخرج حروف كسور حروفها و كذا تفعل بحروف السؤال.

قال نقلا: مثاله اذا كان الطالع برج الحمل تأخذ رابعه السرطان و سابعه الميزان و عاشره الجدى و هو اقواهم.

اقول هذه اوتاد الفلك و عليها العمل و فى كل صورة اخذت الاوتاد كانت مشتملة على طبائع العناصر الاربعة النار و الهواء و الماء و التراب و قصد ذلك هو احد الاسباب الموجبة لاخذ الاوتاد لان ذلك من اسباب حصول الجواب بالتوليد من السؤال و الطوالع و اربابها و ما يلحق بذلك من الاوقات و لوازمها كما مرت الاشارة اليه و كون الرابع اقومهم لعل المراد منه ان كونه اخيرا يقتضى تمام السببية كرتبة الحيوان للدوار الاربعة و لاجتماع قوى الشىء فى

تمامه .

قال نقلا: فتسقط من كل برج حرفى التعريف ثم تنظر ما يخص كل حرف من الاعداد المنطقية اى النصف و الثلث و الربع الى العشر من غير كسر ثم تبسط تحت كل حرف ما يخصه من اعداد العناصر .

اقول انما لم تحسب الالف و اللام لعدم اختصاصها بما تدخل عليه من الاسماء فلا تأثير لها فى شىء من السببية لاتمام السببية و انما تؤخذ حروف الكسور لان الكسور اجزاء قوى الحروف المنطقية و المستنطق منها مستنطق من الحرف و متولد عنه بل منه فهو اب لتلك الحروف و هى من حيث كونها متولدة اولاده و المراد بالمنطقية الكسور التسعة الناطقة بكسرها و قوله تحت كل حرف انك تكتب الحرف ثم تلحقه فى سطره بحروف كسوره ثم الحرف الثانى ثم حروف كسوره و هكذا و اما تقسيمها الى العناصر فيأتى فى العمل الاخر .

قال نقلا: مثاله فى طالع الحمل المذكور فترسم ح م ل فالحاء من العدد ثمانية لها النصف و الربع و الثمن و العشر و نصف العشر لمن يريد يدقق و هى : ك ي ه د ب ، ثم اللام لها من العدد ثلاثون لها النصف و الثلثان و الثلث و السدس و العشر و هى : ك ه ي ج ، و هكذا تفعل بسائر الاسئلة و حروف البروج و كل كلام ينطق به من ساير الموجودات من الانس و الوحش و الهوام .

اقول هذه العبارة فيها غلط و انما كتبها بصورتها ليتبين ذلك فيعرف به ما فى نسخة الاصل المنقول منها هذا السؤال و بيان المراد ان للحاء من العدد ثمانية له النصف و الربع و الثمن فحروفها د ب ا ، و الميم اربعون لها النصف و الربع و الخمس و الثمن و العشر فحروفها ك ي ح ه د ، و اما نصف العشر فلا يعتبر على القاعدة و الا لوجب اعتبار ثلثه و ربعه و خمسه و سدسه و كذا اعتبار نصف ثلثه و ربع ثلثه و هكذا فتكون لبعض الحروف حروف كثيرة لحصول كثير من الكسور لكثير من الكسور و لكسورها كسور لان ارادة التدقيق لاتحصر فى نصف العشر اذا صحت فيه لعدم الخصوصية و اللام ثلاثون لها نصف و ثلث و

خمس و سدس و حروفها يه ي و هـ، و اما ذكر الثلاثين فلا يجرى على القاعدة ايضا و لو صح لجاز الخمسان و الثلاثة الاخماس و الاربعة الاخماس و كذلك الثمن و الثمان و هكذا و كيفية بسط حروف حمل و كسورها هكذا ح د ب ام ك ي ح هـ د ل يه ي و هـ، و كذلك تفعل بحروف باقى الاوتاد و اربابها و الاوقات كالיום و الساعة و السنة و الشهر كذلك فاذا اردت ان تضم اليه قطب الاقاويل و هو البيت المذكور فى الزايرة البستية لمالك بن وهب من تلامذة ابي العباس البستى و هو هذا البيت :

سؤال عظيم الخلق حزت فصن اذا

غرايب شك ضبطه الجدمثلا

تبسطه هكذا س و ال ع ظ ي م ال خ ل ق ح ز ت ف ص ن اذا غ را ي ب ش
ك ك ض ب ط هـ ال ج د د م ث ل ا فيحصل منه عندك ثلاثة و اربعون حرفا
لان الحرف المشدد حرفان فتثبت شك هكذا ش ك ك، و الجدم هكذا ال ج د
د، و مثلا هكذا م ث ل ا فاذا بسطت السؤال و حذف المتكرر منه و زدت
فيه حرف عدد المحذوف و اردت نظمه بحروف قطب الاقاويل فاحذف من
القطب كل حرف وجد فى بقية السؤال و تأخذ حرفا من القطب و حرفا من
السؤال الى اخراج المزج فاذا نقص الممزوج عن ثمانية و اربعين حرفا فتممها
بنونات التنوين فى القطب و هو نون تنوين سؤال و اذا و شك و من نونات
السؤال و ان شئت ان تكمل العدد بحروف العلة و اى، و ان شئت ان تضم على
هذا النحو قطب الامثال و هو :

لعمرك ما تدرى الضوارب بالحصى

و لا زاجرات الطير ما الله صانع

وبسطه هكذا ل ع م ر ك م ا ت درى ال ض و ا ر ب ال ح ص ي و ل ا ز ا ج
ر ا ت ال ط ي ر م ال ل هـ ص ا ن ع ف ا ن ه ت ا م باعبار الموازين الموسيقية
فلا يحتاج الى التميم ثم تأخذ حروف الاوتاد الاربعة كما ذكر سابقا مع حروف
اربابها فتنظم الجميع فى مربع ثمانية و اربعين فى مثله بالتكسير الصغير المشار

اليه سابقا تأخذ حرفا من السؤال و حرفا من القطب و حرفا من الاوتاد فاذا
 عمرت المربع فان لقطت بالمفتاح سطرا ظهر الجواب بالصواب و مثال وضع
 الحروف فى المربع فى اسم محمد هكذا:

د	م	ز	م
م	ز	م	د
ز	م	د	م
م	د	م	ز

و اذا اردت اخذ المفتاح من هذا فخذ الحروف الاربعة التى هى اطراف
 القطرين اول حرف من السطر الاول و اخره و اول حرف من السطر الاخير و
 اخره و هى هنا م د ح م، و تجمع عددها اثنان و تسعون و تسقطها باسقاط النار
 تسعة تسعة و الباقي الذى لم يزد عن تسعة هو المفتاح و ان شئت باسقاط الهواء
 اثني عشر اثني عشر و ان شئت فباسقاط الماء خمسة عشر و ان شئت فباسقاط
 التراب ستة عشر و ان شئت فباسقاط احد و عشرين و ان شئت فباسقاط المنازل
 ثمانية و عشرين فاذا استعملت احدها فخذ الباقي و القط به فانه المفتاح فان
 شئت اسقطت اثنين و تسعين كما مثلنا باسقاط النار تسعة تسعة بقى اثنان فالقط
 فى المثال بالباء على مشى الفرس مثلا م د م ح م ح م ح م ح م د م، و ان
 شئت فيمشى الفرزان ففى المثال م م م م م م م م م م ح ح ح ح، و ان شئت ان
 تلقط بباقي رب الساعة مثلا لو كانت ساعة السؤال الرابعة من يوم الاحد فربها
 القمر فاذا اسقطته باسقاط النار تسعة تسعة بقى سبعة حرفها الزاى فالقط به ففى
 المثال تأخذ اول الشكل و سابعه و سابعه و هكذا فعلى مشى الفرس م ح
 ح ح م م م م م م م ح م د فاذا كسرت البقيتين و الطوالع و اربابها كما ذكرنا
 فقد يظهر الجواب فى اخر سطر من الرابع و هو السطر الذى يكون بعده الزمام و
 ان لم يظهر فان لقطت ظهر و ان شئت اخذت نظائر اخر سطر و يكون العمل

على النظائر فتكسرها سطر المؤخر فى سطر واحد يظهر الجواب و الطرق كثيرة و منها انه يؤخذ عدد السؤال بالجمل الكبير و تستنطقه و ترد عشراته الى الاحاد و المئات الى العشرات و الالوف الى المئات فلو كان عدده مثلا الفا و خمس مائة و اربعة و عشرين كانت حروفه دك ث غ فاذا قهقرته كان و ن ق ثم تزيد عليها حرف عددها و هو ثلاثة و هكذا و ن ق ج ثم تبسطها هكذا و ا و ن ق ا ف ج ي م ، و تحذف المتكرر هكذا و ا ن ق ف ج ي م ، و تزيد عليه حرف عدد المحذوف و هو اربعة هكذا و ا ن ق ف ج ي م د ، و تبسطها هكذا و ا و ا ل ف ن و ن ق ا ف ا ج ي م ي ا م ي م د ا ل ثم تأخذ حروف طالع المسألة و طالع السائل و اسمه و طالع المسؤول و اسمه و اوتاد الطوالع و حرف ساعة السؤال و يومه و شهره و عامه من الهجرة النبوية و ارباب جميعها و تبسط الجميع و تحذف المتكرر و تزيد على الباقي حروف عدد المحذوف و حروف عدد الباقي مع حروف عدد المحذوف كما مر و تجعل الجميع من البقيتين سطرا واحدا ثم تكسرها فى مربع بيوته بعدد ما عندك من حروف الجميع بأى طريق من التكسير ثم تستبدل باخر سطر منه نظائره فكسر نظائر صدر المؤخر فان خرج الجواب قبلها او فيها و الا فكسر النظائر فى مربع كما مر و القط بحرف المفتاح يظهر الجواب ان لزم الصواب عن الخطاء و لك ان تلتقط بحرف باقى درج الشروق بأن تنظر كم مضى من الشروق الى طالع السؤال من درجة ثم تسقطه سبعة سبعة ان امكن و تلتقط بحرف الباقي بالفرس او بالفرزان او بالفرس دورا بالفرزان دورا و امثال التلقط بهما معام ح ح م د م د م د م د م ح ح ح م

قال نقلا: و ننظر ما الغالب من العناصر و القوى و ما يتألف من تلك الحروف من الالفاظ و ذلك هو جواب المسألة كائنا ما كان .

اقول الغالب من العناصر بأن يكون احدها اكثر حروفا فان تساوت فى الحروف فاكثر الحروف عددا كالقاف و الياء فان القاف غالب لان عدده اكثر و كل ما كثر العدد كان اقوى لان الاعداد هى القوى و كل ما كثر القوى كان

اقوى فان تساوت في الاعداد فاقواها في الطبيعة كالنار اقوى من الهواء و هو اقوى من الماء و الماء اقوى من التراب و بيانه كما يأتي مثل استخراج قوى عناصر اسم زيد فالزاي لها من الكسور سبع و هو الف و لياء نصف و خمس و عشر و هي ه ب ا، و للذال نصف و ربع و هما ب ا، فكان ا ه ب ا ب ا، و العناصر هكذا نار (ا ا هـ) تراب (ب ب) فكان قوى عناصر اسم زيد نار و تراب على ترتيب الافلاك فالغالب النار لان حروفها اربعة و التراب اثنان فتعمل بالحروف النارية و تحذف الترابية و تزيد على النارية حرف عدد الترابية هكذا ا ا هـ ب فحينئذ تضيفه الى ما خلصته من حروف الطوالع و اربابها او الى حروف القطب كما يذكره فيما بعد .

قال نقلا: قال: فصل - في الاستدلال على الضماير الخفية بالقوانين الحرفية مثاله لو سئل عن مريض ما علته و ما دواء علته فمره ان يسمى شيئا على مرضه يجعل ذلك الاسم قاعدة مع طالع المسألة و العناصر و الفصل الذي يسأل فيه و اليوم و الساعة و ان شاء التدقيق مثلا يسمى السائل المرض باسم فرس .
اقول بالقوانين الحرفية يريد به كما تقدم ذكره و كما يأتي من اخراج كسوره و طبايعه و حذف المكرر و مزجه بالقطب و الاوتاد و اخراج اوتاد الحروف كما يأتي و اللقط كما مر او بالنظائر و تكسيروها و قوله فمره ان يسمى شيئا على مرضه الخ هو قوله و ان شاء التدقيق فيقول مثلا اخبرني ما مرضي الذي انا سميته فرسا و قوله و الفصل الذي يسأل فيه يريد به ان من اسباب المرض الفصل مثلا فصل الربيع يقتضى زيادة الدم و فصل الصيف يقتضى زيادة الصفراء و فصل الخريف يقتضى هيجان السوداء و فصل الشتاء يقتضى هيجان البلغم فيكون الفصل من اسباب المرض فيدخل اسمه في حروف السؤال .
قال فاثبت حروف الاسم مع اعدادها المنطقية بيانه الفاء لها من العدد ثمانون و ترها م ك ي ح د .

اقول نصفها اربعون و ربعها عشرون و خمسها ستة عشر و ثمنها عشر و عشرها ثمانية فهي مع و ترها ف م ك ي و ح فهذا الخط غلط لان كسر الكسر

لا يعتبر فلا يؤتى بالبدال ولم يذكر الخمس وهو من الكسور المنطقية ولا يقال انه مركب و امر حسابهم مبنى على القلة و الخفة لانا نقول انه يقهقر به فتؤخذ له صورة حسابه فيكون ز فيصير الحرف مع وتره ف م ك زى ح .
قال ثم الراء لها من العدد مأتان وترها ق ن م كى .

اقول بيانه ان نصف المأتين مائة و ربعة خمسون و خمسة اربعون و ثمنه خمسة و عشرون و عشره عشرون و ليس يؤخذ نصف عشره كما مر فيكون ر ق ن م كه ك ، و بعد تقهقر المركب يكون ر ق ن م زك .
قال ثم السين لها من العدد ستون وترها م ل كى ه ه .

اقول فيه ما تقدم بيانه ان الستين لها نصف و لا يؤخذ الثلثان كما تقدم سابقا و الاخذ السدسان و الخمسة الاسداس و لها ثلث و لها ربع و لها خمس و لها سدس و لها عشر فتكون س ل كيه يبى و فاذا قهقرت المركب كان س ل ك و جى و .

قال فاذا بسطت حروف الاسماء لاتجد عنصرين متساويين فانظر ايهما اكثر عددا و حروفا فاحكم له بالغلبة على الاخر .

اقول قوله لاتجد عنصرين متساويين يريد انك اذا نظرت الى هذه الحروف و اوتارها و قسمتها على العناصر الاربعة لا يكاد يتفق منها عنصران متساويان فى عدد الحروف و لافى عدد مراتب الطبايع و لافى عدد القوى بل لو كانت متساوية فى عدد الحروف اختلفت فمنها حار و منها بارد و منها رطب و منها يابس و لو تساوت هنا لما كانت قسمته على الطبايع متساوية و لو تساوت فى الطبايع لاتكاد تتفق فى مراتبها فمنها مرتبة و منها درجة و منها دقيقة و منها ثانية و هكذا و العمل بعد تساوى العدد فى الحروف و فى عدد القوى على الغالب فى الطبيعة فان الدرجة من النار اقوى من درجة الهواء بست و الهواء اقوى من الماء بست و الماء اقوى من التراب بست على اختيار بعض و على اختيار اخيرين درجة النار اقوى من درجة الهواء و التراب باثنين و من درجة الماء بست و المشهور عندهم ان الرتبة ثلاثون من الدرج و الدرجة ثلاثون من

الدقايق و الدقيقة ثلاثون من الثانية و الثانية ثلاثون من الثالثة و الثالثة ثلاثون من الرابعة و الرابعة ثلاثون من الخامسة و عند جابر بن حيان الرتبة بعشر من الدرج و الدرجة بعشر من الدقايق و هكذا و اما اختلاف الحروف فى عدد القوى فظاهر كما ينطق به ترتيب ابجد الالف واحد و الباء اثنان و الجيم ثلاثة و الدال اربعة و هكذا و معنى الجواز تساويهما فى العدد حتى ينتقل الى الغالب فى الطبايع و تساوى مجموع كل من القسمين للآخر كما لو كان الحروف النارية مثلاً ط ، و الحروف المائية ج ز فان كلا من القسمين متساويان فى العدد الحرفى و فى العدد الابدجى فينتقل الى الغالب فى الطبايع فالالف رتبة فى النار و الطاء دقيقة و الالف و الطاء على اختيار المشهور تسعمائة دقيقة و ثلاثون دقيقة و الجيم رتبة فى الماء و الزاى درجة فعلى المشهور تسعمائة دقيقة و ثلاثون دقيقة فاذا نسبنا الالف و الطاء من جهة قوتها بالنسبة الى الماء على اختيار البعض المتقدم ذكره كان خمسة الاف دقيقة و اربع مائة دقيقة و ست دقائق و الجيم و الزاى تسعمائة و ثلاثون و على اختيار الاخرين يكون الفين و سبعمائة دقيقة و ثلاث دقايق و الجيم و الزاى على حالهما على قول جابر يكون الالف و الطاء على اختيار البعض ستمائة و ست دقائق و على اختيار الاخرين ثلاثمائة و ثلاث دقائق و الجيم و الزاى مائة دقيقة و عشرون دقائق على الحالين فيجب اخذ الالف و الطاء لقوتهما فتحذف الجيم و الزاى و تأخذ حرفهما فتضيفه الى الالف و الطاء فيكون هكذا ا ط ب .

قال و انظر اسم المطلوب ايضا من غير بسط و ضم اليه عدد حروف عناصره و لفظه و كذلك اسم الطالب و احكم للاكثر و الاقوى بالغلبة .

اقول مما يضم الى السؤال اسم المطلوب من غير بسط بأن تذكر الحروف انفسها منفردة مثلاً المطلوب العلم ع ل م هكذا من غير بسط فلا تكتب ع ي ن ل ا م م ي م ، و انما تكتب كالاول ثلاثة احرف فالعين و اللام من التراب و الميم من النار فالعمل على عنصر التراب لان حروفه اكثر فيحذف الميم و يضم الى العين و اللام حرف عدد المحذوف و هو الف هكذا ع ل ا هذان كان

على اخذ الحروف عبيطة وان تصرف فيها كما هو مذكور هنا فالعين سبعون لها نصف خمس و ثلاثون و خمس اربعة عشر و سبع عشرة و عشر سبعة فهي مع وترها على تقهقر المركبة ع ل ه ي ز، واللام لها نصف و لها ثلث و لها خمس و لها سدس و لها عشر فهي مع وترها كذلك ل ي ه و ه ج، والميم اربعون لها نصف و لها ربع و لها خمس و لها ثمن و لها عشر فهي مع وترها م ك ي ح ه فاذا اردنا معرفة طبائعها كتبنا العناصر هكذا نار (ه ه ه م) هواء (و و ي ي ي) ماء (ج ز ك) تراب (د ح خ ل ع) فنظرنا فوجدنا اكثرها حرفا الهواء و التراب و الهواء على المشهور و اختيار البعض اربعة و ثلاثون الف ثانية و عشرون ثانية و التراب سبعة و عشرون الف ثانية و تسعمائة ثانية فالعمل على احرف الهواء و على اختيار الاخرين العمل على التراب لان الاحرف الهوائية ثلاثة الاف و سبعمائة و ثمانون هذا على تقدير ترجيح الطبائع على الاعداد و اما على ترجيح الاعداد على الطبائع كما هو المعروف عند الاكثرين فالعمل هنا على الترابية لان عددها مائة و عشرون و عدد الهوائية اثنان و اربعون فاذا اخذنا الترابية اسقطنا الباقي و الحقنا الباقي بحرف المسقط مثاله د ج ح ل ع ج، و عملنا فيه كما مر.

قال و صفة استخراج قوى العناصر نار تراب هواء ماء، نار «م م م ج د» تراب «ن ي ي ي و» هواء «و ك ك ك» ماء «ل ح د».

اقول هذه الكتابة فيها تغيير غلط على تقدير فعل المصنف لانه لا يعد الكسر المنطق اذا كان ينطق بحرفين و يعد نصف العشر و لا يذكر في التمثيل نفس الحرف و ان كان في العمل لا بد من تقديمه على كسوره و انما يقتصر على ذكر الكسور لاجل التمثيل و بيان تصحيح التمثيل كما ذكره ان الفاء لها نصف و ربع و ثمن و عشر و نصف عشر و هي م ك ي ح د، و الراء لها نصف و ربع و خمس و عشر و هي ق ن م ك، و السين لها ثلثان و نصف و سدس و نصف سدس و عشر و هي م ل ي ه فاذا استخرجنا عناصرها كما ذكر تكون هكذا نار «ه م م م» تراب «و ن ي ي ي» هواء «ك ك ك ق» ماء «ح ح ل» و فيها نصف العشر

فى كسور الفاء و كذا فى الراء و فى السين الثلاثان و نصف السدس و ليست هذه من الكسور و انما هى كسور الكسور فاما ان يكون غلطا فى النسخة او اصطلاحا جاريا بلا ضابطة و القاعدة فيما ذكرت لك و الحاصل ان العمل فى مثال الفرس على الترابية كما ذكر و لو ادخل كل حرف مع كسوره فى استخراج عناصرها كما هو الحال فى العمل كان هكذا نار «ف ه م م م» تراب «ونى يى» هواء «سك كق» ماء «دح ل ر» كان اعتبار الترجيح منحصر فى النارية و الترابية و الهوائية كتساوى حروفها فترجع الى الترجيح بالاعداد فيكون الاعتبار بالهوائية لان عددها مأتان و عشرون و النارية مأتان و خمسة و الترابية ستة و ثمانون فالغلبة للهوائية و اما حروف فرس على قاعدتنا فنقول الفاء ثمانون لها نصف و ربع و خمس و ثمن و عشر فوترها بدونها م ك زى ح، و للراء نصف و ربع و خمس و ثمن و عشر فوترها ل ك و جى فاذا اردنا استخراج عناصرها فصلناها كما مر نار «م م» تراب «وى يى ن ج» هواء «زك كك» ماء «ق ح ل» فالعمل على ما ذكرناه على الهوائية فاذا اردت العمل اخذتها و اسقطت ما سواها و تلحق بالهوائية حرف عدد الساقطة بعد الحاق حروف فرس بها فالفاء تلحق النار و تأخذ لها واحدا و الراء تلحق المائبة و تأخذ لها واحدا و السين تلحق الهوائية فتثبت فتكون حاصل المأخوذ بعد الحاق حروف عدد المسقط ج زك كك س قى او على ما ذكره و نى يى يى ا، و اعلم ان ترتيب الطبائع مختلف فيه فمنهم من يرتب على ترتيب البروج كما ذكره هنا فى مثاله و هو عمل صحيح و منهم من يرتب على ترتيب العناصر و منهم من يفصل فيقول ان كان العمل بما يتعلق بالاجسام فعلى ترتيب العناصر و ان كان بما يتعلق بالنفوس فعلى ترتيب البروج و هذا ايضا صحيح .

قال فوجدنا فى هذه العناصر الاربعة الغالب عنصر التراب فطبعه بارد يابس فعلمنا ان المرض من السوداء .

اقول انما حكم بذلك لما تقدم من ان الحروف و الاسماء بمنزلة الظاهر من المسمى و الظاهر يدل على الباطن فلما حصلت هذه الحروف على الترتيب

الطبيعي دلت على طبيعة ما وضع بالتأليف له وهو كما قال .

قال ثم الفنا من الاحرف كلاما على النسبة الحرفية فوجدنا موضع العلة في الخلق ووجدنا ما يوافق حقة ومن الاشربة شراب الليمون فهذا ما خرج من اعداد حروف الفرس .

اقول المراد بالنسبة الحرفية ما اشرنا اليه من تكسير الحروف و تقسيمها الى الطبايع او ترفعها او تقسيمها الى مراتب الاعداد من الاحاد والعشرات وغيرهما وهو ان تبسط السؤال بصورة حروفه مصدرا بقولك يا علام الغيوب و تأخذ عدد الحروف المعجمة و تستنطقها و كذلك الحروف المهملة و حروف عدد الاحاد من السؤال و العشرات و المئات و الالوف ثم ترفع الاحاد الى العشرات و العشرات الى المئات و المئات الى الالوف و تستخلص الحاصل فتأخذ خلاصته بينات الخلاصة ثم حروف اعداد بينات ثم تكسر الجميع صدر المؤخر و تأخذ النظائر السبعة و منها يظهر الجواب مثاله زيد تبسطه زي د عدد منقوطة ب ، و عدد مهملة ا ، و احاده ب ، و عشراته ا فعدد حروف الاسم ثلاثة و عدده احد و عشرون فخلاصة الجميع ب ا ب ا ج ا ك فترفعها الى ما فوقها هكذا ب ا ب ا ج ا ك «ك ي ل ي ل ي ر» «ر و و ق ش ق غ غ ا ل ف ي م» و بينات هذه و المراد بالبينات باقى اسم الحرف اذا اخذته من اسمه بقى البينات فالف بيناته لف و حروف عدد البينات و اح د ث ل ث و ن ث م ا ن و ن ع ش ر ه ا ر ب ع و ن فتجمع هذه الحروف المتقدمة مع حروف عدد البينات هكذا ب ا و ا ب ا ح د ج ا ث ل ك ك ث و ي ك ن ث ي ل ه ا ي د ن و د ق ن ع د ق ش د س ق ه ا غ غ ا ل و ن ف ي م فاذا اسقطت المكرر كان ب ا و ح د ج ث ل ك ي ن ه ر ق غ ش ع ف م فكسرها صدر المؤخر و خذ نظائرها و النظائر التي تحتاج اليها هذه الطريقة سبعة و هى نظائر ايقع و ابجد و اهطم و احست و افسج و ابهش و ابث و صورها على الترتيب المذكور :

«اى ق غ ب ك ر ج ل ش دم ت ه ك ت و س خ ز ع ز ح ف ض ط ص ظ» ،

«اب ج د ه و ز ح ط ي ك ل م ن س ع ف ص ق ر ش ت ث خ ذ ض ظ غ» ،

«اهد ط م ف ش ذ ب و ي ن ص ت ض ج ز ك س ق ث ظ ذ ح ل ع ر خ غ»،
 «اح س ت ب ط ع ث ج ي ف خ د ك ص ذ ه ل ق ض و م ر ظ ن ز ش غ»،
 «اف س ج ي ل ع م ه ض ر ز ط غ ث ب ح ظ ن خ ق ك و ت س ص د ذ»،
 «اب ه ش ح ذ ل ج ق و ط ص س ن ن ف ع ظ ز ت ك ع ر خ ي د ض م»،
 «اب ت ث ج ح خ د ذ ر ز س ش ص ض ط ظ ع غ ف ق ك ل م ن و ه ي».

قال فصل في استخراج قوى العناصر من الاسماء العلمية مثاله محمد فضع
 العناصر الاربعة على هذه الصورة نار «ااااههم م م» تراب «ب ب ب ب ب ي
 ي» هواء «ك ك» ماء «د د د د ح ح ح ل» يخرج لك ما في كل عنصر بالهجاء و
 العدد تجد الغلبة لعنصر النار في هذا المكان.

اقول بيانه ان الميم كسورها ك ي ح ه د ب ا فهو هنا عدد العشر و نصف
 العشر و ربع العشر و ادخل الميم بنفسها كما هو في صورة العمل فتكون الميم و
 كسورها و كسور كسورها هكذا م ك ي ح ه د ب ا، و الميم الثانية كذلك م ك
 ي ح ه د ب ا، و الحاء مع كسورها د ب ا، و الدال مع كسورها د ب ا فاذا
 رسمناها على ما عمل كان هكذا نار «ااااههم م م» تراب «ب ب ب ب ب ي»
 هواء «ك ك» ماء «د د د د ح ح ح ح» فتكون الغلبة للنار و لكثرت حروفها فالفاتها
 اربعة و هاءان و ميمان و في النسخة غلط لان الفاتها خمسة و الخامسة من اين
 جاء و الميم الثالثة كذلك فان قيل انه يعدد المشدد حرفين قلنا لو عدها حرفين
 لعد كسورها و في التراب اربع ياءات و اثنان غلط و الحاءات ثلاث و الرابعة
 زائدة في الماء و كذلك اللام زائدة لانها ان عد ثلاثة ارباع الميم فينبغي ان
 تذكر مرتين لكل ميم لام هكذا ينبغي على ترتيبه و اما على ما ذكرنا سابقا
 فكسور الميم معها م ك ي ح ه د، و كسور الحاء معها ح د ب ا، و كسور الميم
 الثانية معها م ك ي ح ه د، و كسور الدال معها د ب ا فاذا وضعنا العناصر لوزنها
 كان نار «ااههم م م» تراب «ب ب ي ي» هواء «ك ك» ماء «د د د د ح ح ح ح» فتكون
 الغلبة للماء لانه اكثر حروفا هذا مقتضى القاعدة و لا اعلم مقصوده فان هذا الذي
 ذكره على ظاهره مخالف للقاعدة فان كان ما ذكره على ظاهره ليس فيه رمز و

لا تغيير و لا غلط فهذه الزايرجة لاتصح و ان ظهر الجواب صحيحا لايطابق الواقع و ان اتفق فى بعض الاحوال مطابقة ما .

قال فحينئذ تضيف الاسم الى الوتر المنسوب للطالع .

اقول المراد بالاسم المقصود فان كان فى الاعمال مثلا جذب القلوب و تحصيل شىء مطلوب فهو اسم الطالب و اسم المطلوب و تضيف اسما من اسماء الله معناه مناسب لمطلوبك تبتدى به اولا ثم بعد ذلك تلحقه بالوتر و هى حروف الطالع و رابعه و سابعه و عاشره كما مر .

قال او البيت الموضوع لكل سؤال يقع و هو شعر :

سؤال عظيم الخلق حزت فصن اذا

غرايب شك ضبطه الجدمثلا

هو وتر مشهور و امر مسطور فى استخراج الحوادث الكونية و الاسرار الغيبية .
اقول يريد انك اذا اردت استخبار الامور الغائبة و الاحوال المستقبلية بطريقة الزايرجات فتضيف الاسم الى هذا البيت على نحو ما ذكرنا سابقا و يكون المراد بالاسم هنا السؤال و اسم السائل و الحاجة هذا اذا اردت الجواب يأتى منظوما و تمزج البقيتين من السؤال و من القطب كما تقدم باحرف الله الهادى الخبير تبتدى اولا بحرف الله و ان اردت ان يأتى الجواب منشورا فضمه الى قوله تعالى نصر من الله و فتح قريب .

قال و ان اردت التصرف فى الاشباح و جذب القلوب و الارواح فارسم حروف اسم الطالب و حروف اسم المطلوب مع اعدادهما المنطقية و كسرهما مع الخارج منهما من الاعداد من الحروف المصطلح عليها ثم وفق القطر بالنسبة الحرفية وفقا مربعا حرفيا و ارسم حوله زمام التكسير فى طالع سعيد و اتل عليه قسم برهتية او قسم البرجيس فاحمله فانك تجد العجب العجاب من جذب القلوب و التوسل الى المطلوب .

اقول هذا نوع من انواع الجفر و هذه الامور قد تقدم المنع منها و انما نذكر هنا الاشارة الى بعض بيان العبارة فاعلم انهم اذا ارادوا شيئا اخذوا اسم

الطالب واسم المطلوب مع حروف الاوتاد فان كان للمحبة والالفه والاتحاد و
 ما اشبه ذلك اختاروا لهذا العمل بسط التجامع والتضارب والتواخي والتفوق و
 التضاعف والتكسير فاما بسط التجامع فهو عبارة عن جميع حروف الطالب مع
 حروف المطلوب مثلا محمد طالب علما فتجمع الميم والعين يكون مائة و
 عشرة فاذا استنطقته كان قى، والحاء مع اللام ح ل، والميم مع الميم ف، و
 هكذا و بسط التضارب عبارة عن ضرب كل حرف من حروف الطالب مع
 حرف من حروف المطلوب ففي المثال تضرب ميم محمد فى عين علم يكون
 الفين وثمانمئة و تنطق ض غ غ، وهكذا و بسط التفوق ان تضرب كل حرف
 من اسم الطالب و هو ضرب باطن فى باطن كالميم فى نفسها يكون الفا و
 ستمائة ينطق خ غ او ضرب ظاهر فى ظاهر كضرب رتبة الميم من ابجد و هي
 الثالثة عشرة فى نفسها يكون مائة و تسعة و ستين تنطق ظ س ق او ضرب باطن
 فى ظاهر كضرب عدد ميم فى مرتبته من ابجد يكون خمسمائة و عشرين ينطق
 ك ث، و بسط التضاعف و هو عبارة عن تضعيف الحروف فالميم ف، والحاء
 ح، و هكذا و بسط التمازج هو مزج حروف اسم الطالب باسم المطلوب و
 التكسير مضى مثاله قوله ثم وفق القطر يريد به نوعا من التكسير الصغير مثاله :

ع	ا	ا
ص	ه	م
م	ا	ع

فيكون اول حرف من الزمام مثلا ميم الى اخر بيت من المربع الميم متصل تسير
 فيه كهية مشى الفرزان فهذا توفيق القطر و ارسم حوله زمام التكسير كما ترى
 فى صورة المثال و اما قسم البرهتية فله شروط و اما نفس العزيمة فهى برهتية
 برهتية برية برية تكرية تكرية تتلية تتلية طوران طوان مزجل مزجل
 ترقب ترقب برهش غلمش غلمش خوطير خوطير خويطيل فلنهوور قلنهوور

قلنهود قلنهود برشان برشان برشانة برشانة كظهير كظهير نموشلخ نموشلخ نموشلخ برهيول برهيولا برهيولا برهيولال برهيولال بمشكليخ بمشكليخ قزقز قزقز قرمز قرمز غياها كيد هولاء شمشاخر شمشا شمشا شمهاهر شمهاهر شمهاهر بادرخ بادوخ وقالوا سمعنا واطعنا غفرانك ربنا واليك المصير اقسمت عليكم بحق هذه الاسماء و بحق العهد المأخوذ عليكم الانفاذ (الانقياد خل) فيما امرتكم بعزة العزيز المعترف في عزه و اوفوا بعهد الله اذا عاهدتم و لاتنقضوا الايمان بعد توكيدها و قد جعلتم الله عليكم كفيلا تمت العزيمة البرهيتية و لها رجز و اختتام و لها اعتصام .

قال و ان استخرجت حروف الاسماء بالنسبة المذكورة خرج اليوم و الساعة و البخور و الدعوة و كان انجح في العمل و اسرع في الاثر كما قال صاحب القصيدة على الوفق البرجيسى .

اقول هذا نوع من طرق الزايرجات فيخرج من التفسير في اسم المربع اسم اليوم الاصلح للعمل و الساعة و البخور و الدعوة و ذلك اذا كسرتة كما تقدم فتفقد حروف المربع تجدها فيه متصلة الحروف فان لم تظهر فخذ الزمام و كسره بطريق اخر اما بوفق القطر او بصدر المؤخر بحرفين او بطريق الفرس او الفرزان او بتربيع السطر السؤال بأن تقسمه ارباعا و تمشى به في البيوت حرفا من الربع الاول و الثانى من الثانى و الثالث من الثالث و الرابع من الرابع و الخامس من الاول و السادس من الثانى و السابع من الثالث و الثامن من الرابع و التاسع من الاول و هكذا و فى اللفظ باحد المفاتيح فاذا تمت الشروط وقع المطلوب .

قال و استدل على السرعة بغلبة الحرارة و الرطوبة و على الابطاء بالبرودة و اليبوسة و العارف الحاذق يعدل ما نقص من الطالع باضافة الاسماء الالهية فى حين اندراج التفسير على طريق الخافية الجفرية او على طريق الزايرجة البستية .

اقول الحرارة و الرطوبة اذا كانت الاغلب فى الحروف المكسرة كان

اسرع لانها علة الكون و النمو بخلاف البرودة و اليبوسة و العارف بالفن اذا وجد الغالب عليها البرودة و اليبوسة اضاف الى حروف الطواع من اسماء الله ما يوافق مطلبه او يرفعها بالترفع الغريزي بأن يبدل من الحروف الترابية ما هو بوزنها من الهوائية و من المائية ما هو بوزنها من النارية فان الترابية اثني و الهوائية ذكرها و المائية اثني و النارية ذكرها و ليس الذكر كالانثى او يرفعها الى الرتبة التي فوقها لكثرة قواها كان يرفع الدال الى الميم و ذلك قبل التكسير على طريق الخافية الجفرية في الاعمال في باب الطالب و المطلوب من ترتيب احست كما روى عن الصادق عليه السلم قال ما معناه خذ حروف الطالب و المطلوب من باب احست و يوضع المربع المتساوي المربع الاضلاع و الاقطار من المثلث و المربع و الخمس و هكذا الى المربع المائة و تكسير ذلك بالتكسير الاوسط و له طرق متعددة يمشى فيها بمشى الفرس و الفرزان و الرخ و الفيل و ما اشبه ذلك مما هو مذكور في محله او على طريق الزايرجة البستية التي وضعها ابو العباس البستي و قد تقدم كثير من طرقها الا ان الغالب في الزايرجات التكسير الاصغر و الغالب في الخافية الجفرية التكسير الاوسط و مثال التكسير الاصغر في المربع الاول و التكسير الاوسط في الثاني و بيان الفرق يعرف اذا رسم فيهما بالاعداد بزيادة واحد في كل بيت بالنسبة الى ما قبله في الوضع و مثال الاوسط من التكسير

الاوسط				المقصر			
د	م	ز	م	د	م	ز	م
م	ز	م	د	م	ز	م	د
م	د	م	ز	ز	م	د	م
ز	م	د	م	م	د	م	ز

المقصر					مثال المقصر للاوسط				
٤	٣	٢	١		٨	١١	١٤	١٧	٢٠
٨	٧	٤	٥		١٣	٢	٧	١٢	
١٢	١١	١٠	٩		٣	١٤	٩	٤	
١٦	١٥	١٤	١٣		٧	١٥	١٠	٥	

ولكل من التفسيرين طرق متعددة من ارادها طلبها في مظانها .
قال و اعلم ان في الحروف ما هو قبلي و بعدى و القبلي احد عشر حرفا و
هي «ب ج ه ح ط ي ك ل م س ف» و البعدى منها ايضا احد عشر حرفا و هي «ع
ن ص ق ش ت ث خ ض ظ غ» فهذه الحروف لها في المواصلات شان غريب و
ما عداها للانفصال فافهم .

اقول ان المعروف من كلام بعض علماء الفن كما هو مفهوم من كلام
صاحب السر المنير في علم التفسير و هذا الكتاب قد رأيت نصفه الاول و هو
مجلد بقدر كتاب الشرايع للمحقق (ره) و هو من اجل ما صنف و اجمع من غيره
و فيه قال و من الحروف ما له اتصال قبلي و بعدى مثل ب ج ، و منفصلة ليس لها
ذلك و ان كان لها بعدى لم يكن لها قبلي كالواو و الزاي هذا كلامه و اذا نظرنا
اليها فهي اثنان و عشرون حرفا هي قبلية و بعدية بمعنى انها تتصل في الكتابة بما
قبلها و بما بعدها و المنفصلة ستة احرف ا د ز ر ز و فانها تتصل بما قبلها فلها
اتصال بعدى اذا وقعت بعد و ليس لها اتصال بما بعدها فليس لها اتصال قبلي
فالاثنان و العشرون المذكورة قبلية و بعدية و استعمالها في الطالب و المطلوب
له اثر يعين على اتصال الطالب و المطلوب لما هو مبرهن عليه في علم الحكمة
الالهية التي اشار النبي صلى الله عليه و اله الى جملتها بقوله اللهم ارني الاشياء
كما هي بخلاف الستة المذكورة المنفصلة و اما ما ذكره هنا من تقسيم الاثنين و
العشرين الى قسمين احد عشر قبلي و الاخر بعدى فلا عرف وجهه الا ان يريد
بأن الاولى لها في تقديمها مزية كما ان للاخرى في تأخيرها مزية عندهم و الله
اعلم .

قال و اما العمل التام بهذا البيت على الوجه المطلوب فهو ان تبسط هذا
البيت على هذه الصورة س و ال ن ع ظ ي م ا ل خ ل ق ح ز ت ف ص ن ا ذ ن غ
ر ا ي ب ش ك ن ك ن ض ب ط ه ا ل ج د د م ث ث ل ا ، و هو متفكك ممتزج
بلفظ السؤال على النسبة التفسيرية و عدد حروفه ثلاث و اربعون لان كل
حرف مشدد بحرفين ثم تحذف ما تكرر من المزج في الحروف و تسقط من

الاصل لكل حرف فضل من المسألة حرفا يماثله و تثبت الفضلتين سطرا ممتزجا بعضه ببعض الاول من فضلة القطب و الثانى من السؤال حتى يتم الفضلتان جميعا ثم تضيف اليه خمس نونات لتعدل بها الموازين الموسيقية فيكمل السطر ثمانية و اربعين حرفا ثم تضع الفضلة على ترتيبها فان كان عدد الحروف الخارجة بعد المزج يوافق لعدد الاصل قبل الحذف فالعمل صحيح .

اقول قد تقدم ما يفيد هنا فراجعه و فى النسخة كتبت نونات التنوين و قوله ثم تضيف اليه خمس نونات يدل على ان كتابتها فى البسط الاول فى النسخة غلط و قوله على النسبة التفسيرية يريد به مثل وفق القطر كما مثلنا به و هو التفسير الصغير و قوله ثم تحذف ما تكرر الخ ، يريد انك تحذف المتكرر من السؤال و ما يلحق به و قوله تسقط من الاصل يريد به قطب الاقويل و هو هذا البيت بيت مالك بن وهب المذكور هنا و المراد ان كل حرف بقى من السؤال بعد اسقاط المتكرر منه تسقط ما يماثله من القطب و قوله و تثبت الفضلتين اهـ يريد انك تجمع ما فضل من السؤال بعد اسقاط المتكرر و ما فضل من القطب بعد اسقاط ما يماثل حروف فضلة السؤال و قوله الاول من فضلة القطب يريد انك تقدم حروف القطب فى المزج فتأخذ اولا حرفا من القطب و حرفا من السؤال تضعه بعد حرف القطب و قد تقدم انه يجوز هذا و يجوز ان تقدم السؤال و توسط القطب و تؤخر الطوالع و قوله ثم تضيف اليه خمس نونات لانه يريد اكمالها ثمانية و اربعين و حروف القطب ثلاثة و اربعون بنون فصن فلم يبق فى البيت الا ثلاث نونات نون تنوين سؤال و اذن و شك فتكون نونان زائدتين ليستا من حروف القطب و لا تنويناته و لا فائدة حينئذ فى خصوص النون الا حيث كانت ملحقة بحروف القطب و تنويناته فجعل بعض حروف العلة كما تقدم اولى لانها لها قيومية بجميع الحروف بل ساير الحروف شؤون للالف اللينية و الواو و الياء الساكتان تلحقان بالالف فى القيومية فحروف العلة اولى باتيان نونين ليستا من حروف القطب و لا من ملحقاتها و قوله فان كان عدد الحروف الخارجة بعد المزج يوافق لعدد الاصل قبل الحذف

فالعمل صحيح مشكل ووجه الاشكال انه لا يوافق حتى يكون جميع فضلة السؤال موجودة في القطب لانه لا يحذف من القطب الا ما يماثل حروف السؤال فابقي من السؤال بعد الحذف حروف لا يوجد في القطب زادت الحروف بعد المزج قطعاً وان لم يبق فينبغي ان العمل على القطب خاصة ولا فائدة في السؤال في كل صورة لان القطب ان زاد عليه شيء لم يكن العمل صحيحاً وان لم يزد فهو كاف فقوله فالعمل صحيح ليس بصحيح فتأمل .

قال ثم اعمر بما مزجت جدولاً مربعاً من ضرب ثمانية واربعين في ثمانية واربعين و اترك في اسفله فضلة غير محظوظ بحيث تكون جداول الطول خارجة اليها يكون اخر ما في السطر الاول اول ما في السطر الثاني بطريق التفسير حتى يعود السطر الاول بعينه و تتوالى الحروف على الاقطار ثم استخراج اوتار الحروف وهو ان تربع عدد كل حرف و تقسمه على اعظم جزء فيه فما خرج فهو وتر ذلك الحرف فتضع لكل حرف من السطر الاعلى وتره مقابل له بين الاسطر الخارجية في الفضلة التي في اسفل الجدول ثم يعمل في تلك الاسطر علامة المتحرك وهي هذه ه، و علامة الساكن وهي هذه ا.

اقول عبارة الجدول المربع كما تقدم بيانه و قوله و اترك في اسفله فضلة غير محظوظ يريد ان تجعل في الخطوط الطولية زيادة بدون الخطوط العرضية مثاله :

م	م	م	م
د	م	م	م
م	م	م	م
م	د	م	م
ف	ا	ب	ع

وهذا مثال الجدول و مثال التفسير فيه و مثال الفضلة في الخطوط الطولية وهذا توالى الحروف فيه على الاقطار و استخراج اوتار الحروف كما تقدم ان تضرب

الحرف في نفسه و تقسمه على اعظم جزء فيه يعنى اعظم كسر فيه فالخارج من القسمة استنطقه و هو وتر ذلك الحروف مثاله م في هذا الشكل تضرب عدده في نفسه يحصل الف و ستمائة اذا قسمته على اعظم جزء فيه اى في الميم و هو النصف عشرون يخرج ثمانون فاذا استنطقتها كانت فاء فتضعه مقابل الميم تحته كما ترى في الجدول فالفاء وتر الميم و يو هو وتر الحاء و الحاء وتر الدال و حاصل القاعدة ان كان عدد الحرف زوجا فاضربه في اثنين و ان كان فردا فاضربه في نفسه و الحاصل هو الوتر، و لما كان باقى السؤال مرموزا و لم يكن للمجيب معرفة تامة بالعلم و يحتاج الى الة من كتب اهل الفن و الى تجربة في الاستعمال و القلب غير مجتمع قطعت الكلام و السلام عليكم و رحمة الله و بركاته و كتب احمد بن زين الدين في سنة ست و عشرين بعد المأتين و الالف من الهجرة النبوية على مهاجرها افضل السلام.

شرح احوال الشيخ الاوحد

الشيخ احمد بن زين الدين الاحسائي

اعلى الله مقامه

كتبه (اع) بالتماس ابنه الشيخ محمد تقى

رحمه الله

بسم الله الرحمن الرحيم

و به نستعين

الحمد لله رب العالمين و صلى الله على محمد و اله الطاهرين .

اما بعد فيقول العبد المسكين احمد بن زين الدين بن ابراهيم بن صقر بن ابراهيم بن داغر غفر الله لهم اجمعين بن رمضان بن راشد بن دهيم بن شمروخ الصقر و هو كبير الطائفة المشهورة بالمهاشير و شيخهم و به يفتخرون و اليه ينتسبون قعد داغر في بلدنا المعروفة بالمطير في من الاحساء و ترك البادية و منّ الله عليه بالايمان و له الحمد و المنّة ليستنقذنا من الضلالة و كانت اولاده كلهم من الشيعة الاثنى عشرية الى ان اخرجني و خلصني من الارحام و الاصلاب حتى اخرجني الى الدنيا و له الفضل و الحمد و الشكر فخرجت في وقت قد انتشر الجهل و عمّ الناس خصوصا في بلدنا لانها نائية عن المدن و ليس فيها احد ممن يدعو الى الله و عبادته و لا يعرف اهلها شيئا من الاحكام و لا يفرقون بين الحلال و الحرام و كان مما تفضل عليّ عز و جل ان رزقني ذرية كرمهم الله بالعلم و كان كبيرهم ستاً و علماً و هو الابن الاعز محمد تقى اعزه الله و هداه و جعلني من المنيّة فداه التمس مني أنّ اذكر بعض احوالي في حالة الصغر و في حال التعلم لتكون كالتاريخ فاجبته الى ما التمس مني و كانت ولادتي في السنة السادسة و الستين بعد المائة و الالف من الهجرة في شهر رجب المرجب و على رأس الستين من ولادتي جاء مطر شديد و اتت بلادنا سيول من الجبال حتى كان عمق الماء في المكان المرتفع من بلدنا ذراعين و نصفاً تقريبا و في ذلك اليوم تولد المرحوم المبرور اخي الشيخ صالح تغمده الله برحمته و اسكنه بحبوحه جنته و في اليوم الثالث وقعت بيوت بلدنا كلها لم يبق فيها الا مسجدها و بيت لعمتي فاطمة الملقبة بحبابة رحمة الله عليها و كان حينئذ عمري ستين و انا اذكر هذه الواقعة و على مختصر القصة قرأت القراءان و عمري خمس سنين

و كنتُ كثير التفكير في حالة طفوليتي حتى انني اذا كنتُ مع الصبيان العب معهم كما يلعبون ولكن كل شيء يتوقف على النظر اكون فيه مقدمهم و سابقهم و اذا لم يكن معي احد من الصبيان اخذتُ في النظر و التدبّر و انظر في الاماكن الخربة و الجدران المنهدمة اتفكّر فيها و اقول في نفسي هذه كانت عامرة ثم خربت و ابكى اذا تذكرتُ اهلها و عمرانها بوجودهم و ابكى بكاء كثيراً حتى انه لما كان حسين بن سياب الباشه حاكم الاحساء و تألبوا عليه العرب و اتى محمد الـعُرَيْر و حاصروا الباشه و قتلوا الروم و اخذوا الاحساء و حكم فيها محمد آلـعُرَيْر و بعد ان مات حكم في الاحساء ابنه على آل محمد و قتله اخوه دُجَيْن ابو عرعر و كان مقتله قريب عين الحوّار بالحاء المهملة و دفن هناك فاذا مررتُ و انا عمري خمس سنين تقريبا بقبره اقول في نفسي اين ملكك اين قوتك اين شجاعتك و كان في حياته على ما يذكرون اشجع اهل زمانه و اشدّهم قوّة في بدنه و اتذكّر احواله و ابكى بكاء شديداً على تغيّر احوال الدنيا و تقلّبها و تبدّلها و كان هذه حالي ان كنتُ مع الصبيان في لعبهم فانا مشتغل باللعب معهم و ان كنتُ وحدى فانا اتفكّر و اتدبّر و كان اهل بلدنا في غفلةٍ و جهل لا يعرفون شيئاً من احكام الدين بل كل اهل البلد صغيرهم و كبيرهم لهم مجامع يجتمعون فيها بالطبول و الزمور و الملاهي و الغنا و العود و الطنبور و كنتُ مع صغري لا اقدر اصبر عن الحضور معهم ساعة و عندي من الميل الى طرفهم ما لا اكااد اصفه و ابكى وحدى شوقاً الى ما تخيلته من أفعالهم حتى اكااد اقتل نفسي و اذا خلوتُ وحدى اخذتُ في الفكر و التدبّر و بقيتُ على هذه الحال فلما اراد الله سبحانه انفاذى من تلك الحالات اجتمعتُ مع رجل من اقاربنا من المقدمين في طرق الضلالة المتوغّلين في افعال الغواية و الجهالة و قال انا اريد انظم بعض ابيات الشعر و اريدك تعيننى هذا و انا صغير ما بلغتُ الحلم فقلتُ له افعل فقعدنا في خلوة فاخذ اوراقاً صغاراً عنده يُقلّب فيها و اذا فيها ابيات شعر منسوبة للشيخ على بن حمّاد البحراني الاوالى تغمده الله برحمته و رضوانه في مدح الائمة عليهم السّلم و هي :

لِلّهِ قَوْمٌ إِذَا مَا اللَّيْلُ جَنَّتَهُمْ
 قَامُوا مِنَ الْفُرْشِ لِلرَّحْمَنِ عُبَّادًا
 وَيَرْكَبُونَ مَطَايِيهَا لَاتَمَلَّهُمْ
 إِذَا هُمْ بِمَنَادَى الصَّبْحِ قَدْ نَادَا
 الْأَرْضُ تَبْكِي عَلَيْهِمْ حِينَ تَفْقَدُهُمْ
 لِأَنَّهُمْ جُعِلُوا لِلْأَرْضِ أَوْلَادًا
 هُمُ الْمُطِيعُونَ فِي الدُّنْيَا خَالِقِيهِمْ
 وَفِي الْقِيَمَةِ سَادُوا كُلَّ مَنْ سَادَا
 مُحَمَّدٌ وَعَلِيُّ خَيْرٌ مَنْ خُلِقُوا
 وَخَيْرٌ مَنْ مَسَكَتْ كَقَاهُ أَعْوَادَا

فلما قرأ هذه الايات القاها و قال الحاصل انّ الذي ما يعرف النحو ما يعرف
 الشعر فلما سمعتُ هذا الكلام منه و كان صبياً امه بنت عم امي تغمدها الله
 برحمته اسمه الشيخ احمد بن محمد ال ابن حسن يقرأ في النحو في بلدٍ قريبةٍ
 من بلدنا بينهما قدر فرسخ عند المرحوم الشيخ محمد بن الشيخ محسن قدس
 الله روحه قلت للشيخ احمد ما اول شيء يقرأ فيه من النحو فقال عوامل
 الجرجاني فقلت له اعطني اكتبها فاخذتها و كتبتها و لكني استحيى ان اذكر
 لوالدى قدس الله روحه و نور ضريحه لانه كان عندي من الحياء شيء ما يتصوّر
 حتى ان ذلك الحال الذي اشرت اليه من الاشتياق الى افعال اولئك الفساق
 ما ظلع عليه احد الا الله سبحانه فمضيتُ الى موضع من بيتنا يقعد فيه والدى و
 والدتي و نمتُ فيه و بينتُ بعض الاوراق التي فيها العوامل و اتت والدتي و انا
 مغمضٌ عيني كاني نائم ثم اتى والدى و قال لوالدتي ما هذه الاوراق التي عند
 احمد قالت ما اعلم فقال ناولينيها فاخذتها و انا رخيئتُ اصابعي من حيث لا يشعر
 حتى تأخذ القرطاس فاخذتها و اعطته والدى رحمه الله فنظر فيها و قال هذه
 رسالة نحوٍ من اين له هذه قالت ما ادري فقال ردّيها مكانها فردتها و ائتتُ

اصابعى من حيث لاتشعر فوضعتها فى يدى و بقيت قليلاً ثم تمطيتُ و انتبهتُ و اخفيتُ القرطاس كانى اُحِبُّ اَلَا يَظْلَعَا عَلَيْهَا ، فقال لى والدى من اين لك هذه الرسالة النحو؟ قلتُ كتبْتُهَا . فقال لى تحبُّ أن تقرأ فى النحو؟ فقلتُ نعم . و جرَّتْ نعم على لسانى من غير اختيارى و انا فى غاية الحياء كأن قولى نعم اقبح الاشياء و لكن الله و له الحمد و الشكر اجرِيها على لسانى من غير اختيارى فلَمَّا كان من الغد ارسَلنى مع شىء من النفقة الى البلد التى فيها الرجل العالم اعنى الشيخ محمد بن الشيخ محسن و اسمها القُرَيْن و وضعنى مع ذلك الصبى الذى تقدم ذكره و هو الشيخ احمد رحمه الله فكان شريكى فى الدرس عند الشيخ محمد و قرأت العوامل و الاجر وميّة عنده ، و رأيتُ فى المنام رجلاً كأنه من ابناء الخمس و العشرين سنة اتى الى و عنده كتاب فاخذ يعرّف لى قوله تعالى الذى خلق فسوّى و الذى قدر فهدى مثل خلق اصل الشىء يعنى هيولاه فسوّى صورته النوعيّة و قدر اسبابه فهداه الى طريق الخير و الشر ، يعنى من هذا النوع و ان لم يكن خصوص ما ذكرته ، فانتبهتُ و انا منصرف الخاطر عن الدنيا و عن القراءة التى يعلمناها الشيخ لانه انما يعلمنا زيد قائم زيد مبتدأ و قائم خبره و بقيت احضر المشائخ و لاسمع لنوع ما سمعتُ فى المنام من ذلك الرجل شيئاً و بقيتُ مع الناس بجسدى و رأيتُ اشياء كثيرة لا اقدر احصيها منها اتى رأيتُ فى المنام كأتى ارى جميع الناس صاعدين على السطوح يتطلعون لشىء فصعدتُ انا سطح بيتنا و اذا انا ارى شيئاً اتى ممّا بين المغرب و الجنوب و هو معلق بالسماء بطرفٍ منه و طرف اخر مُتَدَلِّ كالسرادق و هو مقبل الينا انا و الناس كلهم و كلما قُرْب منا انحطّ الى جهة السفلى حتى وصل الينا و كان اسفل ما منه ما كان عندى و قبضته بيدي و اذا هو شىء لطيف لاتدرکه حاسّة اللّمس بالجسم الا بالبصر و هو ابيض بلورى يكاد يخفى من شدّة لطافته و هو حلقٌ منسوجة على هيئة نسج الدرع و لم يصل اليه احد من تلك الخلائق المتطلعين اليه غيرى و رأيتُ ليلة اخرى كأن الناس كلهم يتطلعون على السطوح كالرؤيا الاولى الى شىء نزل من السماء و قد سدّ جهة السماء الا انّ جميع اطرافه متصلة

بالسماء و وسطه منخفضٌ و لم يصل من تلك الخلائق احد غيرى لان اخفض ما فى وسطه المتدلى هو الذى وصل الّى فقبضته بيدي فاذا هو غليظ ثخين و رُئى لى ايضا كأن جبلاً عالياً الى عنان السماء و حوله من جميع جوانبه رمالٌ منهالة و كلّ الخلائق يعالجون فى صعوده و لم يقدر احد منهم ان يصعد منه قليلاً و اتيتُ انا و صعدته كلمح البصر باسهل حركة الى اعلاه، و امثال هذه من الامور الغريبة التى ربّما اعجز عن احصائها، ثم انى رأيتُ ليلة كأتى دخلتُ مسجداً فوجدت فيه رجالاً ثلاثة و شخص اخر يقول لكبير الثلاثة يا سيدى كم اعيش؟ فقلتُ مَنْ هؤلاء و مَنْ هذا الذى تسئله؟ فقال هذا الحسن بن على بن ابى طالب عليهما السلم. فمضيتُ اليه و سلمت عليه و قبلتُ يده و توهمت ان اللذين معه الحسين و على بن الحسين عليهما السلم، فقال عليه السلم هذا على بن الحسين و الباقر عليهما السلم. فقلتُ انا يا سيدى كم اعيش؟ فقال خمس سنين او اربع سنين او قال خمس سنين و اربع سنين. فقلتُ الحمد لله. فلما علم متى الرضا بالقضاء قعد عند رأسى و ذلك كأتى حين اظهارى للرضا بما قال نائم على قفائى و رأسى الى جهة القطب الجنوبى و هم عليهم السلم قيام على جانبى الايمن كالمصلين على الميت الا ان الحسن عليه السلم مما يلى رأسى فلما اظهرتُ الرضا بالقضاء قعد عند رأسى و وضع فمه على فمى، فقال له على بن الحسين عليهما السلم اصلح ان كان فى فرجه خراب. فقال الحسن عليه السلم الفرج لا يخاف منه و ان اعقمه الله و انما يخاف من القلب. فتعلقتُ به فوضع يده على وجهى و امرها الى صدرى حتى وجدت برد يده الشريفة فى قلبى ثم كأتى انا و هم قيام، فقلتُ له يا سيدى اخبرنى بشىء اذا قرأته رأيتكم. فقال لى:

كن عن امورك معرضاً	و كل الامور الى القضا
فلربما اتسع المضيق	وربما ضاق الفضاضا
ولرب امر متعيب	لك فى عواقبه رضا
الله يفعل ما يشاء	ولا تكن متعريضاً
الله عودك الجميل	فقس على ما قد مضى

ثم قال ايضا:

رُبَّ امرٍ ضاقتِ النفسُ به جاءها من قَبَلِ الله فرج
لا تكن من وجهِ رُوحِ آيساً رُبَّما قد فُرِجتِ تلك الرُّتج
بينما المرءُ كثيبٌ دَنِفٌ جاءهُ اللهُ بروحٍ وفرَج

و كان يقرأ من الاول فقرة و من الثانى فقرة ، فقلتُ كيف هذا ؟ فقال عليه السلم
قد يستعمل فى الشعر هكذا . فقلتُ يا سيدى هل رأيت القصيدة التى أوّلها :

ألا انظرن يا خليلى بين احوالى

فى ايها هو احدى لى واخوى لى

فقال رأيتها و هى عجيبة الا انها ضائعة . و ذلك اّما قال عليه السلم ذلك لانى
نظمتها فى التغرّل . فقلتُ له انشاء الله تعالى انظم فى مدحكم قصيدة . ثم انى
احببت انصرفهم لثلاثانى تلك الايات و ثقة منى بوعدده عليه السلم . ثم انى
ذات ليلة قعدتُ اخر الليل لصلوة الليل و كان قريب بلدنا بلد اسمها البابه و فيها
نخلة طويلة جداً ما رأيتُ منذ خلقتُ نخلة طولها و عليها حمامة راعيّة و هى
تنوح فذكرتنى تلك الرؤيا و من رأيتُ فنظمتُ القصيدة فى مدحهم عليهم
السلم التى أوّلها :

بى العزّا عرّ و جلّ الوجّل و باح مدمعى بما آختملُ

و هى موجودة و الحاصل ثم انى بقيتُ اقرأ الايات كل ليلة و اكررها و لأارىهم
عليهم السلم كم شهر ثم انى استشعرتُ انه عليه السلم ما يريد منى قراءة الايات
و انما يريد منى التخلّق بمعانيها فتوجّعت الى الاخلاص فى العبادة و كثرة
الفكر و النظر فى العالم و كثرة قراءة القرءان و الاعتبار و الاستغفار فى الاسحار
فرايتُ مناماتٍ غريبة عجيبة فى السموات و فى الجنات و فى عالم الغيب و
البرزخ و نقوشا و الوانا تبهر العقول ثم انفتح لى رؤيتهم عليهم السلم حتى انى
اكثر الليالى و الايام ارى من شئتُ منهم على ما اختار منهم الذى اراه عليه السلم
و اذا رأيتُ احداً منهم و انتبهتُ و انقطع كلامى قبل تمامه رجعتُ فى النوم و

رأيت ذلك الذي رأيت عند منقطع كلامي حتى اتممه و اذا ذكر لي احد من الناس أن اذا رأيتهم تسئل لي الدعاء رأيت كذلك و قد ذكر لي اخي الشيخ صالح أن اذا رأيت القائم عليه السلم فاسئله لي الدعاء فرأيت القائم عليه السلم عجل الله فرجه و قلت له يا سيدي ان اخي صالحاً يسئلك الدعاء فدعا له و قال في زوجته و ولد ثم حملت زوجته بزين الدين ابنه، و كنت في أول انفتاح باب الرؤيا رأيت الحسن بن علي بن ابي طالب عليه السلم فسألته عن مسائل فاجابني ثم وضع فمه الشريف في فمي و بقي يمج علي من ريقه و انا اشرب و هو ساخن إلا انه الذ من الشهد قدر نصف ساعة كل ذلك و انا اشرب من ريقه، ثم بعد كم سنة رأيت النبي صلى الله عليه و اله و قلت يا سيدي اريد منك أن اخلع الدنيا اصلاً بحيث لأعرف . فقال هذا اصلح . فشددت عليه في الطلبة فتغافلني و مضى عني من حيث لا اشعر ففتشت عليه ثم وجدته و قلت له انا اريد منك هذا المطلب . فقال يمكن بعد حين . فتغيب عني فطلبته فوجدته و شددت عليه مراراً فمرة يقول هذا اصلح و مرة يقول بعد حين ، فلما أيست من مطلبي قلت له اذا زودني . فرفع يمينه الشريفة و اراد ان يمسح بها وجهي و صدرى . قلت له ما أريد هذا . فقال لي ما تريد؟ قلت اريد تسقينى من ريقك . فوضع فمه على فمي و مج علي من ريقه ماء الذ من الشهد و ابرد من الثلج إلا انه قليل و كنت انا و هو صلى الله عليه و اله قائمين فضعفت لشدة اللذة و برد الماء فقعدت ثم قممت و هو يضحك من قعودي و ضعفي و سقاني مرة اخرى كالاولى ثم مضى و الحاصل اني رأيت اكثر الائمة عليهم السلم و ظني كلهم إلا الجواد عليه السلم فاني متوهم في رؤيته و كل من رأيت منهم يجيبني في كل ما طلبت إلا مسألة الانقطاع فان جوابهم لي فيه كجواب النبي صلى الله عليه و اله ، و كنت مدة اقبالي سنين متعددة ما يشتبه علي شيء في اليقظة إلا و اتاني بيانه في المنام في اشياء ما اقدر اضبطها لكثرتها، و اعجب من هذا اني ما ارى في المنام شيئاً إلا على اكمل ما اريده في اليقظة بحيث يفتح لي جميع ما يؤيد ادلته و يمنع ما يعارضه و بقيت سنين كثيرة على هذه الحال حتى عرفني الناس و اشغلت بهم عن ذلك

الاقبال و انسد ذلك الباب المفتوح فكنثُ الان ما رايهم عليهم السلم الا نادراً من الاحوال و كان من جملة هذه الامور النادرة انى رأيتُ امير المؤمنين عليه السلم فى مجلس مشحون من العلماء و الاجلاء فلما اقبلتُ قام عليه الصلوة و السلام فقعدتُ عند التعل فقال اقبل ما هذا مكانك ، فقمْتُ ثم قعدتُ قريباً فقال اقبل و لم يزل عليه السلم يقربنى حتى اقعدنى فى جانبه فكان ممّا سألته هل يجوز بيع الصبرة؟ فقال لا . ثم ذكرتُ له حاجتى فقال انا ما فى يدى شىء . فقلتُ له نعم و لكنى اتيتُ اليك من الذى بينى و بينك اريد ممّا اعرف من مقامك عند الله . فلما قلتُ له ذلك قال انشاء الله يكون بعد حين هـ . و كنت فى تلك الحال دائماً ارى مناماتٍ و هى الهاماتُ فانى اذا خفى علقى شىء رأيتُ بيانه و لو اجمالاً و لكنى اذا اتانى بيانه فى الطيف و انتبهتُ ظهرت لى المسئلة بجميع ما تتوقف عليه من الادلة بحيث لا يخفى علقى من احوالها حتى انه لو اجتمعت الناس ما امكنهم يُدخلون علقى شبهةً فيها و اطلع على جميع ادلتها و لو اوردوا علقى الف مُنافٍ و الف اعتراضٍ ظهر لى محاملها و اجوبتها بغير تكلفٍ و وجدت جميع الاحاديث كلها جارياً على طبق ما رأيتُ فى الطيف لانّ الذى آراه فى المنام معاينة لا يقع فيه غلط ، و اذا أردتُ أن تعرف صدق كلامى فانظر فى كتبى الحكيمية فانى فى اكثرها فى اغلب المسائل خالفتُ جُلّ الحكماء و المتكلمين فاذا تأملت فى كلامى رأيتُه مطابقاً لاحاديث ائمة الهدى عليهم السلم و لاتجد حديثاً يخالف شيئاً من كلامى و ترى كلام اكثر الحكماء و المتكلمين مخالفاً لكلامى و لاحاديث الائمة عليهم السلم حتى بلغ منهم الحال الى ان اكثرهم ما يعرفون كلام الامام عليه السلم و يفسره بغير مراد المتكلم عليه السلم و لكن اذا اردت البيان فانظر بعين الانصاف لتعرف صحة ما ذكرت فانى ما تكلم الا بدليل منهم عليهم السلم و لقد كان بينى و بين الشيخ محمد بن الشيخ حسين بن عصفور البحرانى رحمهم الله بحثٌ كثير و اكثر الانكار علقى ثم انصرفنا فلما جاء الليل رأيت مولاي على بن محمد الهادى عليه و على ابائه الطيبين و ابنائه الطاهرين افضل الصلوة و ازكى السلام فشكوتُ اليه حال الناس فقال عليه السلم اتركهم و

امض فيما انت فيه . ثم اخرج الّتي اوراقاً على حجم الثمن و قال هذه اجازاتنا الاثنى عشر . فاخذتها وفتحتها و اذا كل صفحة مصدرة بيسم الله الرحمن الرحيم و بعد البسمة اجازة واحد منهم عليهم السلم و كان مّا امروني به و وعدوني به و وصفوني عليهم السلم به ما لا يصدق به كل من سمع استعظماً له و انى لست اهلأه حتى اتى قلت للنبي صلى الله عليه و اله من القائل بذلك ؟ فقال غير انا ؟ انا القائل . فقلت يا سيدى انت تعرفنى و انا اعرف نفسى اتى لست اهلأ لذلك فَلَاي سبب قلت ذلك ؟ فقال بغير سبب . فقلت بغير سبب ؟ فقال نعم أمرت أن اقول كذا فقلت . فقلت أمرت أن تقول كذا ؟ فقال نعم و أمرت أن اقول ان ابن ابى مُدْرَبِس من اهل الجنة . و كان رجلاً من اهل بلدنا من جهال الشيعة . و قال ايضاً و أمرت أن اقول انّ عبدالله الغويدرى من اهل الجنة . فقلت عبدالله الغويدرى من اهل الجنة ؟ فقال صلى الله عليه و اله لا تغتر بان ظاهره خبيث فانه يرجع الينا و لو عند خروج روجه . و كان عبدالله الغويدرى رجلاً عشاراً من اهل السنّة و الجماعة و لم نسمع عنه شيئاً من فعل الخير الا انه كان يحب جماعة من السادة من اقاربنا و يخدمهم و يعظمهم و يكرمهم غاية الاكرام . ثم بعد مدة تكلمت بهذا الكلام بمحضر جماعة من الشيعة فقال شخص منهم اسمه عبدالله ولد ناصر العطار و كان بينه و بين عبدالله الغويدرى صداقة و مواخاة فقال عبدالله الغويدرى شيعى . فقلنا ليس بشيعى . فقال والله انه شيعى و لا يطلع عليه الا الله و انا و هو رفيقى و انا اعرفه . و الحاصل من الاتفاق ان طوائف من البوادى اعتدوا على طائفة من الشيعة من اهل القطيف و وقع بينهم حرب و استعان الشيعة باهل الاحساء و خرج من الاحساء عسكر لاعانة اهل القطيف على البوادى و كان من جملة من خرج معهم عبدالله الغويدرى فقتل فى جملة من قتل فحتم له بالشهادة فى الدفاع عن المؤمنين ، و الحاصل ان من الامور الغريبة تعبير ما ذكرت من الرؤيا التى تقدم ذكرها فانه مما لا يحسن بيانه خصوصاً للجهال و الحساد و اما انا فان افتريته فعلى اجرامى .

رسالة مختصرة في مضمون رؤيا للشيخ الاوحد (اع)

من مصنفات الشيخ الاجل الاوحد
الشيخ احمد بن زين الدين الاحسائي
اعلى الله مقامه

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين و الصلوة على محمد وآله الطاهرين .

اما بعد فيقول العبد المسكين احمد بن زين الدين ان بعض الاخوان فى الله طلب منى ان اذكر له مضمون رؤيا رأيتها و ان اكتبها له فاعتذرت اليه لغايات فالح على فكتبت مما يحضرنى منها و هو كانى رايت انى فى مسجد و رايت اشخاصا قياما و سمعت قائلا يقول يا سيدى فدنوت منهم فقلت من هذا فقال ذلك القائل هذا الحسن بن على بن ابى طالب عليهما السلام فاتيته و قبلت يده و معه اثنان فظننت ان احدهما الحسين عليه السلام و الآخر على بن الحسين عليه السلام فقلت له بذلك فقال هذا على بن الحسين عليه السلام و هذا محمد الباقر عليه السلام فقبلت يديهما و سمعت ذلك القائل يقول يا سيدى كم اعيش فى الدنيا فقلت انا له يا سيدى كم اعيش فى الدنيا فقال لى اربع و خمس او قال اربع او خمس فقلت الحمد لله رضيت و كانى حين هذا القول مضطجع على قفائى و راسى الى جهة نقطة الجنوب و كانهم عليهم السلام واقفون مقابلوا جهة المغرب الاعتدالى و الحسن عليه السلام عند راسى قائم و يليه على بن الحسين عليه السلام و يليه الباقر عليه السلام فلما سمع الحسن عليه السلام قولى الحمد لله رضيت قعد و انكب على و وضع فمه على فمى فقال احد القائمين عليهما السلام اصلح فرجه فقال الحسن عليه السلام الفرج لا يخاف منه و ان اعقمه الله و انما يخاف من القلب فتعلقت به فمسح بيده على راسى و صدرى حتى احسست بالبرودة فى قلبى ثم كانا قائمون و ذلك الرجل القائل يتكلم معه عليه السلام فقلت للامام عليه السلام يا سيدى علمنى دعاء اذا قرأته رأيتكم فقرا لى هذه الايات :

كن عن امورك معرضا و كل الامور الى القضا
فلربما اتسع المضيق و ربما ضاق الفضا

ولرب امر متعب لك فى عواقبه رضا
 الله يفعل ما يشاء ولا تكن متعرضا
 الله عودك الجميل فقس على ما قدمضى
 وقرأ ايضا:

رب امر ضاقت النفس به جاءها من قبل الله فرج
 لا تكن من وجه روح آيسا رب ما قد فرجت تلك الرتج
 بينما المرء كئيب مدنف جاءه الله بروح وفرج
 و كان عليه السلام يقرأ من هذا مصراع بيت و من هذا مصراع بيت على ترتيب
 لم احفظه ثم انى احببت ان يسيروا لثلاشتغل و انسى الايات فانتبهت و بقيت
 اقرؤها و لاارى احدا منهم (ع) مدة من الزمان فتذكرت و تنبهت انه يريد منى
 التخلق بمعانيها و الاتصاف بما تدل عليه و تشير اليه ثم توجهت الى اخلاص
 العمل و ان لا اكون من الغافلين فلما كنت كذلك انفتح لى قفل الباب و اتصلت
 بى عرى الاسباب فكنت اكثر الليالى اراهم عليهم السلام فرأيت الحسن عليه
 السلام مرة ثانية فوضع فمه فى فمى فصب لى من ريقه ماء ساخنا و انا ارشفه
 قدر ساعة و هو الذ من الشهد المصفى و رايت بعد ذلك ما لم يره غيرى من
 جميع الائمة عليهم السلام و الحمد لله رب العالمين و صلى الله على محمد و
 آله الطيبين الطاهرين .

رسالة مختصرة في شرح احوال المصنف (اع)
في جواب الملا علي الرشتي

من مصنفات الشيخ الاجل الاوحد
الشيخ احمد بن زين الدين الاحسائي
اعلى الله مقامه

بسم الله الرحمن الرحيم

سلام الله عليكم (سلام عليك خل) ورحمة الله وبركاته .

اعلم انى كنت فى اول عمرى كثير التدبر و النظر فى العالم و كان قلبى متعلقا باشياء لاعرف حقيقتها (حقائقها خل) فرأيت (ذات خل) ليلة فى الطيف الحسن بن على بن ابى طالب (عليهما السلام خل) و على بن الحسين و محمد بن على الباقر عليهم السلام و كان بيننا احوال و مخاطبات عجيبة طويلة فقلت له يا سيدى اخبرنى بشىء اذا قرأته رأيتكم فقال لى عليه السلام قل هذه الايات و واظبها (فقال عليه السلام شعرا خل):

كن عن امورك معرضا	و كل الامور الى القضا
فلربما اتسع المضيق	وربما ضاق القضا
ولرب امر متعب	لك فى عواقبه رضا
الله يفعل ما يشاء	ولا تكن متعرضا
الله عودك الجميل	فقس على ما قد مضى

ثم قرأ:

رب (كل خل) امرضاقت النفس به

جاءها من قبل الله فرج

لا تكن من وجهه روح آيسا

ربما قد فرجت لك الررج

بينما المرء كئيب مدنف

جاءه الله بروح وفرج

فانتبهت فبقيت اقرأ ذلك ولاارى (من ذلك خل) شيئا حتى تنبهت (انتبهت

(خل) بانه لا يريد منى مجرد (لا يريد مجرد خل) قراءته و انما يريد ان اتخلق
 بمعنى ذلك فتوجهت الى اصلاح النية والعمل والانقطاع (النية والانقطاع خل)
 بالقلب الى الله (تعالى خل) والى ما يرضيه لا غير ولم يكن لى مقصود غير رضا
 الله فلما استمر لى (بى خل) الحال على هذه (هذا خل) الطريق انفتح لى باب
 المنام بانواع العجايب فلا تمر بى مسألة فى اليقظة الا و رأيت بيانها فى المنام و
 كل حين ذكرت الائمة عليهم السلام فى الطيف رأيتهم فان رأيت (فان ذكرت
 خل) واحدا معينا رأيت و ان ذكرتهم مطلقا كان لى الخيار فيمن اريد (لان اراه
 خل) و هكذا حتى وقفت على باب مأخذ ادعية اهل البيت عليهم السلام من
 القرآن و سمعت الخطاب من بعض الجمادات و لقد (فقد خل) ورد عن الباقر
 عليه السلام انه قال ما من عبد احبنا و زاد فى حبنا و اخلص فى معرفتنا و سئل عن
 مسألة (سئل مسألة خل) الا و نفثنا فى روعه جوابا لتلك المسألة و لقد فتح لى
 اشياء ما عرف اصفها للناس و كل (فكل خل) ذلك من التخلق بمعنى تلك
 الايات المتقدمة فانت وفقك الله اذا اردت شيئا فاقبل على الله على النحو الذى
 امر به الشارع عليه السلام و تفهم قول الله تعالى اذ كرونى اذ كركم و قوله تعالى
 نسوا الله فنسيهم و السلام عليكم و رحمة الله و بركاته و كتب احمد بن
 زين الدين فى بلدة الحسين على ساكنها آلاف التحية .

الرسالة الصالحة في جواب الشيخ
احمد بن الشيخ صالح بن طوق
عن عشرين مسألة

من مصنفات الشيخ الاجل الاوحد
الشيخ احمد بن زين الدين الاحسائي
اعلى الله مقامه

فهرس الرسالة الصالحة في جواب الشيخ احمد بن الشيخ صالح بن طوق
عن عشرين مسألة :

- مسألة - رجل ادعى على ميت ديناً و اقام بينة و اراد الحاكم يستحلفه يمين
الاستظهار فقال ان هذا الدين الذي اقمته عليه البينة نصفه لى و نصفه لزيد و
يدى على النصف يدو كالة و موكلى لا يعلم به عند الميت فماذا يثبت حكم
التصف الذى اعترف به الوكيل و كيف الحكم فيه ٤٨٠
- مسألة - ما يرى مولانا فى ماء الغسالة و على فرض القول بنجاسة هل
حكمه فى التطهير كاصله ام لا و كم جريه يكفى فى الغسل بالقليل و
هل يطهر الثوب بغسله فى الطشت ام لا و على تقدير تطهيره فيه فهل
فرق بين وضعه فيه و صب الماء عليه و عكسه (خ) ام لا ٤٨٠
- مسألة - ما معنى ما ورد فى تأويل ان السمع و البصر و الفؤاد بأن ابا فلان
سمعى و الثانى بصرى و الثالث فؤادى فقد اشكل على ماخذ التأويل و
طريق العلاقة فيه ٤٨١
- مسألة - رجل مات و ترك ابناً و زوجة حُبلى و القت جنيها فى البحر و
لم يدر ميت ام حيّ ثم لو علم حياته و جهل انه ذكر ام انثى ما حكم
ميراثه ٤٨٢
- مسألة - ما يرى مولانا فى الحبوة و ما يحبى به و من يحبى و لو اوصى
الميت بعين ما يحبى به ما حكمه و لو اوصى رجل بثلث ماله هل يدخل
فيه ثلث الحبوة ام لا ٤٨٢

- مسألة - هل كفن المتمتع بها و باقى مؤونة تجهيزها على الزوج ام لا و
 ٤٨٢ كذا من ماتت وهى ناشزة
- مسألة - ما السرّ فى حبّ النبي صلّى الله عليه و اله للنساء و ما وَرَدَ ان
 ٤٨٣ ما ازداد امرءٌ فى الايمان الا ازداد حبّاً للنساء ، هذا معناه للفظه
- مسألة - هل تثبت الوصيّة بشهادة الرّجل الواحد نصفها او ربعها ام
 ٤٨٣ لا يثبت بشهادة وحدها شيءٌ
- مسألة - لو بانّت المتمتع بها فحاضت حيضة فارتفع حيضها فهل يجرى
 ٤٨٤ فيها حكم المسترابة ام لا
- مسألة - من تحيض فى كلّ ثلاثة اشهر حيضة هل تبين بالشهور ام
 ٤٨٤ بالحيض
- مسألة - لو افسد المتمتع عمرته بجماعٍ ما حكمه و هل يفسد معها حجّها
 ٤٨٤ فيلزم الحجّ و العمرة من قابل ام لا
- مسألة - هل ادنى الحل محرم اختياريّ ام لا
- ٤٨٥ مسألة - هل ينعد نذر الاحرام قبل الميقات ام لا
- ٤٨٥ مسألة - اذا صبّعد الماء المطلق كما يصبّعد الورد فهل ما يؤخذ منه من
 الماء مطلق ام مضاف
- ٤٨٥ مسألة - اذا صبّعد الورد النجس فماؤه نجس ام طاهر
- ٤٨٥ مسألة - هل لجد الاب لامّه ولاية على ابن بنته ام لا
- مسألة - هل للحاكم تزويج الصّغير مع المصلحة ام لا ؟ ظاهر اكثر
 المتأخرين المنع . و يفسرون الحاكم بالامام او نائبه و هذا بظاهره

- ٤٨٦مشكل
- مسألة - لو وطأ الرجل زوجته الحامل فوضعت من يومها ولم ترَ دماً فهل
- ٤٨٦يصحّ طلاقها في ذلك اليوم ام لا
- مسألة - وَرَدَ أَنَّ لِكُلِّ زَمَانٍ إِمَامَيْنِ صَامِتٌ وَ نَاطِقٌ فَمِنَ الصَّامِتِ وَ مِنْ
- ٤٨٦الناطق زمن الغيبة
- مسألة - هل الصّقيع الذي ينزل آخر الليل مطلق ام لا و على تقدير أنّه
- ٤٨٧مطلق فهل حكمه حكم القليل ام حكم المطر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

و به نستعين

الحمد لله رب العالمين و صلى الله على محمد وآله الطاهرين .

أما بعد فيقول العبد المسكين احمد بن زين الدين الاحسائي قد بعث الى الاكرم المسدد و الشيخ الاسعد الشيخ احمد بن المقدس المرحوم الصالح الشيخ صالح بن طوق¹ اصلح الله احواله و بلغه آماله في مبدئه و مآله بحرمة محمد وآله مسائل طلب من محبه جوابها و كشف نقابها مع ما انا فيه من اشتغال الانتقال من دار الزوال الى دار القرار و المآل بكثرة الامراض و توالى الضعف بسبب اختلاف الاعراض و لكن لما لم يمكّني رده اسعد الله جده اتيت بالمقدور اذ لا يسقط الميسور بالمعسور و الى الله ترجع الامور .

قال سلمه الله : مسألة - رجل ادعى على ميت ديناً و اقام بيّنة و اراد الحاكم يستحلفه يمين الاستظهار فقال انّ هذا الدين الذي اقمته عليه البيّنة نصفه لي و نصفه لزيد و يدي على التّصف يد وكالة و موكلّي لا يعلم به عند الميت فبماذا يثبت حكم التّصف الذي اعترف به الوكيل و كيف الحكم فيه .

اقول يحلف المدعى يمين الاستظهار على اثبات نصفه و لا يحلف عن موكله فان استقرّ امر حال التّصف الآخر على هذه الحال بقى الحكم به لزيد موقوفاً على يمينه فان حصل له العلم بتذكّر او غيره حلف و حكم له به و الا فلا لانّ الشارع عليه السلم نزل يمين الاستظهار منزلة جزء البيّنة تقريراً لاصل البراءة .

قال سلمه الله : مسألة - ما يرى مولانا في ماء الغسالة و على فرض القول بنجاسته هل حكمه في التطهير كاصله ام لا و كم جريه يكفى في الغسل بالقليل

¹ (في جوامع الكلم سميت هذه الرسالة بالصالحية)

وهل يطهر الثوب بغسله في الطشت ام لا وعلى تقدير طهره فيه فهل فرق بين وضعه فيه و صب الماء عليه وعكسه (خ) ام لا .

اقول الغسالة عندى حكمها كحكم التجاسة لا فرق بين الغسالة الاولى او الثانية او غيرها و كلها نجسة كالتجاسة الاولى فى تعددها واتحادها الا فى التراب فى غسالة ولوغ الكلب فحكم ماء الغسالة كحكم اصله و سواء كان التطهير عن اصل التجاسة ام عن الملاقى لها حتى ان حكم ما نقص عن الدرهم من المانع الملاقى للدم حكم الدم فى العفو عنه و وجوب غسل ما بلغ الدرهم منه و التجاسة ان كانت عن ولوغ الكلب فثلاث غسلات اولاهن بالتراب و يعتبر القطع بين غسلتى الماء و التراب يغسل به الاناء يابساً اى بذلك بالتراب بدون ماء و ان كانت عن موت الفارة و عن الخنزير و الخمر فسبع يقطع بين كل غسلة و ان كانت عن بول فمرتان بينهما قطع و عصر ما لم يكن فى كثير فيسقط القطع و العصر، و ان كانت من غير ذلك فالى ان تزول عين التجاسة و لا قطع و الاحسن فى كل مغسول القطع و العصر و التعدد و ان كان ثلاث مرات فى غير الفارة و الخنزير و الخمر و ولوغ الكلب فافضل و اذا وضع الثوب فى الطشت و صب عليه الماء او صب الماء قبل وضع الثوب فانه يطهر و لا اعتبار باعتبار الورود لعدم الورود عن اهل اليقين و الشهود صلى الله عليهم اجمعين .

قال ايده الله : مسألة - ما معنى ما ورد فى تأويل ان السمع و البصر و الفؤاد بأن ابا فلان سمعى و الثانى بصرى و الثالث فؤادى ، فقد اشكل على ماخذ التأويل و طريق العلاقة فيه .

اقول ان قوله صلى الله عليه و آله سمعى من معناه انه يكذب على السماع منى و يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه و آله يقول كذا و كذا و لم يقل رسول الله صلى الله عليه و آله و لم يسمع منه شيئاً و الثانى يكذب على بصره صلى الله عليه و آله و يقول رأيت رسول الله صلى الله عليه و آله يفعل كذا و كذا و لم يفعل (ص) شيئاً و لم ير منه شيئاً و الثالث يكذب على فؤاده صلى الله عليه و آله و يقول اراد رسول الله صلى الله عليه و آله كذا و كذا و لم يرد من ذلك الذى

زعمه الثالث شيئاً ومن معناه ان اولياءهم يزعمون لهم تلك الرتب ومن معناه ان كل شىء خلقه الله سبحانه فله ضدّ و كان سمعه (ص) سمع الهداية و خلق الله سبحانه ضده في الثرى و ما تحته و هو سمع الضلالة ليعلم الاضد له تعالى و لان المصنوع لا يمكن ان يكون بسيطاً لانه لا بد ان يكون له اعتبار من نفسه و هو الظلمة و اعتباراً من ربه و هو التور و كذلك البصر و الفؤاد و الى هذا النوع الاشارة بقوله عزّ و جلّ باطنه فيه الرحمة و ظاهره من قبله العذاب .

قال ايده الله تعالى : مسألة - رجل مات و ترك ابناً و زوجة حُبلى و القت جنينها في البحر و لم يدر ميّت هو ام حيّ ثم ان علم حياته و جهل انه ذكر ام انثى ما حُكّم ميراثه .

اقول اذا لم تعلم حياته فهو ميّت و الميّت لا يرث و لو علم حياته و جهل انه ذكر او انثى قسم له ثلاثة ارباع ميراث الذكر بأن يؤخذ له نصف ميراث الذكر و نصف ميراث الانثى و قيل يستخرج حكم ميراثه بالقرعة و لا بأس به و الكل مروى .

قال سلمه الله : مسألة - ما يرى مولانا في الحبوة و ما يُحبي (به . خ) و من يُحبي و لو اوصى الميّت بعين ما يحبي به ما حكمه و لو اوصى رجل بثلاث ماله هل يدخل فيه ثلث الحبوة ام لا .

اقول الحبوة ثابتة في اربعة اشياء الاول الثياب و يدخل فيها كل ما كان مخيطاً او مفضلاً عليه و الظاهر عدم دخول ما يتحرّم به و تدخل العمامة و الثاني السيف و الثالث المصحف و الرابع الخاتم ، فان تعدّد شىء من هذه الثلاثة فللمحبوب واحد و الخيار للورثة و الذى يحبي اكبر الاولاد الذكور و اذا اوصى الميّت بها مضت الوصيّة و لو في كلّها و اذا اوصى بثلاث ماله دخلت في ثلث ما يحبي به .

قال سلمه الله : مسألة - هل كفن المتمتّع بها و باقى مؤونة تجهيزها على الزوج ام لا و كذا من ماتت و هى ناشزة .

اقول المتمتّع بها اذا اشترطت عليه النفقة كالدائم كانت كالدائم كنفها

عليه و الآ فلا و ان لم تشترط عليه كانت كالدائم الناشز ليس عليه كنفها لان وجوب الكفن تابع لوجوب النفقة و لهذا لا يجب كفن التي ماتت و هي ناشز (ناشزة .خ) لسقوط نفقتها بالتشوز .

قال : ما السرّ في حبّ النبي صلى الله عليه و آله للنساء و ما و ردّ ان ما ازداد امرؤ في الايمان الا ازداد حباً للنساء ، هذا معناه لا لفظه .

اقول روى العامة عن النبي صلى الله عليه و آله ما ازداد امرؤ حباً في الايمان الا ازداد حباً في النساء و روى الخاصة ما ازداد احد حباً في ولايتنا الا ازداد حباً للنساء عن الصادق عليه السلم و المعنى في الرويتين واحد و السرّ في ذلك منه ان الانسان اذا كان مؤمناً متوالياً كان مستقيم الايمان بما جاء عن الله عزّ و جلّ و منه ان كثرة الظروقة من سنن النبيين (ع) فيكون قائماً بهذه السنّة و لانه يلزم من ذلك كسر النفس و غضّ البصر اللذين هما من الايمان و يكون سبباً لكثرة التسل التي هي من الايمان و من سنّة محمد صلى الله عليه و آله كما قال (ص) تناكحوا تناسلوا فاني مباح بكم الامم الماضية و القرون السالفة يوم القيامة و لو بالسقط و قال صلى الله عليه و آله من رغب عن سنتي فليس مني و ان من سنتي التّكاح ، و امثال هذا كثير و كل هذا و امثاله من ولاية على صلوات الله عليه .

قال سلمه الله : مسألة - هل تثبت الوصيّة بشهادة الرّجل الواحد نصفها او ربعها ام لا يثبت بشهادة وحدها شيء .

اقول الظاهر لي انه يثبت بشهادته النّصف لفحوى قوله عليه السلم ان رسول الله صلى الله عليه و آله امر باشيء و نهى عن اشياء و سكت عن اشياء و لم يكن سكوته عنها غفلة فابهموا ما ابهمه الله و اسكتوا عمّا سكت الله ه، و قولهم عليهم السلم من قوله صلى الله عليه و آله فيثبت بشهادة الرّجل العدل نصف الموصى به و لا يحتاج الى يمين استظهار في ثبوت الرّبع لانّ شهادته موجبة لنصف المدعى و اليمين في غير هذا الموضع و ان كان نزلها الشارع عليه السلم منزلة جزء البيّنة لم تكن موجبة للحق لذاتها و اّما اعتبرت في غير هذا

الموضع لاحتمال سقوطه الحق (بعد . خ) ثبوته فهي شرط لا شرط .

قال ايده الله : مسألة - لو بانث المتمتع بها فحاضت حيضة فارتفع حيضها فهل يجرى فيها حكم المسترابة ام لا .

اقول الظاهر ان حكمها حكم من ارتفع حيضها بعد ان حاضت حيضة بعد الطلاق فتكمل عدتها باثني عشرين يوماً ونصف يوم على الاشبه او بثلاثة وعشرين يوماً على الاحوط .

قال سلمه الله : مسألة - من تحيض في كل ثلاثة اشهر حيضة هل تبين بالشهور ام بالحيض .

اقول صريح النص حاكم بانها تحيض بالاشهر اذا انقضت العدة بالاشهر قبل ان تحيض لانها اذا طلقت في طهر لم يواقعها فيه وكانت في كل ثلاثة اشهر تحيض مرة ربما لاتتم الثلاثة الاشهر قبل ان تحيض فان اتفق انها بعد الطلاق تمت لها ثلاثة اشهر قبل ان تحيض بانث كما هو مقتضى ظاهر السؤال وان اتفق انها حاضت قبل تمام الثلاثة الاشهر انتظرت حصول الحيضتين ولا تبين هذه بالاشهر الا ان تمضي عليها تسعة اشهر ولم تتم لها الثلاث الحيضات فانها ح تبين بالاشهر فتعتد بعد التسعة بثلاثة اشهر .

قال سلمه الله : لو افسد المتمتع عمرته بجماع ما حكمه و هل يفسد معها حجها فيلزم الحج والعمرة من قابل ام لا .

اقول لو افسد العمرة المفردة لم يتعلق شيء من حكمها بالحج ويعيدها خاصة بعد شهر او بعد عشرة ايام او من غير تقدير على الاحتمالات الثلاثة ، ولو افسد العمرة المتمتع بها وجب عليه اكمالها وقضاؤها على الاقرب الاحوط وعلى هذا فالاحوط اكمال الحج ثم قضاؤها اذ الذي يظهر لى من عدم شرعية طواف النساء بعد عمرة التمتع انها مع حجها بحكم النسك الواحد فاذا لحقها فساد لحق الحج واما آجاز الشارع عليه السلم مقارنة النساء والادهان وغيرهما بعدها لاختبار المطيع والعاصى من قوله تعالى وما جعلنا القبلة التي كنت عليها الا لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه والى ذلك الاشارة بقوله صلى

الله عليه وآله دخلت العمرة فى الحج هكذا الى يوم القيامة و شئت بين اصابع احدى يديه على الاخرى .

قال سلمه الله : مسألة - هل ادنى الحل محرم اختيارى ام لا .

اقول الاقرب انه محرم اختيارى وفى النفس شىء من ذلك .

قال سلمه الله : هل ينعقد نذر الاحرام قبل الميقات ام لا .

اقول الظاهر ذلك .

قال ايده الله : مسألة - اذا صب الماء المطلق كما يصعد الورد فهل ما

يؤخذ منه من الماء مطلق ام مضاف .

اقول الماء الصاعد من الماء المصعد المطلق بالالة او بكرة شمع العسل او

بغيرهما مطلق بلا اشكال .

قال سلمه الله تعالى : مسألة - اذا صب الورد النجس فماؤه نجس ام

طاهر .

اقول اذا صب ماء الورد النجس فليل ان الماء الصاعد لم يقطع بكونه

صاعداً من الماء النجس بل لعله ماء متحلل من الهواء لان الهواء اذا وُقِد تحت

القرع بنارٍ لينةٍ مثل شمس الشتاء قطر من الانبيق ماء و هو هواء تحلل فلو كان

فى القرع شىء له رائحة ظهرت تلك الرائحة فى الماء القاطر لمجاورته لتلك

الرائحة فلعل القاطر من ماء الورد النجس من هذا القليل فاذا جاز ان يكون هواء

تحلل و الرائحة التى فيه لعلها لمجاورته لذى الرائحة لم يحكم بكونه نجساً

فيكون طاهراً و عندى فيه اشكال لان الماء النجس انتقل من القرع الى القابلة

حتى لا يبقى منه شىء و لا يقال لعله جفّ و القاطر غيره لانه اذا فرض انه جفّ

فاتما جفّ لقوة النار و اذا قويت النار لم يقطر من الهواء بل يجفّ هو بالطريق

الاولى و الطبخ غير مطهر و كون التصعيد مطهراً انما هو باعتبار تجويز تحلل

الهواء ومع هذا فالاحتياط لا يخفى هـ .

قال سلمه الله : مسألة - هل لجد الاب لامه ولاية على ابن ابن بنته ام لا .

اقول الذى يظهر لى عدم ولايته على ابن ابن بنته الا اتى الان ربّما احتاج

الى المراجعة فى المسألة و انا بدنى ساقط القوّة لا اقدر على المراجعة لكثرة
الاجاع و توالى ادوار الضّعف و الله سبحانه و لى الامور .

قال سلمه الله : هل للحاكم تزويج الصّغير مع المصلحة ام لا ؟ ظاهر اكثر
المتأخرين المنع و يفسّرون الحاكم بالامام او نائبه و هذا بظاهره مشكل .

اقول ليس لحاكم الشّرع تزويج الصّغير مع المصلحة الا من باب الفضولى
و اما الامام عليه السّلم فكلامهم فى حقّه غلط لانه (ع) اذا كان اولى بالمرء من
نفسه فكيف يمنع عمّا يريد ان يفعل بمملوكه و لكنّهم لا يعرفون الامام عليه
السّلم و اّما المراد بالحاكم الحاكم الشرعى الذى هو الفقيه و ذلك لا يجوز له
ذلك .

قال سلمه الله : مسألة - لو وطأ الرجل زوجته الحامل فوضعت من يومها و
لم ترّ دماً فهل يصحّ طلاقها فى ذلك اليوم ام لا .

اقول مقتضى الادلّة صحّة الطلاق اذ لا مانع منه لانّ طلاقها وقع فى طهرٍ
لم يواقعها فيه و المواقعة وقعت فى طهرٍ تفصّى (نقضى . خ) و مضى و الذى وقع
فيه الطلاق طهرٌ آخر حدث بعد الوضع .

قال ايده الله تعالى : مسألة - وَرَدَّ اَنْ لِكُلِّ زَمَانٍ اِمَامَيْنِ صَامِتٌ و ناطقٌ فمن
الصّامت و من الناطق زمن الغيبة .

اقول هذا الحكم مختصّ بما عدا الطرفين اذ لا يمكن ان يكون آدم على
محمّد و آله و عليه السّلم اول ما خُلِقَ و خلقت حواء عليها السّلم منه (ليس . خ)
معه امام صامت لانّ شيث ابنه عليه السّلم اول الائمة الصّامتين و هو من آخر
اولاد آدم عليه السّلم و لانّ الصّامت اّما يكون من اولاد آدم عليه السّلم و هم
متأخرون عنه فقد مضى على آدم عليه السّلم زمان و هو امام ناطق لانه حجة
على حواء (ع) قبل ان تلد شيثاً و مما يدل على ان شيث عليه السّلم اول الاوصياء
و هو آخر اولاد آدم ما روى عن الصادق عليه السّلم ان حواء اتت بسبعين بطناً فى
كل بطن ذكر و انثى الى ان قُتِلَ هاييل فلما قُتِلَ هاييل جزع آدم عليه السّلم
جزعاً قطعته عن اتيان النساء فبقى لا يستطيع ان يغشى حواء خمسمائة عام ثم

تجلّى ما به من الجزع فغشى حواء فوهب الله له شيئاً وحده و ليس معه ثانٍ و اسم شيث هبة الله و هو اول وصى أوصى اليه من الادميين فى الارض ثم وُلد له من بعد شيث يافث فلما ادركا و اراد الله عز و جل ان يبلغ النسل ما ترون و ان يكون ما جرى به القلم من تحريم ما حرّم الله عز و جل من الاخوات على الاخوة انزل الله بعد العصر فى يوم الخميس حوراء من الجنة اسمها نزلة فامر الله عز و جل آدم ان يزوجها من شيث فزوّجها منه ثم انزل الله بعد العصر من الغد حوراء من الجنة اسمها منزلة فامر الله عز و جل آدم ان يزوجها من يافث الحديث ، فانظر كم بقى آدم عليه السلم فى الارض ناطقا و لا صامت معه ، هذا حكم الافتتاح فيلزم ان يكون حكم الاختتام كذلك فالحديث المشار اليه ليس عاماً و لا مطلق الحكم فافهم السرّ فى افتتاح التكليف و الحجج عليهم السلم و نظيره فى الاختتام .

قال سلمه الله : مسألة - هل الصّقيع الذى ينزل آخر الليل مطلق ام لا و على تقدير أنّه مطلق فهل حكمه حكم القليل ام حكم المطر ، الى آخر كلامه اعلى الله مقامه .

اقول انّ الصّقيع حقيقته البخار المتصاعد فى النهار بحرارة الشمس ان وصل الى الطبقة الرّمهريريّة انعقد سحاباً مع قدر ربه تقريباً من الهباء الذى فى طريق صعوده بعد انحلاله ماءً مع اربعة امثاله من الابخرة المائيّة تقريباً فينعقد سحاباً كما قلنا ثم ينحلّ من السّحاب بحرارة اشراق الشمس عليه فيقطع مطراً و المطر مطلق و ما لم يصل^١ منه الى الطبقة الرّمهريريّة اذا جاءه الليل و برد الهواء الذى فى كرة البخار بعد ان ذهبت عنه حرارة الشمس فاذا قويت البرودة آخر الليل نزل لعدم ما يصعبه من اجزاء حرارة اشعة الشمس وقع^٢ طلاً فهو عاجز ما يكون مطراً فهو مطلق كالمطر الا انّ المطر لقوّته و كبر اجزائه النازلة يقع قطراً

^١ مبتدأ

^٢ خبر ما لم يصل

متحاذية في نزوله بحيث يكون كالمنبسط في الارض لتواتر قطره فيكون بحكم الجارى لانه اذا وقع اتّصلت كل قطرة مع ما يليها فيكون ماءً منبسطاً بخلاف قطر الصّقيع فانّها لاتكاد تتمايز قطراته لضعفها فيكون بحكم الندّاءة التي لايعين جزء منه جزءاً اخر على الرطوبة ولاعلى موجب الاتّصال المقتضى للجريان او ما يكون بحكم الجارى فحكمه حكم الجامد الذي يقبل انفعال الجزء الملاقي منه للنجاسة خاصّة دون ما سواه ولايكون حكمه حكم القليل الذي ينفعل كلّه بملاقاة بعضه للنجاسة فاعتبر .

و الحمد لله رب العالمين و صلى الله على محمد و آله الطاهرين و كتب احمد بن زين الدين الاحسائي الهجرى فى السابع و العشرين من المحرم سنة الاربعين بعد المأتين و الالف من الهجرة النبوية على مهاجرها و آله و صحبه المهاجرين معه افضل الصلوة و ازكى السلام حامداً مصلياً مستغفراً .

رسالة في جواب السيد عبدالله بن السيد ابي تراب

من مصنفات الشيخ الاجل الاوحد
الشيخ احمد بن زين الدين الاحسائي
اعلى الله مقامه

فهرس الرسالة فى جواب السيد عبدالله بن السيد ابى تراب

- ٤٩٢ ما قال السائل قبل مسألة المسائل
- قال: المسألة الاولى - سؤال مفصل عن توحيد الذات و الصفات و الافعال و حقيقة المعبود و العبودية.....
- ٤٩٣ قال: الثانية - ان علمه سبحانه بمخلوقاته من المكونات و المبدعات و المحدثات علة لها فمقدم عليها و لما ثبت ان علمه بالحضور لتعالیه عن الحصول و القبول مع كون الاول اقوى فى الانكشاف فما معنى حضورها قبل وجودها، الى ان قال: و ايضا هل حدوث العالم بكلية مفارقاته و مقارناته زمانى او ذاتى او دهرى، الخ.....
- ٤٩٥ قال: الثالثة - ما معنى اشهاد النبى(ص) و الائمة(ع) خلق انفسهم و اشهادهم خلق الخلق.....
- ٤٩٦ قال: الرابعة - ما معنى كون النبى(ص) و الولى من نور واحد كما عنه(ص) مع قوله(ص) اول ما خلق الله نورى على ان الاول مستلزم فى جعل احدهما نبيا رأسا على الآخر ترجيحا بلا مرجح و ما معنى قول الولى(ع) محمد(ص) صاحب التنزيل و انا صاحب التأويل
- ٤٩٦ قوله(ع) علمته علمى.....
- قال: الخامسة - ما المراد بالعصمة فهل هى عدم صدور الذنب مع امكانه او امتناع صدوره بالنسبة الى نفس المعصوم و ذاته او بالنسبة الى ارادة الله عدم الصدور لحكم خارجه عن نفسه و ذاته، الخ.....
- ٤٩٧

- قال: السادسة - ما معنى الاختيار المنوط به التكليف مع ان الفعل ما لم يجب لم يوجد و الممكن بالذات غير واجب في ذاته حتى يستند الى الواجب لذاته فينتفى الاختيار مع ان نفس الاختيار ايضا ممكن فلا بد له في تحققه من علة موجبة و كونها ممكنا للسؤال يدير فاما يتسلسل او يدور او ينتهي الى الواجب وهو المحذور..... ٤٩٧
- قال: السابعة - سؤال ملخصه انه على فرض انسداد طريق اليقين بالاحكام لا ريب في جواز العمل بالظن فما حدوده و كيفيته..... ٤٩٨
- قال: الثامنة - لا اشكال في وجوب الفحص و استفراغ الوسع عند الشك في نفس حكم من احكام الشرع و موضوعة الاستنباطي فهل الموضوعات الصرفة ايضا من هذا القبيل بناء على استلزامه الشك فيها الشك في نفس الحكم ولو في خصوص الموارد ام لا، الخ..... ٤٩٨

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين و صلى الله على محمد و اله الطاهرين .

اما بعد فيقول العبد المسكين احمد بن زين الدين الاحسائي ان السيد السند السيد المعتمد السيد عبدالله بن السيد ابي تراب اورد على ثمانية مسائل فى حال كنت انا فيها فى غاية الضعف و مشغولا فى بدنى فى غالب الايام بالمرض يريد منى الجواب عنها على طريق البسط و لم يمكّنّى فى تلك الحال الجواب عنها على ما يريد و لكن الميسور لا يسقط بالمعسور و الى الله ترجع الامور .

قال سلمه الله تعالى قبل مسألة المسائل : بسم الله خير الاسماء و الحمد له على جميل العطاء و جزيل النعماء و الصلوة و السلام على غاية خلقه الكاشف عن الغطاء و المبيد لجلايب العماء محمد (ص) و عترته الطاهرين القائدين الكرماء بما يملأ اقطار الارض و اوثار السماء و على اصحابه و نوابه (ظ) الكاملين العلماء المقتبسين من مشكاة انوارهم الاجلة العظماء المزهقين (ظ) عن ارجاء مفازة عقول الضعفاء غياهب الشبهات و طوارق الظلماء لاسيما من من الله علينا بدرك لقاءه الشريف الينا و اتم الحجة بوجوده اللطيف علينا العالم الربانى و العارف الروحانى اللاحق على فرسان الحق و الحايز لقبسات السبق ،

لا يدرك العقل كنه رتبته

الالمن عند خلقه شهدا

الحجة المسؤول عن رعايته

فجاحده جدا لقاداته عندا

لا يطمح الطامعون فى حظيرته

ولا يفوز بهذا كل من جهدا

اذ لا يظفر لهذا بمجرد الجهد و العناء بل ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء و بعد فالعبد المفتاق في الغاية الحرى للمسألة في النهاية سائل عن مسائل يريد معرفتها حق العرفان و يرجوه من لطفه التام ان يمن عليه بالبيان و يكشف عن وجوه حقايقها اللثام بكل الاعلان و التبيان فان السائل و لو جاء على الفرس و كيف بالفلس حقيق بالاحسان و حفى بالامتنان اذا كان السؤال لمحض خير على يد الكريم فلا يرد و المتوقع من كرمه العام الا يعتذر بنوع من المعاذير فان هذا لدينا كثير و هو عليه سهل يسير و هو بالتحرز عن النهر جدير .

قال سلمه الله تعالى بعد الاخذ في مسألة المسائل : المسألة الاولى - لما دل العقل و عوضد بالنقل على وجوب المعرفة و ان تعلقها بذات الواجب محال مستحيل و لم يجعل للممكن عليه دليل و لا اليه سبيل فالواجب معرفة الاثار و الدلائل من الصفات و الاسماء و الافاعيل فيرد الاشكال بان صفات الجمال و الكمال عين الذات فما معنى معرفتها كالذات و ايضا ما معنى معرفة الاسماء اذ لا دخل لمعرفة اوضاعها في المعرفة و ارادة مدلولاتها راجعة الى معرفة الفعل و الصفة لما تقرر من مجهولية الذات فلا يكون مصداقا لشيء من النفي و الاثبات و ايضا ما وجه حمل الاسماء و الصفات و الافعال عليه سبحانه مع انه غير مدرك الذات و الحمل على الشيء فرع الاخطار (ظ) بالبال و اجتازه (اجتيازه ظ) في الخيال و لو بنحو من الاجمال و ما قيل في دفع الشبهة في مثل المقام من حمل الامتناع على شريك البارى من ان للعقل ان تجرده عن المشخصات الذهنية فلو سلم هناك دليل اقناعى لا يثمر في المجال و ما معنى حقيقة التوحيد نفى الصفات و ما حقيقة الاسماء و الصفات و الافعال و الى كم مرجع كل منها و ايضا فما المعبود في الحقيقة اذا لم يدرك الذات بالحقيقة و ما معنى قول امير المؤمنين (ع) في جواب ذعلب اليماني حين سألته (ع) عن رؤية ربه انا عبد من لا اراه فقال و كيف تراه قال (ع) لا تدركه العيون بمشاهدة العيان و لكن تدركه القلوب بحقايق الايمان الحديث ، و قد يفهم من الشهيد طاب ثراه في قواعده ان مفهوم لفظ الجلالة و هو الذات الموصوفة بالصفات الخاصة و هي صفات الكمال و

نعوت الجمال هو الذى يعبد و يوحد و ينزه عن الشريك و النظير و المثل و الضد و ايضا ما حقيقة العبودية التى هى جوهره كنهها الربوبية .

اقول : و اعلم ان الواجب على العبد فى التكليف ان يعرف ذات الله تعالى بما ينزه عن كل ما يعرفه لان معلومية حقيقة مجهولية و دلالة الاثار انما هى لاستلزام ذلك ثبوت المؤثر و هذا فى الظاهر اعم من التوحيد و من عدم التشبيه و صفات الجمال و الكمال التى يصح طلب معرفتها بالاثار فى الافاق و فى الانفس هى صفات الافعال لان صفات الذات هى الله سبحانه فلا تعقل المغايرة لافى نفس الامر و لافى الخارج و لافى الذهن و لافى الفرض و الاحتمال و معنى معرفة الاسماء هى معرفة صفات الافعال فى نسبة صدورها عنها به تعالى و اما حمل الاسماء و الصفات عليه سبحانه فان اريد بالمحمول عليه الذات فالحمل سقط و ان اريد به العنوان و هو الوجه و هو المقامات و العلامات التى لا تعطيل لها فى كل مكان فهو صحيح لان هذه غير الذات المقدسة بل هى خلقه و هى وصفه نفسه لعباده فيعرفه بها من عرفه و مثل هذا اذا اريد به الحمل على الذات فى الفساد حمل الامتناع على شريك البارى و العقل لا يجرد الممتنع اذا ما ليس بشيء كيف يجرد عن المشخصات الذهنية لان الموجود فى الذهن مما يتوهمونه انه شريك البارى موجود فقولهم ممتنع باطل لان ما فى الذهن اذا كان ذاتا فالشريك موجود بذاته فلا معنى لقولهم لا شريك له مطلقا بل يقال الافى الاذهان و ان كان ما فى الذهن صفة و ظلا و جب ان يكون الموصوف و ذو الظل موجودا فى الخارج فيلزم مهم ان الشريك موجود فعلى كل تقدير فحملهم باطل لان القضايا لا يعرف بهارب البرايا و لا توحيده و لا صفاته و ليس ما ذكرناه لك و نحوه دليلا اقناعيا بل هو دليل تحقيقى و معنى حقيقة التوحيد نفى الصفات عنه ما قلنا قبل فانه تعالى هو سمعه و هو بصره و علمه و هو قدرته و هو حياته و هو ازله و ابده و ليس هو مشيته و لا ارادته و لا كلامه و المعبود فى الحقيقة على تقدير انه لم يدرك كما هو الواقع فى نفس الامر و الخارج و الذهن هو الذات البحت عز و جل و لكن يكون توجهك اليه و خطابك اياه على حد توجهك الى

النار التي هي الحرارة واليبوسة في السراج فانك انما تتوجه الى الشعلة الظاهرة المرئية وهي في الحقيقة دخان احواله النار من الدهن فعلها فانفعل بالضوء عن فعل النار وليس هو النار بل النار غيب لا يدرك ولكنك تتوصل الى ادراكها و الاشارة اليها بادراك الشعلة و الاشارة اليها و الشعلة اثر فعلها (ظ) فافهم و ما ذكره الشهيد (ره) في قواعد مبنی على قواعد المتكلمين و كلامنا هذا هو مذهب ائمة الهدى (ع) و معنى العبودية جوهره كنهها الربوبية ان كل اثر يشابه صفة مؤثره الذي صدر منه من تلك الجهة فظل الشجرة كالشجرة و ظل الرجل كالرجل فصورتك في المرأة مثل صورتك التي انت عليها.

قال سلمه الله تعالى: الثانية - ان علمه سبحانه بمخلوقاته من المكونات و المبدعات و المحدثات علة لها فمقدم عليها و لما ثبت ان علمه بالحضور لتعالیه عن الحصول و القبول مع كون الاول اقوى في الانكشاف فما معنى حضورها قبل وجودها و القول بالايجاب مما بنفيه العقول و ان قال به الفلاسفة و قول الفارابي ان علمه بذاته علمه بمعلوماته مناف للاخبار الدالة على انه تعالى خلق الاشياء فعلم و ما معنى مثل هذه الاخبار مع لزوم العلم قبل الخلق و القول بالاجمال و التفصيل و تقدم الاول و تأخر الثاني غير معقول و ايضا هل حدوث العالم بكلية مفارقاته و مقارناته زمانى او ذاتى او دهرى و الاول كما عليه المتكلمون لا سبيل اليه لعدم الزمان قبل محله و القول بالموهوم كما عليه جمال الملة و الدين و ربط الحادث و القديم به موهوم لا اصل له و الثاني مستلزم للقدم و مناف لظواهر الاخبار و الاحاديث منها القدسي **كتب** **ترا** مخفيا الحديث و الثالث كما عليه السيد الداماد (ره) غير معقول او راجع الى الثاني و ايضا القول بالحدوث مستلزم للتعطل.

اقول: و اما علم الله سبحانه بخلقه فاعلم انه سبحانه هو قبل الخلق هو عالم و لا معلوم و يسمع (سميع ظ) و لا مسموع الى اخر الصفات فلما احدث الاشياء و كان المعلوم وقع العلم منه على المعلوم و كذا ساير الصفات و هذا الوقوع و التعلق معنى حادث يحدث عند وجود المتعلق و ما ذكره الصوفية و

الحكماء وغيرهم مثل الفارابي وميت الدين بن عربي واتباعهم من الفريقين فباطل ما انزل الله بها من سلطان والله سبحانه فاعل مختار بمعنى ان شاء فعل وان شاء لم يفعل لا بمعنى الرضا بالفعل والقصد وليس له في الاشياء الا وجه واحد كما يقول به الملا صدرا والملا محسن في الوافي كما ذكره في باب السعادة والشقاوة واما حدوث ما سوى الله فمعناه انه تعالى احدثها ولم يكن معه غيره في ازله لما ذكر ولا صورة ولا تعلق ولا عين ولا اصل ولا كمون ثم ظهور ولا استعداد فاحدثها بفعله في الامكان لا من شيء ولا لشيء غيرها والامكان محدث ايضا وكل ما سوى الله مخلوق لم يكن له قبل خلقه عين ولا اثر واما قولهم انه زمانى او زمانى وذاتى فكلا القولين خارج عن الصواب وربط الحادث بالقديم مطلقا باطل انتهى المخلوق الى مثله والجأه الطلب الى شكله قال على (ع) وما يقال في هذا المقام من لزوم التعطيل او عدمه باطل .

قال سلمه الله تعالى : الثالثة - ما معنى اشهاد النبي (ص) والائمة (ع) خلق انفسهم واشهادهم خلق الخلق .

اقول : ومعنى اشهاد النبي (ص) والائمة (ع) خلق انفسهم انهم رأوا بدءها وعلومه علم عيان لا علم اخبار وهذا المعنى يوافق قوله (ع) من عرف نفسه فقد عرف ربه وكذلك اشهادهم خلق الخلق وخلق السموات والارض ومرادى من ذلك انهم علموا بدء انفسهم علم عيان فى وقت تكوينهم لا بعده اذ لا يمكن ذلك .

قال سلمه الله تعالى : الرابعة - ما معنى كون النبي (ص) والولى من نور واحد كما عنه (ص) مع قوله (ص) اول ما خلق الله نورى على ان الاول مستلزم فى جعل احدهما نبيا راسا على الآخر ترجيحا بلا مرجح وما معنى قول الولى (ع) محمد (ص) صاحب التنزيل وانا صاحب التأويل فعلمنى علمه و علمته علمى .

اقول : ومعنى كون النبي والولى (ع) من نور واحد ان الله سبحانه خلق نور محمد (ص) وخلق نور على (ع) من نور محمد (ص) كما يجاد السراج من

السراج قال امير المؤمنين (ع) انا من محمد كالضوء من الضوء كما لو اشعلت سراجا من سراج قبله لانه كالنور من المنير لان ذلك هو حكم شيعتهم (شيعتهم ظ) و المرجح لمحمد (ص) على عليّ حتى اخص بالنبوة سبقه على عليّ (ع) في الوجود بثمانين الف سنة ثم خلق عليا و معنى قول علي (ع) محمد صاحب التنزيل و انا صاحب التأويل اهـ، ان الناطق بالنبوة و الظاهر بها و ضيفته (كذا) التنزيل و الناطق بالولاية و الظاهر بها و ضيفته (كذا) التأويل و النبي (ص) في الظاهر نبي و في الباطن ولي فنطقه من نفسه بالتأويل ينسب الى الولي لانه من احكام الولاية التي ظهر بها الولي و الولي (ع) (عليه السلام ل) تجرى (ظ) عليه احكام النبوة.

قال سلمه الله تعالى: الخامسة - ما المراد بالعصمة فهل هي عدم صدور الذنب مع امكانه او امتناع صدوره بالنسبة الى نفس المعصوم و ذاته او بالنسبة الى ارادة الله عدم الصدور لحكم خارجة عن نفسه و ذاته لا يليق الاول بقادتنا و هم انوار الله و اسراره بهياكل البشر و قال (ع) مخاطبا لسلمان و جندب نزولنا عن الربوبية و قولوا فينا ما شئتم و لن تبلغوا و الاخير ان ينافيان التكليف الثابت بالآيات و الاخبار لظاهر توجه الاوامر و النواهي اليهم بل و صريح بعضها و بعض الادعية و كفى في ذلك مثل قوله تعالى لا تحل لك النساء من الخصائص و ذلك لضرورة اشراطه بالقدرة المنافية لوجوب احد طرفي متعلقها مع ان الاخير منهما كالاول ايضا.

اقول: و معنى العصمة عدم صدور الذنب مع امكان وقوعه عند عدم العصمة بمعنى ان المعصوم يقدر على الذنب الا ان بين العصمة في نفسها و وقوع الذنب تنافيا فلا يقع الذنب الا حال عدم العصمة اذ لا يمكن ان يقع الذنب في حال العصمة من وقوع الذنب فافهم.

قال سلمه الله تعالى: السادسة - ما معنى الاختيار المنوط به التكليف مع ان الفعل ما لم يجب لم يوجد و الممكن بالذات غير واجب في ذاته حتى يستند الى الواجب لذاته فينتفى الاختيار مع ان نفس الاختيار ايضا ممكن فلا بد له في

تحققه من علة موجبة و كونها ممكنا للسؤال يدير فاما يتسلسل او يدور او ينتهي الى الواجب و هو المحذور .

اقول: ومعنى الاختيار تساوى انبعاث الداعى الى فعل الشىء و عدمه لان المكلف مركب من العلتين النور و هو الوجود الحادث المقتضى لطلب تكميله من نوعه بميله اليه و الظلمة و هى الماهية الحادثة المقتضية لطلب تكميلها من نوعها بميلها اليه و اما ما ذكرتم تبعا لذكركم فى ذلك فى غير العلم بالاختيار فان هذه العبارات تؤدى الى الخروج عن المطلوب مع فسادها .

قال سلمه الله تعالى: السابعة - لا ريب فى مثل هذا الزمان فى جواز العمل للظان بظنه مع انسداد الطريق الى القطع و البرهان بالبديهة و العيان فى الجملة فهل هو بطريق الاطلاق و الكلية بحيث يسرى الحجية الى مثل الشهرة و الاستقراء الناقص و الادلة الاعتبارية و الاشارات اللفظية او الدلالات اليمائية و نحوها الاصل الاصيل او الطارى الثانوى حجة الظن مطلقا او فى مثل هذا الزمان فيكون مثل المذكورات حجة او الاصل عدمها فيكتفى على قدر الضرورة او الظنون المخصوصة و ايا ما كان هل الموضوعات الصرفة و المستنبطة متساويان فى الاحكام ام لا او بالتفصيل .

اقول: و اما جواز العمل بالظن مع انسداد طريق العلم انما يصح بالظن الخاص الذى له مستند من الكتاب او السنة يعلم تناولهما له بوجه من وجوه التناول كما قرره اهل الشرع (ع) تصريحاً او تلويحاً سواء كان شهرة ام استقراء ناقصاً ام غيرهما لان الدين دين الله و عليه ان يدل من طلبه على طريق معرفته يقول تعالى و على الله قصد السبيل و يقول تعالى و ان الله لهادى الذين امنوا الى صراط مستقيم و كل ظن لا يؤول الى الكتاب او السنة و لو بوسايط من ايماءاتهم فليس بحجة و لا يجوز العمل به اذ لست صاحبة (صاحب ظ) شريعة تثبت فيها ما تظنه من نفسك و الله سبحانه يقول و من اضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله .

قال سلمه الله تعالى: الثامنة - لا اشكال فى وجوب الفحص و استفراغ الوسع عند الشك فى نفس حكم من احكام الشرع و موضوعة الاستنباطى فهل

الموضوعات الصرفة ايضا من هذا القبيل بناء على استلزامه الشك فيها الشك في نفس الحكم و لو في خصوص الموارد ام لا بناء على المروى من افعالهم (ع) في بعض الموارد من بل الثوب بالريق و نحوه بل و اقوالهم (ع) ايضا و عملا بادلة الاستحباب و غير ذلك من الادلة في الطرفين و ما ادلة المختار مستوفى ظاهرا او حقيقة و غاية الاماني (ظ) من حميد الخصال و مجيد الفعال ان لا يقتصر بما عندنا من ظاهر الاستدلال .

اقول : و الموضوعات المستنبطة و غيرها حكمها حكم ما ذكر في الظن اذ ما من شيء الا و فيه كتاب او سنة و الموضوعات الصرفة اذا اردت الوقوف عليها لتبنى عليها الاحكام فاطلبها من مظانها من الحكمة النظرية فاذا وقفت عليها من طريق الحكمة فانظر الى الحكم المبني عليها فان كان مما تعم به البلوى فاعرض ما حصل عندك من الحكمة على ما تعرفه العامة اى عامة المكلفين فان توافقوا فحسن و الا فارجع الى ما يعرفه اهل العرف و ان لم يكن مما يعم به البلوى فاطلب بحكمك ما يعرفه اهله و السلام .

و كتب احمد بن زين الدين في سنة الثالثة و الثلاثين بعد المأتين و الالف بعد الهجرة النبوية على مهاجرها افضل الصلوة و ازكى السلام حامدا و شاكرا مصليا .

رسالة في جواب الشيخ على العريض

من مصنفات الشيخ الاجل الاوحد
الشيخ احمد بن زين الدين الاحسائي
اعلى الله مقامه

فهرس الرسالة فى جواب الشيخ على العريض

- قال: مسألة - هل يتحقق التقليد للمجتهد باخذ بعض المسائل مع العزم على الاخذ بالجميع عنه ام لا بحيث لو اراد العدول الى غيره فيما عزم على الاخذ به عنه على مذهب من لم يجوز العدول لم يجز له ٥١٢
- قال: و لو تساوى المجتهدان فهل يجوز العدول من احدهما الى الاخر و الى كل من المفضل الى الفاضل و بالعكس ام لا ٥١٢
- قال: و لو مات المجتهد فهل يستمر المقلد على ما قلده به ام يجب عليه العدول الى الاخر مساويا له ام لا فاضلا كان ام مفضولا ٥١٣
- قال: و اذا لم يتمكن المقلد من الاخذ بمن هو مقلده فعلى ماذا يعول فان قلتم على الاحتياط ثم على المشهور فربما لا يمكن ذلك كما لو كان المشهور كلا من القولين و لتعذر الاحتياط فى بعض المسائل و مع الامكان هل يكون الاخذ بالاحتياط و المشهور فى حقه خاصة ام فى حقه و حق من جعله واسطة له بينه و بين المجتهد ٥١٣
- قال: و على الثانى فهل يصح التصرفات فى الاموال و غيرها اذا بان على خلاف رأى من هو مقلده ٥١٤
- قال: ثم انه نقل عن بعض العلماء امر المقلدين بالاخذ بكتاب احد المجتهدين الميتين فهل يصح ذلك عندكم ام لا و ما الوجه فى ذلك، الخ ٥١٥
- قال: و هل ينقض الوضوء بمس الميت كما يجب الغسل ام لا ٥١٦
- قال: و لو توضأ بالاناء المغصوب فى المكان المغصوب او النجس مع

- ٥١٦ اباحة الماء و تحرزه عن النجاسة هل يصح وضوءه ام لا
- قال : و هل يكفى غسل الثوب النجس فى الكثير الراكد مرة ام لا بد من
- ٥١٦ التكرار
- قال : و لو اصاب الثوب نجاسة و لم يعلم بموضعها فهل يحكم عليه بالنجاسة
- ٥١٦ اجمع بحيث لو مست اليد منه جزءا برطوبة و جب غسلها ام لا
- قال : و هل تطهر الغيبة النجاسة التى على ثوبه و بدنه ام التى على بدنه
- ٥١٧ خاصة و هل يكون حكم الطفل للغيب حكمه ام لا
- قال : و ما وجه الجمع بين الفريضتين بعد الاتفاق على استحباب التفرقة
- و فى القطر الذى يكون فيه الليل ستة اشهر و النهار كذلك فما حكمهم
- ٥١٧ فى الصلوة و الصوم و كيف يصنعون
- قال : و هل يجوز ان يغسل الوجه فى الوضوء بكلتا اليدين ام لا
- ٥١٩ قال : و اذا لم يوجد الساتر هل تجوز الصلوة بجلد الميت مدبوغا و غير
- مدبوغ من مأكول اللحم او مطلقا ام لا
- ٥١٩ قال : و قبل تفرق الجماعة للمصلين هل يسقط الاذان و الاقامة ام الاذان
- فقط ام التفصيل بين المسجد و غيره و هل السقوط على سبيل الوجوب
- ٥١٩ او الاستحباب
- قال : و لو قام لفريضة ثم نوى اخرى كيف يصنع
- ٥١٩ قال : و لو نسى سجدة من الركعة الاولى ثم لم يذكر الا بعد سجدة
- من الركعة الثانية هل تبطل صلواته ام لا و هل يجوز ان يجعلها ثانية
- للسجدة الاولى فيعد بها ركعة ثم يأتى بالباقي ام لا و هل يجب

- عندكم سجدة السهو عند الزيادة او النقيصة ام فى مواضع مخصوصة
 و على الاول فهل تعم المستحب او الواجب فقط ٥١٩
- قال: و لو شك فى فعل واجب حتى دخل فى فعل مستحب هل يلتفت
 اليه ام لا و هل الحمد و السورة فعل واحد بحيث لو شك فى الحمد حتى
 دخل فى السورة يلتفت ٥٢٠
- قال: و هل القنوت واجب عندكم ام لا ٥٢٠
- قال: و لو نسى الركوع قبل ان يصل حد الساجد ثم ذكر هل ينتصب
 مطلقا ويركع ام التفصيل ٥٢٠
- قال: و القيام المعتبر عندكم ركنا ما هو اهو المتصل بالركوع ام مطلق
 القيام و لو نسى القيام بعد الركوع حتى هوى ثم ذكر قبل ان تصل محل
 السجود كيف يصنع و هل هو ركن ام لا ٥٢١
- قال: و لو شك فى ابعاض الحمد و السورة حتى دخل فى بعض الاخر
 هل يلتفت ام لا و كذا فى ابعاض ساير الافعال ٥٢١
- قال: و لو شك فى التشهد حتى اخذ فى القيام هل يلتفت ام لا ٥٢١
- قال: و هل يلتفت الى الظن بعد التسليم و يعول عليه ام لا ٥٢١
- قال: و لو كثر شكه فى فرض معين او فعل او ركن كذلك فهل يختص
 فيما كثر فيه ام يعم الجميع ٥٢٢
- قال: و هل يعم الشك السهو و النسيان لكثير الشك ام لا ٥٢٢
- قال: و لو وقعت الزلزلة فى ايام الحيض هل يجب عليها الصلوة بعد
 الطهر ام لا ٥٢٢

- ٥٢٢ قال: ولو اخذ النيران فى الانجلاء هل تكون الصلوة اداء ام قضاء.....
- قال: و لو قطع قاصد المسافة مسافة ثم توقف فى مكان عازما على الرجوع او على مسافة اخرى فهل يتم فى المكان الذى توقف فيه ام يقصر.....
- ٥٢٢ قال: وهل ينقطع حكم كثير السفر باقامة العشرة عنده خاصة او مطلقا وهل تكون قاطعة بمجرد قصدها وان لم يتمها ام لا بد من اتمامها.....
- ٥٢٢ قال: و لو سافر الى بلدة و لم ينو الاقامة فيها ثم انشأ سفر الى بلدة اخرى ثم منها الى اخرى كذلك هل يكون كثير السفر ام لا.....
- ٥٢٢ قال: و هل يشترط فى الملك المنزل القاطع للسفر استيطانه ستة اشهر متجددة فى كل سنة ام تكفى المرة الواحدة ام لا.....
- ٥٢٣ قال: و هل يكفى فى الملك ان يكون شبرا فى الارض او شجرة ام لا بد من منزل يستوطنه المدة المعلومة و هل يكفى الاستيطان فى البلدة التى فيها الملك ام لا بد من الاستيطان فيه نفسه.....
- ٥٢٣ قال: و هل تجوز الصلوة فى فضلات النحل كالشمع و العسل لكونه فضلة ما لا يؤكل لحمه و يمكن التحرز عنه ام لا.....
- ٥٢٤ قال: و لو تلبس بفرض ثم ذكر فائتة هل يجوز مع سعة الوقت العدول اليها ام لا.....
- ٥٢٤ قال: و من ترك صلوة العشاء ناسيا الى الفجر هل يجب عليه صيام ذلك اليوم ام لا.....
- ٥٢٤ قال: و لو مات مخالف بين اهل الحق فهل يجب عليهم

- ٥٢٤ تغسيله و تكفينه و الصلوة عليه و المواراة ام لا
- ٥٢٤ قال: و هل يراعى فى ذلك مذهبه او مذهب اهل الحق
- قال: و لو مات زيد و لم يكن له كفن و هناك كفن قد غاب صاحبه و
- ٥٢٤ لم يكن غيره فهل يجوز ان يكفن فيه بغير اذنه ام لا
- ٥٢٤ قال: و هل يجب على الولى اخراج الزكوة من مال الطفل ام لا
- قال: و هل تخرج الزكوة بعد اخراج المصارف و المؤن ام قبلها و ما
- ٥٢٥ يأخذه الظالم من الضيعة و الغلة ظلما هل تعد من المصارف ام لا
- ٥٢٥ قال: و هل يشترط فى معطى الزكوة و كذا فى الكفارة العدالة ام لا
- قال: و لو كان ما فيه الزكوة جنسا واحدا و فى انواعه الطيب و الردى
- فهل يجزى اخراج زكوة الجميع من الردى ام لا بد من اخراجها من كل
- ٥٢٥ نوع بنسبته
- قال: و لو طبخ البسر فهل يعتبر حاله فى الوزن قبل الطبخ ام بعد طبخه و
- ٥٢٥ يبسه فيخرج منه بنسبته
- قال: و هل تجب الزكوة فى الدبس لكونه معتصرا ما تجب فيه و
- ٥٢٦ لحصول النقصان باعتصاره ام لا
- قال: و لو ملك النصاب من يستحق الزكوة فهل يجوز ان يدفع زكاته الى
- ٥٢٦ بعض عياله فيعينه بها ام لا
- قال: و من كان عنده حق الامام من الخمس هل يجوز ان يدفعه الى
- ٥٢٦ السادة بدون اذن المجتهد ام لا بحيث لو فعل لم يجز عنه
- قال: و لو قبضه بعض عدول المؤمنين ثم دفعه من باب الحسبة مع وجود

- المضطر هل يكفى ام لا و هل يكفى فى الحسبة الشرعية العدل الواحد
 ام لا بد من التعدد بحيث يجتمع مؤمنون فيختارون من يصلح لذلك ، ثم
 استأذن السائل فى اخذ الاموال و اداء الحقوق لكون المجتهد بعيد
 المنال ٥٢٧
- قال : و هل يجوز اعطاء فقراء السادة من الكفارات ام لا ٥٢٧
- قال : و هل يجوز ان يعطى الفقير غير السيد من حق الامام عليه السلم و
 كذا السيد من طرف الام خاصة و هل يعطى من الخمس ام لا ٥٢٨
- قال : و هل يجب الخمس فى الموهوب و الموروث و سائر الحقوق من
 رد المظالم و غيرها ام لا ٥٢٨
- قال : و هل يجوز الاعتماد على خبر الثقة فى رؤية الهلال بثبوت الشيع
 او شهادة عدلين عنده ام عند غيره ام لا بد من مباشرة كل فرد فرد من
 افراد الشيع او شهادة العدلين بنفسه و لا يكفيه الاعتماد على الخبر ثم ان
 الشيع عندكم ما هو ٥٢٨
- قال : ما المفطرات للصائم عندكم و ما يوجب منها القضاء و الكفارة او
 القضاء فقط ٥٢٨
- قال : و هل الدخان الغليظ و الغبار يفطر الصائم ام لا و عليه فهل تجب
 القضاء و الكفارة ام القضاء فقط و هل تكرر الكفارة بتكرار المفطر فى
 اليوم الواحد ام لا ٥٢٨
- قال : و لو افطر تقية ثم بعد زوال العذر تناول شيئا هل يجب عليه القضاء
 و الكفارة ام القضاء فقط ٥٢٩

- قال: وهل يجوز الكحل والذرور بما فيه المسك والعنبر ام لا ٥٢٩
- قال: ومن وجب عليه القضاء ثم اخره بغير عذر حتى اتى شهر رمضان
مرارا فهل تتكرر الكفارة بتكراره ام لا ٥٢٩
- قال: وهل يشترط عندكم فى استطاعة الحج الرجوع الى كفاف ام لا ثم
ان الكفاف المعتبر عندكم ما هو ٥٢٩
- قال: ولو استطاع ولم يحج لتفريط او عذر ثم ذهبت منه الاستطاعة فهل
يجوز له ان يستنيب عن الغير ام لا ٥٢٩
- قال: وهل يجوز ان يستنيب فى زيارة الائمة عليهم السلم عن اثنين دفعة
فصاعدا ام لا ٥٣٠
- قال: ولو توفرت القرابين بحيث يفيد القطع فهل يجوز ان يشهد بها
الشاهد ام لا ٥٣٠
- قال: ولو استشهد الكافر مسلما على مسلم فهل يجب ان يشهد عليه ام لا ٥٣٠
- قال: وهل يجوز بيع عذرات الانسان لكونها مما ينتفع بها فى المزارع و
غيرها ام لا وكذا فى ابوال وارواث مطلق الحيوانات لذلك ٥٣٠
- قال: وهل يثبت الرجوع فى بيع المعاطاة لو تغيرت هيئة العين او ذهب
بعضها ام لا ٥٣٠
- قال: ولو مات الوصى فهل تستقل الوصية للناظر ام لا وهل تصح الوصية
للفاسق مع العلم بفسقه ام مطلقا ام لا وهل ينعزل بالفسق فيما يتعلق به
الوصية ام مطلقا وهل يتوقف عزله على حكم الحاكم ام بمجرد فسقه
فينعزل وهل يجوز لاحد عدول المسلمين القيام بامور الوصية لو فسق

- ٥٣٠ الوصى من باب الحسبة الشرعية ام لا.....
- قال: و لو مات مانع الزكوة و الخمس و مغتصب حقوق الناس بحيث يستوعب ذلك جميع متروكاته فهل له ان يوصى بثلث ماله فتنفذ فيه وصاياه ام لا، الخ.....
- ٥٣١ قال: و لو مات من عليه زكوة او خمس او حج او ساير الحقوق و قد استودع مالا عند زيد العالم بذلك فهل يجب على زيد دفع المال الى الورثة و هو يعلم انهم لا يخرجون شيئا مع علمهم ان يصرفه فى تلك الحقوق و هل ذلك واجب عليه ام جازى.....
- ٥٣١ قال: و لو زوج المولى امته فى حرمها حكم الا و لاد مع الشرط و عدمه.....
- ٥٣٢ قال: و هل يصح تحليل الامة بمجرد الرخصة ام لا و على الثانى فهل يكفى لفظ الاباحة و الهبة و ما اشبه ذلك ام لا بد من لفظ احللت لك و هل تملك المرأة النفقة بمجرد رفعه لها و ان لم تنقض المدة ام لا و هل تملك الثياب بمجرد التفصيل او الخياط ام لا بد من اللبس و كذا القول فى الفرش و امتعة البيت من الاوانى و غيرها هل تملكها بمجرد الدفع ام لا.....
- ٥٣٢ قال: و لو كان اكبر الا و لاد سفيها فهل يعطى الحبوة ام لا ثم ما الحبوة عندكم و هل تكون الثياب حبوة بمجرد التفصيل او الخياط ام لا بد من اللبس.....
- ٥٣٢ قال: و ما الحكم فى ميراث الخنثى و من يغسلها.....
- ٥٣٣ قال: مسائل مهمة: الاولى - ما حقيقة الوضع و من الواضع عندكم و ما

- معنى الدلالة ٥٣٣
- قال: الثانية - ورد عنهم عليهم السلم انه فوض اليهم امر الخلق و فى بعض الاخبار ما يابى ذلك فما معنى هذا التفويض و ما الجمع بين هذه
- الاخبار، الخ ٥٣٤
- قال: الثالثة - قد اشتهر ان من يدفن فى النجف الاشرف يؤخر عنه حساب البرزخ الى يوم القيامة و فى كربلا بالعكس، الى ان قال: و ما
- القول فى باقى بقع الائمة عليهم السلم، الخ ٥٣٦
- قال: الرابعة - ورد ان الميت بعد الدفن تعاد اليه الروح الى حقوقه فيجلس فما حقيقة هذه الاعادة و ما كيفيتها و حينئذ فمن اى عالم يكون و ما حقيقة الحقوين و ما وجه الاختصاص بهما و ما معنى كون اصبعه قلما و فمه دواة و ريقه مدادا و كفنه قرطاسا و ما حقيقة منكر و نكير و ما شعورهما التى يقدان بهما الارض قدا فما هذا القد و الشعور و ما معنى
- المرزبة ٥٣٦
- قال: الخامسة - هل الارواح الملحقة بالجنة هى ارواح خالص المؤمنين ام مطلق الموالين، و بعض ما اشكل على السائل فيهما ٥٣٧
- قال: السادسة - ذكر جنابكم فى جواب بعض المسائل ان العالم بين نفختى الصعق و البعث يكون هامدا اربعمائة سنة فهل ذلك من طريق
- العقل و النقل و ما وجه خصوصية ذلك العدد ٥٣٨
- قال: السابعة - ما معنى الطفرة المنسوبة للنظام و ما حجته فى اثباتها و ما
- الدليل فى ابطالها ٥٣٨

- قال: الثامنة - ما حقيقة جابلقا و جابرسا و هورقليا و ما معنى قول افلاطون ان الله لا يعلم جزئيات العالم اهو على ظاهره ام له معنى غير هذا..... ٥٣٩
- قال: التاسعة - ما معنى قوله عليه السلم والله ما بعد الموت الاروضة من رياض الجنة او حفرة من حفر النار فان ظاهره يؤيد مذهب المرجئة القائلين بان الايمان لا يضر معه المعصية كما ان الكفر لا تنفع معه الطاعة اذ لا منزلة بين الايمان والكفر..... ٥٤٠
- قال: العاشرة - قوله جل ثناؤه ما ننسخ من اية او ننسها نأت بخير منها او مثلها فما الفائدة في النسخ اذا كان الناسخ مثل المنسوخ..... ٥٤٠
- قال: الحادية عشر - ما معنى قول الرضا عليه السلم كنهه تفريق بينه و بين خلقه و غيوره تحديد لما سواه..... ٥٤١
- قال: الثانية عشر - ذكر في دعاء السمات و صنعت بها العجائب في بحر سوف فما المراد بهذا البحر و اين يكون..... ٥٤١

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين و صلى الله على محمد وآله الطاهرين .

اما بعد فيقول العبد المسكين احمد بن زين الدين انه قد عرض لى جناب الشيخ العلى ذى الفهم الالمعى و الفكر اللوذعى الشيخ على بن الملا محمد المشتهر بالعريض اصلح الله احواله و بلغ اماله مسائل طلب منى جوابها مع ما انا فيه من الاشتغال بدواعى الاعراض و ترادف الامراض و حيث انها مشتملة على بعض المسائل التى اذا لم اكتب لها الجواب لم يجز عليها خطاب بصواب التزمت ما قد يلحقنى منه مشقة لانصراف البال و كثرة الاشتغال و لكن اقتصرت على اقل المقدور اذ لا يسقط الميسور بالمعسور و الى الله ترجع الامور و جعلت كلامه كالمتن و الجواب كالشرح ليسهل تناول معنى الجواب و على الله سبحانه التوفيق و الصواب و اليه المرجع و المآب .

قال : مسألة - هل يتحقق التقليد للمجتهد باخذ بعض المسائل مع العزم على الاخذ بالجميع عنه ام لا بحيث لو اراد العدول الى غيره فيما عزم على الاخذ به عنه على مذهب من لم يجوز العدول لم يجز له .

اقول الظاهر ان التقليد يتحقق بذلك و الا لم يتحقق فى صورة لاستحالة اخذ ما عزم عليه كله بالفعل الا ان يكون بالتدريج فيما يحتاج اليه غالبا و يتحقق عدم العدول عنه بذلك عند من لم يجوز العدول عما قلده فيه و عندى يجوز العدول عنه عما قلده فيه و عمل به او عزم على الاخذ به و العمل به اذا كان عمل بشىء منها و لو لم يعمل بشىء منه اصلا لم يجز العدول عنه عندى لاستلزامه الرد عليه .

قال : و لو تساوى المجتهدان فهل يجوز العدول من احدهما الى الاخر و الى كل من المفضل الى الفاضل و بالعكس ام لا .

اقول يجوز عندى العدول عن المفضل الى الفاضل و بالعكس اذا كان

المفضول يجوز الاخذ عنه مع الانفراد بشرط ان يكون قد عمل بشيء من فتوى المعدول عنه لثلا يكون رادا عليه وقد بينا ذلك في اجوبة الشيخ مهدى .

قال : سلمه الله و لو مات المجتهد فهل يستمر المقلد على ما قلده به ام يجب عليه العدول الى الاخر مساويا له ام لا فاضلا كان ام مفضولا .

اقول لا يجوز له الاستمرار على ما قلده فيه بعد موته لقول امير المؤمنين عليه السلم كذلك يموت العلم بموت حامله الحديث ، وفي الكافي ايضا عن داود بن فرقد قال قال ابو عبدالله عليه السلم ان ابى كان يقول ان الله عز و جل لا يقبض العلم بعد ما يهبطه و لكن يموت العالم فيذهب بما يعلم فتليهم (فتأمهم خل) الجفافة فيضلون و يضلون و لا خير فى شىء ليس له اصل هـ، و مثلها صحيحة المغيرة بن الحارث البصرى قال سمعت ابا عبدالله عليه السلم يقول ان العلم الذى مع ادم عليه السلم لم يرفع و مامات عالم الا و قد ورث علمه ان الارض لا تبقى بغير عالم هـ، و كذلك رواية ابى بصير و غيرها مما يدل على عدم جواز تقليد الميت ابتداء و استمرارا و الا لما احتيج الى قيم بعد الاول و هذا المعنى ظاهر من الاخبار و الادلة العقلية ايضا دالة على ذلك و الامثال التى ضربها الله سبحانه فى الافاق و فى النفس شاهدة بذلك و اجماع الفرقة المحقة على ذلك و انما حدث القول به من مخالطة العامة القائلين بذلك فلما وقع البحث فيه بين الفريقين استحسن القول به بعض من فى طبيعته شبه بطبايعهم لما فيهم من اللطخ فحدث فى الفرقة المحقة التى قال صلى الله عليه و آله فيهم لا تزال طائفة من امتى على الحق حتى تقوم الساعة هـ، ففى نفس الامر ان القول بجواز تقليد الميت ليس قول الشيعة و على هذا يجب العدول الى الحى سواء كان مساويا للميت ام افضل ام الميت افضل و لهذا لو انحصر مذهبهم فى طائفتين و انقرضت طائفة منهما دل على بطلان قول المنقرضة اجماعا و لو جاز تقليد الميت لاعتبر قول الطائفة المنقرضة بل و استغنى عن الحى مطلقا .

قال : و اذا لم يتمكن المقلد من الاخذ عن من هو مقلده فعلى ماذا يعول فان قلت على الاحتياط ثم على المشهور فربما لا يمكن ذلك كما لو كان المشهور

كلا من القولين و لتعذر الاحتياط فى بعض المسائل و مع الامكان هل يكون
الاحذ بالاحتياط و المشهور فى حقه خاصة ام فى حقه و حق من جعله واسطة له
بينه و بين المجتهد .

اقول اذا لم يتمكن من الاحذ عن المجتهد و كان التكليف بالموسع او بما
يسع تركه او تأخيرها اخذ بالاحتياط فان امكن او يمكن و الاحذ بالمشهور الذى
له اصل و يترك المشهور الذى لا اصل له لان المشهور يجرى على ثلاثة انحاء
احدها لا اصل له و هذا لا بد ان يثبت الحكم عليه السلم فى سنته ما ينفيه و ثانيها
ما له اصل و هذا يثبت الشارع عليه السلم فى سنته ما يثبت و هذا يجب الاحذ و
ثالثها يسكت عنه مع اشتهاه و الحاجة اليه و هذا اجماع منه اشير اليه فى قوله
خذ ما اشتهر بين اصحابك و دع الشاذ النادر فان المجمع عليه مما لا ريب فيه
فسماه اجماعا و هو اجماع كاشف عن قوله و لو تعذر المشهور بعد تعذر
الاحتياط مع توجه التكليف اليه اخذ بما يختاره و الاحوط ان يتحرى لانه مما
تطمئن النفس به و لا تضرب بخلاف مطلق التخيير لاحتمال عدم مطابقة بعض
هيئاته لبعض هيئات صورة الفطرة و على ما اشرنا اليه من الرجوع فى التخيير
الى التحرى يكون ذلك فى حقه خاصة و اما اذا كان الحكم بالاحتياط و
بالمشهور كان ذلك فى حقه و حق غيره الا فى صورة جزئية شاذة .

قال : و على الثانى فهل يصح التصرفات فى الاموال و غيرها اذا بان على
خلاف رأى من هو مقلده .

اقول يعنى بالثانى ما يكون الحكم بالاحتياط و المشهور فى حقه و فى
حق غيره و على هذا لو تعلق الحكم بالاحوال فيعمل فيها بالاحتياط او بالمشهور
ثم تبين بعد تغير الفقيه و تبدله بموت او حدوث ما ينافى الاعتماد على حكمه او
بوجود الافضل على قول من يوجب الرجوع الى الافضل فى الاموال يتكلف
الاحتياط بصلح او ابراء او هبة او ما اشبه ذلك او الارجاع الى ان تلقى امامك مع
امكان الاكتفاء و الاستغناء او الاقتصار على ما تندفع به الضرورة و ارجاء الباقي
كما قال تعالى فذروه فى سنبله الا قليلا مما تأكلون و فى الامور تتعارض الحرمة

و الاباحة فترجيح الحرمة اذا كانتا فى محل واحد ما لم يتبين الاصل و فى الفروج يسلك فيها الاحتياط و ترتب احكام الاحتياط الممكنة على حسب ما قررت فى كتب اصحابنا رضوان الله عليهم و ما مضى على الحكم الاولى قبل ظهور الخلاف وقع صحيحا و ما بقى جرى عليه حكم الباقي .

قال سلمه الله : ثم انه نقل عن بعض العلماء امر المقلدين بالاخذ بكتاب احد المجتهدين الميتين فهل يصح ذلك عندكم ام لا و ما الوجه فى ذلك لانهم يكونون غير مقلدين له لانه اما ان يكون مطابقا لفتواه او غير مطابق فعلى الاول يكونون قاصدين لتقليد الميت و على الثانى غير مقلدين له اصلا و ان صح عندكم ذلك فالمرجو من جنابكم تحيلوننا على بعض الكتب لتحصل لنا الراحة و يتيسر لنا امر التقليد .

اقول اما النقل فقد ثبت عن بعض العلماء او قد وقفت على خط بعض المعاصرين بذلك و فيه انه اذا امر بتقليد احد الاموات و كان من حكمه ما ينافى حكم الامر الحى فقد قلده لانه مقلد للحى للاجماع على انه حينئذ ليس مقلدا للميت و انما هو مقلد للحى فرجع محصل الحكم انه قلده فى خلاف حكمه فاذا كان الحى قد ثبت عنده بمقتضى استفراغ وسعه ان الماء القليل ينفعل بملاقاة النجاسة فاذا امره بتقليد ابن ابي عقيل مع انه يعلم ان ابن ابي عقيل يقول ان الماء القليل لا ينفعل بملاقاة النجاسة ما لم يتعين بالنجاسة فقد امره بخلاف ما اداه اليه اجتهاده و قد نهاه الله عن ذلك فقد امره بما نهاه عنه و نهاه عما امره به بخلاف تجويز العدول الى اخر فان الاخذ بقول الثانى ليس بمرجح له قول الاول ليقع التناقض فى قوله و انما المرجح له ظن الثانى و لا تناقض فيه و لو اخذ بقول الميت كان المرجح له قول الحى و ظنه و هو مخالف لظنه فى هذه المسألة و فيه ما سمعت و اختلاف الاعتبار لايزيل الغبار فان عدم خصوص ارادة التناقض لم يكن مانعا من لزوم التناقض و ليس ذلك الا كما امره المجتهد الحى بخلاف ما اداه اليه اجتهاده لجواز ان يقول به قائل فى المستقبل او قال به قائل فى الماضى و ان لم يعلم به و على كل حال ففى حال المطابقة ان كان التقليد و

العمل بحكم الحى فلا تقليد للميت وان كان بحكم الميت ولا تقليد للحى وفى حال المخالفة ان كان العمل بحكم الحى لزم ما قلنا سابقا من النهى عما امر به و الامر بما نهى عنه و ان كان العمل بحكم الميت فلا توسط للحى و انما هذا تقليد للميت و فيما ذكرناه هنا بيان لما ذكر سلمه الله و الذى ثبت عندى ان الميت لا يجوز تقليده فى حال من الاحوال فلا احيل على كتاب احد منهم رحمهم الله و انما المرجع هو الاحتياط ثم المشهور ثم التخيير و مع التخيير عندى اولى .

قال : و هل ينقض الوضوء بمس الميت كما يجب الغسل ام لا .

اقول الذى يظهر لى انه ينقض الوضوء كالحدث الاكبر و الذى يظهر لى ايضا انه حدث اصغر فيقرأ العزائم و يدخل المساجد مع اللبث فلا يترتب عليه ما ترتب على الحدث الاكبر الا فى قليل من الصور .

قال : و لو توضأ بالاناء المغصوب فى المكان المغصوب او النجس مع اباحة الماء و تحرزه عن النجاسة هل يصح وضوءه ام لا .

اقول اذا توضأ من الاناء المغصوب مع اباحة الماء فان كان المكان مباحا صح وضوءه و ان كان المكان مغصوبا لم يصح وضوءه و ان كان المكان مباحا لكنه نجس و تحرزه عن النجاسة بحيث لا يصيب النجاسة شيئا من مواضع الغسل و المسح صح وضوءه .

قال : و هل يكفى غسل الثوب النجس فى الكثير الراكد مرة ام لا بد من التكرار .

اقول اذا اصاب الثوب بول او ولغ فى الاناء كلب او خنزير و غمس الثوب فى الكثير مرة واحدة طهر و يدلك الاناء من ولوغ الكلب مرة بالتراب ثم غمس فى الكثير مرة واحدة طهر و اذا غمس الاناء الذى ولغ فيه الخنزير فى الكثير مرة واحدة طهر و لا يجب التعدد كما دلت عليه صحيحة محمد بن مسلم .

قال ايده الله : و لو اصاب الثوب نجاسة و لم يعلم بموضعها فهل يحكم عليه بالنجاسة اجمع بحيث لو مست اليد منه جزءا برطوبة و جب غسلها ام لا .

اقول اذا اصاب الثوب نجاسة و لم يعلم بموضعها حكم عليه بالنجاسة

اجمع لانه محصور و لايجوز السجود على جزء منه لو كان مما يجوز السجود عليه فحكمه فى كل جزء منه حكم عين النجاسة فى السجود على الاقوى ولكن ليس حكمه فى المس حكم عين النجاسة فلو مسه يد برطوبة لم يجب غسلها لاصالة طهارة الملاقي فلا يحكم عليه بالنجاسة الا مع تعين التنجس كما دلت عليه صحيحة حكم بن حكيم عن الصادق عليه السلم .

قال ايده الله تعالى : و هل تطهر الغيبة النجاسة التى على ثوبه و بدنه ام التى على بدنه خاصة و هل يكون حكم الطفل للغيبة حكمه ام لا .

اقول الغيبة شرط فى طهارة الانسان خاصة و قد قال عليه السلم فابهموا ما ابهمه الله و اسكتوا عما سكت الله و لما امر بطهارته مع الغيبة كانت الثياب التى عليه حين غاب بها مما سكت الله اذ لولا شمول الامر بالسكوت لها لكان ينبغى ان يقال الاثابه التى هى عليه لملاستها حال الغيبة فلا تخرج عن حكم مصاحبته الا بمخرج فاذا كان الشرط فى طهارة الانسان الغيبة التى يمكن ان يتطهر فيها و لو علم بمعنى الشروط كان الطفل الذى هو انسان لكنه غير متمكن من التطهير اذا انضم اليه ما يكون متمكنا حكمه حكم الكبير فلا تكفى الغيبة فى طهارته منفردا اذا انضم اليه امه او ضره بان غاب معه كانت غيبته مطهرة له و اما الحيوان غير الانسان فلا يشترط فى طهارته الغيبة بل مهما زالت عين النجاسة منه طهر و ان لم يغب خلافا للعلامة فى النهاية فاشترط فى طهارة الهرة اذا اكلت الفار ان تغيب غيبة يمكن فيها ولو غها من كر و ذلك تبعا للشافعى و الصحيح عدم الاشرط .

قال : و ما وجه الجمع بين الفريضتين بعد الاتفاق على استحباب التفرقة و فى القطر الذى يكون فيه الليل ستة اشهر و النهار كذلك فما حكمهم فى الصلوة و الصوم و كيف يصنعون .

اقول كان صلى الله عليه و آله فى اغلب احواله ملازما للتفرقة ليؤسس استحباب التفرقة لاجل سر نشير اليه و فى بعض الاوقات جمع بين الفريضتين من غير عذر كما رواه شارح متن التنبيه للشافعى و الفائدة فيه تشديد فى

التكليف ليهلك من هلك عن بينة و يحيا من حيا عن بينة و ذلك ان التفريق مستحب لمن اخذ بالرخصة و هو استحباب الجمع لانه صلى الله عليه و آله بين استحباب التفريق باغلبية المواظبة عليه و نص على استحباب الجمع بفعله فى بعض الاحوال النادرة و اوعز تأكيد استحبابه عند اوصيائه عليهم السلم ليحتاج العامل فى تكميل عقله الدائم فكان الجمع افضل لمن اعترف بالاستحبابين و التفريق ايضا له مستحب لا لمن لم ير استحباب الجمع لم يأخذ بالرخصة التى يكون بحكم الفريضة كما قال صلى الله عليه و آله ان الله يحب ان يؤخذ برخصه كما يحب ان يؤخذ بفرائضه فخذوا برخص الله و لاتشددوا على انفسكم ان بنى اسرائيل لما شددوا على انفسهم شدد الله عليهم ه، فجعل افضل المستحبين و احبهما اليه و هو الجمع عند اوصيائه عليهم السلم ليتبين من يطيعهم و تصدى بهم فيما اشتهر خلافه من عمل النبى صلى الله عليه و آله من قوله تعالى و ماجعلنا القبلة التى كنت عليها الا لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه فالتفريق مستحب لمن اعتقد استحباب الجمع و اما من لم يجوز الجمع لم يجز له التفريق و من لم ير استحباب الجمع كره له التفريق و فى الصورتين اذا قام ولى الامر عجل الله فرجه ضرب رقاب المنكرين للرخصة و استحباب التفريق توطية لاستحباب الجمع فافهم السر .

و اما من كان فى ارض تسعين فان السنة كلها يوم و ليلة و هناك لاتعيش فيه الحيوانات لشدة البرد و لكن فرض الحكم لمن كان هناك ان الشمس اذا كانت فى درجة تسامت قمة الرأس فهو اول الزوال و اذا صار فى تلك الدرجة بعد مفارقتها تمت الدورة التى هى عبارة عن اليوم و الليلة فاذا وصلت ربعها من التى سامت فيه قمة الرأس كان صلوة المغرب ثم العشاء فاذا قابلت النقطة الاولى كانت صلوة الليل فاذا وصلت الى مقابلة نقطة المغرب كان قبلها صلوة الصبح فاذا وصلت الى نقطة المسامته كانت صلوة الظهر و العصر و تعرف بهذه الاشهر الصيام فلا اشكال حينئذ فيعد كل دورة يوما و ليلة و كل ثلاثين دورة شهرا و تعيين الشهر المبتدأ به اذا لم يمكن العلم به يرجع الى الظن و الامارات .

قال : وهل يجوز ان يغسل الوجه في الوضوء بكلتا اليدين ام لا .
اقول هذه الهيئة مخالفة للوضوء البياني و الغاسل بكلتا يديه ان قصد
التشريع بطل الوضوء على احتمال و استعمال حرام قطعاً و ان لم يقصد جاز على
كراهة و ان كان المقام مقام تقية ربما وجب ذلك .

قال : و اذا لم يوجد الساتر هل تجوز الصلوة بجلد الميت مدبوغاً و غير
مدبوغ من مأكول اللحم او مطلقاً ام لا .

اقول لا تجوز الصلوة في جلد الميت مطلقاً و يصلى عرباناً قايماً مع الامن
من المطمع و قاعداً مع وجود المطمع كما هو مقرر في كتب الفقه .

قال : و قبل تفرق الجماعة للمصلين هل يسقط الاذان و الاقامة ام الاذان
فقط ام التفصيل بين المسجد و غيره و هل السقوط على سبيل الوجوب او
الاستحباب .

اقول سقوط الاذان و الاقامة رخصة لاجل احترام الامام فيسقطان في
المسجد و غيره لان العلة احترام الامام لا احترام المكان فافهم .

قال : و لو قام لفريضة ثم نوى اخرى كيف يصنع .
اقول اذا قام لفريضة ثم نوى غيرها فان كانت المنوية سابقة على التي اراد
ان يقوم لها ابطال المنوية و استأنف نيته جديدة للمراة و ان كانت المنوية
لاحقة عدل عنها الى المرادة .

قال : و لو نسى سجدة من الركعة الاولى ثم لم يذكر الا بعد سجدة من
الركعة الثانية هل تبطل صلواته ام لا و هل يجوز ان يجعلها ثانية للسجدة الاولى
فيعد بها ركعة ثم يأتي بالباقي ام لا و هل يجب عندكم سجدة السهو عند الزيادة
او النقيصة ام في مواضع مخصوصة و على الاول فهل تعم المستحب او الواجب
فقط .

اقول لو نسى سجدة من الركعة الاولى ثم لم يذكر الا بعد سجدة من
الركعة الثانية اتم صلواته بان سجد ثانية للسجدة التي سجدها من الركعة الثانية و
اتم صلواته فاذا سلم قضى السجدة الثانية المنسية من الركعة الاولى و سجد

سجدتى السهو و تمت صلواته و عندى تجب سجدتا السهو لكل زيادة و نقيصة و اجبين خاصة .

قال : و لو شك فى فعل واجب حتى دخل فى فعل مستحب هل يلتفت اليه ام لا و هل الحمد و السورة فعل واحد بحيث لو شك فى الحمد حتى دخل فى السورة يلتفت .

اقول اذا شك فى واجب حتى دخل فى مستحب لم يلتفت و مضى بل و لو شك فى تكبيرة الاحرام حتى قال اعوذ بالله لم يلتفت بل لو شك فى الحمد لله حتى قرأ رب لم يلتفت فكلما شك فى شىء و قد شرع فيما بعده فى كلام او كلمة او حرف واحد من مستحب او امر واجب لم يلتفت لصدق انه شك فى شىء و قد دخل فى غيره كما دلت عليه صحيحة زرارة و المشهور ان الحمد و السورة شىء واحد فيرجع الى ما شك فيه مطلقا ما لم يركع و الاصح الاول .

قال : و هل القنوت واجب عندكم ام لا .

اقول القنوت مستحب مؤكد .

قال : و لو نسى الركوع قبل ان يصل حد الساجد ثم ذكر هل ينتصب مطلقا و يركع ام التفصيل .

اقول اذا نسى الركوع فان كان نسى قبل ان يهوى و انما هوى للسجود و ذكر قبل ان تصل جبهته الارض قام و انتصب مطمئنة ثم هوى للركوع و ان كان قد هوى للركوع قبل ان يصل حد الراكع و هوى حتى وصلت يداه الارض فان كان قد وضع جبهته على الارض بطلت صلواته و ان ذكر قبل ان يضع جبهته على الارض رفع نفسه الى حد الركوع و لا يستقيم لان القصد الاولى الذى بعثه على الهوى للركوع و نسيه قبل ان يصل حد الراكع يكفى فى قصد الركوع فلا يحتاج الى انتصاب مستأنف و ان هوى للركوع و نسيه بعد ان يصل حد الراكع حتى وقع الى الارض قبل ان يضع جبهته عليها بمعنى انه لم يذكر له و لا يطمئن فيه رفع نفسه و انتصب و قال سمع الله لمن حمده و لا يحتاج الى ذكر و لا طمأنينة و كفاه ذلك فهذا هو التفصيل الصحيح الذى عليه العمل .

قال: و القيام المعتر عندكم ركننا ما هو اهو المتصل بالركوع ام مطلق القيام و لو نسي القيام بعد الركوع حتى هوى ثم ذكر قبل ان تصل محل السجود كيف يصنع وهل هو ركن ام لا .

اقول القيام الذى يعد ركننا قيل هو ما كان حال النية و تكبير الاحرام و ما كان قبل الركوع المتصل بالركوع و قيل هو ما كان حال الركوع و المشهور الاول و اعلم ان القيام اعتباره فى الركنية كونه محلا للركن فى التكبير لانها ركن و فى النية لانها ركن و فى الركوع لانه ركن فعلى هذا يكون الركن منه ما كان حال الركن و هو الذى تقر به خاطرى و لو نسي القيام بعد الركوع حتى هوى ثم ذكر قبل ان يصل محل السجود بان يضع جبهته على الارض قام و قال سمع الله لمن حمده و اطمأن ثم يهوى للسجود و ان لم يذكر حتى وضع جبهته على الارض مضى و لا شىء عليه .

قال: و لو شك فى ابغاض الحمد و السورة حتى دخل فى بعض الاخر هل يلتفت ام لا و كذا فى ابغاض ساير الافعال .
اقول قد تقدم الجواب عن هذا فلا حاجة الى اعادته .

قال: و لو شك فى التشهد حتى اخذ فى القيام هل يلتفت ام لا .

اقول من قال بان الفعل من القيام هو بتمام الانتصاب لم يبعد على قوله ان الاخذ فى القيام لا يعد دخولا فى شىء و يحتمل على قوله ايضا انه يصدق عليه انه دخل فى شىء فلا يلتفت ايضا و من قال ان الاخذ فى القيام يعد دخولا فى شىء فعلى ما اخترناه لا يلتفت لو قلنا بهذا و بالجمله اذا اخذ فى القيام حتى انفلت من الارض لم يبعد عندى عدم الالتفات مطلقا سواء قلنا بان الاخذ فى القيام قيام ام لا الا على القول بالمشهور فى انه يلتفت مطلقا لم يركع .

قال: و هل يلتفت الى الظن بعد التسليم و يعول عليه ام لا .

اقول قال العلامة فى التذكرة لو اخبره من يثق به بنقص صلواته بعد التسليم و افاده الظن هل يكون ذلك كما لو شك بين الثلاث و الاربع فينبى على الاربع و يحتاط بركعة من قيام او ركعتين من جلوس فعلى هذا الاصل يلتفت اليه

والاصح عدم الالتفات فى الموضوعين .

قال : و لو كثر شكه فى فرض معين او فعل او ركن كذلك فهل يختص فيما كثر فيه ام يعم الجميع .

اقول الذى ظهر لى اختصاص حكم الكثرة فيما كثر فيه ولا يعم ما سواه .

قال : وهل يعم الشك السهو والنسيان لكثير الشك ام لا .

اقول الظاهر انه يعم .

قال : و لو وقعت الزلزلة فى ايام الحيض هل يجب عليها الصلوة بعد الطهر

ام لا .

اقول وجود الحيض لا يكون مانعا من التكليف لان الحدث مانع من

الصحة لا من الوجوب فيجب عليها الصلوة بعد الطهر قضاء .

قال : و لو اخذ النيران فى الانجلاء هل تكون الصلوة اداء ام قضاء .

اقول فيه خلاف و الظاهر انه قضاء .

قال : و لو قطع قاصد المسافة مسافة ثم توقف فى مكان عازما على

الرجوع او على مسافة اخرى فهل يتم فى المكان الذى توقف فيه ام يقصر .

اقول الظاهر عندى انه يقصر حتى يرجع الى اهله او الى مكان نوى فيه

الاقامة عشرا .

قال : و هل ينقطع حكم كثير السفر باقامة العشرة عند اهله خاصة او مطلقا

و هل تكون قاطعة بمجرد قصدتها وان لم يتمها ام لا بد من اتمامها .

اقول الظاهر انه ينقطع باقامة العشرة مطلقا و الظاهر انه مجرد القصد

بدون اتمامها غير كاف فى قطع كثرة السفر لانه يكون فى بعض المواد منشأ

لكثرة السفر .

قال : و لو سافر الى بلدة و لم ينو الاقامة فيها ثم انشأ سفرا الى بلدة اخرى

ثم منها الى اخرى كذلك هل يكون كثير السفر ام لا .

اقول الظاهر انه لم يكن كثير السفر حين ينوى الاقامة فى المواضع الثلاثة

و لم يتم العشرة فيها كلها فلو نوى فى بعضها او اتم فى بعضها لم يكن كثير السفر

و لو اتم بعد التردد فى مكان ثلاثين يوما فى ثلاثة اماكن فى كل واحد منها لم يكن كثير السفر و لو لم يتم فيها بعد التردد الثلاثين فى كل واحد من الثلاثة فالذى يظهر لى انه يكون كثير السفر لمساواة الثلاثين لاقامة العشرة و الاتمام بعدها لنية الاقامة عشرة فعدم الاتمام بعدها فى حكم عدم الاقامة عشرة و لو تركبت الثلاثة من نية الاقامة عشرة و من التردد فى مكان او مكانين شهرا مع الاتمام بعد التردد و بعد نية العشرة فالظاهر حصول كثرة السفر و عدمها بالاعتبارين لاعتبار الشارع عليه السلم نظره الشريف فى حكم ما بعد التردد ثلاثين فى جملة احكام نية الاقامة عشرة و دورانه معها وجودا و عدما لمساواة الاماكن الثلاثة بلد المسافر و بلد اقامته و محل ترده ثلاثين يوما فى اغلب احكامها و لو كان محل التردد شهرا على حد مسافة التقصير من بلده قبل نية السفر كطالب الايق ثم بعد تمام التردد شهرا انشائية السفر الى مسافة او نوى الرجوع لاهله بحيث كان فرضه التمام لولا نية السفر و كل ذلك قبل ان ينتقل عن ذلك المكان فهل يتوقف القصر على حصول مسمى الضرب و لو قليلا ام لا بد من مجاوزته حد الترخص كبلد المسافر او بلد الاقامة لمساواته هما فى اكثر الاحكام ام لا يتوقف على ضرب جديد للاكتفاء بالضرب الاول كل من قال فى هذه الفروض الثلاثة بالتقصير جوزه عدة فى انشاء كثرة السفر بتكرره ثلاثا او يعده مع غيره وهكذا.

قال: و هل يشترط فى الملك المنزل القاطع للسفر استيطانه ستة اشهر متجددة فى كل سنة ام تكفى المرة الواحدة ام لا .
اقول لا يسقط ان يكون ملكا صالحا للنزول بل كلما يصدق عليه الملك المستقر فى ذلك المكان و يكفى حصول الستة الاشهر اذا كانت فى سنة و ان كانت متفرقة .

قال: و هل يكفى فى الملك ان يكون شبرا فى الارض او شجرة ام لا بد من منزل يستوطنه المدة المعلومة و هل يكفى الاستيطان فى البلدة التى فيها الملك ام لا بد من الاستيطان فيه نفسه .

اقول يكفى فى الملك ان يكون شبرا او شجرة و يكفى الاستيطان فى البلدة التى فيها الملك مطلقا .

قال : و هل تجوز الصلوة فى فضلات النحل كالشمع و العسل لكونه فضلا ما لا يؤكل لحمه و يمكن التحرز عنه ام لا .

اقول تجوز الصلوة فيه و ان امكن التحرز عنه .

قال : و لو تلبس بفرض ثم ذكر فائتة هل يجوز مع سعة الوقت العدول اليها ام لا .

اقول يجوز بل يستحب .

قال : و من ترك صلوة العشاء ناسيا الى الفجر هل يجب عليه صيام ذلك اليوم ام لا .

اقول الاحوط صيام ذلك اليوم و الدليل اذا استقصيت فيه لا ينهض بالحجة .

قال : و لو مات مخالف بين اهل الحق فهل يجب عليهم تغسيله و تكفينه و الصلوة عليه و المواراة ام لا .

اقول الحق عندى انه يجب عليهم ذلك لانه مسلم نعم لو كان منه ما كان بعد اقامة الدليل عليه من الله فانه كافر حينئذ فلا يجب عليهم من ذلك شىء و هو قوله تعالى و ما كان الله ليضل قوما بعد اذ هديهم حتى يبين لهم ما يتقون .

قال : و هل يراعى فى ذلك مذهبه او مذهب اهل الحق .

اقول تراعى فيه مذهب اهل الحق فيكبر عليه اربع تكبيرات و لا يركع فى الصلوة عليه .

قال : و لو مات زيد و لم يكن له كفن و هناك كفن قد غاب صاحبه و لم يكن غيره فهل يجوز ان يكفن فيه بغير اذنه ام لا .

اقول لا يجوز ان يكفن فيه بل يدفن عريانا ان لم يكن هناك شىء و لو من الزكوة .

قال : و هل يجب على الولى اخراج الزكوة من مال الطفل ام لا .

اقول يجب عليه زكوة الغلات ولا يجوز الاخراج من النقد والانعام .
قال : و هل تخرج الزكوة بعد اخراج المصارف و المؤن ام قبلها و ما يأخذه الظالم من الضيعة و الغلة ظلما هل تعد من المصارف ام لا .
اقول يجب اخراج الزكوة بعد اخراج جميع المؤن و لكن على تفصيل و هو ان المؤن ان صرفت على الغلات الزكوية قبل بدو الصلاح اخرجت المصارف ثم اعتبر الباقي فان بلغ النصاب و جب اخراج الزكوة و ان لم تبلغ النصاب استحب تزكيتة و لاتجب و ان صرفت بعد بدو الصلاح و جب اخراج زكوة الباقي بعد اخراج المؤن سواء بلغ الباقي النصاب ام لا و كل ما يأخذه الظالم يعد من المؤن و كذلك البذر يحسب من المؤن .
قال : و هل يشترط فى معطى الزكوة و كذا فى الكفارة العدالة ام لا .
اقول لا يشترط فيما يأخذ الزكوة و الكفارة العدالة نعم لا يعطى منهما تارك الصلوة .

قال : و لو كان ما فيه الزكوة جنسا واحدا و فى انواعه الطيب و الردى فهل يجزى اخراج زكوة الجميع من الردى ام لا بد من اخراجها من كل نوع بنسبته .
اقول اذا كان الردى لا ينتفع به كمعافاة و ام جعرور فلا يجزى و اما اذا كان الردى ينتفع به غالبا و انما سمي رديا بالنظر الى الاحسن فانه يجزى لكنه خلاف الافضل بل الاحوط .

قال : و لو طبخ البسر فهل يعتبر حاله فى الوزن قبل الطبخ ام بعد طبخه و يبسه فيخرج منه بنسبته .

اقول اذا كانت الثمرة تزيد على النصاب فلا اشكال فيخرج من كل شىء زكاته منه و لو اريد الاخراج للجميع من نوع فلا بد من اعتبار مقدار النقص فيخرج مما ينقص زيادة فقابل ما ينقص اذا طبخ فيخرج من الرطب رطبا و من اليابس يابسا فان اخرج عن الرطب يابسا فله الفضل ان شاء احتسبها عن شىء اخر و ان شاء جعلها مستحبة و ان اخرج عن اليابس رطبا وضع معه زيادة يقابل رطوبته .

قال: و هل تجب الزكوة في الدبس لكونه معتصرا ما تجب فيه و لحصول النقصان باعتصاره ام لا .

اقول ما كان معتصرا من التمر بالمعالجة فانه يجب اخراج زكوة ثمرة منه او من تمر اخر و ما خرج بدون اعتصار فالاحوط ذلك ايضا و هنا تفصيل يترتب عليه بعض الاحكام لكنى لا اتوجه لذلك لطول الكلام بلا محصل كثير .

قال: و لو ملك النصاب من يستحق الزكوة فهل يجوز ان يدفع زكاته الى بعض عياله فيعينه بها ام لا .

اقول اذا قصد ممن تجب نفقته عليه اعانته و هو محتاج الى الاعانة في نفقة عياله سنة و ان كان في نفقة من يريد اعانته جاز الدفع اليه لانه حينئذ محتاج فيأخذها بهذه النية و يدفعها اليه و كذلك يجوز لذلك ايضا ان يأخذها لنفسه في اتمام نفقته و استطاعته في الحج لهما و لاحدهما .

قال: و من كان عنده حق الامام من الخمس هل يجوز ان يدفعه الى السادة بدون اذن المجتهد ام لا بحيث لو فعل لم يجز عنه .

اقول في حق الامام عليه السلم من الخمس في زمن الغيبة اربعة عشر قولاً و الذي اعلم عليه انه لا يجوز دفعه الى احد الا الى الفقيه او باذنه فان فعل كان ضامنا لان الفقيه المجتهد هو الحافظ لاموال الغائبين و عندي ان الفقيه الجامع يجوز ان يدفع حصة الامام عليه السلم الى خواص شيعته و لا يجوزهم ان يتصرفوا في شىء من ذلك الا بما يجب بان يزوج العزاب من شيعته و محبيه و اذا وصل الى احد منهم شىء منه لا يجوز لاحد من محبيه ان يصرف شيئا منه الا في الضرورة فلا يصرفه في توسعة المعيشة في ما كل او ملبس لانه عجل الله فرجه و سهل مخرجه هكذا يفعل في وقت خروجه حتى ان الرجل ليطوف المحال بزكواته و لا يجد من يأخذها لعدم احتياج الناس للاموال في وقت قيامه و كثرة الخيرات و البركات في وقته و مع هذا لا يأكلون الا الجشب و لا يلبسون الا الخشن و يجزى عليه السلم شيعته على ذلك فلا ينبغي ان يتصرف في ماله بغير رضاه و الله سبحانه يقول ان الذين يأكلون اموال اليتامى ظلما انما يأكلون

فى بطونهم ناراً وسيصلون سعيراً.

قال: و لو قبضه بعض عدول المؤمنين ثم دفعه من باب الحسبة مع وجود المضطر هل يكفى ام لا و هل يكفى فى الحسبة الشرعية العدل الواحد ام لا بد من التعدد بحيث يجتمع مؤمنون فيختارون من يصلح لذلك ثم انه قد يوجد حق الامام عليه السلم عند كثير من الناس و المجتهد ناو(ناءٍ ظ) عنا و المضطر من السادة موجود فان استحسن جنابكم ان يأذن لنا فى قبضه و دفعه الى مستحقه فرأيكم الاعلى و كذا فى الاطفال الذى لم يكن بهم وصى و فى كثير من الحقوق التى يضطر الى تنجزها فان رأى جنابكم ان تجعلوا لنا اذنا و ولاية فى ذلك و الا فرأيكم الاعلى و كذا لومات الوصى و لم يؤذن له بان يوصى الى غيره فانها امور تضطر الحاجة اليها.

اقول عدول المؤمنين فى كثير من الامور العامة الكلية يقومون مقام حاكم الشرع مع فقده فى كثير من جزئياتها مع الضرورة حسبة و يكفى العدل الواحد كما هو فحوى صحيحة النخاس و مع وجود المتعددين فالتعدد اولى لانه ابعد من الخطاء و قولكم و المضطر من السادة موجود لا يلزم به خصوص السادة لانه مرجع هذا الى المعرفة بالامام عليه السلم و العمل الصالح و الزهد كما اشرنا اليه من ان هذه طريقته عليه السلم فاذا وجد العارف به عليه السلم و العامل بسنته و القاطع فى صرف حصته فيما يصرفها هو عليه السلم سواء كان سيدا ام غيره جاز له تناوله و جاز اعطاؤه و قد اخبرت لكل من وقع فى يده شىء من حصة الامام عجل الله فرجه ان يصرفها لنفسه و لغيره من سيد و غيره بان يصرفها فى النكاح و فى ضرورة المعاش و اما الاطفال الذين ليس لهم وصى فكذلك و يقتصر فى بيع اموالهم على الضرورة و المصلحة و الاذن و الولاية فى ذلك كله راجعان الى دفع الضرورة مع المصلحة.

قال: و هل يجوز اعطاء فقراء السادة من الكفارات ام لا.

اقول يجوز اعطاء فقراء السادة من كفارات السادة خاصة و زكواتهم و لا يجوز من كفارات العوام و زكاتهم الامع الضرورة التى تحل المحرمات.

قال : و هل يجوز ان يعطى الفقير غير السيد من حق الامام عليه السلم و كذا السيد من طرف الام خاصة و هل يعطى من الخمس ام لا .

اقول السيد و العامى فى تناول حصة الامام عجل الله فرجه سواء يعنى يجوز ان يتناول منها للرجل و المرأة العارفين بالامام عجل الله فرجه المتابعين له فى اعماله و اقواله بشرط ان يصرف فى التزويج او فى ضرورة المعاش و السيد من الام خاصة لا يعطى من الخمس و يأخذ الزكوة و اما النسب فصحيح .

قال : و هل يجب الخمس فى الموهوب و الموروث و سائر الحقوق من رد المظالم و غيرها ام لا .

اقول لا تجب الخمس فى شىء من ذلك الا على جهة الاحتياط .

قال : و هل يجوز الاعتماد على خبر الثقة فى رؤية الهلال بثبوت الشيع او شهادة عدلين عنده ام عند غيره ام لا بد من مباشرة كل فرد فرد من افراد الشيع او شهادة العدلين بنفسه و لا يكفيه الاعتماد على الخبر ثم ان الشيع عندكم ما هو .

اقول لا بد من مشاهدة ما يثبت به الشيع من كل فرد فرد مما يتقوم به الشيع او شهادة العدلين و لا يكفيه الاعتماد على الخبر الواحد و اما الشيع فهو على ما فسرهم بعضهم من انه اخبار جماعة من الناس يؤمن تواطؤهم على الكذب و يحصل من اخبارهم الظن المتأخم للعلم .

قال : و الملتمس من جنابكم ان بينوا لنا المفطرات للصائم عندكم و ما يوجب منها القضاء و الكفارة او القضاء فقط .

اقول هذا مما يطول فيه الكلام و الوقت ضيق و لكن ترجعون فى ذلك الى رسائنا الصومية .

قال : و هل الدخان الغليظ و الغبار يفطر الصائم ام لا و عليه فهل تجب القضاء و الكفارة ام القضاء فقط و هل تكرر الكفارة بتكرار المفطر فى اليوم الواحد ام لا .

اقول قد بينا فى الرسالة المذكورة ان الدخان و الغبار الغليظان يفطران

الصائم عمدا اذا وصلا الى الجوف و انهما فى حكم الاكل و الشرب و النكاح كما يستفيده الخبر من رواية الرضا عليه السلم و لو كانا من غير عمد او لم يصلا الى الجوف لم يضر و لو اوصل احدهما الجوف عمدا تجب الكفارة و الراجح عندى انها كفارة الجمع لانه افطار بالمحرم و لو كرر فعل المفطر فى يوم واحد عمدا بحيث لا يكون الفعلان فعلا عرفا باختلاف الوقت فالذى يظهر لى تكرار الكفارة.

قال : و لو افطر تقية ثم بعد زوال العذر تناول شيئا هل يجب عليه القضاء و الكفارة ام القضاء فقط .

اقول لو تناول شيئا مفطرا بعد افطاره للتقية و جب عليه القضاء و الكفارة على الاحوط ان افطر بمحلل و الا و جب عليه كفارة الجمع .

قال : و هل يجوز الكحل و الذرور بما فيه المسك و العنبر ام لا .

اقول يجوز على الكراهة .

قال : و من وجب عليه القضاء ثم اخره بغير عذر حتى اتى شهر رمضان مرارا فهل تتكرر الكفارة بتكراره ام لا .

اقول تجب عليه الكفارة اول السنة اما بعدها احتياطا .

قال : و هل يشترط عندكم فى استطاعة الحج الرجوع الى كفاف ام لا ثم ان الكفاف المعتبر عندكم ما هو .

اقول لا يشترط الرجوع الى كفاف و من يعطه العمر يعطه الرزق و الكفاف هو ان يحصل له مؤونة سنة من غير ان يستدين و يكون على جهة الاقتصاد .

قال : و لو استطاع و لم يحج لتفريط او عذر ثم ذهبت منه الاستطاعة فهل يجوز له ان يستنيب عن الغير ام لا .

اقول يجوز له ان يستنيب عن الغير فاذا استطاع حج عن نفسه و لو استطاع تلك السنة قبل خروج القافلة بعد ان وجب صيغة الاستيجار و جب عليه الحج عن الغير ثم الحج عن نفسه ان بقيت الاستطاعة و الا فهو فى الحكم الاول .

قال: و هل يجوز ان يستنيب فى زيارة الائمة عليهم السلم عن اثنين دفعة فصاعدا ام لا .

اقول يجوز اذا كانتا غير موقتين او احدهما .

قال: و لو توفرت القرانين بحيث يفيد القطع فهل يجوز ان يشهد بها الشاهد ام لا .

اقول اذا حصل القطع جاز له ذلك و لو لم تجز الشهادة الا فيما يرجع الى الحس لم تجز شهادة التوحيد .

قال: و لو استشهد الكافر مسلما على مسلم فهل يجب ان يشهد عليه ام لا .
اقول الظاهر انه اذا كان الكافر ذميا جاز ذلك لاحترام ماله و دمه كالمسلم بخلاف الحربى .

قال: و هل يجوز بيع عذرات الانسان لكونها مما ينتفع بها فى المزارع و غيرها ام لا و كذا فى ابوال و ارواث مطلق الحيوانات لذلك .

اقول الظاهر عدم بيع عذرات الانسان و نقل عليه الاجماع و مقتضى الدليل جواز ذلك كما هو مفاد التعليل و لا يبعد جواز بيع الممتزج بغيره لعموم الانتفاع بها و كذا حكم ابوال الحيوانات و ارواؤها خصوصا مع ممازجة غيرها و لا اشكال فى ابوال الابل .

قال: و هل يثبت الرجوع فى بيع المعاطة لو تغيرت هيئة العين او ذهب بعضها ام لا .

اقول لو تصرف احد المعاطيين دون الاخر فهل يجب البيع فيهما معا ام فى حق المتصرف خاصة و الاول اشهر و الثانى اشبه و تغير الهيئة بتصرف القابض موجب للبيع فى حقه و فى حق الاخر على الخلاف كذهاب بعضها .

قال: و لو مات الوصى فهل تستقل الوصية للناظر ام لا و هل تصح الوصية للفاسق مع العلم بفسقه ام مطلقا ام لا و هل ينعزل بالفسق فيما يتعلق به الوصية ام مطلقا و هل يتوقف عزله على حكم الحاكم ام بمجرد فسقه فينعزل و هل يجوز لاحد عدول المسلمين القيام بامور الوصية لو فسق الوصى من باب الحسبة

الشرعية ام لا .

اقول لو مات الوصى و كان قد وضع الوصى عليه ناظرا فان علم بالقراين تساويهما فى اعتبار نظر الموصى و لم تدل على ارادة التعدد تمحضت الوصية للناظر فاستقل فى التصرف و الا نصب الحاكم معه وصيا و لاتصح الوصية للفاسق مع عدم العلم بفسقه و مع العلم بفسقه لا يبعد ان تصح الوصية فيما يتعلق بالثلث من غير الامور الواجبة و الاحوط العدم مطلقا و لا يتوقف عزله على حكم الحاكم الا فيما يتعلق بالثلث فى غير الواجبة على العمل بالاحوط و يجوز احد عدول المسلمين القيام بامور الوصية المضطر اليها حسبة .

قال : و لو مات مانع الزكوة و الخمس و مغتصب حقوق الناس بحيث يستوعب ذلك جميع متروكاته فهل له ان يوصى بثلث ماله فتنفذ فيه وصاياه ام لا و على الاول فهل يجب على الوصى صرفه فى اداء تلك الحقوق ام فيما اوصاه به و على تقدير الوجوب فلو امتنع ذلك الوصى فتمكن بعض المؤمنين من انتزاعه فهل ينتزعه منه و يصرفه فى تلك الحقوق المذكورة ام لا و كذا لو دفع ذلك الوصى من ذلك الثلث الى بعض المؤمنين و الحال هذه ليصرفه فى صلوة او صيام فهل يتعين عليه صرفه فى ذلك ام يجوز له ان يصرفه فى تلك الحقوق المذكورة ام لا .

اقول اذا علم ان وصيه يخرج تلك الحقوق من غير حصول جنس لتلك الحقوق او رضى ارباب لتلك الحقوق بتأخيرها اعنى الارباب الذين لا يساويهم فيها غيرهم جازت الوصية و الا تجوز اصلا و على فرض صحة الوصية يجب صرفها فيما اوصاه لا فى تلك الحقوق لان جواز صرفها فى تلك الحقوق مانع من جواز الوصية و باقى الكلام متناقض لا فائدة فى الكلام عليه .

قال : و لو مات من عليه زكوة او خمس او حج او ساير الحقوق و قد استودع مالا عند زيد العالم بذلك فهل يجب على زيد دفع المال الى الورثة و هو يعلم انهم لا يخرجون شيئا مع علمهم ان يصرفه فى تلك الحقوق و هل ذلك واجب عليه ام جاز .

اقول يجب عليه ان يصرف ذلك المال فى تلك الحقوق لانه من باب
المعاونة على البر والتقوى .

قال : ولو زوج المولى امته فى حرما حكم الاولاد مع الشرط وعدمه .
اقول اذا لم يشترط فالظاهر ان الاولاد احرار لانهم يتبعون اشرف الابوين
ولو شرط الرقبة فالاقرب عندى صحة الشرط ولما كان كثير من الناس يرغب
فى العتق وربما لا يتمكن كان عتق هذه الاولاد اسهل على نفسه لحصول
الخلاف وكثير من الناس يخف عليه مثل ذلك فيحصل الجمع بين الحقين ولذا
استعملت انا ذلك واعتقتهم والحاصل ان الاحوط اما الحكم بالحرية والمبادرة
الى العتق والجمع بين الروايات بحملها على مثل العتق بعد القول او توطين
نفسه على الحرية لا يخلو من قوة .

قال : و هل يصح تحليل الامة بمجرد الرخصة ام لا و على الثانى فهل
يكفى لفظ الاباحة والهبة وما اشبه ذلك ام لا بد من لفظ احللت لك و هل تملك
المرأة النفقة بمجرد رفعه لها و ان لم تنقض المدة ام لا و هل تملك الثياب
بمجرد التفصيل او الخياط ام لا بد من اللبس و كذا القول فى الفرش و امتعة
البيت من الاوانى وغيرها هل تملكها بمجرد الدفع ام لا .

اقول المستفاد من كثير من الروايات ان مجرد الرخصة و الاذن كاف و
الاحوط اشتراط لفظ و الاحوط فيه لفظ احللت و لقد كنت سابقا يترجح عندى
ان المرأة لا تملك شيئا و انما هو استمتاع كما هو مذهب الاكثر و الان لم يتجدد
لى مناف للاول و لكنى الان آمر بالاحتياط و الصلح الا انى ما امتحنت قريحتى
فى استنباط شىء لعدم قوتى الان على المراجعة و كثرة شواغلى و على فرض
الملك تملك بمجرد القبض و ان لم تفصل و لم تخط و اما الفرش و امتعة البيت
من الاوانى وغيرها فيعرف حكمها من العادات و القران .

قال : و لو كان اكبر الاولاد سفيها فهل يعطى الحبة ام لا ثم ما الحبة
عندكم و هل تكون الثياب حبة بمجرد التفصيل او الخياط ام لا بد من اللبس .
اقول لا يحبى السفية لانها على خلاف الاصل و الحبة السيف و الخاتم و

المصحف و الثياب فان تعدد السيف و الخاتم و المصحف و لم يعلم المختص
فالخيار للورثة و الثياب كل ما كان من ثيابه و لو بالتفصيل و ان لم يخط و
لم يلبس .

قال: و ما الحكم فى ميراث الخنثى و من يغسلها .

اقول ميراث الخنثى المشكل نصف ميراث الرجل و نصف ميراث المرأة
و اذا مات غسله الطفل الذى لم يظهر على عورات النساء و الله اعلم باحكامه .
قال: مسائل مهمة :

الاولى - ما حقيقة الوضع و من الواضع عندكم و ما معنى الدلالة .

اقول الوضع تأليف حروف مناسبة للمعنى الموضوعه لتمييزه لان
الاسماء علامات تصنع لتمييز بها المسمى فهى فى نفس الامر صفات معانيها
الموضوعه فىأخذ الواضع حروفا تناسب اصواتها مواده المسمى و يؤلف على
هيئة تناسب هيئة المسمى كما ترى الظل فانه مثل الشاخص فظل الشجرة
كالشجرة و ظل الانسان كالانسان لان الصفة تشابه هيئة الموصوف كما قال
الرضا عليه السلم لما سئل عن الاسم فقال صفة موصوف الاتسمع فى اهل النحو
فى لفظ الفعل حيث قالوا مادته تدل على الحدوث و هيئته تدل على الزمان فاذا
اراد الواضع وضع لفظ بازاء معنى تصور ذلك المعنى اذا كان الواضع من
اصحاب التصور فاخذ حروفا تشابه مادة ذلك المعنى و الفها على هيئته فتكون
اللفظ على هيئة المعنى هو منشأ الدلالة كما رأيت الفرنك فى صنعهم هزارخانه
يحفرون فى الخشبة محلا للمقص كهيئة المقص و للعينك حفرا كهيئة العينك
بحيث اذا وضعت فيه لا تضطرب فيحفرون للطويل حفرا كهيئته اذا وضع فيه
لا يضطرب و للاعوج حفرا اعوج على هيئة اعوجاجه اذا وضع فيه الاعوج استقر
و للمستقيم حفرا مستقيما كهيئته اذا وضع فيه استقر و للمربع حفرا متربعا و
للمستدير حفرا مستديرا و هكذا فاذا رأى العاقل الحفر عرف ما يوضع فيه فهية
اللفظ من صفة حروفه كالقلقلة و الرخاوة و الهمس و الشدة و من نظم فى
التقديم و التأخير مثل قمر و رمق و حركاته الدالة على وقته و هيئته كالحيوان و

الطيران والغليان والنزوان وكضرب ويضرب واضرب هي منشأ الدلالة فمن عرفها دلته على ما وضع له و الدلالة هي اثر الهيئات و الواضع هو الله سبحانه لان الاسماء هي العلامات المميزات للمسميات و هو المميز لها بما خلق من صفاتها على انه تعالى يقول قل الله خالق كل شىء و قال و ان من شىء الا عندنا خزائنه و ما ننزله الا بقدر معلوم و قال تعالى و علم ادم الاسماء كلها ثم عرضهم اى المسميات على الملائكة فقال انبئوني باسماؤ هؤلاء ان كنتم صادقين و لو فرض انه الهم غيره لم يزد على ما اعطى عيسى عليه السلم فى خلق الطير مع ان الله هو خالق ذلك الطير و لا يصح ان يقال انه لم يخلقه الله ليكون قولنا انه خلقه مجازا و يصح ان يقال ان عيسى عليه السلم حين خلقه لم يخلقه فيكون قولنا ان عيسى عليه السلم خلقه مجازا على حد قوله ءانتم تزرعونه ام نحن الزارعون و قوله تعالى و مارميت اذ رميت و لكن الله رمى فافهم و هذا استدلال بالحكمة لا بالمجادلة بالتى هي احسن كما يذكرونه .

قال : الثانية - ورد عنهم عليهم السلم انه فوض اليهم امر الخلق و فى بعض الاخبار ما يابى ذلك فما معنى هذا التفويض و ما الجمع بين هذه الاخبار و لا بأس ان تتفضلوا بايراد نبذة من تلك الاخبار ثم توضحوها بشىء مما سنح لكم فيها .

اقول التفويض الممنوع منه هو ان يعطى تعالى عنده الات الفعل و القدرة و الارادة و العلم به و يرفع يده عنها كالكيل من الموكل يعطيه جميع ما يتوقف عليه الفعل و يرفع جميع الموانع ثم يرفع يده فالوكيل يتصرف كيف يشاء و هذا المعنى باطل و اعتقاده شرك و اما التفويض الجائز بل الواقع بل الواجب فى الحكمة انه تعالى اذا خلق شيئا مثلا منيرا فهو لا يكون كذلك حتى يكون له نور ينسب الى افاضته و الا لم يكن منيرا و ان كان ذلك النور انما خلقه الله من ذلك المنير و الا لم يكن نورا بل يكون منيرا فلا يكون من ذلك المنير فاذا خلق منيرا خلق نوره منه و الا كان المنير مطلوبا لانه لا نور له فلا يكون منيرا فيجب ان يخلق نوره منه ليكون المنير منيرا فاذا خلق الهادى فانما يكون هاديا اذا صدر منه

هدى يهدى به غيره لكن الهدى لا يقوم من نفسه الا بحفظ الله سبحانه والهادى لا يكون هاديا ولا شيئا الا اذا كان تعالى حافظا عليه هذه الحالة والمهتدى لا يكون مهتديا الا بهاد ويهدى منه فمعنى تفويض الهدى الى ذلك الهادى انه لا يكون فى الحكمة ذلك الهدى الا من ذلك الهادى كالاستضاءة التى لا تظهر فى الجدار من الشمس الا بالجدار اذ لولاه لما ظهرت وان كانت من الشمس هذا اذا خلق الاشياء على مقتضى الحكمة فان الاثر لا يكون الا من مؤثره نعم لو شاء ان يخلق الاشياء على مقتضى الحكمة فعل وحينئذ يكون الاثر من غير مؤثره ولكن لا يعقلون شيئا فيبطل النظام فلما خلق على مقتضى الحكمة وجب ان يكون الاثر من مؤثره والهداية من هاد فمعنى التفويض اعطاء كل شىء ما يقتضيه فهم عليهم السلم علل وجب ان ينسب اليهم معلولاتهم فهذا التفويض الحق ولكن على حد ما قلنا من ان استضاءة الجدار لا تكون الا بالجدار وان كانت من الشمس فهى فى قبضة الشمس ولم تخلها من يدها فاذا قلنا ان الله تعالى فوض اليهم عليهم السلم امر شىء فالمراد ان ذلك الشىء فى قبضته تعالى لم يخله من يده ولو خلاه من يده لما كان شيئا لكن ذلك الشىء وان كان من الله وبالله ولم يخله من يده الا انه لا يكون الا بهم لانهم سببه والاشياء كلها بهذا النمط ومن ذلك ملك الموت فانه موكل بقبض الارواح والمقصود من هذه الوكالة هو المقصود من التفويض الصحيح بمعنى ان الله تعالى اقدره على ذلك وهى له الاسباب وهو واعوانه من الملائكة وغيرهم فى يد الله وفى قبضته قائمون بامرهم كقيام الصورة التى فى المرأة بمقابلة الشاخص وكذلك ما قلنا فى حق محمد وآله صلى الله عليه وآله من امر التفويض فانهم عليهم السلم فى نفس وجودهم وفيما فوضوا فيه بمنزلة الصورة فى المرأة فانهم قائمون بامر الله الفعلى وهو مشية الله و ارادته و امره المفعولى وهو نور محمد وآله صلى الله عليه وآله كقيام الصورة بمقابلة الشاخص و اما التفويض الذى هو الشرك فهو اعتقاد ان شيئا من الاشياء قائم بنفسه قيام استقلال و قولكم بطلب ايراد نبذة من الاخبار مما يلزم منه التطويل وقد ذكر من دليل الحكمة ما يغنى عن دليل .

قال: الثالثة - قد اشتهر ان من يدفن فى النجف الاشرف يؤخر عنه حساب البرزخ الى يوم القيامة و فى كربلا بالعكس فهل صحيح عندكم ذلك ام لا و عليه فهل ذلك من طريق النقل و العقل و ما الوجه فى اختصاص كل من البقعتين بهذه الخصوصية و ما القول فى باقى الائمة عليهم السلم المأمول من جنابكم بيان هذا السر .

اقول ماصح عندى من هذا شىء و لاسمعه الا من جنابك الان نعم الذى وصل الينا من دفن فى النجف الاشرف لايحاسب و باقى الائمة مسكوت عنه فبعض يقول ان هذا خاص بالنجف الاشرف و بعض يقول كلهم فى ذلك سواء و يترجح عندى قول الثانى و رجع ذلك الى النقل و لو قال العارف يمكن رجوعه الى العقل لم يكن بعيدا .

قال: الرابعة - ورد ان الميت بعد الدفن تعاد اليه الروح الى حقويه فيجلس فما حقيقة هذه الاعداء و ما كفيتهما و حينئذ فمن اى عالم يكون و ما حقيقة الحقوين و ما وجه الاختصاص بهما و ما معنى كون اصبعه قلما و فمه دواة و ريقه مدادا و كفته قرطاسا و ما حقيقة منكر و نكير و ما شعورهما التى يقدان بهما الارض قدا فما هذا القد و الشعور و ما معنى المرزبة .

اقول اول ما يوضع فى قبره و يشرح عليه اللبن يأتية رومان فتان القبور فيرد عليه روحه الى حقويه ليتم له جميع انحاء شعوره من السمع و البصر و الاحساس من جميع الحواس الظاهرة و الباطنة فيملى عليه رومان جميع اعماله و يأمره ان يشير اليها اشارة التذكر و الحضور المكنى عنه بالاصبع للاشارة و بالريق للتذكر و النطق لتأكيد الاعتراف و بالكفن لتكون تلك الاعمال ظاهرا كاللبس لان اللبس اظهر ما عند الشخص فيكون ظاهره الحسن او القبح ثم يضعها فى رقبته لمعنى الالتزام بها كالقلادة ثم يأتى المنكر الملك المخلوق عن انكار الغير عليه لقبح اعماله و نكير الملك المخلوق من انكاره للغير قال عليه السلم هيهات ماتا كرتم الا لما بينكم من الذنوب هـ، و الشعور انبساط تعرفهما فى السؤال و المرزبة سطوة غضب و انتقام و اما اختصاص الحقوين فلانهما

نهاية ما تحتاج اليه المشاعر فتعلق به البدن اذ ليس تحته من البدن ما يتعلق به شىء من المشاعر و انما تحته الرجلان و فائدهما السعى لا غير و لا تعلق له بشىء من السؤال هذا ما افهم من التأويل و الافهذه اشياء حقيقة على ظاهرها و اذا كان محسنا اتياه مبشرا و بشيرا و هذه الامور من عالم الحس المشترك و من عالم الخيال .

قال: الخامسة - هل الارواح الملحقة بالجنة هي ارواح خالص المؤمنين ام مطلق الموالين فان كان الاول فاين تكون ارواح باقى الموالين و على الثانى فيلزم اما سقوط العذاب عنهم رأسا فيكون من اساء بمنزلة من لم يسيء او يؤخر عذابهم الى يوم القيامة او يعذبون و هم فى الجنة او يخرجون منها فيعذبون ثم يعادون اليها فى غاية الاشكال كيف كان فما معنى ان السعيد اذا حوسب فى قبره يقال له نم نومة لا حلم فيها ثم يفتح له بابا (باب ظ) من قبل رأسه يدخل اليه منه الروح و الريحان و لمن ذلك اذا كان روحه ملحقة بالجنة .

اقول الذين تلحق ارواحهم بالجنة هم خالص المؤمنين الخصبين و الخاصين و هم الذين يجمعهم انهم الذين محض الايمان محضا و هؤلاء هم الذين يسألون فى قبورهم و من سواهم تبقى ارواحهم فى قبورهم الى يوم القيامة و هؤلاء ليس لهم برزخ و لا يعثون فى رجعة آل محمد صلى الله عليه و آله و لا يسألون فى قبورهم نعم من كان من هؤلاء له قصاص او عليه قصاص فانهم يعثون فى الرجعة ليقترض المقتول من القاتل و يعيشون ما يقتلون قاتليهم ثلاثين شهرا ثم يموتون فى ليلة واحدة ثم السعيد اذا حوسب لحقت روحه بجنة الدنيا و هما المدهاتان و يفتح لاجسادهم بابا (باب ظ) من تلك الجنة يدخل عليهم منه الروح و الريحان فى قبورهم الى ان يبعثوا فى الرجعة و الابدان تنتعم و تتلذذ و تشعر بالنعم و ابدان الكفار تشعر بالتألم بنسبة تنعمك فى الدنيا جسداك و بدنك معا لان للابدان شعورا و احساسا بقدر شعور ارواح عوام الناس فى الحيوية الدنيا و اثبات هذه الدعوى بالعقل و النقل الا انه يحتاج فى بيان ذلك الى تمهيد مقدمات و تقديم كلمات و الوقت على ضيق مع ما انا فيه .

قال: السادسة - ذكر جنابكم في جواب بعض المسائل ان العالم بين نفختي الصعق و البعث يكون هامدا اربعمائة سنة فهل ذلك من طريق العقل و النقل و ما وجه خصوصية ذلك العدد .

اقول ذلك من طريق النقل لكنه عند العامة اربعون سنة و عندنا اربعمائة سنة و وجه خصوصية ذلك العدد ان المراد من ذلك تخليص عالم الغيب من عالم الشهادة و ذلك انه لما قال لهم الست بربكم فاجاب من اجاب و انكر من انكر و توقف من توقف فحكم لمن اجاب بالجنة و لمن انكر بالنار و من توقف توقف الجواب عنه حتى يجيب او ينكر و انما تحير لانه تعالى لما فرغ الخطاب كسرهم و رجعهم الى الطين فخلط الطينتين ليجتمعوا في هذه الدنيا لما بينهم من التقارب و التشابه و انزلهم في دار التكليف فلحققتهم اعراض هذه الدار مع ما كان فيهم من مواضع الاجابة فاماتهم في هذه لتأكل الارض ما فيهم من الغرائب و الاعراض فصفا كثير من الاجساد في القبور و بقيت الارواح و الاجساد غير صافية من اعراض الدنيا و غرائب ما قبلها فكسرهم بين النفختين ليتخلص الجميع فيعودوا على حقايقهم و كانت الكلية قد امرها تعالى فقبضت من كل واحد من افلاك التسعة قبضة و من العناصر قبضة فادار كل قبضة اربعة ادوار دور عناصرها و دور معادنها و دور نباتها و دور حيوانها فكانت اربعين فخلق الانسان من اربعين رتبة فلظاها رتبة الاولى اربعون و لباطنها الرتبة الثانية اربعمائة و هذا سر العدد .

قال: السابعة - ما معنى الطفرة المنسوبة للنظام و ما حجته في اثباتها و ما الدليل في ابطالها .

اقول لما برهنوا الحكماء و العلماء على ابطال الطفرة في الوجود مثلا قالوا خلق الله النفس لطيفة مجردة و اسكنها في الجسم و هو كثيف مادي فلو لم يخلق المثال متوسطا ليس كبساطة النفوس و لا مثل كثافة الاجسام لزم ان يكون في الوجود طفرة فلما خلق النفوس لطيفة و خلق الاجسام كثيفة و اراد ان يسكن اللطيف و جب في الحكمة خلق عالم المثال متوسطا بينهما لثلايلزم

الطفرة وهى ممتنعة والنظام جوزها فى الوجود وانا اثبتها لكم فى المحسوس قال عندنا مثلا بئر عمقه خمسون ذراعا فدلينا دلوا فى رشا خمسون ذراعا فلو اثبتنا نصف الرشا الاعلى واخذنا رشا طوله خمسة وعشرون ذراعا وفى طرفه حلقة و سلكتنا نصف الرشاء الاخير المتصل بالدلو و جذبنا الرشاء الذى طوله خمسة وعشرون ذراعا فاذا انتهى هذا الرشاء الذى طوله خمسة وعشرون وصل الدلو خارج البئر فى مسافة خمسة وعشرين و مسافة البئر خمسون ذراعا فلو لم تكفر الطفرة لمقاطع الدلو مسافة خمسين فى مدة مسافة خمسة وعشرين و بطلانه من جهة ان الدلو فيما ذكره اسرع حركة منه فى سيره فى الخمسين و لان نصف الرشاء الاسفل يقطع نصف المسافة لان الرشاء القصير اذا قطع جزءا من المسافة قطع مثله النصف الاسفل منها فلا تتحقق الطفرة التى يديمها و مثال البئر المذكورة فى الهامشة^١ فتدبر .

قال: الثامنة - ما حقيقة جابلقا و جابرسا و هورقليا و ما معنى قول افلاطون ان الله لا يعلم جزئيات العالم اهو على ظاهره ام له معنى غير هذا .
اقول ان لله الف قنديل معلق بالعرش فسمواتنا هذه و الارضون و ما فيهما و ما فوقهما و ما تحتهما كلها فى قنديل واحد و باقى القناديل على هذا النمط و روى انها اقل من الف و روى انها اكثر و عالم البرزخ المعبر عنه بعالم المثال عالم العلوى و افلاكه يسمى هورقليا يعنى ملكا اخر و عالمه السفلى هو جابرسا و جابلقا و اما قول من زعم بان الله لا يعلم الجزئيات الزمانية مثل كون زيد الان قاعدا هنا و بعد ساعة انتقل عنه الى مكان اخر لانه يلزم منه انه تعالى اذا علم زيدا الان هنا و بعد انتقل عن هذا المكان ان ينقلب علم الله جهلا و انما يعلم ذلك بوجه كلى او يعلم العالم به و يحيط بالمحيط به كالعنصر الاولى الذى خلق فيه جميع صفاتها و هو تعالى يعلم تلك الحقائق بالاصالة و اما الاشياء فانها منحة من تلك الحقائق كالازالة من الشواخص فهو يعلم الحقائق بالاصالة و

^١ (لم يرسم المثال فى هامش جوامع الكلم و لما يوجد نسخة اخرى)

يعلم المنحطة منها بالتبع او ان الاشياء لها وجهان وجه علوى وهى الاعيان الثابتة فى علمه الذى هو ذاته ووجه سفلى وهى الذوات و الصور المتبدلة الدائرة المضمحلة التى لا قرار لها و هو تعالى لا يعلمها فى الازل اى لم يحصل له العلم فى الازل بها و انما يعلمها بعد وجودها و امثال هذه الاقوال الفاسدة الكاسدة مما يطول الكلام بذكرها و من لم يجعل الله له نورا فما له من نور.

قال: التاسعة - ما معنى قوله عليه السلم والله ما بعد الموت الاروضة من رياض الجنة او حفرة من حفر النار فان ظاهره يؤيد مذهب المرجئة القائلين بان الايمان لا يضر معه المعصية كما ان الكفر لا تنفع معه الطاعة اذ لا منزلة بين الايمان والكفر.

اقول ليس ظاهره هكذا بل المراد ان الخلق يؤول امرهم الى الجنة او النار مثل قوله تعالى هو الذى خلقكم فمنكم كافر و منكم مؤمن و المراد انهم بعد التخليص و الحساب يرجع امرهم الى ذلك كما قال صلى الله عليه و آله ليس وراء دنياكم هذه بمستعتب و لا دار الاجنة او نارها، لان الخلق بجمعهم يوم الجمع و بعد التمييز و الحساب لا يكون مكان ليس بجنة او نار.

قال: العاشرة - قوله جل ثناؤه ما ننسخ من اية او ننسها نأت بخير منها او مثلها فما الفائدة فى النسخ اذا كان الناسخ مثل المنسوخ.

اقول اعلم ان الله سبحانه خلق الاشياء من الذوات و الصفات على نمط واحد ليتبين لعباده ما يحتاجون اليه فلا يخلق شيئا الا بسبعة اشياء كما قال الصادق عليه السلم لا يكون شىء فى الارض و لا فى السماء الا بسبعة بمشية و ارادة و قدر و قضاء و اذن و اجل و كتاب فمن زعم انه يقدر على نفس (نقص ظ) واحدة فقد كفره، و فى رواية فقد اشرك و فى رواية على نقص واحدة و من جملة تلك الشرائط الاجل يعنى ان كل شىء لا يخرج فى الوجود الا مجلا يعنى فى وقت مخصوص و له مدة معينة لا يتقدمها و لا يتأخر عنها و لا تزيد و لا تنقص و من جملة تلك الامور المؤجلة احكام النسخ فان الحكم الذى يكلف به المكلفون مؤجل مثل التكليف بالصلوة الى بيت المقدس مدة وجوده فلما

انتهت مدته كلفهم بالصلوة الى الكعبة فمعنى النسخ فى الحقيقة انتهاء مدة الحكم و ذلك مثل ما يموت زيد اذا انتهت مدة عمره و فنى رزقه مات و من جملة الاسباب الموجبة لاختصاص بعض الاحكام ببعض المكلفين و فى بعض الاوقات الموضوعات التى تتعلق بها الاحكام فى اختلافها كالصلوة قائما حال الصحة و قاعدا حال المرض و هذا نوع من بعض افراد جزئيات النسخ و الحاصل النسخ فى الحكم كالموت فى الحيوان اذا فنى اجل بقاءه و تجدد الحكم كالولادة فافهم راشدا و سامح فانى معذور لما بى من اعتياد الامراض و الضعف الذى لا يكاد يفارقنى و الحمد لله على كل حال .

قال : الحادية عشر - ما معنى قول الرضا عليه السلم كنهه تفريق بينه و بين خلقه و غيوره تحديد لما سواه .

اقول كنهه اى كنه معرفته تفريق بينه الخ ، معناه كما قال الصادق عليه السلم كلما ميزتموه باوھامكم فى ادق معانيه فهو مثلكم مخلوق مردود اليكم هـ، اعنى ان كل ما تدركه فهو محدث و كل ما يتوهم و يتصور فهو خلق فكنه معرفته الفرق بينه و بين ما يدرك فهو لا يشارك فى ذاته و لا صفاته و لا افعاله و لا عبادته لا فى ذات و لا فى هيئة او فعل او ادراك و لا فى حال من احوال الخلق فكنه معرفته انه لا يشابه خلقه و لا يشابه شيئا فى خلقه و غيوره تحديد لما سواه يعنى ان ما يوصف تعالى به مما هو من الخلق فهو تحديد كنفس ذلك الوصف مثل اذا قلت هو تعالى ليس بجسم معناه ان النفى عايد الى الجسم لانه صفة لله لانه تعالى لا يوصف بنفى فالنfy الذى فى ليس بجسم لا يجوز ان يكون صفة لله و انما هو تحديد للجسم فافهم .

قال : الثانية عشر - ذكر فى دعاء السمات و صنعت بها العجائب فى بحر سوف فما المراد بهذا البحر و اين يكون .

اقول لانه عز و جل لما دعاه موسى على محمد و آله و عليه السلم حين خشى ان يدركه فرعون و جنوده بالاسم الاعز و بالاسم الاعظم و بالاسماء الحسنى امره ان يضرب بعصاه البحر فضرب فانفرج الماء فصار طاقة فامر قومه

ان يعبروا فقالوا نحن اثنا عشر سبطا كل سبط مع جنوده فكيف يسعنا طريق واحد فامر تعالى موسى عليه السلم فضرب ثانية فصار البحر اثني عشر طريقا لكل سبط طريق ييس و الماء يجرى من فوقهم فقال الذين مع موسى عليه السلم نخاف ان يجرى على اصحابنا شيء و نحن لانراهم فسأل ربه فامرهم فضرب فصار الماء الذى بين كل طريق طاقات بحيث يرى كل طائفة الاخرى و هم فى ارض يابسة و الماء يجرى من فوق رؤوسهم امواجه كالجبال و هذه العجائب التى صنع لهم فى ذلك البحر اعنى بحر سوف و سوف فى اللغة السريانية هى الحكمة و لهذا سمي الحكيم فيلا سوف لان فيلا بمعنى محب و سوف بمعنى الحكمة يعنى محب الحكمة و سمي ذلك البحر من نيل مصر بحر الحكمة لما ظهر من الايات و الاسرار و العجايب التى صنعها تعالى فيه حين سأله موسى على محمد و آله و عليه السلم فالاسم الاعز و الاسم الاعظم و الاسماء الحسنى اللهم صل على محمد و آله الطاهرين .

الرسالة الغديرية

فى جواب الشيخ عبدالله بن محمد بن احمد بن غدير

من مصنفات الشيخ الاجل الاوحد
الشيخ احمد بن زين الدين الاحسائي
اعلى الله مقامه

فهرس الرسالة الغديرية

فى جواب الشيخ عبدالله بن محمد بن احمد بن غدير

- قال : مسألة مهمة وهى الكشف عن نسبة المعاصى للمعصومين صلوات
الله وسلامه عليهم اجمعين و تسلط ابليس عليهم ، الخ ٥٤٦
- قال : ما اشكل على السائل فى رأى العلامة بعدم جواز القول بالاحباط و
ان ظاهر الاخبار والآيات تأباه فطلب ايضاح القول فيه ٥٥٠
- قال : و ايضا مكروه العبادة مثل التنفل فى الاوقات المكروهة و الاماكن
التي تكره الصلوة فيها و غير ذلك هل المراد انها اقل ثوابا بالنسبة الى
غيرها او انها مرجوحة فلا يكون فى فعلها رجحان لان المرجوح لا يكون
راجحا ، الخ ٥٥٨
- قال : و ايضا من قصد السفر الى اربعة فراسخ فان المشهور فصلوا بين من
اراد الرجوع ليومه فيقصر و من لا يريد فيتم و الاخبار خالية من هذا القيد
صريحا بل ظاهرة فى عدمه كما تدل عليه روايات اهل مكة فى
خروجهم الى العرفات فان الظاهر انهم لم يريدوا الرجوع ليومهم و
اخبار هذا الباب منها يدل على ان المسافة ثمانية فراسخ و منها ما يدل
على انها اربعة فما الوجه الجامع بين الاخبار رزقك الله زيارة الائمة
الاطهار ٥٥٩

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين و صلى الله على محمد وآله الطاهرين .

و بعد فيقول العبد المسكين احمد بن زين الدين الاحسائي انه قد ارسل الى الاكرم الاجل و الزاهد البدل الشيخ الاواه الشيخ عبدالله (عبدالله بن محمد بن احمد خل) بن غدير بمسائل يريد بيانها و فيها ما لا يحسن بيانها (بيانه خل) لقولهم عليهم السلم ما كل ما يعلم يقال و لا كل ما يقال حان (آن خل) وقته و لا كل ما حان (آن خل) وقته حضر اهله ه، لكن لما كان من اهل ذلك و جب على الاشارة الى ما اراد لثلاكون ظالما له ان منعه على انه (انه سلمه الله خل) طلب منى بيان اعتقادي في ذلك فجعلت كلامه و عبارته في كتابه الى متنا و جوابي شرحا ليكون الجواب طبق السؤال و يعرف الحال من المقال فاقول و بالله المستعان و عليه التكلان .

قال (قال سلمه الله خل): مسألة مهمة (مهمة الى ان قال خل) و هي الكشف عن نسبة المعاصي للمعصومين صلوات الله و سلامه عليهم اجمعين (اجمعين و تسلط ابليس عليهم خل) فان الروايات و الايات تدل على ذلك كما لا يخفى و احوالهم في مناجاتهم و ادعيتهم تشهد بذلك فالمأمول ان تفصح من اعتقاداتك (عن اعتقادك خل) في ذلك و تبين الدليل و الجواب عن هذه الشبهة و امثالها فاني في ذلك من الواقفين الساكتين الذين لا يستطيعون حيلة و لا يهتدون سيلا .

اقول ان هذه المسألة و ان جرى على السنة العلماء و العارفين لكن الكلام فيها و البحث عنها لا يكون جوابها على حقيقة الامر الواقع كما هو مطلوبه الدال عليه بقوله ان تفصح الخ بالعبارة الظاهرة لانها تزيدها غموضا فان الجواب عنها من مكنون العلم الذي كتموه عالموه عن انفسهم بل عن عقولهم و انما هو في اسرارهم و ما احسن الاستشهاد هنا بقول الشاعر :

و اياك ذكر العامرية اننى اخاف عليها من فم المتكلم

نعم التلويح اوضح لمثل السائل من التصريح و انا اشير ما يتحقق (اشير الى ما يحقق خل) الشبهة بالدليل المناسب للمقام ثم اذكر الجواب و الدليل الكاشف لما تحقق منها و لاحققها (لما حققها خل) و من اخذ من كلماتى هذه الاتية فى بيان ذلك نصيب (بنصيب خل) فقد فاز بالمعلى و الرقيب اعلم ان حقيقة المعصية عدم لانها من ماهية المكون من حيث نفسه لا من جهة خالقه لان ماهيته العليا التى هى من جهة خالقه (خالقه نور خل) لا ظلمة فيها فهى نور الخالق لا ماهية المخلوق فكل مخلوق خرج من عند الله فله ماهيتان و معصيته من الماهية السفلى العرضية الوهمية و هذه الماهية يتكامل وجودها من عرضيات الوجود و تشبهها به و ادعائها له فهى ظلمات بعضها فوق بعض لانها فى الحقيقة ماشمت رائحة الوجود ان هى الا اسماء سميتوها انتم و اباؤكم ما انزل الله بها من سلطان فاذا استولت عليها انوار الوجود بالعمل التشريعى الاختيارى رقت انيتها و تلاشت مائيتها و انقادت لامر ربها فتركت دعواها و تشبهها بمولاهها و عافت الاعراض و رذائلها و صحبت الوجود للموجد المعبود و ذلك اذا قيل لها ادخلى الصرح فلما رأت حسته لجة و كشفت عن ساقها قال لها صاحبها انه صرح ممرد من قوارير قالت رب انى ظلمت نفسى و اسلمت مع سليمان لله رب العالمين فقيل لها، يا ايها النفس المطمئنة ارجعى الى ربك راضية مرضية فادخلى فى عبادى و ادخلى جنتى فهى فى هذا المقام حجاب زبرجد يتلأأ بخفق يعنى باضطراب كما اشار اليه جعفر بن محمد عليهما السلم كما رواه فى الكافى فهى مطيعة بصحبتها للوجود و عاصية بكونها (لكونها خل) حجاب زبرجد و ان كان مضطربا ما لم تفن بالكلية و بيانه ان الامكان عصيان اذ كل متحقق بغيره اذا وجد له تحققا بذاته كان عاصيا بنسبة دعواه الوجودان و الا كان مستغنيا عن تخلق (تحقق خل) به فيما استقبل (استقل خل) به فلم يكن محتاجا مطلقا بل فى شىء دون شىء هذا خلف و ذلك لان المخلوق قائم بخالقه قيام صدور فهذا (فهو خل) ابدا محتاج الى المدد و الافاضة و الفيض و

عليه دائم المدد بل ليس شيئاً غير (شياعه خل) ذلك المدد الامتدادى (الامتدادى خل) و فى الدعاء الهى وقف السائلون ببابك و لاذ الفقراء بجنابك و الاكدار تلازم الاغيار فمهما تحققت المغايرة تحققت الكدورة و لاتعجب من هذا و قد قالوا عليهم السلم حسنات الابرار سيئات المقربين فان المقربين اذا اكلوا من الحلال ما يمسك رمقهم ليقووا به على الطاعة او نكحوا للسنة و كسر النفس و طلب النسمة التى تثقل الارض بشهادة الا اله الا الله على انهم امروا بذلك فكم من مأمور منهى و منهى مأمور و عصى ادم ربه فغوى ثم اجتبه ربه فتاب عليه و هدى فاذا فعلوا ذلك الذى هو كمال حسنات الابرار كانوا عاصين اذ ليس لهم حالة لا كدورة فيها الاحالة نفي الاغيار قال الصادق عليه السلم لنا مع الله وقت هو فيه نحن و نحن هو و نحن نحن و هو هو هـ، فالحرفان الاولان ليس فيهما كدورة و لا ظلمة و ذلك اعلى درجاتهم و هو مقام او ادنى و الحرفان الاخيران فيهما كدورة و ظلمة للعقل (للفصل خل) و الفرق فافهم (فافهم فاذا اكل المقرب من الرزق الحلال لما امر كما امر كان عصيانا فى حقه للفصل و الفرق خل) كما مرت الاشارة اليه و ليس لاحد من الابرار ان يراها معصية و هى نهاية طاعته و المراتب من الحرفين الاولين فى الحديث المذكور الى الثرى لاتحصى و بعد الحرفين المذكورين كل من ازال (كلها منازل خل) الاغيار و بها بطل (و مهابط خل) الاكدار و ان كانت متفاوتة و كل اهل مرتبة عصيانهم فى نزولهم الى من دونهم بمرتبة يكون تلك المرتبة حسنة الادين و سيئة الاعلين لا ينفك الاعلون من الدنيا فى بعض الاحوال و ان قلت و كثرت على حسب منازلهم و هكذا فيكون الاعلون يستقبلون من حسنة من دونهم و الا كانوا مثلهم و من نزل مرتبتين كان فاسقا و العياذ بالله فاذا نزل الاعلى جرى عليه حكم الادنى فهذا (و لهذا خل) كانوا (ع) يأكلون الطعام و يمشون فى الاسواق و ينكحون النساء و يقتلون و يموتون و يقبرون و لهم حالة لا كدورة فيها كما قلنا اشار اليها فى كتابه العزيز بقوله تعالى يكاد زيتها يضىء و لو لم تمسه نار، و عن الصادق عليه السلم فى خطبة امير المؤمنين عليه السلم الى ان قال عليه السلم

الذى كنا بكيونته قبل خلق الخلق و التمكين و قبل مواقع صفات تمكين
التكوين كائنين غير مكونين موجودين ازليين منه بدؤنا و اليه نعود الخطبة قال
المفضل للصادق (ع) يا ابن رسول الله ان هذا الكلام تحار فيه العقول فعرفى ما
معنى قول امير المؤمنين عليه السلم الذى كنا بكيونته قبل خلق الخلق قال
الصادق (ع) بكيونته فى القدم و هو المكون و نحن المكان و هو المشيى و
نحن الشىء و هو الخالق و نحن المخلوقون و هو الرب و نحن المرربوبون و هو
المعنى و نحن اسمائه و هو المحتجب و نحن حجه كائنين غير مكونين نسبحه
و نمجده و نقدسه فى ستة اكون الحديث ، فلذلك (فكذلك خل) كانوا (كانوا
يستقبلون و خل) يستغفرون و لهذا (لذا خل) قالوا نحن معانيه فالشىء من حيث
هو لا يعصى نفسه من تلك الحيثية لعدم المغائرة قال الله تعالى من يطع الرسول
فقد اطاع الله و سماهم باسمائه و هو العلى العظيم، و هو العزيز الحكيم،
بالمؤمنين رؤوف رحيم الى غير ذلك انظر الى معنى قوله تعالى و مارميت اذ
رميت و لكن الله رمى فاين المعصية فى هذا المقام و هذا (هو خل) مقام كنت
سمعه الذى يسمع به و بصره الذى يبصر به الحديث ، و قولهم عليهم السلم نحن
محال (محل خل) مشية الله و قوله تعالى و من عنده لا يستكبرون عن عبادته و
لا يستحسرون يسبحون الليل و النهار لا يفترون مع ان هذا دون ذلك المقام الاول
و ما سوى ما ذكر يجرى عليهم ما ذكر و ليس ذلك فى ذواتهم بل هو فيما لهم و
كذلك (كذلك ما ورد خل) مما يوهم ان للشيطان لما بهم فان الله سبحانه يقول
ان عبادى ليس لك عليهم سلطان فلا سلطان له عليهم و انما اللمم لما لهم و هذا
المعنى احد الوجوه فى الجواب عن هذه المسألة كما روى عنهم عليهم السلم ان
الله حملهم ذنوب شيعتهم فهم لما عليهم من ذنوب محبيهم يتضرعون و يكون
و يستغفرون و قولى لما لهم اشير به الى شيعتهم فان الله خلقهم لهم و هذا الوجه
فى الحقيقة راجع الى الاول فى المعنى و كذلك ما قيل انهم عدوا ترك الاول
معصية فان هذا الوجه ايضا راجع الى الاول كما لا يخفى ثم اعلم ان ما يلقي
الشيطان فليس اليهم و لا الى شيعتهم فى الحقيقة بل هو الى الغير و ما جرى على

بعض المحبين بالعرض فانما ذلك لركونهم الى الغير فيمسهم وهج النار في هذه الدنيا فتقع بذلك منهم المعصية فيكون الركون و المعصية و اصابة وهج النار كلها بالعرض و من كان بالذات فلا ولاية بينهم و بينه و ليس من اتباعهم بل هو من غيرهم فلا يتحملون من ذنوبه شيئا و تأمل ما سبق من الكلام (الكلام من خل) ان الامكان حرف معجم موسوم بنقطة الفقر و ذلك منشأ الظلمة و على قدر تلاشيتها (تلاشها خل) في انوار الوجود الحق و قطعها الاعتبار من نفسهم (نفسها خل) تكون الطاعة و بقدر بقائها و انيتها تكون المعصية و قد كررنا هذا المعنى مرارا و ادلة ذلك من القران و السنة كثيرة لا تحتاج (لا يحتاج خل) الى ايرادها فظهر انهم معصومون في كل مراتب من دونهم بمعنى ان لهم فيها مقام الوجه فكساهم فيه (فيها خل) حلا من صفة الصمدانية و لهم مع ربهم تلك الحالتان السابقتان فافهم ما القى اليك و ما عيننا و اعرف قول الشاعر:

فمن كان ذا فهم يشاهد ما قلنا

و ان لم يكن فهم فيأخذه عنا

فما ثم الا ما ذكرناه فاعتمد

عليه و كن في الحال فيه كما كنا

فمنه الينا ما تلونا عليكم

و مننا اليكم ما وهبناكم منا

و صلى الله على محمد و آله الطاهرين .

قال (قال سلمه الله خل): و ايضا ذكر الامام العلامة اعلى الله مقامه في اجوبة السيد مهنا(ره) انه لا يجوز القول بالاحباط لما يلزم ان من احسن يكون بمنزلة من لم يحسن اذا زادت سيئاته على حسناته و من اساء يكون بمنزلة من لم يسئ اذا زادت حسناته على سيئاته و ظاهر اخبار اهل البيت عليهم السلم و الايات القرانية تأبى قول العلامة مثل ان الحسنات يذهبن السيئات و ان الصلوة تنهى عن الفحشاء و المنكر و مثل خلطوا عملا صالحا و اخر سيئاته و ورد انهم

اناس تعادلت حسناتهم و سيئاتهم و الاخبار التي تضمنت ان بعض الاعمال الصالحة تحبط الذنوب و تكفر السيئات اكثر من ان تحصى فوضح لنا ذلك (ذلك هداك الله خل) احسن المسالك .

اقول الكلام فى هذا الكلام على معنيين احدهما القول بالاحباط او بعدمه و ثانيهما فيما يلزم القائل بالاحباط اما الاول فالحق فى المسألة القول بعدم الاحباط على المعنى المراد من اصطلاح العلماء لمنطوق محكمات القران كقوله تعالى لها ما كسبت و عليها ما اكتسبت و قوله تعالى فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره و من يعمل مثقال ذرة شرا يره و قوله تعالى يا ايها الانسان انك كادح الى ربك كدحا فملاقيه، انى لا اضيع عمل عامل منكم من ذكر او انثى، فمن يعمل من الصالحات و هو مؤمن فلا كفران لسعيه و غير ذلك من الايات الكثيرة المحكمات و كذلك من الروايات و لان اصل الحسنة ثابت و اصل السيئة مجتث و الشيء لا يعادل بلا شيء و لان مقام الحسنة فوق و مقام السيئة تحت و بينهما مسافة بعيدة و لو قيل بعدم الانتهاء لم يكن بعيدا فاين المعادلة و اعلم ان هاتين العلتين هما من مخزون العلم من عرف المراد منهما لم يحتاج (لم يحتاج خل) الى دليل بعدهما و سنشير الى البيان فترصده من مظانه لا يقال ان دعواكم ان كان من (احكام خل) هذه الايات من دون اضدادها مثل قوله تعالى فاصابها اعصار فيه نار فاحترقت و قوله تعالى فاصابه وابل فتركه صلدا و قوله تعالى كرماد اشتدت به الريح فى يوم عاصف، و حبط ما صنعوا فيها و باطل ما كانوا يعملون و غير ذلك دعوى من غير دليل بل لقائل ان يقول ان هذه هى الحكمة (المحكمة خل) لا تلك و الاخبار فى هذا المعنى كثيرة و كون السيئة مجتثة الاصل لا يضر بعد تحققها و فوقية المقام لا ينافى الاحباط بعد رفع الاسفل و وضع الاعلى حتى يوضعا فى كفتى الميزان (الميزان و الاخل) فلا فائدة فى الوزن الذى نطق به القران فى قوله تعالى و الوزن يومئذ الحق فمن ثقلت موازينه فاولئك هم المفلحون و من خفت موازينه الاية، لانا نقول ان ذلك انما كان بالدليل القاطع لحجة الواعى السامع و هو ان الحكم باحكام الايات الاول

الدالة على بطلان القول بالاحباط جار على طريقة العقل (العدل خ ل) و مستقيم على النهج الاوسط من مسالك العدلية لانه اذا جعلت محكمة يرد (ترد خ ل) اليها غيرها تطابق القران و معنى السنة النبوية و وضع الحق لاهله و المتشابه لاهله و لو عكس الامر كان وضع الحق للمبطلين و المتشابه للمحقين و الله سبحانه يقول و ما ارسلنا من قبلك من رسول و لا نبي الا اذا تمنى القى الشيطان فى امنيته فينسخ الله ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله اياته يعنى بان يهدى المؤمنين الى طريق رد ذلك الى المحكم ثم قال تعالى و الله عزيز حكيم ليجعل ما يلقي الشيطان فتنة للذين فى قلوبهم مرض و القاسية قلوبهم يعنى ان القاء الشيطان سيئة فى متشابه من القول لاولى الزيف لالاصحاب الحسنات فلو صح معادلة حسنة بسيئة لكان القاء الشيطان لا يخص اولى الزيف بل يشمل المؤمنين من حيث هم مؤمنون و محسنون لحسناتهم التى احبطها القاء الشيطان فافهم ثم قال تعالى و ان الظالمين لفى شقاق بعيد لبعدهم عن طريق اهل العدل و تيههم فى كل واد سحيق من الاحتمالات الردية التى لا اصل لها و غرقوا من هوى انفسهم فى بحر عميق من الماء الاجاج و تقحم الاعوجاج فى امواج لجج الخواطر الشيطانية التى لا ساحل لها ثم قال سبحانه و ليعلم الذين اتوا العلم انه الحق من ربك فيؤمنوا به فتخبت له قلوبهم بما كشفت (كشف خ ل) لهم من مراده تعالى فى خطابه و بما عرفوا من مراد الشارع عليه السلم فى اخباره و تأسيساته لانه انما يتكلم بلغتهم و اليه الاشارة بقوله تعالى متاعا لكم و لانعامكم يعنى به العلم و روى الديلمى فى كتابه اعلام الدين عن الباقر (ع) ((ع) انه خ ل) قال الناس كلهم بهائم الا قليلا من المؤمنين و المؤمن قليل و المؤمن قليل ه، ثم قال تعالى و ان الله لهادى الذين امنوا الى صراط مستقيم و المراد بهم ذلك القليل الذين خاطبهم الله فى كتابه بتبعية خطاب ائمتهم و هم الذين يعرفون سنة نبيهم صلى الله عليه و آله لا سواهم (سواهم و هم الذين خ ل) يهديهم الله الى طريق من التأويل مستقيم بل من كان صادقا منهم بعدم اعراضه عما لهم (الهم خ ل) لا يكاد يخطى ابدا لانه معصوم بفاضل عصمته عليه السلم (عصمة ساداته

عليهم السلام (خل) و الى ذلك الاشارة بقول الصادق عليه السلم كما رواه الديلمي في كتابه (كتابه المعلوم خل) ما من عبد احبنا (حبنا خل) و زاد في حبنا و اخلص في معرفتنا و سئل مسألة الا نفثنا في روعه جوابا لتلك المسألة هـ، فافهم و ملخص الجواب عن شقوق الاعتراض كلها و عن اصل المسألة في بيان العلتين اللتين اشرنا اليهما و نحن نشير الى بعض البيان لانه يكفى من يفهم و من لا يفهم فان البيان حجاب له فنقول اعلم ان قولنا ان الحسنه اصلها ثابت لان مصدرها من العقل الذى هو باب الوجود الذى هو نور الله كما دلت عليه النصوص بمنطوقها و لذا قال الله تعالى فى الاشارة الى ذلك و مثل كلمة طيبة كشجرة طيبة اصلها ثابت و السيئة اصلها مجتث قال تعالى كلمة خيثة كشجرة خيثة اجتثت و كذا فى الزبدىن الزبد الجفاء و هو الباطل و الزبد الماكت فى الارض و هو الحق و المراد من هذا كله ان العمل الصالح اذا صدر من (عن خل) داعى الحق على الطريقة الشرعية كان تأسيس الله القوى لا يهدم منه شيئا (شيئا منه خل) كيد الشيطان ضعيف (الضعيف خل) و لو طرا عليه كما روى فى الكافى عن معاوية بن عمار عن ابى عبدالله عليه السلم قال قيل له و انا حاضر الرجل يكون فى صلواته خاليا فيدخله العجب فقال عليه السلم اذا كان اول صلواته بنيته (بنية خل) يريد بها ربه فلا يضره ما دخله بعد ذلك فليمض فى صلواته و ليخسأ الشيطان و فيه فى صحيحة زرارة عن ابى جعفر عليه السلم قال اذا ادى الرجل صلوة واحدة تامة قبلت جميع صلواته و ان كن غير تامات الحديث ، و المراد من قوله عليه السلم غير تامات ما هو اعم من الاجزاء بدليل قوله بعد و ان افسدها لم يقبل منه شىء منها و لم يحسب له نافلة و لا فريضة و انما يقبل (تقبل خل) النافلة بعد قبول الفريضة و اذا لم يؤد الرجل الفريضة لم تقبل منه النافلة الحديث ، فظهر من هذا ان الاداء تامة مراد به كونها موافقة (مواقعة خل) للشرع و ان غير تامة مراد به كونها غير موافقة لغرض الشارع (ع) و هو معنى الافساد المذكور فبين عليه السلم انه لا يتطرق عليها احباط و هى واحدة من كثير من امثالها و لا سيئة اعظم من افساد (فساد خل) الصلوة لان التامة اصلها ثابت كما نبه عليه (عليه الصادق

(ع خل) فى الحديث السابق و انما يتطرف (يتطرق خل) الاحباط الى الاعمال التى لم يثبت لها اصل و هى فى الحقيقة ليست باعمال لقوله تعالى حتى اذا جاءه لم يجده شيئاً و قال تعالى يراؤن الناس و لا يذكرون الله الا قليلا مع ان المرائى اكثر الناس ذكرا و لكنه ليس بذكر حقيقة و انما سمي عملا و حسنة و يجرى عليه الاحباط لما يظهر لهم و للبهائم من الناس انها اعمال حتى انهم ليحلفن بالله ان اردنا الا الحسنى و الله يشهد انهم لكاذبون و لاجل الصورة الظاهرة ايضا فانها صورة الحسنة و لكنها ميتة لعدم الروح و هى النية الصادقة فاذا قوبلت بالسيئة و وزنت بها عادلتها و اسقطتها بل تكون هى السيئة لان السيئة هى العمل لغير (الغير خل) الموصول بنور الله بل اصلها من النفس التى هى باب الماهية التى ماشمت رائحة الوجود و لهذا اشار تعالى اليها فى امثال كتابه بذلك قال الله تعالى كسراب بقيعة يحسبه الظمآن ماء حتى اذا جاءه لم يجده شيئاً و قال تعالى كرماد اشتدت به الريح فى يوم عاصف الاية ، (الاية الى غير ذلك خل) و قوله تعالى و لا تبطلوا اعمالكم و امثاله من الكتاب و السنة يراد به ان احوالكم و مقتضيات ذواتكم مما هيأتم او ندبتم اليها التى هى اعمالكم صححوها و اثبتوها بمادتكم (بما دلکم خل) الدليل عليه السلم عليه لثلاثون هباء منثورا ففتحهم فى واسع هذا المجال من مبسوط كلامى الحال و لا تكثر المقال فان العلم نقطة كثرها الجهال كما قال (قاله خل) على عليه السلم .

و العلة الثانية و هى ان مقام الحسنة فوق و مقام السيئة تحت فيبانها هو ان المراد من ذلك اما ان الحسنة من العقل و هو نور الوجود و الوجود نور الله كما قال على عليه السلم اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله قال ابن عباس كيف ينظر بنور الله قال عليه السلم لانا خلقنا من نور الله و خلق شيعتنا من شعاع نورنا الحديث ، و قال الصادق عليه السلم ان الله خلق المؤمن من نوره و صبغهم فى رحمته و اخذ ميثاقهم لنا بالولاية و لعلى امير المؤمنين عليه السلم فالمؤمن اخو المؤمن لأمه و ابيه ابوه النور و امه الرحمة و ان المؤمن لينظر بنور الله قال الصادق عليه السلم انما ينظر بذلك النور الذى خلق منه هـ، و اليه الاشارة بقوله

تعالى اليه يصعد الكلم الطيب و العمل الصالح يعنى يرفعه (يرفعه يعنى خل) اليه و السيئة من النفس الامارة و هى الظلمة (ظلمة خل) من فقر الماهية و الماهية انما جعلت بجعل الوجود فتعلقها بالحق كتعلق ظل الجدار بالشمس و وزن الشئ و وضعه (و ضعف خل) فى موضعه اللائق به من كم و كيف و رتبة و وقت الى غير ذلك و المعادلة انما تكون بين شيئين بينهما جهة جامعة فتعادل البعرة ببعرة للمجانسة او بمثلها من الحطب لفائدة الاحراق او بمثلها من الحجر للقيمة و لاتعادل بعرة بدرجة لعدم الجهة الجامعة الموجبة للمقابلة و الاسقاط فافهم و تصرف فى معانى ما القى اليك و لاتعد عينك عنه و اعلم ان الفائدة فى الوزن بيان كفة صاحب العمل ليسكن فى كفة اليمين او كفة الشمال لا بيان العمل نفسه و (نعم خل) بيان العمل ليعلم مرتبة صاحبه فى اى درجة من درجات النعيم (النعم خل) او فى اى درك من دركات الجحيم و هما الكفتان كلا ان كتاب الابرار لفى نعيم ، كلا ان كتاب الفجار لفى جحيم فاليمين باطنه فيه الرحمة و الشمال ظاهره من قبله العذاب فافهم فقد كشفت لك السر و بينت لك الامر ليس فيه نقص عما تريد لانك تطلب الحقيقة كما دل عليه كلامك فى المسألة الاولى و هو ان تفصح عن اعتقادك و لولا ذلك و انك اهل لذلك لكان الجواب غير هذا .

و اما الكلام على المعنى الثانى و هو ما يلزم القائل بالاحباط فاعلم ان الزام العلامة (ره) على الطريقة التى تريد مدخول لان قوله لما يلزم ان من احسن بمنزلة من لم يحسن اذا زادت سيئاته و من اساء بمنزلة من لم يسئ اذا زادت حسناته يلزم منه عند ملاحظة عموم المنزلة الذى (التى خل) اشار اليه تساوى الحالتين كما هو ظاهر كلامه و ليس كذلك بل من احسن عشر حسنات مثلا و اساء خمس عشر سيئة و قيل باسقاط الحسنات بعشر من السيئات مع التعادل كما هو المفروض لاتبقى خمس سيئات لان الاسقاط عدل على هذا القول و هو يذل (بذل خل) النفس و يقبضها عكس الفضل فيحصل لها (بها خل) انكسار غير كسر السيئة بل لفقد الحسنة التى عملتها و ذلك عبودية عند من يفهم

ولها اجر لا يحصل بالحسنة ابدا و اليه الاشارة في الحديث ما معناه لو لم تذنبوا لذهب بكم و جاء باناس يذنبون و يستغفرون و يغفر لهم و قوله عليه السلم ما معناه ان من الذنوب ذنوبا لا يكفرها الا الهم و كذلك الحديث المشهور في مشاجرة جبرئيل و ميكائيل فقال جبرئيل من اذنب و تاب افضل ممن لم يذنب و قال ميكائيل من لم يذنب افضل فانتظرا الوحي فجاء بتأييد جبرئيل عليه السلم معللا بزيادة الانكسار و انه عمل صالح و ان التعليل من جبرئيل لا يحضرنى صورة الحديث و الاصل في ذلك ما ذكرت لك من قبض العدل و ان القبض و ان لم يكن بسبب النفس له اجرة يثاب المرء على رغم انفه و من ذلك البلايا سواء كانت بفعل النفس ام لا و ما قيل ان هذه حسنات هو اسقطها فكيف يثاب عليها بل يعاقب فليس بالتخفيف بل التخفيف (بالتحقيق بل التحقيق خل) ان يقال انه ان كان يعاقب زيادة على مقابلتها من السيئات لم يكن عدلا و ما ورد مما يوهم ذلك فليس معناه ما اراد هذا القائل و لكن الاستقصاء في حمل (توجيهه خل) كل ما يوهم يطول به الكلام فاذا عرفت الاصل عرفت الفرع فاذا لم يكن عقاب بل الامر دائر بين الثواب و عدم العقاب و قد علم من كشف الله له غطاء بصيرته ان عدم العقاب استعداد الثواب (لثواب خل) من جهة الفضل لان الممكن لا يمكن ان يكون جامدا بل (بل هو خل) يمر مر السحاب اما صاعدا و اما نازلا فافهم فاذا عدم الموجب للثواب من جهة العمل وجد الموجب من جهة الفضل لعدم المانع و اما الشق الثاني و هو من اساء بمنزلة من لم يسئ اذا زادت حسناته فهو في ذلك بالطريق الاولى لثلاثة وجوه: الاول اسقاط السيئة (اسقاطه للسيئة خل) عمل غير المقابلة، الثاني انكسار نفسه بنقص حسناته بالاحباط، الثالث توجه الفضل فالتساوى بين الحالتين المفهوم من عموم المنزلة غير متجه على ما اردتم و الا فانه في الظاهر متجه و على ما ذكرنا من عدم اللزوم لعدم التساوى فيلزم القائلين بالاحباط ما اشرنا اليه سابقا فانه لا مناص لمن عرف و الايات و الروايات شاهدة بعدم الاحباط و ما دل على ذلك فوجهه ما قلنا انفا فراجع و اما قوله تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات فلما قلنا من اجتنائها و ثبات الحسنات و

لهذا لم يرد ما يدل على ان السيئة تحبط الحسنة و انما تحبط الاعمال و هي اعم من الحسنة و مخصصة بغيرها و قد بينا ذلك الا ترى قوله تعالى و هم يحسبون انهم يحسنون صنعا فلو احسنوا لما ضاع (ما ضاع خل) عملهم و فى الحديث فى الكافى عن الصادق عليه السلم هيات فات قوم و ماتوا قبل ان يهتدوا و ظنوا (و ظنوا انهم خل) امنوا و اشركوا من حيث لا يعلمون و قوله تعالى ان الصلوة تنهى عن الفحشاء و المنكر كما قلنا و لا عكس لقوله تعالى و اذا قاموا الى الصلوة قاموا كسالى يراؤن الناس و لا يذكرون الله الا قليلا فتأمل المعنى كما اصلت لك سابقا و هو قوله تعالى و ما منعهم ان تقبل منهم نفقاتهم الا انهم كفروا بالله و برسوله و لا يأتون الصلوة الا وهم كسالى و لا ينفقون الا وهم كارهون فتدبر ترى (ترظ) اعمالا مجتثة سميت باسماء الثابتة على ظنهم و لذا قال و لا يذكرون الله الا قليلا و اما قوله تعالى خلطوا عملا صالحا و اخر سيئا و ان المراد بهم اناس تعادلت حسناتهم و سيئاتهم و المراد (فالمراد خل) بالخلط الذى اقتضى التعادل هو ما ذكرت لك من عدم تأصل الحسنة لجهلهم و استضعافهم و تمكن السيئة لعدم القصد الذوقى الذى عند محض الايمان و محض الكفر فكان فى الجملة فى السيئة نوع عذر فانحطت حسناتهم و صعدت سيئاتهم فاجتمعا (فاجتمعا خل) فى مقام المعادلة و لهذا لا يسألون فى قبورهم و لا يعثون فى الحشر الا اول و اذا كان يوم القيامة جدد لهم التكليف و اججت لهم النار التى يقال لها الفلق لانهم يومئذ بلغوا (بلغوا المقام خل) الذوقى اذ المانع فى الدنيا ذهبت باغراضه الدنيا و باغراضه الارض فافهم و اشرب صافيا لا تتظما بعده ابدا فانه من ذلك الكوثر الذى اشار اليه على (ع) لابن الطفيل (لابى الطفيل خل) حين سأله و مثل ذلك ايضا ان الاعمال الصالحة تحبط الذنوب فانها من قوله تعالى فمن يعمل من الصالحات و هو مؤمن فلا كفران لسعيه و انا له كاتبون فافهم الشرط و هو مؤمن فان المراد بالمكفرة الصغائر و اللطم من سعة مغفرة الرب تعالى لا الكبائر لان المؤمن لا يفعل الكبيرة لا يزنى الزانى و هو مؤمن و ان قلت (قلت ان خل) استثناء ذكر الكبيرة يشعر بالاحباط قلت ليس كذلك و انما هو فى مقام دون

مقام و اذا لحظت لحظنا بالايمان الاكبر الذى اشار اليه الصادق عليه السلم فى هذا الشأن و هو قوله عليه السلم و ان زنا و ان سرق و اعلم انى قد اترك التصريح عمدا لفائدة تعلمها انت و اتكالا على فهمك فهمك الله تعالى الخير .

قال (قال ايده الله خل): و ايضا مكروه العباداة مثل التنفل فى الاوقات المكروهة و الاماكن التى تكره الصلوة فيها و غير ذلك هل المراد انها اقل ثوابا بالنسبة الى غيرها او انها مرجوحة فلا يكون فى فعلها رجحان لان المرجوح لا يكون راجحا الخ .

اقول ان فى هذه المسألة ثلاثة اقوال عند اهل الاصول: الاول ان مكروه العباداة من المندوب ان كانت مندوبة و من الواجب ان كانت واجبة لان العباداة راجحة و الراجح لا يكون مرجوحا، الثانى انه من المكروه و الكراهة راجعة الى وصف خارج عن ماهيتها و ان كانت فى نفسها راجحة لكنها من المكروه لما لحقها من كراهة بعض ما يتعلق بها، الثالث انها قسم سادس يعنى ان الاحكام واجب و حرام و مندوب و مكروه و مكروه العباداة و مباح فاما القول الاخير فبطلانه ظاهر و اما الثانى فله ظاهر اللفظ من حكم الشارع عليه السلم حيث يقول تكره الصلوة فى كذا فاسند الكراهة اليها و لكن المعنى (المعنى من خل) مراده عليه السلم ياباه فان الصلوة خير موضوع و انما الكراهة راجعة الى المكان او الى الوقت او اللباس او غير ذلك و لهذا حث عليها مطلقا و لو كانت ترجع الى الصلوة نفسها لما كانت الواجبة حيث تكره واجبة بل يكون فعلها مرجوحا فلا يذم على تركها و اما القول الاول و هو انها من المندوب فهو الحق و لكن التوجيه بانها اقل ثوابا ليس على سبيل الحقيقة بل مجاز لان الصلوة فى الحقيقة ثوابها لا ينقص و لا يزيد الا من جهة نفسها و قد قلنا ان الكراهة راجعة الى غير ذاتها نعم لما كانت الصلوة و هى الافعال المخصوصة المعلومة لدى الشارع لها باعتبار فاعلها و كان (مكان خل) الفعل و الجهة و غير ذلك توابع تتوقف عليها من باب المقدمة و من باب الشرط و السبب و تلك التوابع كالوقت و المكان و الجهة لبعضها مزايا و خواص تناسب الصلوة و تزيدها كمالاتها (لا انها خل)

تكملها و بعضها ليست له تلك المزايا و الخواص بل لها عكس تلك المزايا و الخواص لم تكن (لم يكن خل) لها تلك المزية التي تزيد كمالا و ان لم تقتض المنع كان ثواب الصلوة وحدها اقل من ثواب الصلوة مع ثواب تلك المزايا و الخواص بل اقل من ثوابها مع تلك التوابع و المقدمات اذا لم تقتض ضد المزية فانها بمجرد المناسبة يكون (يكون فيها خل) ثواب عظيم و اذا اقتضت ضد المزية نقص من ثواب المناسبة بقدر ذلك الضد فيكون نقص الثواب في الحقيقة و تمامه و زيادته راجعا الى تلك التوابع و المقدمات و اما الصلوة نفسها فلا نقص في ثوابها و لا زيادة الا من جهة نفسها و انما قيل تكره كما قيل ينقص ثوابها فافهم فمكروه العبادة من المندوب لعدم موجب يغيره لذاته عن ذاته .

قال (قال ايده الله تعالى خل): و ايضا من قصد السفر الى اربعة فراسخ فان المشهور فصلوا بين من اراد الرجوع ليوم فيقصر و من لا يريد فيتم (ليومه ينقص و من لا يرد يتم خل) و الاخبار خالية من هذا القيد صريحا بل ظاهرة في عدمه كما تدل عليه روايات اهل مكة في خروجهم الى العرفات (عرفات خل) فان الظاهر انهم لم يريدوا الرجوع ليومهم و اخبار هذا الباب منها يدل على ان المسافة ثمانية فراسخ و منها ما يدل على انها اربعة فما الوجه الجامع بين الاخبار رزقك الله زيارة الائمة الاطهار .

اقول المسافة التي يجب فيها قصر الصوم و الصلوة ثمانية فراسخ و الاخبار بها قاطعة (ناطقة خل) و ان عبر عنها (عنها فيها خل) بمسير يوم مرة و ببياض يوم الى غير ذلك فالمراد منها الثمانية و هي اربعة و عشرون ميلا و مما حصر القصر فيه رواية عيص بن القاسم عن ابي عبد الله عليه السلم قال في التقصير حده اربعة و عشرون ميلا فجعل ذلك حدا له و لو قصد اربعة فراسخ كما هو المسؤول عنه فقال المفيد ان قصد اربعة او ازيد فان لم يرد الرجوع ليومه يتخير في قصر الصلوة و الصوم و اتمامها (او تمامها خل) و هذا منه جمع بين الاخبار و ليس بشيء لحصر القصر في الثمانية او ما يقوم مقامها بمنطوق الاخبار و نفى القصر فيما نقص عن ذلك كما ستقف عليه ان شاء الله تعالى و قال الشيخ يتخير في

قصر الصلوة و اتمامها (تمامها خل) و لا يجوز له التقصير فى الصوم و هو كشيخه فى ارادة (ارادة الجمع خل) و الرد عليه كالرد عليه و زيادة و قال ابن عقيل كل سفر مبلغه بريدان او بريد ذاهبا و جاثيا فى يوم واحد او ما دون عشرة ايام فعلى من سافره عند آل الرسول صلى الله عليه و آله ان يصلى صلوة السفر ركعتين و كانه نظر الى روايات اهل مكة فانهم يريدون الرجوع و لكنه ليس ليومهم الا انهم لا يقيمون عشرة و لهذا قال و (او خل) ما دون العشرة و يأتى جوابه و الملا فى المفاتيح جعل هذا المذهب مما جعل من قسطه امنه (طمعاً منه خل) على ابن ابي عقيل و قال سلاّر ان اراد الرجوع ليومه قصر واجبا و ان كان من غده فهو مخير فى القصر و التمام و به قال ابن بابويه و لانعلم وجه هذا التخيير كما مضى لما يأتى و قال المشهور و هو الحق انه ان قصد الرجوع ليوم (ليومه قصر خل) مطلقاً لانه قاصد ثمانية فراسخ و شغل يومه قصر و الا تم مطلقاً لان التمام ثابت قبل الخروج الى ما دون الثمانية او ما يقوم مقامها فكذا بعده عملاً بالاستحباب (بالاستحباب خل) و لانه احوط كذا قال (قاله خل) فى المختلف و لصحيفة معاوية بن وهب قال قلت لابي عبد الله عليه السلم ادنى ما تقصر فيه الصلوة فقال بريد ذاهبا و بريد جاثيا فلما سأله عن ادنى مسافة لا يكفى ما نقص عنها اجابه بالبريد و لما كان مسير البريد لا يشغل اليوم و حد التقصير انما هو مسير يوم او بياض يوم او ثمانية فراسخ و هذا نصف ذلك ذكر الذهاب و المجيء ليكون بحكم مسير يوم لا يقال من اين قيدتموه بالرجوع ليومه و ليس فيه ما يدل على ذلك و لافى غيره كما هو اصل المسألة فلعل الرجوع يراد به الاعم و لو من الغد كحكم اهل عرفة فانهم يخرجون يوم الوتر و يرجعون يوم النحر كموثقة معاوية (معاوية بن خل) عمار رواه (و رواية خل) اسحاق بن عمار و غيرها (غيرهما خل) لانا نقول ان قوله عليه السلم بريد ذاهبا و بريد جاثيا جوابا عن ادنى ما تقصر فيه الصلوة ظاهر فى المدعى لان المتبادر اليه انه فى يومه كما لا يخفى عن (على خل) من له ادنى معرفة باساليب الكلام و التبادر اماراة الحقيقة و غير هذا احتمال و تجويز و الاحتمال اذا لم يكن مساويا لا يضر

الاستدلال لان الظاهر و الراجح (الراجح حجة خل) و هذا مضاف الى روايات الثمانية الفراسخ و مسير يوم و غير ذلك و هى حاصرة للقصر فى هذا المقدار من السير المقصود و اما احاديث اهل مكة فقد قال بعض علمائنا انها محمولة على التقية و هو حمل يتجه (متجه خل) و ان لم نجد به قائلان مذهب (مذاهب خل) العامة لا تنحصر لانها دائرة مدار الاراء و المخالفة لاهل الحق و هذا احد المواضع و هى (اهل خل) السبل المتشعبة المتشعبة حول سبيل الله و لو لم يكن الاتباع الاختلاف بين الشيعة لانه ابقى لهم لكفى فى التقية فافهم و اما قولكم (قولكم ادام الله علاكم خل) ان الاخبار خالية من هذا القيد صريحا بل ظاهرة فى عدمه فجوابه ان هذا القيد و هو ارادة الرجوع ليومه قد نطقت الاخبار به (به الاخبار خل) صريحا و ظاهرا اما الظاهر فكما فى هذه الصحيحة كما شرحناه منها و اما الصريح فيما (ففى ما خل) رواه محمد بن مسلم فى الموثق من (عن خل) ابى جعفر عليه السلم قال سألته من التقصير قال فى بريد قلت فى بريد قال اذا ذهب بريدا و رجع بريدا فقد شغل يوما (يومه خل) فتأمل فى صراحة هذا الخبر فى المدعى قال فى المعبر بعد ما اورد فى هذا الخبر و عليه تحمل الاخبار الواردة بالقصر فى اربعة فراسخ انتهى ، (انتهى فدلنا خل) هذا الخبر على انهم اذا قالوا عليهم السلم لمن سألهم عن ادنى مسافة التقصير فى بريد يريدون به لمريد الرجوع ليومه ليشغل يومه بالسفر فهو فى الحقيقة قاصد ثمانية فراسخ و لهذا لما سأل (سأله خل) محمد بن مسلم فقال فى بريد فانكر ذلك من قوله و استغربه و كرهه محمد بن مسلم ليؤكد ما استغربه لانه (لان خل) المعلوم عنده مما شاع و ذاع انها بريدان و قوله عليه السلم بريد خلاف ما علم و لو انما ما سمعه ليس بشائع لقبول عنه بدون تأكيد و انما سأل لتثبيت هذا المعلوم عند الامام عليه السلم اجابه بان المراد من قولى (قولى فى بريد خل) لمريد الرجوع ليومه لانه فى الحقيقة قاصد لبريدين فعبر عنه عليه السلم عن هذا المعنى بقوله اذا ذهب بريدا و رجع بريدا فقد شغل يومه و هو صريح لا غبار عليه و الدليل على هذا القيد زيادة على ما (ما لا خل) يحتاج الى الزيادة رواية صفوان كما فى

الاستبصار قال سألت الرضا عليه السلم عن رجل خرج من البغداد (بغداد خل) يريد ان يلحق رجلا على رأس ميل فلم يزل يتبعه حتى بلغ النهروان و هي اربعة فراسخ من بغداد يفطر اذا اراد الرجوع و يقصر قال لا يقصر و لا يفطر لانه خرج من منزله و ليس يريد السفر ثمانية فراسخ انما خرج (خرج يريد ان يلحق صاحبه فى بعض الطريق فتمادى به السير الى الموضوع الذى بلغه و لو انه خرج خل) من منزله يريد النهروان ذاهبا و جائيا لكان عليه بان (ان خل) ينوى من الليل سفرا للافطار و ان هو اصبح و لم ينو السفر فبداله من بغداد (بعد ان خل) و اصبح فى السفر قصر و لم يفطر يومه ذلك هـ، فانظر فيه و تدبره فانه لما كان مقصده لم يبلغ بريدا لم يعتبر ذهابه و لما لم يعتبر الذهاب لم يجعل للرجوع حكما فى التقصير و ان كان بريدا بل قال لا يقصر و لا يفطر مع انه يريد ثم قال و لو انه خرج من منزله يريد النهروان ذاهبا و جائيا الخ، و هو ارادة الرجوع ليومه كما هو ظاهر فرتب عليه حكم التقصير و لهذا قال فان هو اصبح و لم ينو السفر فبداله من بعد ان اصبح فى السفر قصر ليدخل الذهاب فى (و خل) القصد ليكون فى الحقيقة قاصدا لثمانية فراسخ و اما اشتراط تبييت النية فى قصر الصوم فانت خبير بما فيها من الخلاف و لا يضر ما نحن فيه بل صراحة المراد و مثله فى الاستبصار ايضا موثقة عمار الساباطى قال سألت ابا عبد الله عليه السلم عن رجل يخرج فى حاجة له و هو لا يريد السفر فيمضى فى ذلك فيتماذى به للمضى (المضى خل) حتى تمضى به ثمانية فراسخ كيف يصنع فى صلاته قال يقصر و لا يتم الصلوة حتى يرجع الى منزله فجعله عليه السلم هذا (هنا خل) موجبا للقصر و فى الخبر الاول موجب للاتمام (للتمام خل) مع ان كلا منهما متماد به السفر بغير قصد و لكن لما بلغ الثانى الثمانية صار ما بعده موجبا للقصر لانه اذا رجع (رجع الى خل) منزله صار فا (صار خل) قاصدا مسافة القصر و لا كذلك الاول و بما ذكرنا ظهر الجواب عما ذهبوا اليه اولئك الاصحاب و الله اعلم بالصواب .

رسالة في جواب الملا فتح علي خان

من مصنفات الشيخ الاجل الاوحد
الشيخ احمد بن زين الدين الاحسائي
اعلى الله مقامه

فهرس الرسالة فى جواب الملافتح على خان

- ٥٦٦ قال: الاولى -القران افضل ام الكعبة، الخ.....
- قال: ما يقول سلطان العلماء فى الاجتهادات الظنية و الامارات العقلية و الاستنباطات الاستحسانية و وجوب العمل بقول المجتهد الحى و بطلان فتاوى الاموات.....
- ٥٦٩ قال: هل يجوز العمل بالاصول المصنفة التى صنفها الثقات من الفرقة الناجية قديما و حديثا كالكافى و التهذيب و الاستبصار و الوافى و الوسائل و البحار و غيرها من مصنفات الاصحاب الابرار.....
- ٥٧٦ قال: قال بعض العلماء ان العلامة المجلسى (ره) كان مجتهدا كثير الطعن على الاخباريين و قد يظهر من اكثر كتبه انه كان اخباريا كثير الطعن على المجتهدين، ثم نقل بعض شواهد ذلك من كتبه (ره).....
- ٥٧٩ قال: ما يقول سلطان العلماء فى جهر الاستعاذة و التسيحات، الخ.....
- ٥٨١ قال: هل بمجرد سماع الغيبة يحكم بفسق المغتاب ام لا و هل يجب الرد حال السماع ام لا و هل السماع بقصد الرد من احد وجوه الجواز ام لا.....
- ٥٨٧ قال: ذكر بعض المعاصرين من العلماء فى السرمدية ما لفظه ابدى سرمدى اذ مقتضى القدم عدم امكان العدم و قد تقرر فى المعقول ان معلول الذات لا يحول و لا يزول هل لهذا توجيه بحيث لا يرد عليه الايراد ام لا.....
- ٥٨٨ قال: ان بعض المعاصرين قال بثلاثية اصول الدين و ثلاثية اصول الدين مذهب الاشاعرة و رباعيتها مذهب المعتزلة و خماسيتها مذهب

- ٥٨٩ الامامية هل لهذا مذهب يعتمد عليه ام لا
 قال : لو ظلم مؤمن مؤمنا لان الظالم لا يعتقد ذلك ظلما لشبهة عرضت له
 و هو من اهل العدالة الظاهرة هل يباح للمظلوم استغابته على طريق
 التظلم ام لا و هل يباح له الدعاء عليه ام لا ٥٩١
 قال : قال بعض المعاصرين ان من لم يكن من نيته فعل الصلوة بعد
 الوضوء لا يجوز له الوضوء و لو فعله كان باطلا بل لو كان نيته فعل
 الصلوة و لم يفعلها بعده تبين بطلانه هل لهذا مأخذ ام لا ٥٩١

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين و صلى الله على محمد وآله الطاهرين .

اما بعد فيقول العبد المسكين احمد بن زين الدين الاحسائي انه قد ارسل الاكرم المحترم خالص الخلان و صفوة الاخوان الملافتح على خان حرسه الله من نوائب الزمان و طوارق الحدثان بمسائل اتى (الى خل) على حال تشتت (تشتت خل) البال و انصراف القلب لعظيم الملل و كثرة الاشتغال و تفريق الاحوال و مثلى على هذه الحال ليس صالحا لرد الجواب و لكن لا يسقط الميسور بالمعسور و اليه (الى الله خل) ترجع الامور .

قال سلمه الله تعالى : الاولى - يا سيدى و من عليه بعد الله و اهل البيت مستندى القران افضل ام الكعبة فاننا نرى ان الكعبة يجب قصدها عينا فى العمر مرة و استقبالها فى الصلوة و يحرم استقبالها مع استدبارها فى الخلوة و يكره فى حال الجماع و هذه المزايا اختصت بها الكعبة مع اشتراكها مع القران فى باقى المزايا .

اقول ان الكعبة انما جعلت فى الارض مثابة للناس و امناى مرجعا للناس اذا تفرقوا عنه آبوا اليه و محل امن لاجل الانتقام فيه الامن يجنى فيه او مرجعا للخاطئين المرادين (المريدى خل) التوبة فيثابون بسبب توبتهم عنده و يأمنون من عقوبات الآخرة تشبيها بالبيت المعمور لان الملائكة لما اعترضوا حين قال الله تعالى انى جاعل فى الارض خليفة و قالوا لو كان منا لماعصى اتجعل فيها من يفسد فيها و يسفك الدماء و هذا الاعتراض منهم فى اسرار اهل البيت عليهم السلم تردد فى ولاية على بن ابى طالب عليه السلم فانما (فاذا ظ) (فلما خل) ترددوا حجب عنهم النور و هو عند العارفين نور القران فلاذوا بالعرش و طافوا به سبعة الاف سنة يعنى سبعة اشواط فرحمهم و امرهم ان يطوفوا بالبيت المعمور فمكثوا يطوفون به سبع سنين يستغفرون الله مما قالوا ثم تاب عليهم من

بعد ذلك ورضى عنهم ثم انه سبحانه جعل البيت الحرام حذو الضراح الذى هو البيت المعمور توبة لمن اذنب من بنى ادم اذا طافوا به سبعة اشواط فكان البيت المعمور فى السماء الرابعة مثالا من العرش و مثابة لمن لم يصل الى العرش من الملائكة او انزل من جوار العرش بسبب توقفه فى الولاية كالملائكة الذين اعترضوا و هم طائفة من الملائكة و روى ان المعترض ملكان فكان الضراح الذى هو البيت المعمور انزل رتبة من عرش الله له (العرش خل) لانه مثاله و مثابة لمن لم ينل العرش من الملائكة و كان البيت الحرام مثالا من بيت (البيت خل) المعمور و مثابة للناس فهو انزل من البيت المعمور رتبة و شرفا كما انه انزل من العرش رتبة و شرفا و كانت السبعة الالاف السنة فى العرش سبعة اشواط و السبع سنين فى البيت المعمور سبعة اشواط فنسبة السبعة الالاف سنة الى السبع سنين و السبع سنين الى السبعة الاشواط حول البيت فى القلة و الكثرة كنسبة العرش ظاهرا الى البيت المعمور و البيت المعمور الى البيت الحرام فى الفضل و الشرف و انما قلت ظاهرا لان العرش فى الباطن لا يدخل تحت الحد فى العد و مع هذا كله فانما استوى الرحمان على العرش بالقران فافهم الاشارة الى ذلك فى قوله صلى الله عليه و آله انى مخلف فيكم الثقلين كتاب الله و عترتى اهل بيتى مبنى كل منهما على صاحبه لن يفترقا حتى يردا على الحوض فان ما هو قرين محمد و آله صلى الله عليه و آله كيف يحسن مقايسته بالكعبة و انما شرفت بكونها لهم (ع) هذا الجواب على سبيل الاشارة و التلويح و اما فى الظاهر فالقران افضل بمراتب لا تحصى و كون الكعبة يجب التوجه اليها فى الصلوة و يحرم استقبالها فى الخلاء و استدبارها و امثال ذلك لا يلزم فيه (منه خل) انها افضل فان بعض الاشياء لها خواص لا يلزم منها ان ما هى فيه افضل من غيره مما ليست فيه بل قد يكون فيما خلا منها خواص اعظم منها و لان الكعبة لما كانت بقعة شريفة و كانت الصلوة يحتاج الاتى بها الى جهة كان التوجه الى جهتها اولى و ليخبر الله عباده بالطاعة فى امتثال الامر بالتوجه الى جهة بخصوصه (مخصوصة خل) على ان ذلك ما كان مختصا بها بل كانوا يتوجهون

الى بيت المقدس و انما عدل اليها لما عيره المشركون من اهل الكتاب و انه يتوجه الى قبلتهم فاقترضت المصلحة العدول اليها و لانها افضل من بيت المقدس لكونها مأوى لشريك القران و هي محصورة بخلاف القران فانه وجه الله الى عباده فلا يختص بجهة دون جهة ليتوجه اليه بل كل الجهات جهاته على ان وجوب الاستقبال (الاستقبال اليها خل) فى الصلوة و تحريم الاستقبال و الاستدبار فى الخلاء ليس لعين الكعبة و انما هو للقبلة احتراماً لجهة الصلوة و لهذا يحرم استقبال القدر الذى يظن من (فى خل) جهة القبلة فى حال البعد و استدباره (استدباره و يكفى خل) فى الصلوة استقباله مع القطع بانه اوسع من قدر الكعبة الف (بالف خل) مرة و لا يكون ذلك لخصوص مظنة كون الكعبة فيه لان الانحراف اليسير فى حالين لا يغتفر كل منهما فى الاستقبال بالغائظ و البول مع القطع بخروج احدهما عن الكعبة فى البعد و يكفى كل فيهما (منهما خل) فى الاستقبال (استقبال خل) الصلوة فى فريضتين اختياراً مع القطع بخروجها عن احدهما فى نفس الامر و ان كان جواز استقبال كل منهما لمظنة عدم خلوه عنها الا احدهما لا على التعيين لم تكن فيه قطعاً و قوله سلمه الله تعالى مع اشتراكها مع القران فى بعض المزايا فيه انها لا تشارك القران فى كل مزاياه و لا فى معشارها فانه طبق العالم التكويني و فيه تفصيل كل شىء و هو الثقل الاكبر و كتاب الله و اية نبوة محمد صلى الله عليه و آله و معجزه الباقي الى اخر الدهور و النور الذى يهدى الله به من يشاء الى غير ذلك من المزايا التى لا تحصى و ليس فى الكعبة منها شىء و ايضا انما شرفت الكعبة به و انما جعلت قبلة به و انما وجب قصدها لاداء مناسك الحج به بل كل حرمة لها فانما هى من القران و هذا اجمال لا يوسع بيانه و الاستدلال عليه لاستلزامه التطويل الكثير و لادائه الى كشف الاسرار على انه لا يجوز مس خطه لصاحب الحدث الاصغر و يجوز مسها له و ان اكتفيت بهذا الدليل على الافضلية الغير المحدودة كفاك و يؤيده انه شريك المعصوم عليه السلم و لهذا ورد النص بتحريم مسه عليه السلم (السلم محدثاً خل) و الدخول عليه للجنب و الكعبة انما شرفت بانتسابها الى

المعصوم عليه السلم و بالجملة فلا شك فى افضلية القران .
قال سلمه الله : ما يقول سلطان العلماء فى الاجتهادات الظنية و الامارات
العقلية و الاستنباطات الاستحسانية و وجوب العمل بقول المجتهد الحى و
بطلان فتاوى الاموات .

اقول مراد العلماء رضوان الله عليهم بالاجتهادات الظنية ان العالم يستفرغ
وسعه فى تحصيل الظن بحكم شرعى و معناه ان الادلة التى يمكن استنباط
الحكم منها اربعة الكتاب و السنة و دليل العقل و الاجماع اما الكتاب فهو و ان
كان فى نفسه قطعى المتن لانه (لان متنه خل) متواتر لا يحتمل الريب لكن
دلالاته على الحكم ليست قطعية بل تحتمل الاحتمالات الكثيرة فان فيه النص و
المحكم و الظاهر و المجمل و المؤول و المتشابه و الناسخ و المنسوخ و العام و
الخاص و المطلق و المقيد و المبهم و المسكوت عنه و المقدم و المؤخر و
الحذف و تغيير اللفظ و تغيير المعنى و حرف مكان حرف و الموقت و غير
الموقت و الحد و المطع و التلويح و الاشارة و اللحن و الايماء و الرمز و
المكتوم و ما حكمه فذروه فى سنبله الا قليلا مما تأكلون و الحقيقة و المجاز و
حقيقة الحقيقة و مجاز المجاز و حقيقة هى المجاز (مجاز خل) و مجاز هو
حقيقة الى غير ذلك و ما كان هذا سبيله لا يمكن القطع لشيء (بشيء خل) من
دلالاته لغير المعصومين عليهم السلم الا ان (اذا خل) انضم (الى خل) ذلك اجماع
من المسلمين او من الفرقة المحقة و ما يحصل فى (من خل) ذلك من (فى خل)
بعض الاحكام و انما (فانما خل) هو لقرائن انضمت اليه فسترت وجه الاحتمال
بمعونة الانس (الانس بها خل) و الرضا بها و لو قطع النظر عن ذلك قام عنده
الاحتمال و اما السنة فهى ظنية المتن و الدلالة و اما المتن فمن المعلوم انه
لم يكن فيها خبر متواتر الا قوله صلى الله عليه و آله فمن كذب على متعمدا
فليتبوأ مقعده فى (من خل) النار على خلاف فيه مع ان كثيرا من اخبارها منقول
بالمعنى و فيه الغلط و السهو و النسيان و الشك و الوهم و التردد و التبديل و
الاحاديث الموضوعية و المرسومة (المدسوسة خل) كثيرة جدا و لم تعلم

بإعيانها فتجتنب و هو (هذا خل) مشهور مذكور في الاحاديث فان كان ذلك حقا دل على الزيادة والوضع الكثير والكذب وان كان باطلا فهو كذب ووضع واما الدلالة فهي ظاهرة قابلة للاحتمالات المتباينة ولهذا اختلف في فهمها مع ما فيها من الخلط والزيادة والنقصان والوهم والجارى مجرى التقيية من المخالف والموافق ويكفيك في هذه الدعوى ما روى عنهم عليهم السلم ما معناه انى لا تكلم بالكلمة و اريد بها احد سبعين وجها الى كل (لى من كل خل) منها المخرج و فى بعضها ان شئت اخذت هذا و ان شئت اخذت هذا و فى بعضها فلو شاء لصرف كلامه كيف شاء ولا يكذب و فى بعضها انا لانعد الرجل من شيعتنا فقيها حتى يلحن له و يعرف اللحن و فى اخر حتى يكون محدثا و المحدث المفهم و ان فى كلامه محكما ومتشابهها و مجملا و مبينا و ناسخا و منسوخا و الحاصل فيها كلام تقدم فى القران و ما كان هذا حاله كيف يقال ان دلالته على الحكم قطعية مع كثرة الاحتمالات فى دلالتها و اختلافها فى انفسها و منافاة بعضها لبعض و اختلاف رواتها فى افهامها بالنسبة الى نقلها بالمعنى او فى التلقى من الامام عليه السلم نعم لو حصل الاجماع او القرائن فانها مع انضمامها الى ذلك يفيد (تفيد خل) القطع فى بعض المسائل و اما دليل العقل فهو بنفسه (فى نفسه خل) مجردا (مجرد خل) عن الاستناد لا يكون دليلا الا فى شاذ من المسائل لاسباب يطول الكلام بذكرها و اما مع استناده الى الادلة فهو حجة قطعية او ظنية و ورد فى تفسير قوله تعالى و اسبغ عليكم نعمه ظاهرة و باطنة ان النعم الظاهرة الانبياء و الرسل و النعم الباطنة العقول و معنى استناده الى الادلة انه ينظر فى الكتاب و السنة و يستنبط من منطوقهما و مفهومهما ضوابط تكون الة له فى الاستنباط للاحكام الشرعية و ادلة له عليها كدليل الاقتضاء و دليل التنبية و دليل الاشارة و لحن الخطاب و فحوى الخطاب و المفاهيم و كذلك من العمومات و الاطلاقات و غير ذلك فيدرك الاحكام بملاحظة ما حصل له من القواعد فينسلك (فيسلك خل) فى ذلك سبيل (سبل خل) ربه لا يعتمد على محض ادراكه بدون ما يستند اليه مما ذكر فلا ريب فى حجيته حينئذ الا انه

لا يحصل له القطع فى كثير لاختلاف التعلقات و تفاوت مراتب العمومات و الاطلاقات و اما الاجماع فهو و ان كان قطعى الدلالة كما قررناه فى رسالتنا الموضوعية فى الاجماع لانه انما كان حجة لكشفه عن دخول قول المعصوم عليه السلم فى جملة اقوال جماعة بحيث لا يتعين قوله عليه السلم من بين اقوالهم لانه لو تعين قوله لم يتعين العمل بقوله بل قوله عليه السلم خبر لا فرق بينه و بين ان يروى الثقة عنه عليه السلم فانه حينئذ لا يتعين العمل بذلك الخبر و ان كان صحيحا الا اذا لم يكن معارضا يساويه او اقوى منه كما هو شأن الاخبار لجواز انه جرى مجرى التقية او اراد به احد المعانى السبعين المحتملة من اللفظ الواحد عنده عليه السلم و اما اذا لم يتميز قوله من اقوال الجماعة الموافقين له الا انه دل الدليل القطعى على ان قوله عليه السلم فى جملة اقوالهم لا على التعيين (التعيين خل) فانه يتعين العمل بذلك القول لانه لا يجوز ان يريد بقوله عليه السلم معنى غير ما ارادوا و الا لكان مغريا بالبطل و هو لا يكون منه ابدا فلا يحتمل مراده من كلامه شيئا من الوجوه السبعين غير ما طابق كلام من هو معهم فى ذلك القول و هم لا يريدون معنى من كلامهم غير ما ذكروا فلا يحتمله و لا يحتمله ايضا فتعين الاخذ بذلك فسائنه (فدلالته خل) قطعية الا انه ان كان الاجماع الضرورى من المسلمين او من الفرقة المحقة و اما ان كان مشهوريا فبشروطه التى ذكرناها فى رسالة الاجماع لا مجرد الشهرة فانها ليست باجماع و اما المحصل الخاص فهو حجة لمحصله لا غير و اما غيره فهو كالرواية فى باب الترجيحات و ان كان بعد اعتماده قطعى الدلالة بخلاف الرواية و اما المركب فمع حصول الدليل القطعى بانحصار الحق فى القولين فيحتاج فى اختيار احدهما الى الدليل المرجح لاحدهما و هو فى الغالب ظنى و اما المنقول فما ثبت بالتواتر او بالاحاد المفيدة للظن ان اعتبرت هنا فحصول القطع بتعيينه (تبعيته خل) يتوقف على معرفة المنقول كما (ما خل) هو من اى الجماعات و ذلك بالاطلاع الابتدائى و لو بنقل الثقة المميز له و اما السكوتى فاذا اعتبرناه فبالشروط التى بينها فى الرسالة المذكورة فاذا نظرت الى مثل ما ذكرنا فتحقق ما يحصل به القطع من

الاجماع قليل فى المسائل فيما ذكرنا لك ان المجتهد و الاخبارى لا يمكنه فى اكثر احكامه الخروج عن الظن و دعوى القطع فى كل مسألة باطلة كيف و الاخباريان يختلفان فى مسألة واحدة فى الوجوب و الحرمة و كل منهما يدعى ان دليله قطعى و ان حكمه مطابق الواقع فهل هذا القول بالتصويب و ان حكم الله الواقعى الوجودى متعدد و هو مذهب اهل الخلاف و اختلافهم فى المسائل لا تكاد (لا يكاد خل) تحصى منها ان الشيخ حسين بن عصفور رحمه الله اوجب الجهر بالتسييح فى الاخيرتين تدعى (الاخيرتين مدعىا خل) القطع و حرم جلد الذبيحة مدعى (مدعىا خل) القطع و عمه الشيخ يوسف صاحب الحدائق (ره) اوجب الاخفات بالتسييح فى الاخيرتين مدعىا القطع و احل الجلد كذلك فايهما وافق حكم الله الواحد الذى لا يتعدد فان كان كل واحد اصاب حكم الله الواقعى كما تدعى اهل الاخبار فقد تعدد الحكم الواحد الواقعى و ان ارادوا تسمية ذلك الظن علما جازما فلا ضرر اذ لا مشاحة فى الاصطلاح فقوله سلمه الله الاجتهادات الظنية و الامارات القطعية (العقلية خل) فيه تعريض بطريق اهل الاجتهاد و الامر فى ذلك انما هو على نحو ما اشرنا اليه و هو بذل الجهد و استفراغ الوسع فى تحصيل الحكم من الادلة الشرعية لكن لما كان القطع باصابة الحكم الواقعى الواحد فى كل مسألة متعددا لاختلاف الايات و الروايات و اختلاف الافهام فى مداركها نظروا الى اخس المقدمتين الذى هو الظن فقالوا الاجتهاد تحصيل الظن بحكم شرعى و ان كان فى بعض المسائل يحصل الجزم و قوله سلمه الله تعالى و الاستنباطات الاستحسانية فيه ان ذلك ليس من مذهب احد من الشيعة بل هو مذهب اصحاب الرأى و القياسات و انما نسب هنا (هذا خل) الى العلماء جهلا بطريقتهم فان من جهل شيئا انكره و يحسن ان يقال لهم ما قال الشاعر :

اذا كنت ماتدرى ولا انت بالذى

تطيع الذى يدرى هلكت ولا تدرى

واعجب من هذا بانك ماتدرى

وانك ماتدرى بانك ماتدرى

وذلك لان الاستحسان لحكم ان كان لرجحان دليله فهو حكم الله فى حقه و هو حكم الله الواقعى التشريعى المتعدد و لايراد منه ازيد من بذل جهده و الالزم تكليف ما لايطاق و ان كان الاستحسان لشهوة نفسه او اغراضه الدنياوية فعلماء الشيعة مكرمون عن ذلك و انما هو طريقة اعداء الدين و اما وجوب العمل بقول المجتهد الحى فهو مما لا ريب فيه على كل من لم يبلغ رتبة الاجتهاد فمن نقص عن الاجتهاد و اخذ برأيه و استدلاله فقد هلك و اهلك و الايات و الروايات قد اشارت الى ذلك فمن الايات قوله تعالى لينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون و هذا فى الحى لافى الميت و قوله تعالى فاسألوا اهل الذكر ان كنتم لاتعلمون و المسؤول حى و قوله تعالى لعلمه الذين يستنبطونه منهم و هم الاحياء لا الاموات و قوله تعالى و جعلنا بينهم اى بين الرعية و المقلدين و بين القرى التى باركنا فيها و هم الائمة عليهم السلم قرى ظاهرة و هم العلماء المجتهدون و قدرنا فيها السير مثال لتكليف المقلد اى قدرنا على المقلد و اوجبنا عليه فى القرى الظاهرة و هم العلماء السير اى الاخذ عنهم و الرد اليهم سير و افيها لىالى يعنى به خذوا عنهم ما افتوكم به مما لم يظهر لكم برهانه كالليل و اياما مثال لما افتوكم به فاطهر لكم بيانه كالنهار او بالعكس على احد التأويلين امين اذا اخذتم عنهم من تيه الضلالة و عمى الجهالة و غير ذلك من الايات و من الاخبار ما فى مقبولة عمر بن حنظلة من قول الصادق عليه السلم انظروا الى رجل يروى حديثنا فان المخاطبين بانظروا فى كل عصر انما امروا بالنظر الى من هو حى بين اظهرهم بدليل قوله فاذا حكم بحكم فلم يقبل منه فانه صريح فى انه حى و منها ما رواه فى الكافى فى باب الحجة عن ابي بصير قال قلت لابي عبدالله عليه السلم الى ان قال عليه السلم رحمك الله يا ابا محمد لو كان اذا نزلت آية على رجل ثم مات ذلك الرجل ماتت الاية و مات الكتاب و لكنه حى يجرى فيمن بقى كما جرى فيمن مضى ه، يعنى ان الرجل العالم بتلك الاية اذا

مات و لم يقيم بعلمه اخر ماتت الاية يعنى العلم بها و ليس المراد من قوله عليه السلم ثم مات الرجل الخ ان الاية لامتوت و ان مات الرجل ليكون على العكس و انما هي فى بيان القائم بالامر و اراد بهذا الكلام ان حيوة الاية بحيوة القائم بها و قد اشير الى هذا المعنى فى تأويل قول على عليه السلم كذلك يموت العلم بموت حامله و انما قلت فى تأويل قول على (ع) لان ظاهره ان العلم اذا لم يتحمل هو من (لم يتحملة من هو خ ل) اهله لم يكن علما فقد مات بفقد اهله و لكنه يدل على ما ذكر لمن يفهم و ذلك لانه لو لم يموت العلم به لما حسن هذا الكلام اذ لا تخلو (لا يخلو خ ل) الارض من قائم به ما بقى النظام فلا يموت العلم و ان لم يوجد له حملة فى زمانها (زماننا خ ل) مثلا لوجود الحامل له قبل ذلك فافهم و قال الملا محسن فى الوافى فى بيان هذا الحديث قال يعنى ان كل اية من الكتاب لا بد ان يقوم تفسيرها و العلم بتأويلها بقيم عالم راسخ فى العلم حتى فلو لم يكن فى كل زمان هاد عالم بالايات حتى ماتت الايات لفقد المنفعة بها انما مات (فمات خ ل) الكتاب و لكن الكتاب لا يجوز موته لانه الحجة على الناس انتهى ، و فيه اشارة الى ما قلنا ان (اذ خ ل) يصدق الموت لها اذا مات العالم بها و ان بقيت اثاره و تفسيره لها و من ذلك ما رواه فى الكافى فى باب ان الائمة عليهم السلم و رثة العلم يورث بعضهم بعضا من كتاب الحجة ما يشعر بذلك كصحيحة الحرث بن المغيرة النصرى قال سمعت ابا عبد الله عليه السلم يقول ان العلم الذى نزل مع ادم عليه السلم لم يرفع و مات عالم الا و قد ورث علمه ان الارض لا تبقى بغير عالم هـ، يعنى انه لو لم يبق به عالم ارتفع ذلك العلم سوى ان (سواء خ ل) وجد ذلك العلم مدونا ام لا فان قيل ان هذا الحديث و مثله انما هو فى حق الائمة عليهم السلم و ذلك يجرى فيهم عليهم السلم لان الارض تسيخ بدونهم قلنا هذا فى حق غيرهم بالطريق الاولى لان سابقهم (ع) لم يكن علمه ظنا بل مطابق للواقع فيكون علمه اولى بان لا يحتاج الى من يقوم به و لو اريد بقيام اللاحق مقام السابق لحفظ العلم خاصة لا لثلايموت العلم لما علل ذلك بموت الكتاب و وقع العلم لان علم السابق يحتاج الى اللاحق ليحفظه عن التغيير

و التبدیل فی متنه و معناه و دلالتہ و هذا جار فی العلماء من شیعتمہم فافہم و من ذلك ما روى (ما رواه خل) فی الکافی عن داود بن فرقد قال قال ابو عبد اللہ علیہ السلام ان ابی کان یقول ان اللہ عز و جل لا یقبض العلم بعد ما یهبطہ و لکن یموت العالم فیذهب بما یعلم الحدیث ، و هو شامل لمن کان علمہ مدونا و مما یدل علی ذلك من جهة الاعتبار کثیر منه انه لو جاز الاخذ عن المیت لکان اذا وجد فی المسألة اربعة اقوال مثلا اما ان یعمل بایها شاء او ترجح (یرجح خل) احدها فان کان یعمل بایها شاء فقد عمل المقلد بخلاف ما یقول صاحب ذلك الحکم الذی اخذه لان ذلك العالم المیت مما یحکم به انه لا یجوز الاخذ بغير دلیل و لا اختیار من لم یکن مجتهدا و لا رد حکم (حکم الحاکم و لا الترجیح من غیر مرجح و لا العمل بقول المیت و هذا المقلد خالفه فی ذلك کله اخذ بغير دلیل و اختار و لم یکن مجتهدا و رد حکم خل) من لم يأخذ حکمه و ترجح الحکم الذی اخذه من غیر مرجح و عمل بقول المیت فان صح تقلید هذا المیت صح انه لا یجوز الاخذ بقوله و الا فلا یجوز تقلیده و ان اخذ المقلد احدها بترجیحه فلا خلاف بین العلماء ان ترجیحه لا یعتبر و لا اثر له و ان کان عارفا بترجیحه و عدمه سواء فاذا وجد فی وقته من یعتبر بترجیحه من العلماء المجتهدین و جب علی المقلد الرجوع الیه لان ظن الاصابة عنه (منه خل) مقطوع به و عدم الاصابة من المقلد مقطوع به و ان اصاب فی نفس الامر کما یشیر الیه الحدیث النبوی فی تقسیم القضاء حیث قال صلی اللہ علیہ و آلہ و رجل قضی بحق و هو لا یعلم فهو فی النار و منه ان جواز تقلید المیت لیس قولاً للشیعة و انما (انما هو خل) قول للعامة و قد صرح بهذا کثیر من العلماء و انما القول به من الشیعة مستحدث مستحسن و ذلك لما قال به العامة کثر به النقض و الجدل (الجدل خل) فیہ بین الفریقین فسرت الشبهة فی خواطر بعض من اختلاط الأدلة مع انضمام محبة النفس الی سهولة الخطب و استصعاب (استصحاب خل) الاجتهاد و مشقة تقلید الحی لاستلزامه الی المهاجرة عن الاوطان او تکلف احد (اخذ خل) الوسائط الثقات لان اشتراء کتاب من کتب

المتقدمين بخمسة دنائير و الاكتفاء بما فيه اسهل من تلك المشاق فيقرأ عليهم كتاب الله اذهبتهم طبيباتكم فى حيواتكم الدنيا و استمتعتم بها فقد مضى وقت طويل من الزمان لم يقل احد من الشيعة به فدل على بطلانه كقوله (لقوله خل) صلى الله عليه و آله لانزال طائفة من امتى على الحق حتى تقوم (يقوم خل) الساعة و قد دل الدليل على انها الشيعة و قد مضى زمان على الشيعة و هم قائلون بخلافه تدل (فدل خل) على بطلانه و كذلك الاحاديث المتكثرة كما فى علل الشرائع و غيره عنهم عليهم السلم المتضمنة انه ان لا تخلو الارض من حجة كيما ان زاد المؤمنون ردهم و ان نقصوا اتمه لهم فلو كان القول بجواز تقليد الميت حقا و قد تركه الشيعة المؤمنون لوجب على الامام عليه السلم ان يتمه لهم و الا لكان مخلا بالواجب بالحكم (فى الحكم خل) فعدم رده لهم الى ان يمضى آن و هم عاملون بذلك دليل على انه صواب و عدم خطأ و منه انهم اتفقوا على ان العالم اذا كان ميتا لا يضر خلافه بالاجماع و ان كان مجهول النسب بحيث لو كان حيا لماصح الاجماع مع وجود خلافه و لو كان علمه معتبرا بعد الموت لكان مضرا بالاجماع فلما لم يضر بعد موته خلافه دل على عدم اعتبار قوله و منه انه اذا اتفقت الامة على قولين فى مسألة و قد دل الدليل على انحصار الحق فيهما و انقرضت احدى الطائفتين اجمعوا على بطلان حكم الطائفة المنقرضة و ان الحق فى الموجودة فلو اعتبر قول الاموات لماجاز الاجماع من الامة و اما الاستدلال على هذا القول بان حكم الميت انما اعتبر مع بقاء ظنه لانه هو المرجح للحكم و لهذا اذا تغير ظنه فى حيواته تغير حكمه على نفسه و على مقلديه و اذا مات ذهب ظنه فيذهب ترجيحه فلا يعتبر قوله لذهاب علة اعتباره فهو دليل قوى جدا بل هو اصحها و لكنه دقيق المأخذ و بيان مأخذه يحتاج الى تطويل فلهذا اعترضت (فلذا اعترضت خل) عنه و الحاصل لمثل ما سمعت نقول بوجوب العمل بقول المجتهد الحى و يبطلان العمل بفتاوى الاموات على من سمع بوجوب التقليد و اما من لم يسمع فكذلك عند الاكثر و اما عندى فالذى يرجحه نظرى صحة عمل من لم يسمع بوجود (بوجوب خل) ذلك حتى يسمع

(والله اعلم خـل).

قال سلمه الله تعالى : يا سيدى هل يجوز العمل بالاصول المصنفة التي صنفها الثقات من الفرقة الناجية قديما و حديثا كالكافي و التهذيب و الاستبصار و الوافي و الوسائل و البحار و غيرها من مصنفات اصحاب (الاصحاب خـل) الابرار .

اقول قد تقدمت الاشارة الى الجواب و صريحه على سبيل الاختصار (الاختصار و الاقتصار خـل) ان العمل لايجوز بشيء من الكتب لا فرق بين كتب الحديث و كتب الفتاوى و لايجوز العمل الا للمجتهد الذي يستنبط الحكم من الادلة الشرعية او لمن يأخذ عن هذا المستنبط او جاهل لم يسمع و جوب ذلك و وافق عمله ظاهر الشرع عندي فان لم يوافق عمله ظاهر المذهب لم يصح عمله اجماعا من العلماء و الايات و الروايات تنادى بذلك من كان يستجيب للنداء و العلة فيما قلنا ان الكتاب الذي تريد ان تعمل بما فيه لا يخلو اما ان يكون مؤلفه معلوما او لا فان كان معلوما فهو انما جمع فيه من الفتوى ما رجحه بظنه و قد تقدم القول فيه و ان كان ما جمعه احاديث فهو انما روى من الاحاديث ما رجحه بظنه و ترجيحه انما هو بامور اجتهاديات بنحو ما يرجح (يرجح به فتواه فكما لايعتبر ترجيحه لفتواه بعد موته لايعتبر ترجيحه للاحاديث حرفا بحرف خـل) و بيانه انه انما يرجح الاحاديث بحيث يكون (تكون خـل) معتبرة عنده بقرائن اجتهادية من كون رواية ثقة و التوثيق اجتهادى و لهذا تراهم يختلفون فى الرجل الواحد (و من خـل) شهرة الرواية اما لكثرة رواياتها او تداركها (تداولها خـل) فى كتبهم او اكثرية العاملين بها او لاوثقية راويها و غير ذلك من المرجحات التي تذكر فى كتب الاصول و هى كذلك و لهذا يختلفون فى كل ذلك و لاتظن ان هذا انما هو فى المتأخرين و اهل الاصول بل هذا فى المتقدمين و المحدثين و انا اذكر لك بعضا من ذلك فى اصح ما عندكم من الكتب التي صنفها اوثق من تعرفون و اعلمهم قال الكليني رحمه الله فى الكافي و قلت انك تحب ان يكون عندك كتاب كاف يجمع فى فنون علم الدين ما يكتفى به

المتعلم و يرجع اليه المسترشد و يأخذ عنه من يريد علم الدين و العلم به من الاثار (بالآثار خل) الصحيحة من الصادقين عليهم السلم و السنن القائمة التي عليها العمل و بها يؤدي فرض الله عز و جل و سنة نبيه (ص) انتهى ، فهذا نص منه ان كل ما اورده في الكافي اثار صحيحة معمول بها و بعده اتى الصدوق (ره) و قال في كتابه الفقيه لم اقصده فيه قصد المصنفين في ايراد جميع ما رووه بل قصدت الى ايراد ما افتي به و احكم بصحته و اعتقد انه حجة بيني و بين ربي تقدس ذكره و تعالت كلمته انتهى ، فقد ذكر انه فعل غير ما فعله من قبله لانهم يجمعون جميع ما رووا و انت سمعت كلام الكليني في اعتماده على ما اورده في كتابه و حكم بصحة جميع ذلك فلو كان فعله بغير طريقة اجتهاد لما قال الصدوق بعده ما قد سمعت و قد رد عليه في مواضع منها قال في مواضع (موضع خل) لا فتى بما رواه ابن يعقوب و قال في موضع اخر هذا الامر (اخر مارويت هذا الاخل) من طريق ابن يعقوب و في موضع قال ان عندي خلاف ذلك و لو صح عنده جميع ما قال لم يقل هذا الكلام مع من تتبع كلامه ظهر له ان كثيرا مما يحكم بصحته انما صححه اعتمادا على تصحيح شيخه كما ذكره في كتاب الصيام منه في صوم يوم الغدير قال و اما خبر صلوة يوم غدير خم و الثواب المذكور فيه لمن صامه فان شيخنا محمد بن الحسن (رض) كان لا يصححه يقول انه من طريق محمد بن موسى الهمداني و كان غير ثقة و كلما لم يصححه هذا (ذلك خل) الشيخ قدس الله روحه و لم يحكم بصحته من الاخبار فهو عندنا متروك غير صحيح انتهى ، و انما لم يعمل بهذه الرواية لان محمد بن الحسن الصفار استثنى من رجال اسانيد نوادر الحكمة لمحمد بن احمد بن يحيى الاشعري و هو الكتاب المعروف بدية شيب استثنى منهم ثلاثين رجلا (رجلا و قال لا يجوز العمل بما تفردوا به و تبعه تلميذه محمد بن الحسن بن الوليد و الصدوق تبع خل) في ذلك شيخه محمد بن الحسن بن الوليد و من جملة الرجال محمد بن موسى الهمداني المذكور و رد روايته تبعا لرد مشايخه كما سمعت و قد جرى في جميع كتبه و اعماله على ذلك و مع ذلك كله ذكر في الفقيه في

اوله فى باب المياه و لا بأس بالوضوء و الغسل من الجنابة و الاشتباك (الاستياك خل) بماء الورد انتهى ، هكذا نسخة الاصل كما ذكره بعض المشايخ و مما ذكر ذلك المجلسى فى شرح الفقيه و هذه رواية محمد بن عيسى بن عبيد عن يونس و كان ممن استثناه هو و مشايخه و انه لا يجوز العمل بما تفرد به و هذه الرواية مما تفرد بها (به خل) العبيدى عن يونس للاجماع على عدم جواز الغسل و الوضوء (الوضوء و الغسل خل) بماء الورد مع انه قد اورده فى الكتاب الذى جعله حجة بينه و بين الله تعالى فان جواز العمل بما هو خلاف المذهب من رواية من يحكم بعدم جواز العمل بما تفرد فما هذا هل هو اجتهاد ام نص فان قلت انه اجتهاد قلنا لك هذا ما ذكرنا و ان قلت انما فعل لقرائن حصلت له قلنا نعم حصلت له و لكنها ليست روايات و الا لحصلت لمن قبله و لمن بعده فاذا كان هذا حاله و (و هذا خل) حال الكلينى عنده ظهر لك ان كل ما رجحوه فى كتبهم امور اجتهادية و انا مع ذلك اشهد انهم لم يكلفوا بما فى ترجيح الاحاديث و العمل بها بازيد من ذلك و اما الشيخ (ره) فقد قال قد استوفينا غاية جهدنا فيما يتعلق باحاديث اصحابنا المختلف منها و المتفق و قد اورد كثيرا من الاحاديث فى التهذيب و الاستبصار و علل ضعفها بضعف روايتها و باسناد بعضها الى غير المعصوم عليه السلم و بالشذوذ و بمخالفة المجمع عليه و كثيرا يكون من اتى من بعده من العلماء يضعف كثيرا ممن يصحح و يصحح كثيرا ممن يضعف كما فعل هو فيما اخذ من الكافى و الفقيه و هذه المشايخ الثلاثة (ره) اوثق العلماء و كتبهم الاربعة اوثق الكتب و نسبتها اليهم لا يختلف فيه احد و مع هذا كله وقع فيها من التناقى بينهم و فى كتبهم و بين غيرهم من العلماء فى هذه الكتب التى لم يوجد مثلها ما لا يخفى على احد فما ظنك بغيرها من الكتب اذ فيها ما لا يقطع بنسبته الى مؤلفه الا بنقل و ان اوجب ظنا لم يوجب قطعا و فيها ما يحتمل نسبتها الى مؤلفها و فيها ما لا يعلم مؤلفها و ما كان هذا سبيله لا يجوز العمل بما فيها و لا الاخذ فيها (منها خل) الا لمن يعمل كعمل اصحابها من الترجيحات و الادلة و القرائن و هو المجتهد .

قال سلمه الله تعالى: يا سيدى قال بعض العلماء ان العلامة المجلسى (ره) كان مجتهدا كثير الطعن على الاخباريين و قد يظهر من اكثر كتبه انه كان اخباريا كثير الطعن على المجتهدين و قال طاب ثراه فى صراط النجاة بما لفظه، اقول ثم اورد فى سؤاله كلام المجلسى (ره) بلفظه الى قوله: بخلاف همه مسلمانان و منافقان كه جايز ميدانند، و معنى كلامه قدس الله روحه بالعربى: من المعاصى التى لاتغفر لا فضلا و لا بشفاعة الشافعين و لا باعمال الخير و لايرجى فيها النجاة و يستوجب الخلود فى النار و هو ان يشك الشك (الشخص خل) و يرتاب و يلحد و يعاند مع الله و الانبياء عليهم السلم و الائمة عليهم السلم و ان يبدع و يخترع فى دين الله و يحدث مذهبا جديدا و يفتى بغير الحق فى دين الله فى الاصول و الفروع، الى ان قال: او يفتى بالرأى و القياس و الاجتهاد و الاستحسان او يعتقد حجية هذه الامور بدون الاجماع او مع الاجماع بدون المعصوم عليه السلم، و قال فى موضع اخر فى بيان عقائد الاسلام (الامامية خل) خاصة بما لفظه: ايضا يقولون ان الرأى و القياس و الاجتهاد و الاستحسان العقلى و الاجماع بدون دخول المعصوم (ع) ليست بحجة و ان الحسن و القبح ليسا بشرعيتين (بشرعيين خل) خلافا لسائر المسلمين و المنافقين فانهم يجوزونه، انتهى ترجمة ما اورده فى سؤاله من كلام المجلسى (ره) فى صراط النجاة.

و اقول ان المعروف من بعض مشائخنا ان الاخوند محمد باقر مجلسى (ره) اخبارى و انا لم اطلع على اكثر من كتبه و ما اطلعت عليه لم اجد فيه طعنا على احد من العلماء الاصوليين و الاخباريين و اما طريقته فطريقة الاخبارى العالم و ليس طريقته فى الفقه طريقة اهل الاصول و اما ما ذكره فى صراط النجاة فليس فيه دلالة على شىء من المطاعن على احد من علماء الشيعة و انما عنى العامة و كلامه صريح (صريح فيهم خل) حيث قال و يعاند مع الله و الانبياء و الائمة عليهم السلم اذ من المعلوم انه ليس احد من هذه الفرقة هذه الحالة و كذا قوله و يحدث مذهبا جديدا و يفتى بغير الحق فى دين الله فى الاصول و الفروع و كذا قوله و يفتى بالرأى و القياس و الاجتهاد و الاستحسان فان كل

هذه انما يراد بها ما عليه العامة فانهم هم الذين يحكمون بالرأى و القياس و الاجتهاد بالرأى لا الاجتهاد بالادلة الشرعية فانها بامر الامام عليه السلم و هم يعملون بدون امر الامام عليه السلم و لهذا قال بصحة (يعتقد خل) حجية هذه الامور بدون الاجماع يعنى يعمل برأى غير مجمع عليه و كذا اجتهاد و اراد بالاجماع الكاشف عن دخول قول المعصوم عليه السلم بدليل قوله او مع الاجماع بدون المعصوم عليه السلم و هو اجماع العامة و كذلك قوله فى ص (حق خل) الشيعة و ايضا يقولون يعنى الشيعة ان الرأى و القياس و الاجتهاد و الاستحسان العقلى و اراد به غير دليل العقل عندنا فانه يستند فيه الى الكتاب و السنة و الاجماع بدون دخول الامام عليه السلم بمعنى (يعنى خل) الاجماع الذى لا يكشف عن دخول الامام (ع) بقوله فى جملة القائلين و هذا اجماع العامة ليست بحجة و هو صريح فى ان هذه طريقة الشيعة و اصرح منه قوله و ان الحسن و القبح ليسا شرعيتين (شرعيين خل) بل هما عقليان و هذا مذهب الشيعة فهو لا يعنى بما نقل فى اول كلامه سلمه الله الا العامة فلايتوهم منه انه عنى المجتهدين و لكن قلت مرارا ان الرجل ليس من اهل الاصول.

قال سلمه الله تعالى: ما يقول سلطان العلماء و قدوة الفضلاء فى جهر الاستعاذة و التسيحات و قد دلت الاخبار ان الائمة عليهم السلم كانوا يجهرون بالتسيحات (التسيحات خل) و الاستعاذة و اجماع المحدثين من المتقدمين و المتأخرين منعقد على وجوب الجهر و الشيخ على الكركى (ره) ايضا قال ان الجهر واجب و هو من المجتهدين .

اقول اما الجهر فى الاستعاذة فقال الفاضل الاردبيلى المشهور استحباب الاخفات فى التعوذ و فى بعض الاخبار الجهر و اختيار ما هو ظاهر قوله تعالى و اذكر ربك فى نفسك الاية، كان (كانه خل) اولى، انتهى كلامه و اراد ان فى بعض الاخبار الجهر يعنى مستحبا و قال الشهيد الاول رحمه الله فى النلفية التعوذ فى الاولى سرا و قال الشهيد الثانى فى شرح هذا الكلام و لو فى الجهرية عند الاكثر بل ادعى الشيخ عليه الاجماع و قال العلامة فى التذكرة يستحب الاسرار

بها و لو فى الجهرية و هو احد قولى الشافعية لابن عمر كان يتعوذ فى نفسه و الاخر يجهر به فى الجهرية لان ابهريرة جهر به و عمل الائمة عليهم السلم اولى انتهى، و اراد عمل الائمة عليهم السلم و هو الاسرار اولى و لا يعارضه فعل ابى هريرة و اما ذكر فعل ابن عمر فليس استدلاله (استدلال له خل) و انما هو استدلال للشافعية على قولهم بالاسرار و ايضا قال العلامة فى النهاية و يستحب الاسرار به و لو فى الجهرية لانه ذكر مشروع بين التكبير و القراءة فيحسن (فيسن خل) فيه الاسرار و كدعاء الافتتاح عندهم انتهى، و بالجملة المعروف من مذهب الاصحاب قديما و حديثا استحباب الاستعاذة (الاستعاذة سرا خل) و من جوز الجهر او استعمله عنده على جهة التخيير او الاستحباب عند نادر من الاصحاب لرواية حنان بن سدير قال صليت خلف ابى عبدالله عليه السلم فتعوذ باجهار ثم جهر ببسم الله الرحمن الرحيم قليل مخالف لمن كان الان شعارا عند العلماء لانه مذهب ائمتهم عليهم السلم و عليه فتاويهم و عملهم كما سمعت قول العلامة (ره) و اما هذه الرواية فى طريقها عبد الصمد بن محمد و هو مهمل عن حنان و هو واقفى و هو من الاوعية السوء الذين امرنا بان ننكبها (نتنكبها خل) و مع هذا فيجوز انه عليه السلم جهر بالاستعاذة للتعليم كما قال الملا فى المفاتيح و هى سرية و لو فى الجهر على المشهور بل نقل الشيخ عليه الاجماع كما على الاستحباب بها (استحبابها خل) فالخبر الفعلى بالجهر محمول على تعليم الجواز انتهى، او ليخالف بين شيعته و اذا قام الاحتمال بطل الاستدلال حتى ان المولى الاردبيلي (ره) جعل الجهر بالتعوذ من مطاعة (فى مطاعن خل) الرواية و انه قال فى شرح الارشاد لما استشهد بها على استحباب الجهر ببسم الله الرحمن الرحيم قال و ان لم تكن صحيحة لجهل بعض رجاله و هو عبد الصمد بن محمد مع القول فى حنان بانه واقفى و اشتماله على جهر التعوذ المشهور خلافه ايضا من صحيحة صفوان الا انه مؤيد و قد قال باجهاره ايضا و لكن الظاهر ان الاخفاء اولى لصحيحة صفوان مع الشهرة و تحمل هذه على الجواز انتهى، و بالجملة فادخاله مع جهر التسيحات فى الاخيرتين المدعى

وجوبه غريب لم يعرف من مذهب احد من العلماء كالقول بوجود الجهر في التسيحات و قوله سلمه الله تعالى و قد دلت الاخبار ان الائمة عليهم السلم يجهرون بالتسيحات و الاستعاذة يدل على انه يريد ان الجهر بهما واجب و هذا لم يقل به احد من المتقدمين و لا من المتأخرين قبل الشيخ عبدعلى بن شيخ احمد الدرازى اخى الشيخ يوسف صاحب الحدائق (ره) و لا شك ان القول بوجود الجهر بالاخيرتين مستحدث و اما ابن ادريس فى السرائر فانه انما قال بجواز الجهر و الاخفات لعدم الدليل على وجوب الاخفات و كذلك العلامة فى كرويه و ما استدل بها من الاخبار لادالة فيها بوجه و كان من افاضل علماء اهل الاخبار الشيخ محمد المقانى (المقابى خ ل) (ره) قد ذكر فى شرحه على الوسائل بعد ان بلغه فتوى الشيخ عبدعلى و كان تلميذا للشيخ محمد و يصلى خلفه و هو يخافت قال فى الشرح المذكور و لم نعلم خلافا فى وجوب الاخفات فى الاخيرتين الا من ابن ادريس (ره) و قد سبقه الاجماع و تأخر عنه فلا عبرة بخلافه فقد (و قد خ ل) جمعنا من تتبع الاخبار عدة احاديث تدل باللازم على ان الركعتين الاخيرتين اخفائتان لا يحضرنى الان و فى اخبار الباب خبر جميل بن دراج فانه مع ملازمته للامام عليه السلم و كثرة صلواته معه جماعة لم يعلم ما يقرأه الامام عليه السلم فى الركعتين الاخرين و لذا سأله عن ذلك و هل ذلك الا لكونهما اخفائتين (اخفائتين خ ل) و لو كانتا جهريتين لم يحتج الى السؤال عن ذلك و مثله فى الدلالة و التقريب (التقرب خ ل) صحيح ابن سنان فان سؤاله الامام عليه السلم عن اى شىء تقوله فى الركعتين الاخرين دليل على انها اخفائتين (اخفائتان خ ل) و مثله كثير و قد اشتهر القول و العمل فى زماننا هذا بوجود الجهر على الامام بالتسيح فى غير الركعتين الاوليين حتى تمادى الامر بهم حتى اعتقدوا فساد صلوة من اخفت بالتسيح بقوله عليه السلم ينبغى للامام ان يسمع من خلفه كلما يقول مع ان علماءنا قديما و حديثا قد فهموا من لفظ ينبغى الاستحباب و خصوصه بذكر الركوع و السجود و التشهد و التسليم و القنوت و استدلوا بهذا الحديث على استحباب الجهر للامام فى هذه الاشياء

المخصوصة و نقلوا الاجماع على ذلك و لم يبالوا بخلاف الاجماع مرتين و الحق ان اجماعهم قرينة على ارادة الاستحباب من لفظ ينبغي كما هو ظاهر فيه ايضا و التكليف بشيء زائد على ذلك يحتاج الى الدليل و لا دليل بل الدليل انما هو قائم على خلافه و قد رجح اكثرهم عن ذلك من فعل (نقل خ ل) المعتبر ان النبي صلى الله عليه و آله كان يخفت فيهما و قصرت السن الباقيين عن التشنيع على المخفتين مع انه دين ابائهم و احبارهم (اجدادهم خ ل) و اسلافهم الاعلمين بل كان دينهم هم بالامس و سبب ذلك عدم المبالاة بالخروج عن الجماعة في فهم معنى الحديث مع ان لفظ ينبغي محصل (يحتمل خ ل) عندهم للاستحباب ايضا فكان الواجب عليهم ان يجعلوا فهم الاعلمين قرينة على ارادة الاستحباب لقربهم من ارباب النصوص و كونهم اعرف بمعانى كلمات ائمتهم عليهم السلم و اعرف بعرفهم و لو لم يكن من هذا الا حصول الشك المؤدى (المؤدى الى خ ل) عدم الجزم بذلك ، انتهى كلامه بلفظه و هذا كلام شيخ ذلك القايل بوجود الجهر و مثله كلام شيخ عبدالله بن صالح السماهيجى شيخ المحدثين كثير الطعن فى الاصوليين فى اجوبة مسائل الشيخ محمد بن الشيخ على بن الشيخ عبدالنبي بن الشيخ محمد بن سليمان المقانى (المقابى خ ل) رحمه الله بعد الاستدلال على وجوب الاخفات فى الاخيرين (الاخيرتين خ ل) بمثل قوله صلى الله عليه و آله صلوة النهار عجماء و مرسله ابن فضال السنة فى صلوة النهار بالاخفات و فى صلوة الليل بالاجهار و بما روى عن الرضا عليه السلم ان وجوب الجهر فى الصلوات الثلاث دون الصلوتين الباقيتين و غيرها الى ان قال فثبت دعويهم فى الاخيرتين من الظهريين و انما قال ذلك لانه سئل لم اوجب الاصحاب الاخفات فى الاخيرتين مع خلو الاحاديث من (عن خ ل) ذلك فاجابهم بما سمعت و مثله ثم قال فاحتجنا الى الاستدلال على وجوب الاخفات فى الاخيرتين فى العشائين لان الاخبار انما دلت على وجوب الجهر بالقراءة خاصة فاقول يمكن الاستدلال على الاخيرتين من العشاء بما رواه محمد بن قيس عن ابي جعفر عليه السلم قال كان امير المؤمنين عليه السلم يقرأ فى

الاولتين من صلوة الظهر سرا و يسبح فى الاخيرتين من صلوة الظهر على نحو من صلوة العشاء و كان يقرأ فى الاولتين من صلوة العصر سرا و يسبح فى الاخيرتين على نحو من صلوة العشاء و وجه الاستدلال انه عليه السلم جعل ركعتى التسبيح فى الاخيرتين من الظهرين على نحو من صلوة العشاء و قد علمت ان الظهرين اخفائتان باسرها فتكون الاخيرتان من العشاء اخفائتين هذا ما امكنتى حينئذ فى جواب سؤالهم فقالوا سلمنا ذلك فى العشاء بقى الاخيرة فى (من خل) المغرب فعجزت حينئذ عن الجواب اقول الان و يمكن الاستدلال عليه بما ذكره المحقق فى المعتبر و العلامة فى المنتهى بان النبى صلى الله عليه وآله كان يجهر فى هذه المواضع يعنى الصبح و اولتى المغرب و العشاء و يسر فى الباقي و هو نقل منهما على سبيل البت و الجزم فظاهرهما دعوى تواتر النقل به و هما ثقتان فلا يقصر خبرهما عن المراسل (المراسيل خل) المقبولة مع فتوى الطائفة باسرها به حتى المحدثون فيفيد العلم بالحكم المذكور من طريقة (طريق خل) الرواية و من الله نسال الرشاد (الارشاد خل) و الهداية، انتهى كلامه بلفظه و هذا هو شيخ ذلك المدعى وجوب الاجهار بالتسييح و تدبر فى معانى كلامه و هو صاحب الاطلاع و الاحاطة بالاخبار (بالاخبار و الاقوال خل) و لم يذكر قائلا بهذه الدعوى من (لا من خل) الاولين و لا من الاخرين و شيخه المذكور اولا الشيخ محمد المقانى (المقابى خل) الاخبارى الصرف واسع الاحاطة كثير الاطلاع يدعى اجماع الاولين و الاخرين على وجوب الاخفات فى زمان ذلك المدعى و لا يعارضه بقول قائل من العلماء بل استند فى دعوى الوجوب الى الروايات و اخو المدعى الشيخ يوسف صاحب الحدائق (ره) المشهورة ذكر هذه المسألة و حكم بالاخفات و لم يخالف الاصحاب لعدم الدليل مع انه الاخبارى الصرف و اما شيخه و شيخ اخيه و هو الشيخ عبدالله بن صالح المذكور الذى سبق كلامه بقليل كان فى التعصب للاخباريين و الرد على الاصوليين فى الغاية قد سمعت كلامه و الشيخ على بن المتقدم ذكره الشيخ محمد المقابى قد وضع رسالة فى هذه المسألة و

ذكر جميع ما له تعلق بهذه المسألة من الاخبار و هي عشرة احاديث و تكلم على كل حديث بخصوصه بما يحتمله و رجح الاخفات الا انه قال لم يظهر لي وجوب الاخفات و ان كان راجحا و كان معاصرا للشيخ عبدعلي القائل بوجوب الجهر قد ذكر في رسالته سبب عدول الشيخ عبدعلي عن الاخفات و كان فتواه و عمله عليه برهة من عمره و ذكر سبب قوله بالوجوب و انه ليس للدليل و انما هو للتعصب و لا حاجة (حاجة لنا خل) الى ذكر ذلك و الحاصل انه قال بالوجوب و تبعه بعض اهل وقته لهذه الاحتمالات و ليس منها (فيها خل) دليل و لكن على كل تقدير لم يقل احد من العلماء بالوجوب لا من المتقدمين و لا من المتأخرين قبل الشيخ عبدعلي فان كان قوله حقا فقد كانت الفرقة المحقة على باطل الى زمانه و لم يقل بهذا احد و قوله سلمه الله تعالى ان الشيخ على بن عبدالعال الكركي قائل بوجوب الجهر في الاخيرتين تحتاج هذه الدعوى الى دليل اذ لم يوجد في شيء من كتبه الا القول بوجوب الاخفات قال في شرح القواعد (القواعد فروع خل) الاول الظاهر وجوب الاخفات فيه كالقراءة خلافا لابن ادريس انتهى ، و انما قال خلافا لابن ادريس (لابن ادريس لان ابن ادريس خل) قائل بعدم وجوب الاخفات بل يجوز عنده الجهر و الاخفات و لم يقل بوجوب الجهر و هذا معلوم و قال الشيخ على في الرسالة النجمية و يجزى في غير الاولتين سبحان الله و الحمد لله و لا اله الا الله و الله اكبر مرة واحدة و يعتبر فيه الترتيب و الموالاته و كونه بالعربية مع الامكان و عدم الجهر به انتهى ، و قال شارح هذه الرسالة المذكورة في شرح كلامه هذا و كذا لا يجوز الجهر به اى بالتسييح مطلقا اى سواء كان للرجل او المرأة و سواء كان في الجهرية او الاخفاتية و قيل بالتخيير بين الجهر و الاخفات و ليس بمعتمد عند المصنف انتهى ، و قال الشيخ على في الجعفرية و لا سورة في الاخيرتين بل يتخير بين الحمد و بين تسيحات اربع صورتها سبحان الله و الحمد لله و لا اله الا الله و الله اكبر و يجب فيها الموالاته و الاخفات انتهى ، و قال الشيخ يحيى عشيرة البحراني شارح الجعفرية و هو من تلامذة الشيخ على و كان قد اخذ و نقل عنه في الشرح

المذكور و بين الشرح و التصنيف اربعون سنة قال و الظاهر وجوب الاخفات فيه كالقراءة خلافا لابن ادريس ه، و قال الشيخ على في حاشيته على الارشاد على قول العلامة و الاخفات في البواقي قال اى يجب الاخفات في القراءة و التسييح في البواقي للرجل و غيره انتهى ، فليت شعري اى موضع قال فيه الشيخ على بن عبدالعال الكركى بوجوب الجهر بالتسييح هذه الكتب التى وصلت الينا منه فى كلها يصرح بوجوب الاخفات كما سمعت فان قال احد ان الشيخ على قال بذلك فلانقبل منه حتى يذكر لنا الكتاب الذى اخذ منه فلعله رأى فيستحب الجهر للامام فى الازكار و الاخفات للمأموم فتوهم انه يجب لقرب شبه كتابة يستحب من يجب و لاسيما اذا كانت سين يستحب قصيرة فيتوهم الناظر انها يجب و الشيخ على (ره) يريد بالاذكار (بالاذكار اذكار خل) الركوع و السجود و ما اشبه ذلك لانه ذكر ذلك بعد حكمه بوجوب الاخفات فى التسييح فى الاخيرتين و لا يذكر بعده بلافاصلة استحباب الجهر فيه او الوجوب و ليس هذا الا حال لا يعلمه الا الله اقول و الحاصل انا اهون و جدى (و جدى و اقول خل) يجب الاخفات فى الاخيرتين و لا قائل بوجوب الجهر (بالوجوب خل) من المتقدمين و لا من المتأخرين الى زمان الشيخ عبدعلى و حيث ثبت هذا قلنا ان القول بوجوب الجهر فى الاخيرتين حكم جديد مستحدث فان جاز استحداث قول جاز هذا القول و الافلا و لولا خوف الاطالة و علمى بعدم الانتفاع لذكرت جميع الاخبار التى لها تعلق بهذه المسألة و بينت القول الحق فيه و لكن لا ينتفع به من سبقت الشبهة الى قلبه و هذا اخر الجواب .

قال سلمه الله تعالى : يا سيدى ادام الله وجودكم هل بمجرد سماع الغيبة يحكم بفسق المغتاب ام لا و هل يجب الرد حال السماع ام لا و هل السماع بقصد الرد من احد وجوه الجواز ام لا .

اقول من سمع الغيبة و لم يعلم ان من اغتیب متظاهر بالفسق و لم يكن ذلك فى جرح شاهد و لا نصح مستشير و لا من باب ذكر فضل بعض العلماء على بعض و امثال ذلك بل انما كان ذلك مجرد اظهار عيوب مؤمن فان ظهر له من

المغتتاب امارات الندم و التوبة و الا جاز الحكم بفسقه ان عين مؤمنا باسمه او باشارة مفهمة تعيينية للسامعين او بعضهم ثم ان كان ذكر الغيبة بكلام لو بين وجه العذر فيه للمؤمن قبل ذلك المغتتاب عذره و لم يغتبه جاز (جاز لك خل) استماعه حتى يستوفى (تستوفى خل) كلامه ثم يرده (ترده خل) و ان لم يقبل (و لو لم يقبل خل) المغتتاب و لكن من السامعين من يقبل و الا ترد (فرد خل) كلامه قبل اتمامه ان تمكنت من ذلك و الا فقم عن المجلس ان تمكنت و الا فسد اذنيك و لو تعذر عليك وجه التخلص فالله ارحم الراحمين و خير الغافرين .

قال سلمه الله تعالى: يا سيدى ذكر بعض المعاصرين من العلماء فى السرمدية ما لفظه ابدى سرمدى اذ مقتضى القدم عدم امكان العدم و قد تقرر فى المعقول (العقول خل) ان معلول الذات لا يحول و لا يزول هل لهذا توجيه بحيث لا يرد عليه الايراد ام لا .

اقول اعلم ان الابدية هى الاخريية (التى هى خل) عين الاولية بلا اختلاف و لا تعدد و كل امر (من خل) اخريته غير اوليته فهو مخلوق و الابدى من نسبت فى وصفه الى ذلك و اما السرمدى فهى عندهم الدوام و الاستمرار من الازل الى الابد و عندى ان السرمدية صفة هى حال الحق المخلوق لان من كان بين اوليته و اخريته امتداد فهو مخلوق كما هو حال كل مستمر و يوصف الله بها كما يوصف بالارادة فكما هو سرمدى هو مريد الا انه لما كانت الارادة حالا و السرمد ظرفه صح الفرق بين تسميته بمريد و نسبته فى وصفه بسرمدى و اما على ما اصطلحت عليه مما استفدته من اثار اهل العصمة عليهم السلم ان السرمد هو الوقت الراجح و هو ظرف للمشية و هو الامكان الراجح الوجود و لا واجب الوجود و لا جازى الوجود و هو للمشية كالدهر للعقول و الذى اعرف من مراد هذا المتكلم بحسب مفهوم كلامه لا بحسب قصده و مراده (مرامه خل) لانه ربما اراد معنى اخر اصاب ام اخطأ ه، ان معنى هذا الكلام ان السرمد هو الدوام و الاستمرار الذى لا اخر له و المنسوب اليه كذلك هو الله العليم (القديم خل) و مقتضى القدم ان العدم لا يجرى عليه و لا يمكن فى حقه تعلل (فلعل خل) دوام

الموصوف بالبقاء بذلك وهذا كلام مليح في الجملة لكنه قشري لا يتمشى على طريقة اهل العصمة (ع) الا ظاهرا لان ظاهر كلامه انه يخبر عن حال الذات البحت وذلك الشأن اجل و اكرم ان يكون ما ذكره مكتنفا لذاته لان الذى يشير اليه احوال الامكان الراجح بل الجائز ايضا يصدق عليه وصفه و اراد بقوله ان معلول الذات الخ ان البقاء الذى لا اخر له علة للذات (علته الذات خل) القديم بلا شرط فمعلولها لا يتغير و كل هذه قشور قد حالت دونها حجب من الغيوب ففي الظاهر هذا الكلام لا يتوجه عليه ايراد و اما فى الحقيقة فكله مردود .

قال سلمه الله تعالى : يا سيدى ان بعض المعاصرين قال بثلاثية اصول الدين و ثلاثية اصول الدين مذهب الاشاعرة و رباعيتها مذهب المعتزلة و خماسيتها مذهب الامامية هل لهذا مذهب يعتمد عليه ام لا .

اقول ان الاكثر من الشيعة على ان اصول الاسلام ثلاثة التوحيد و النبوة و الايمان بالبعث يعنى (بمعنى ان خل) من اقر بالشهادتين و امن باليوم الاخر فقد حرم دمه و ماله و كان داخلا فى المسلمين و الاخبار تدل عليه كثيرا من اراد ذلك فلينظر الكافى فى باب الكفر و الايمان و قال قوم منهم و هم الاقلون ان اصول الاسلام بعينها اصول الايمان و هى خمسة التوحيد و العدل و النبوة و الامامة و المعاد الا ان اعتقاد ذلك هو الايمان و الاسلام هو الاقرار بها فمن لم يقر بهذه الخمسة فهو كافر و الذى يظهر لى من احاديث اهل العصمة عليهم السلم ان الحق فى هذه المسألة ما عليه الاكثر فمن اقر بظاهر التوحيد و النبوة و المعاد فهو مسلم ما لم ينتقض اسلامه باحد نواقض الاسلام كانكار الضرورى بين المسلمين لا بين الفرقة المحقة و منها القول بالغلو المعروف و النصب و هو يتحقق فى مواضع : منها ان ينكر الولى الحق من بعد ما تبين له انه الحق و منها تقديم غيره عليه بعد المعرفة و منها انكار شىء من فضائله الظاهرة بعد العلم و منها تفضيل من تقدم عليه بعد البيان و منها بغضه او (او بغض خل) شيعته لاجله من بعد المعرفة و امثال ذلك قال الله تعالى و من يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى و يتبع غير سبيل المؤمنين الاية و قال تعالى و ما كان الله ليضل قوما بعد

اذ هد يهيم حتى يبين لهم ما يتقون اما لو قال بقول الاشاعرة بانه سبحانه كذا فى مسألة ما يلزم منه الجبر و الظلم فانه لا ينقض الاسلام لانهم فى الظاهر لا يقولون بان الله يظلم العباد بل يقولون بما يلزم منه و هذا فى الظاهر لا ينقض الاسلام و كذلك اذا لم يقل بالامامة لكنه لا ينكر بعد المعرفة فهذا فى الظاهر لا ينقض الاسلام بل قد دلت الاخبار (الاخبار ان خل) من هؤلاء من يدخل الجنة من غير المستضعفين منها ما رواه القمى فى تفسير قوله تعالى ذلكم بما كنتم تفرحون فى الارض بغير الحق و بما كنتم تمرحون روى فى الصحيح عن ضريس الكناسى عن ابي جعفر عليه السلم قال قلت له جعلت فداك ما حال الموحدين المقربين بنبوته رسول الله صلى الله عليه و آله من المسلمين المدنيين الذين يموتون و ليس لهم امام و لا يعرفون ولا يتكلم فقال اما هؤلاء فهم فى حفرهم لا يخرجون منها فمن كان له عمل صالح و لم تظهر (لم يظهر خل) منه عداوة فانه يدخله الى الجنة التى خلقها الله بالمغرب فيدخل عليه الروح فى حفرته الى يوم القيامة حتى يلقى الله فيحاسبه بحسناته و سيئاته فاما الى الجنة و اما الى النار فهؤلاء من الموقوفين لامر الله قال و كذلك يفعل بالمستضعف و البله و الاطفال و اولاد المسلمين الذين لم يبلغوا الحلم و اما النصاب من اهل القبلة فانهم يدخلهم خدا الى النار التى خلقها الله بالمشرق و دخل عليهم منها اللهب و الشرر و الدخان و فورة الحميم الى يوم القيامة ثم بعد ذلك مصيرهم الى الجحيم و فى النار يسجرون ثم قيل لهم اين ما كنتم تشركون من دون الله اين امامكم الذى اتخذتموه دون الامام الذى جعله الله للناس اماما ه، فقلوه و لا يعرفون ولا يتكلم نص فيما فصلناه و مثلها صحيحة زرارة عن ابي جعفر عليه السلم الى ان قال اما لو ان رجلا قام ليله و صام نهاره و تصدق بجميع ماله و حج جميع (بجميع خل) دهره و لم يعرف ولى الله فيواليه و يكون جميع اعماله بدلالته اليه ما كان له على الله حق فى ثوابه و لا كان من اهل الايمان ثم قال اولئك المحسن منهم يدخله الله الجنة بفضل رحمته و قد يكون منهم المسلم الضال و فى رواية سنان (سفيان خل) بن السمط قال سأل رجل ابا عبد الله (ع) عن الاسلام و الايمان ما

الفرق بينهما (بينهما فلم يجبه الى ان قال فالقنى فى البيت فلقيه و ساله عن الايمان و الاسلام ما الفرق بينهما خل) فقال الاسلام هو الظاهر الذى عليه الناس شهادة الا اله الا الله و ان محمدا رسول الله صلى الله عليه و آله و اقام الصلوة و ايتاء الزكوة و حج البيت و صيام شهر رمضان فهذه الاسلام و قال الايمان معرفة هذا الامر مع هذا فان اقر بها و لم يعرف هذا الامر كان مسلما و كان صالحا (ضالا خل) انتهى، و روى فى روضة الكافى عن زرارة عن ابي جعفر عليه السلم الى ان قال و انما هلك الذين ركبوا (ركبوا ما ركبوا خل) فاما من لم يصنع شيئا و دخل فيما دخل فيه الناس على غير علم و لا عداوة لامير المؤمنين (ص) و ان (فان خل) ذلك لا يكفره و لا يخرجه عن الاسلام ه، الى غير ذلك من الروايات الكثيرة و الايات العزيزة، و بالجملة فمن اقر بالثلاثة فهو فى ظاهر المذهب مسلم و لم يكن مؤمنا الا بالخمس فالانصب فى عبارة السؤال ان يقال بثلاثية اصول الاسلام لا بثلاثية اصول الدين لان من قال بثلاثية اصول الدين فقد قال بالباطل و انما اراد اصول الاسلام لان اصول الدين عند الفرقة المحقة خمسة و لكن على ما فصلنا و هذا التفصيل لا ينافى مذهب الامامية فى قولهم بخماسية اصول الدين فافهم .

قال سلمه الله تعالى : يا سيدى لو ظلم مؤمن مؤمنا لان الظالم لا يعتقد ذلك ظلما لشبهة عرضت له و هو من اهل العدالة الظاهرة هل يباح للمظلوم استغابته على طريق التظلم ام لا و هل يباح له الدعاء عليه ام لا .
اقول لا يجوز للمظلوم استغابته الا اذا طلب منه الترافع الى الشرع و هو لم يكن حاكم شرع فان امتنع تعصبا جازت غيبته لعله ان يرجع فان اصر جاز الدعاء عليه و قبل ذلك لا يجوز و على تقدير الجواز يدعو عليه ببلايا الدنيا خاصة مما يخصه و لا يشرك معه اهله او اقاربه او مماليكه .

قال سلمه الله تعالى : (قال بعض المعاصرين خل) ان من لم يكن من نيته فعل الصلوة بعد الوضوء لا يجوز له الوضوء و لو فعله كان باطلا بل لو كان نيته فعل الصلوة و لم يفعلها بعده تبين بطلانه هل لهذا ما خذ ام لا .

اقول قد دلت النصوص و كلام العلماء اهل الخصوص ان الوضوء محبوب عند الله سواء كان عن حدث ام لرفع كراهة (كراهة ام خل) للتجديد فانه نور على نور فاذا فعل ذلك تقربا الى الله كان طاهرا و ارتفع حدثه و الا انتفت فائدته من الحكيم و كان عبثا فاذا فعل ذلك كذلك فهل يكفى الصلوة (للصلوة خل) و ان لم يزدها (لم يردها خل) لان المانع هو الحدث و قد ارتفع ام لانه لم ينوبه فعل الصلوة و انما الاعمال بالنيات و الاصح عندى الاول و مأخذ القائل عموم الحديث المذكور اما نحن فعندنا انه لا يتناول الا المحدث فلو اجريناه على ما اراد هذا القائل لكان (لكان اذا خل) احدث شخص يبول او غائط و توضأ بنية رفع حدث الغائط خاصة و لم يعين شيئا منهما لم يرتفع حدثه لانه لم ينوبه و انما له ما نوى لكنه يرتفع حدثه و ليس فى الاحاديث و الايات شىء يدل على اعتبار غير القربة و لهذا كان اكثر العلماء على الاقتصار عليها فى جميع الاعمال نعم الذى وقفت عليه من الاحاديث (الاخبار خل) ما يصلح مستندا لهذه الدعوى و لعله لم يقف عليه هذا القائل و هو ما فى كتاب دعائم الاسلام عن جعفر بن محمد عليه السلم عن ابيه عن ابائه (آبائه عن على خل) عليهم السلم انه قال لا وضوء الابنية فمن توضأ و لم ينو بوضوئه وضوء الصلوة لم يجز ان يصلى كما لو صلى اربع ركعات و لم ينو بها (لم ينوها خل) الظهر لم تجز عن الظهر انتهى ، و هذه الرواية صريحة فى دعوى القائل لكن دعائم الاسلام اختلف فيه فبعض العلماء قال هو للصدوق و بعضهم قال هو من كتب اصحابنا و ليس للصدوق و على كل تقدير لم يتحقق بالقولين صحة نسبه الى مؤلفه فتكون رواياته التى لم يوجد (لم توجد خل) فى غيره ضعيفة مع ان فى الرواية فى نفسها عدم استقامة فان مقتضى التشبيه و التنظير انه يلزم ان الشخص لو لبس ثيابه لا يصلى فيها الظهر فصلى فيها الظهر كانت صلواته لم يقصد بسترها الصلوة و هو شرط فيها كما ان الوضوء شرط فيها و لا يكفى الا اذا كان المقصود منه الصلوة و

هذا خلاف الاجماع فالتنظير فى الرواية على ظاهر الحال يلزم ان كل ما لم يقصد به الصلوة كالوضوء^١ و الستر و المكان لايجزى و هو خلاف المجمع عليه و مع تسليم الرواية و نسبتها و صحتها فكونها (و كونها خل) مؤيدة لتلك الدعوى فقوله هل لو كان نيته فعل الصلوة ولم يفعلها بعده بين (تبين خل) بطلانه ظاهر البطلان لاجماع العلماء على صحة هذه (هذا ظ) الوضوء و صحة الصلوة به و لو بعد يوم و ليلة ما لم ينقض باحد النواقض (و الله اعلم بالصواب و اليه المرجع و المآب و كتب العبد المسكين احمد بن زين الدين فى العاشر من جمادى الثانية سنة خمس و مأتين و الف و صلى الله على محمد و آله الطاهرين خل) .

^١ الوضوء يستعمل بمعنى الغسل كما فى اخبار اداب الاكل و المراد منه غسل اليد و الظاهر و الله اعلم انه ان توضأ بمعنى غسل هذه الاعضاء المعينة و لم ينو بوضوئه اى يغسل تلك الاعضاء و وضوء الصلوة اى ما يفعل للصلوة نوعاً لم يجز له ان يصلى به و ليس فيه تصريح بوجود كونه ناوياً لان يصلى بوضوئه و لكن يجب ان يكون ناوياً الوضوء المعروف المعمول للصلوة فتدبر .
زين العابدين ابن كريم .

الرسالة القطيفية
فى جواب الشيخ احمد بن الشيخ صالح بن طوق القطيفى
عن ٧٢ مسألة

من مصنفات الشيخ الاجل الاوحد
الشيخ احمد بن زين الدين الاحسائى
اعلى الله مقامه

فهرس الرسالة القطيفية

فى جواب الشيخ احمد بن الشيخ صالح بن طوق القطيفى عن ٧٢ مسألة

- قال: ما الوجه فى تعدد جهات المشية حتى ترتب على كل وجه شىء
وهى صادرة من الواحد الحق الحقيقى ٦٠٥
- قال: وما وجه اختصاص لفظ الله والرحمن به تعالى ٦٠٦
- قال: وما الفرق بين الاسم والصفة ٦٠٧
- قال: ان كان المشخص للموجودات عدما فهو فى نفسه غير متشخص
وان كان وجودا فما المشخص له ٦٠٨
- قال: هل جزئيات النفوس حادثة بالبدن ام سابقة عليه فان كان الاول
فظاهر بعض النصوص كاخبار الذر ينافيه وان كان الثانى فبم تمايزها
حينئذ وكيف لا تكون معطلة حينئذ ٦٠٩
- قال: ان كان كل واحد من الثوابت مظهر عقل فذلك يقتضى تعدد
الافلاك الكلية بتعدددها وان كانت كلها مظهر واحد فمن اين جاء
التعدد ٦١٠
- قال: ان مولانا عد فيما منح به سابقا فلك البروج و فلك المنازل فى
خلال تعداد الاجسام فذكرهما بعد فلك الثوابت فما حقيقة الحال
فيهما وايضا فظاهر قول سيدنا و صدر بواسطة فلك الشمس فلك زحل
و فلك القمر انهما دفعة فما صريح العبارة و ما الوجه فى هذا
الترتيب ٦١١
- قال: ما بيان معانى لفظ الارض و الماء و الهواء و الريح و النار و
السماء و الكرسي و العرش و ما يراد منها بحسب كل مقام ٦١٢
- قال: و ما الفرق بين التأويل و باطنه و الباطن و باطنه و الظاهر و
ظاهره ٦١٤

- قال : و ما الفرق بين جسم الكل و شكل الكل و طبيعة الكل و هيولى
الكل ٦١٦
- قال : ما الجمع بين ما دل على سبق خلق السماء على الارض من الادلة
و بين قوله تعالى خلق لكم ما فى الارض جميعا ثم استوى الى السماء
فسويهن سبع سموات و ما يراد بهذه السماء و هذا الاستواء ٦١٦
- قال : ما معنى دحو الارض من تحت الكعبة و اى كعبة هى و ما معنى
خزن الرياح فى الاركان و ما معنى القام الحجر للعهد و الميثاق و ما
حقيقة ذلك الميثاق ٦١٧
- قال : ما معنى اعرفوا الله بالله ، الخ ٦١٩
- قال : ما معنى اتحاد العاقل بالمعقول و اتحاد النفوس بالعقل
الفعال ٦٢٠
- قال : الصورة التى ترى فى المرأة قائمة بأى شىء و هل هى عين
المرئى ام لا و هل يجوز النظر الى عورة الاجنبية فى المرأة ام لا فقد
جرت هذه المسألة ٦٢١
- قال : ما الفرق بين كل من المادة و الصورة و الجنس و الفصل و
الآخر ٦٢٢
- قال : ما كيفية تولد ادم (ع) من عنصر واحد بسيط حتى تركبت فيه
العناصر ٦٢٥
- قال : و الفرق بين علم الانسان و عقله و حياته و وجوده و ما وجه
اختصاص كل قبضة من العشرة بما عين لها ٦٢٦
- قال : و ما كيفية تولد حوا و معنى ضلع ادم الايسر ٦٢٧
- قال : و ما حقيقة الحورية و الجنية اللتين تزوجهما اولاد ادم (ع) و
كيف يلد غير البشر بشرا و لم يختص ادم بالتولد من التراب دون
ذريته و فى اى بقعة تولد ٦٢٩
- قال : و ما حقيقة الجنة و الشجرة و الحية و ابليس و الملائكة الذين

- امروا بالسجود له و ما معنى استنكارهم و حججهم و لو اذهم بالعرش و كيف يدخل ابليس الجنة و يصعد الى السماء و كيف يتحقق له ظهور قبل ظهور ادم (ع) و ما معنى عبادة ابليس و قد ادبر و استكبر و ما معنى بدو العورة و ورق الجنة و تناول و كيف ينهى عن اطيب اشجارها و
- ٦٣١ كيف يكون فى الجنة محظور.....
- قال: ما معنى قصة ايوب (ع) و ما هذه السموات التى اخترقها و صعدها ابليس حتى وقف تحت العرش و كيف يسلط على نبى الله.....
- ٦٣٥ قال: لم خص التكليف بالشرع بالانس و الجن و ما حقيقة الجن.....
- ٦٣٥ قال: ما معنى الشياطين الذين يسترقون السمع و يصعدون الى السماء و ما معنى حججهم بولادة النبى (ص) و ما معنى رميهم بالشهب و ما تلك الشهب و ما معنى كون النجوم رجوما و اى نجوم هى.....
- ٦٣٦ قال: و ما معنى ظهور ابليس يوم الشورى و السقيفة فى صورة البشر و اى ابليس ذاك.....
- ٦٣٨ قال: ما معنى حقيقة معراج محمد (ص) بجسمه من غير لزوم خرق و التيام و ما معنى رؤيته (ص) للانبياء فى كل سماء شخص معين و ما معنى صلواته بالملائكة و ما صلوة الرب و وقوفه (ص).....
- ٦٣٩ قال: و الجمع بين تعليل كون الصلوات خمس فرائض باشارة موسى و بغير ذلك فكيف يكون موسى (ع) حينئذ شفيعا لامة محمد (ص) ...
- ٦٤٢ قال: و ما معنى البراق و ما معنى ثقل الوحى حتى ان الناقة تبرك.....
- ٦٤٤ قال: و ما كيفية نزول جبرئيل (ع) و ما كيفية نزول النجم و انشقاق القمر من غير لزوم خرق و التيام.....
- ٦٤٦ قال: و ما الوجه فى تزويجه (ص) للمراتين و تزويجه للثنتين.....
- ٦٤٧ قال: و كيف يتولد من الامام فاسق او يكون فلان احدا بائه.....
- ٦٤٨ قال: و ما معنى قبة الحسين (ع) و اختصاص اجابة الدعاء بها.....
- ٦٥٠ قال: و كيف يقبل اكثر الناس التوحيد و النبوة و يأبون عن الولاية.....
- ٦٥٠

- قال: و ما الوجه فى تسارع اكثر النفوس لقبول المعصية و تفرقها من
 الطاعة..... ٦٥١
- قال: و ما الدليل على ان ائمتنا (ع) افضل من اولى العزم مع تلقى النبى
 (ص) الوحي بنفسه و معانيته للملك دون الامام (ع)..... ٦٥١
- قال: و ما الوجه فى اختصاص محمد (ص) بجواز اخذ اكثر من
 اربع..... ٦٥٣
- قال: و ما معنى ليلة القدر و نزول الملائكة فيها على الامام (ع) و هل
 يزداد فيها شيئاً لم يكن عنده و هو بالفعل فى كلما يمكن له..... ٦٥٤
- قال: و الفرق بين كونه ناطقا و صامتا مع ان الاثر دل على ان كل امر
 ينزل لهم يترتب مروره عليهم حتى يصل الى امام العصر (ع) فكل
 لاحق يأخذ عن سابقه..... ٦٥٦
- قال: و كيف يكون الخلف افضل التسعة مع انه محجوج بمن قبله
 فلا ينطق الا باذنه و ما معنى ان اخبرتهم بالاسم اذا عوه او بالمكان دلوا
 عليه فما المراد بالمكان و هل اخبروا (ع) بذلك الاسم و المكان
 خواصهم ام لا فان كان الاول فهل يجوز لمن اخبروه ان يخبر من يثق
 به ام لا..... ٦٥٦
- قال: و ما معنى رجوع الشمس من مغربها و هل يجرى ذلك فى شمس
 الافاق ام لا..... ٦٥٧
- قال: و هل فرق بين الرجعة و ظهور الصاحب (ع) ام حقيقتهما واحدة و
 هل احكام الرجعة من الدنيا ام الاخرة ام بين بين و كيف وجه عود بعض
 بنى ادم الى الدنيا بعد ان صارت نفوسهم فى رتبة اعلى منها و قد صارت
 بالفعل فهل تعود بالقوة و ما الفرق بين الجسمين السابق و اللاحق و هل
 اللاحق من الاجسام الدنيوية ام الاخروية و ما الفرق بين الاجسام الدنيوية
 و الاخروية و هل ادلة الحكماء على عدم قبول الافلاك للفساد تتم فيها
 اجمع ام فى بعض دون بعض ام لا يتم فى شىء منها..... ٦٥٧

- قال: وما معنى انشقاق السماء وطيها و تكوير الشمس و نسف الجبال
و مد الارض و كونها خبزة بيضاء نقية و ما فى بعض الاثار ان ارض
٦٦١ المحشر كربلاء.....
- قال: وما وجه تخففوا تلحقوا فانما ينتظر باولكم اخركم.....
٦٦٢
٦٦٢ قال: و قول امير المؤمنين (ع) لسلمان انا خازنها عليهم.....
- قال: و ما الجمع بين كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون و بين يا ايها
٦٦٢ الانسان انك كادح الى ربك كدحا فملاقيه.....
- قال: و ما معنى رجوع الخلق الى الله خصوصا الكافر و ما حقيقة الحشر
الجسمانى و ما الدليل عليه و ما معنى الموت الطبيعى و الفرق بينه و
٦٦٣ بين من يغتصب نفسه و نحوه.....
- قال: و ما ماهية القبر و حقيقته و ما معنى ان الروح ترد الى الانسان فى
قبره الى حقويه و ما الراجع و ما المرجوع اليه و ما ضغطة القبر و ما
معنى حضور اهل العصمة (ع) عند القبور و الاحتضار خصوصا مع
الكفار و كيف تتصل نفوس الكفار بالملائكة و ما الفرق بين ملائكة
الثواب و العقاب و كيف يغيب الامام (ع) عن المؤمن بعد ظهوره له و
٦٦٥ كيف يظهر للكافر.....
- قال: و ما معنى تعاقب الملائكة على الانسان بالليل و النهار و ما معنى
٦٦٧ قول من يريد الخلاء اميطا عنى.....
- قال: و هل غير البشر من الجن و الحيوان يحشرو يثاب او يعاقب ام لا مع
انه لا موات فى العالم فان كان الاول فما ثوابه.....
٦٦٨ قال: و ما معنى النفخ فى الصور و ما الفرق بين النفختين و ما معنى ان
الاولى تنزع الارواح من الاجسام و الصور البرزخية و ما المنتزع و ما
المنتزع منه و ما معنى موت الملائكة و سكان السموات بها و ما معنى
حياتهم بالثانية و ما معنى موت الموت و ذبحه فى صورة كبش املح و ما
٦٦٩ معنى ان جهنم يؤتى بها فى صورة بعير.....

- قال: و ما السلسلة التي ذرعها سبعون ذراعا و الحجب السبعين او
 ٦٧٢ السبعين الفا و خصوصية العدد
- قال: و ما معنى كون الصراط ادق من الشعر و احد من السيف
 ٦٧٤
- قال: و ما معنى حسين منى و انا من حسين (ع) و لم اختص الحسين (ع)
 ٦٧٦ بالقيام دون من قبله و من بعده و ما معنى كلنا محمد
- قال: و ما معنى الامانة التي اختص بها الانسان فان كانت التكاليف
 الشرعية او الولاية فما وجه تفسير الانسان بالاول و كيف يختص
 الانسان و الجن مشاركوه فى ذلك و ما معنى كونها امانة
 ٦٧٧
- قال: و ما الدليل على ان نوح (نوحا ظ) (ع) افضل اولى العزم الاربعة ثم
 ابراهيم (ع) الخ و كيف تنسخ شريعة الافضل شريعة الفاضل بل كيف
 ٦٧٨ يأتى الفاضل و يظهر بعد الافضل
- قال: و ما الوجه فى عموم الطوفان لاهل الارض حتى الدواب دون
 سائر امم الانبياء
 ٦٨٠
- قال: و ما كيفية استنزال الانبياء للوحى و العذاب و ما الفارق بين
 المعجزة و السحر و كيف يتأتى للكاهن الاخبار عن الغايات
 ٦٨٢
- قال: و ما معنى قول الصدر ان العالم تدريجى الحدوث و كل تدريجى
 الحدوث فزمان حدوثه زمان بقائه و هو ستة الاف سنة منذ خلق ادم
 (ع) الى زمان بعثة محمد (ص)
 ٦٨٤
- قال: و ما معنى قوله ان ثمار الجنة انما نضجها و حلوتها بسبب حرارة
 النار
 ٦٨٦
- قال: و ما معنى ان كل شىء عائد الى ما منه بدئ و كما خلقنا اول خلق
 نعيده و مبدأ الكل و اول الخلق عقل و المعاد الجسمانى ثابت و ما معنى
 رجوع الكفار الى اهل البيت (ع)
 ٦٨٦
- قال: ثم ان كانت الاجرام البسيطة غير قابلة للكون و الفساد فما معنى
 كشط السماء و عودها و هل يجرى ذلك فى الاطلس و المكوكب ام لا

- ٦٨٨ وكيف لاتتناهى بقوة جسمانية.....
 قال: و ما وجه كون الحسنه بعشرة و السيئه بواحدة و ما وجه
 ٦٨٨ تضاعفهما على نساء النبي (ص) و بنى هاشم.....
 قال: و ما معنى ما فى الادعية بالاسم الذى استويت به على عرشك
 ٦٨٩ واستقررت به على كرسيك و ما المراد بذلك.....
 قال: و ما معنى قوله تعالى و ما انسانيه الا الشيطان و كيف ينساها
 ٦٩٠ المعصوم او ينسيه الشيطان.....
 قال: و ما معنى ما فى ظاهره نسبة المعصية الى اهل العصمة (ع) و ما
 ٦٩١ تأويل تلك المعصية و ما معنى ذنوبهم و استغفارهم.....
 قال: و كيف يكون الفلك التاسع فى نهاية السرعة و الثامن فى نهاية
 ٦٩١ البطء.....
 قال: و ما تفصيل لا يكون شىء فى السماء و لا فى الارض الا بسبعة
 اشياء فما تفصيل تلك السبعة فى المجرد و فى الافاق و فى الانفس و
 ٦٩٢ فى الجنين.....
 قال: و ما حقيقة البداء و ما يجرى فيه و ما لا يجرى فيه و هل النسخ بداء
 ٦٩٣ ام لا و كيف يؤمر ابراهيم بالذبح و لا يقع.....
 ٦٩٦ قال: و ما معنى ان الصلوة امير المؤمنين (ع).....
 ٦٩٧ قال: و اذا كانت الطاعة من الله فكيف تجرى الاثابة و الطاعة.....
 قال: و هل تكون الحروف قبل المعانى يجرى فى المجردات ايضا ام

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين و صلى الله على محمد و آله الطاهرين
(الطاهرين الطيبين خل) .

اما بعد فيقول العبد المسكين احمد بن زين الدين الاحسائي انه قد ارسل الى الشيخ الارشد الشيخ احمد ابن الشيخ صالح بن طوق القطيفي مسائل قد تصعبت على الاذهان و قد اقر بالعجز عن اكثرها العلماء الاعيان و طلب الجواب عنها و بيان غامضها و شرح حالها و اظهار خافيتها و كنت اسوف به وقتا بعد وقت لعدم توجه خاطر و لكثرتها يتحير فيها الناظر فلما وفق الله تعالى للتشرف (للتشرف خل) بزيارة ثامن الائمة عليه السلم تحرك خاطري بأن املى على شىء منها فشىء على حسب التوجه و الفراغ اذ لا يسقط الميسور بالمعسور و الى الله ترجع الامور فكتبت صورة خطه و جعلته متنا و جعلت جوابي شرحا لاجل البيان و الله سبحانه المستعان .

قال سلمه الله تعالى : بسم الله الرحمن الرحيم - الحمد لله رافع درجات اوليائه السالكين منهج احبائه على ما الهمنا من الرجوع عند الحاجة لنوابه و امنائه و صلى الله على ابواب الجنان و ينبوع الرحمة و الاحسان الساقين بكاس السلسبيل من توجه بامله اليهم الجاذبين الى المعاني نفوس مواليتهم الكاشفين للكربات الراحمين للعبرات روح الارواح و سفن النجاح محمد و آله مفتاح الامتتان و على ابوابهم و نوابهم و التابعين لهم باحسان ، اما بعد فسلام عليك يا كافل ايتام آل الرسول و يا مفتاح الوصول و يا ولى الولى على الاطفال و يا دواء الداء العضال الا و ان نفسى قد كاعت فطمناها و ارتاعت فسكنها فقد تحققت انك المنزل الاول لقاصدى القرى الاول و تيقنت انك الدليل الى ذلك السبيل و

قد عز الوصول و حرت الانفاس لامور لاارى لكشف نقابها و جلاء ضبابها^١ الا انت فلاتخب من قصر نظره اليك و ام بقصده اليك فقد عودت الاحسان و اوليت الامتان فهذه بعض المسائل اذكر منها العنوان و على سيدنا البسط في البيان فالكريم كلما اشتدت فاقة الوفد (الوافد خل)^٢ عليه كثر منه النائل^٣ اليه .
مسألة ما الوجه في تعدد جهات المشية حتى ترتب على كل وجه شيء و هي صادرة من الواحد الحق الحقيقي .

اقول اعلم ان المشية اول خلق خلقه الله تعالى بنفسه و هي الكاف المستديرة على نفسها تدور على نفسها على خلاف التوالى و نفسها تدور عليها على التوالى و هي و ان كانت مراتبها اربع (اربعاً ظ) الا انها واحدة لانه فعل الواحد سبحانه و هي الكلمة التى انزجر لها العمق الاكبر و هو الامكان فهى طبقه و هو طبقها لايزيد احدهما على الاخر فلايشاء الا ممكنا و لا ممكن لايمكن تعلقها به و كان مراتبها الاربع الرحمة و هي النقطة و الالف و هو النفس الرحمانى بفتح الفاء و الرياح المثيرة للسحاب من شجر على البحر و السحاب المزجى الذى كان على شجر فى البحر (البحر ثم خل) و الحروف المقطعة من الالف و السحاب المتراكم قال تعالى و هو الذى يرسل الرياح اى الالف بشرى بين يدي رحمة اى النقطة حتى اذا اقلت سحابا ثقالا و السحاب المزجى ذكر فى غير هذه الاية فى قوله تعالى و هو الذى يزجى سحابا ثم يؤلف بينه ثم يجعله ركاما و الركام هو السحاب الثقيل سقناه لبلد ميت و هي ارض القابليات و ارض الجرز الموات فانزلنا به الماء و هذا الماء جهة اثر الفعل من الفعل و هي الدلالة و مثاله اذا قلت لك كلاما مفيدا فهتم معناه انى اخذت من الهواء الى جوفى فاؤل حركة هو النقطة ثم امتد الى الهواء و هو الالف ثم

^١ جمع ضبابة و هي سحابة تغشى الارض كالمدخان .

^٢ الوفد جمع الوافد و هو الوارد .

^٣ اى العطا .

قطعته حروفا مناسبة للمعنى الذى اريد ان اخرجه اليك وهذا السحاب المزجى ثم الفته على هيئة المعنى المقصود ايجاده لك و (و هو خل) السحاب الثقال و السحاب المتراكم فوجهته بالوضع الى المعنى المعدوم الذى اريد ايجاده لك فهذا سقناه لبلد ميت اى ارض الجرز و هو المعنى المعدوم فانزلنا به الماء و هى دلالة اللفظ من خصوص المادة و الهيئة المخصوصة المناسبتين للمعنى مناسبة ذاتية فحىي به المعنى فاخرجت به ما اردت اخراجه لك و هذا المعنى حدث من هذا اللفظ بمنزلة الثمرة من الشجرة و ليس هو ما فى خاطرى و انما هذا شبيه لما فى قلبى و لو كان هو ما فى قلبى لكنك لا اعرفه بعد ان اخرجته و انما هو نظير النار الخارجة من الحجر و الزناد بالحك فانها ليست هى التى فى الحجر و انما هذا شىء حدث عنها من الهواء بصلاية الحجر و الحديد فافهم فكان اثر تلك الدلالة هو الوجود و المعنى الظاهر به مركب من ذلك الاثر الذى هو الوجود و من الماهية اى ماهية ذلك الاثر و هى انفعاله لانه لما اوجده انوجد فوجد فعل و انوجد انفعال و المعنى مركب منهما و المشخصات لافراد الوجود من مكان الوجود الخاص و وقته و جهته و رتبته و قدره فى الكم و فى الكيف بالشدة و الضعف و بقوة الماهية و ضعفها لانه لو تساوى فى هذه الامور السبعة (التسعة خل) لم يحصل التعدد و يأتى تفصيل ذلك ان شاء الله تعالى فى خلال الاجوبة فالمشية واحدة و وجهها واحد و انما تعددت جهاتها لتعدد مرايا القابلين فهى تظهر لكل واحد بنفسه كالوجه الواحد اذا قابل المرايا المتعددة تعددت الصور فكل صورة ظهر لها الوجه بنفسها و احتجب عنها بها و ان كان الوجه واحدا لشخص واحد فافهم .

قال سلمه الله تعالى : و ما وجه اختصاص لفظ الله و الرحمن به تعالى .

اقول وجه الاختصاص ان الله اسم لذات اتصفت بصفات القدس كالقدوس و السبحان و العزيز و العلى و المنزه (المتنزه خل) و امثال ذلك و بصفات الاضافة كالعلم و القدرة و السمع و البصر فان العلم يقتضى مفهومه اللغوى معلوما و القدرة مقدورا و السمع مسموعا و البصر مبصرا و هكذا و

بصفات الخلق كخالق ورازق والمعطى فالذات الجامعة لهذه المراتب هو المسمى بالله فانه يقتضى مألوها فان العبادة انما تكون بتنزيه المعبود عن المشاركة فى الذات والصفات والافعال والعبادة وهذه الاربعة هى مراتب الاحد وهذا التنزيه هو مقتضى (مقتضى صفات خل) القدس وانما تكون العبادة ايضا بمقتضى صفات الاضافة كالعلم والقدرة وهى الموجبة للتعظيم وتكون ايضا بمقتضى صفات الخلق فيسأله المغفرة والرزق ودفع البلايا وما اشبه ذلك فمن اتصف بهذه الصفات الثلاث فهو الله واما الرحمن فهو اسم لذات اتصفت بصفات الاضافة وبصفات الخلق ولهذا استوى برحمانيته على عرشه فاعطى كل ذى حق حقه وساق الى كل مخلوق رزقه فمن اتصف بهذين النوعين من الصفات فهو الرحمن فكان الله موصوفا بثمانية وتسعين اسما فهو الله الرحمن الرحيم الملك القدوس السلام المؤمن الى اخر الاسماء الحسنى وكان الرحمن موصوفا بسبعة وتسعين اسما فهو الرحمن الرحيم الملك القدوس السلام الخ، فتقول يا الله ارحمنى لانه متصف بالرحمن الرحيم واغفر لى لانه متصف بالغافر واهلك عدوى لانه متصف بالمهلك وهكذا الى اخر الاسماء الحسنى وكذلك الرحمن وهو قوله تعالى قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن ايا ما تدعوا فله الاسماء الحسنى فإى ذات اتصفت بجميع الاسماء الحسنى جاز اطلاق الله و الرحمن عليها وذلك خاص بالله قال الله تعالى يا اهل الكتاب لاتغلو فى دينكم ولا تقولوا على الله الا الحق اى لاتسموا احدا بالله الا الحق فهذا وجه اختصاص هذين الاسمين .

قال سلمه الله تعالى : وما الفرق بين الاسم والصفة .

اقول اعلم ان الاسم وضع علامة على المسمى من حيث ذاته وقد يكون منقولا بانواع النقل وقد فصلناه فى مسائل الاصول بما لا مزيد عليه وهذا المنقول قد لا يلاحظ فيه المناسبة وقد تلاحظ وما لوحظت (لحظت خل) فيه اما حال الوضع خاصة كزيد وعمرو او حال الاستعمال اما لحصولها فى المعنى المنقول اليه كالحسن والفضل وتدخل عليه الالف واللام لملاحظة تحقق

المناسبة عند الاستعمال و لو بالفرض و ان كان لمحض التفأل كصالح و سعيد و راشد و هذا لا تدخل عليه الالف و اللام لبعدها اعتبار الصفة و لمحها و على اى الاحوال فالوضع بازاء الذات و ان كان منقولاً و لوحظت المناسبة فى الاستعمال او تحققت كالحسن فان الصفة ليست مغايرة فى الكون على تقدير تحققها فلا يكون الاسم موضوعاً الا بازاء الذات و ان لوحظت لانها غير مغايرة الا ترى انك تقول زيد لمسماه قام او قعد او نام و اما الصفة فانها موضوعة بازاء صفة الذات لا الذات فاذا قلت جاء زيد القائم فان القائم ليس اسماً لزيد فانه حال عوده لا يسمى به لانه اسم صفة فعل و لو كان اسم زيد لكان مرفوعاً على البدلية كما تقول جاء زيد اخوك و لكنه مرفوع بالتبعية لرفع زيد و ذلك لان قائم لم يسند الى زيد و لم يرفع ضميره و انما رفع كناية جهة فاعلية زيد و هى حركة (حركته خل) و لو رفع ضميره لكان مسنداً الى ذات زيد و انما استند الى جهة فاعلية زيد اى ظهور فاعليته لانك لا تنكر ان يكون قائم اسم فاعل لا اسم ذات فقائم اسم فاعل القيام اى محدثه و الفاعل من احدث حركة الفعل فهو اسم له من حيث حركته لا لذاته و تلك الحيثية ليست من ذات زيد فافهم فان المسلك دقيق و بالجملة فالاسم موضوع بازاء الذات و ان كان منقولاً عن صفته و لوحظت حال الاستعمال لعدم اعتبار خروجها عن المسمى عند الاستعمال و الصفة موضوع بازاء تلك الجهة المعبر خروجها عنه عند الاستعمال و لهذا اهل العربية يفرقون فى توجه العامل الى اسم الذات فينسبونه (فينسبون خل) بالذات و الى اسم الصفة فينسبونه بالتبعية .

قال سلمه الله تعالى: ان كان المشخص للموجودات عدماً (عدم خل) فهو فى نفسه غير متشخص و ان كان وجوداً فما المشخص له .

اقول اعلم ان المشخصات للموجود سبعة اشياء الوقت و المكان و الجهة و الرتبة و المقدار فى الكم و المقدار فى الكيف و الماهية ثم الماهية من حيث كونها مشخصة انما تشخص بما يتشخص به الوجود من هذه المراتب الست فالتفصيل هنا واسع الذيل و لكن نشير الى شىء فى الجملة فنقول قد سبق ان

الوجود فعل اى اثر الفعل و الماهية انفعال و هما متساوقان فى الظهور و ان تقدم الفعل على الانفعال ذاتا الا ان احدهما يتوقف (متوقف خل) على الاخر فيبينهما تضاييف و افراد الوجود انما تمايزت بتقدم بعضها على بعض وقتا و مكانا و رتبة و باختلافها جهة و كما و كيفا و ذلك لاختلاف ماهياتها فى الرتب الست فكلما لطفت الماهية و رقت سبق الوجود اليها وقتا و مكانا و قوى كما و كيفا و بالعكس و ذلك لان الوجود لما فاض من مبدئه الذى هو المشية كان باعتبار تساوى كنهه كهيئة مخروط قاعدته العظمى عند المبدأ و كلما بعد رق الى نقطة و ذلك من حيث الكم لا من حيث الحجم فانه على العكس ظاهرا ففاضت الماهية من نفس الوجود بالابداع على هيئة مخروط رأسه نقطة فى قاعدة الوجود و كلما بعد غلظ حتى ينتهى الى رأس الوجود النقطة و ذلك قاعدة الماهية و هذا ايضا فى الكم لا فى الحجم على عكس الوجود فتمايز افراده بتلك الامور الستة و باختلاف مراتب الماهية معاكسة لاختلاف مراتب الوجود فى الكم و الكيف و يتساويان فى وسط امتدادهما و هذه الستة اسباب للوجود لانها تمام قابليته للايجاد فهى موجودة بوجود كلها و كليها و فى خصوص انفسها مساوقة لايجاد الوجود و كذلك السابع الذى هو الماهية الا انها موجودة بتبعية ايجاد الوجود فافهم .

قال سلمه الله تعالى : مسألة - هل جزئيات النفوس حادثة بالبدن ام سابقة عليه فان كان الاول فظاهر بعض النصوص كاخبار الذر ينافيه و ان كان الثانى فبم تمايزها حينئذ و كيف لا تكون معطلة حينئذ .

اقول اعلم ان الله سبحانه بلطيف حكمته خلق تحت العرش شجرة اسمها المزن تقطر منها قطر كالطل على ما على الارض من الثمار و الحبوب فما اكل من تلك مؤمن او كافر الا اخرج من صلبه مؤمن قال تعالى ءانتم انزلتموه من المزن ام نحن المنزلون و كانت هذه الشجرة عروقتها فى عليين ثم انه سبحانه خلق شجرة الزقوم فى سجين منكوسة هابطة الى الجحيم تصعد منها ابخرة تقع على الثمار و الحبوب فما اكل منها مؤمن او كافر الا اخرج من صلبه كافر و هذه

النطف من الطرفين تسرى في الثمار و الحبوب و نطف الالباء و الامهات و النفس غيبت (غيب خل) فيها كالنخلة في غيب النواة فاذا تمت الات البدن خرجت كالثمرة من الشجرة و تلك الاطوار التي تتقلب فيها مقامات الملكوت فان عنيت بقولك حدثت انها ظهرت كان الجواب ان البدن سابق في الزمان و هي سابقة في الدهر و معنى ذلك ان وجودها الزمانى مع وجود الات البدن لا قبلها و لا بعدها و اما وجودها الدهرى فهي قبل البدن و بعده فالقبل هنا هو نفس البعد بدون تعدد فالسبق الدهرى هو القبل البعد و الوجود الزمانى هو اللاقبل و لا بعد و اما احاديث الذر فلا تنافى هذا لان الله سبحانه يقول و اذ اخذ ربك من بنى ادم من ظهورهم ذريتهم مثاله انك تتصور وجود ابنك و وجود ابنه و ابن ابنه و هكذا الى مائة و تجمعهم في خيالك و تخاطبهم بما تريد فكذلك اخذ الله الذرية من الاصلاب الا انك انت اخذتهم في الوجود الذهني و هو سبحانه اخذهم في الوجود الخارجى الدهرى اذ لا ذهنى له فهم هنالك هو القبل البعد الذى ذكرنا و كذلك ما عندك الا ان الذى عندك انتزاعى لما قابلت مرآة خيالك اشباحها في الذر في عالم الدهر انتزعت صورها و بذلك تمايزت و لا تكون معطلة لانها هناك في الفضاء الدهرى على تلك الاشجار تغرد بالحن جميع الاطيار فمرة على شجر الاس و مرة في شجرة طوبى و سدرة المنتهى و لا تعطيل هناك في الفضاء الواسع و قول على بن الحسين عليهما السلم انها بدون الجسد لا تحس المراد به في الزمان .

قال سلمه الله تعالى : مسألة - ان كان كل واحد من الثوابت مظهر عقل فذلك يقتضى تعدد الافلاك الكلية بتعددتها و ان كانت كلها مظهر واحد فمن اين جاء التعدد .

اقول اعلم ان الثوابت ليست مظاهر عقول لان العقول لا تتمايز بالصور اذ لا صور لها و انما هي معان مجردة عن المادة و المدة و الصورة و انما هي مظاهر نفوس و لكنها نفوس جزئية لا كلية و لو لزم تعدد افلاكها الجزئية فلا محذور فقد قال به بعض علماء الهيئة نعم هنا اعتباران ينبغى التنبيه عليهما : احدهما ان

الكلية كلتان حقيقية و اضافية و كذلك الجزئية فالكلية الحقيقية ككلية الشجرة و الاضافية ككلية الغصن الواحد منها و الجزئية الحقيقية كجزئية الورقة و الاضافية كجزئية الغصن فانه جزئى بالنسبة الى الشجرة و كلى بالنسبة الى الورقة هكذا باعتبار الغيب و باعتبار الشهادة فهو كل و جزء ، ثانيهما ان الافلاك الجزئية للثوابت ثابتة على احد معينين اما بثبوت افلاك تدوير لكل كوكب منها و لا يضر تداخل الدوائر لما بين الكوكبين من التقارب الذاتى المقتضى لما بين الشخصين المنسويين اليهما من التقارب الذاتى و دعوى الصلابة الياقوتية المانعة من التداخل غير مسلمة او بثبوت خوارج مراكز لها محيطة بالعالم فيكون قولنا جزئية ليس على معنى ما اصطالحوا عليه لانها على اصطلاحهم حينئذ كلية و لكن على معنى عدم اشتمال حكمها لكل الاشخاص مثلا بل لشخص او اشخاص مخصوصة و الحس و الوجدان يشهدان بتعدد افلاكها على احد الوجهين .

قال سلمه الله تعالى : ان مولانا عد فيما منح به سابقا فلك البروج و فلك المنازل فى خلال تعداد الاجسام فذكرهما بعد فلك الثوابت فما حقيقة الحال فيها (فيهما خل) و ايضا فظاهر قول سيدنا و صدر بواسطة فلك الشمس فلك زحل و فلك القمر انهما دفعة فما صريح العبارة و ما الوجه فى هذا الترتيب .

اقول اعلم ان المراد بفلك البروج و فلك المنازل المغايرين للكرسى مع انهما منه ان للكرسى باعتبار كونه الكل حكما خاصا مقابلا لحكم الثور فى العالم السفلى و لفلك البروج حكما خاصا مقابلا للصخرة التى فوق الثور و تحت الملك الحامل للارض اعنى سجين كما ان فلك البروج هو عليون و لفلك المنازل حكما خاصا مقابلا للملك الحامل للارض و هذا هو المراد بذلك التعدد و اما قولنا ان فلك زحل صدر من الشمس فالمراد انا نقول ان فلك الشمس اول فلك كان ثم دارت الافلاك من فوقه و من تحته و قبل خلق الافلاك كانت الانوار الاربعة التى هى اركان العرش و هى العقل النور الابيض و الروح الكلية النور الاصفر و النفس الكلية النور الاخضر و الطبيعة الكلية النور الاحمر اما النور

الاصفر فهو برزخ بين الابيض والاخضر فالحكم لهما والشمس لما كانت هي مظهر الوجود الثانى وجب ان تستمد الافلاك منها فالشمس تمد زحل من نور ذات العقل وتمد القمر من نور صفة العقل وتمد المشتري من نور ذات النفس الكلية وتمد عطارد من نور صفة النفس وتمد المريخ من نور ذات الطبيعة وتمد الزهرة من نور صفة الطبيعة واما ذكر ذلك لما قلنا ان الشمس هي مظهر الوجود الثانى ولكن استمداد زحل قبل استمداد القمر .

قال سلمه الله تعالى : مسألة - ما بيان معانى لفظ الارض والماء والهواء والريح والنار والسماء والكرسى والعرش وما يراد منها بحسب كل مقام .
اقول ان الحق فى الواضع انه هو الله سبحانه وتعالى والمعروف من كلامه و كلام اوليائه انه يطلق لفظ الارض ويراد به هذه الارض المعروفة ويراد به نفوسها ايضا كما روى عن الرضا عليه السلم فى تفسير والسماء ذات الحبك وفى تفسير قوله تعالى و من الارض مثلهن تنزل (يتنزل خل) الامر بينهن لتعلموا ان الله على كل شىء قدير بأن كل ارض محبوكة عليها السماء المقابلة لها وان الارض الثانية فوق السماء الدنيا والارض الثالثة فوق السماء الثانية والارض الرابعة فوق السماء الثالثة والارض الخامسة فوق السماء الرابعة والارض السادسة فوق السماء الخامسة والارض السابعة فوق السماء السادسة فمنهم من جعل ذلك الاسم اسما لمحدب كل سماء بالنسبة الى مقعر ما فوقه فمحدب السماء الاولى ارض مقعر السماء الثانية وهكذا والذى يظهر لى ان ذلك ليس فى الزمان واما هو فى الدهر وان هذه الفوقية فوقية الرتبة لا الجهة مثلا فالارض الاولى ارض النفوس وسماء الدنيا عليها قبة والارض الثانية ارض العادات وهى فوق سماء الحيوة التى (الذى خل) هى سماء الدنيا رتبة والسماء الثانية سماء الفكر فوقها قبة والارض الثالثة ارض الطبع فوق سماء الفكر رتبة وسماء الخيال فوقها قبة والارض الرابعة ارض الشهوة فوق سماء الخيال رتبة وسماء الوجود الثانى فوقها قبة والارض الخامسة ارض الطغيان فوق سماء الوجود الثانى رتبة وسماء الوهم فوقها قبة والارض السادسة ارض الالحاد فوق

سماء الوهم رتبة و سماء العلم فوقها قبة و الارض السابعة ارض الشقاوة فوق
سماء العلم رتبة و سماء العقل فوقها قبة فهذا اللفظ يطلق على هذه الارضين و
يطلق ايضا على الصور العلمية لانها ارض للعقل اى المعانى قال الله سبحانه و
تعالى افلا يرون انا نأتى الارض ننقصها من اطرافها قال عليه السلم اى بموت
العلماء ه، يعنى ان الارض تنتهى الى الصور العلمية و يطلق على كل سافل
بالنسبة الى عاليه و على محذب الكرسي قال الله تعالى و قالوا الحمد لله الذى
صدقنا وعده و اورثنا الارض نتبوء من الجنة حيث نشاء و هكذا الا ان الارض
عند اهل اللغة حقيقة فى هذه (هذه الارض خل) المعروفة و باقى الارضين
مجاز و اما عند غيرهم فليس كلما يطلق هذا اللفظ عليه مجازا (مجاز خل) بل
اكثره حقيقة الا ان فيها ما يكون من باب التشكيك كالارضين المذكورة فى
حديث الرضا عليه السلم فانها اقوى من الارضين المعروفة و قد يكون من باب
الحقيقة بعد الحقيقة كارض العلم فى قوله تعالى افلا يرون انا نأتى الارض
ننقصها من اطرافها فان تلك الارض حقيقة ثم من دونها هذه الارض حقيقة و قد
يكون من باب المجاز مثل الارض المقدسة عند اهل الصناعة ، و الماء يطلق
على معان منها يطلق على الماء الذى كان العرش عليه و هو الباب الذى باطنه فيه
الرحمة و ظاهره من قبله العذاب و يطلق على المادة الجسمانية التى خلق منها
الجهل الاول و انما كانت ماء لقبولها لتشكلات لا نهاية لها و يطلق على العلم
قال تعالى انا صببنا الماء صبا اى العلم و يطلق على الماء المعروف الى غير ذلك ،
و الهواء يطلق على هذا العنصر المعروف و على النفس الرحمانى اى المرتبة
الثانية من مراتب المشية و على فضاء الامكان و على ما فى الدهر و على الطبائع
و غير ذلك ، و الريح يطلق على الهواء المتحرك و هو هذا المعروف و على
الطبائع و على عالم المثال السفلى و هو الريح العقيم و ما اشبه ذلك ، و النار يطلق
(تطلق خل) على كرة الاثير و على نار الكواكب و على نار الاخرة و على نار
البرزخ و على نار الحجر و على نار الشجر الاخضر و على المستحيلة من الهواء
و على نار العشق و نار المشية و ما اشبه ذلك ، و الكرسي يطلق على فلك

الثوابت و على العلم الظاهر و على الصدر و غير ذلك ، و العرش يطلق على محدد الجهات و على العلم الباطن الذى فيه علم الكيفوفة و علل الاشياء و البداء و على الدين و على قلب المؤمن و على عالم الاجسام و على خزانة الوجود و على مجموع الانوار الاربعة و على مظهر الرحمانية و غير ذلك و كل هذه المذكورة و ما لم يذكر منها على نحو ما ذكرنا فى الارض من جهة الاشتراك و التشكيك و الحقيقة بعد الحقيقة و المجاز و تفصيل هذه يطول به الكلام و يعرف اكثرها من خلال كلامنا مما يأتى .

قال سلمه الله تعالى : و ما الفرق بين التأويل و باطنه و الباطن و باطنه و الظاهر و ظاهره .

اقول المراد بالتأويل صرف بعض الكلام الى معنى غير ما يدل عليه ظاهره و لا يلاحظ فيه تمام الكلام اللغوى كما قال على عليه السلم فى من ادرك القائم عليه السلم و ما ينالون من العلم عند قيامه و انه يستغنى كل احد عن علم الاخر قال عليه السلم و ذلك تأويل قوله تعالى يغن الله كلاما من سعته ، و اما باطن التأويل فكذلك الا انه تفسير باطن و ذلك كما قال الصادق عليه السلم فى قوله تعالى الم تر الى الذين قيل لهم كفوا ايديكم و اقيموا الصلوة و اتوا الزكوة قال عليه السلم ما معناه هو الحسن بن على عليهما السلم امر بالكف عن القتال و صلح معاوية و حقن دماء المسلمين فلما كتب عليهم القتال قال هو الحسين بن على عليهما السلم كتب عليه القتل والله لو برز معه اهل الارض لقتلوا و كما فى قوله تعالى و وصينا الانسان بوالديه حسنا قال هما محمد صلى الله عليه و آله و على عليه السلم ابوا هذه الامة و هما ابوا العقل و ان جاهداك على ان تشرك بى ما ليس لك به علم فلا تطعهما و هما ابوا النفس الامارة بالسوء و هما الشمس و القمر بحسبان و صاحبهما فى الدنيا معروف و هما ابوا الجسد و كما ورد فى قوله تعالى و وصينا الانسان بوالديه حسنا قال الانسان رسول الله صلى الله عليه و آله و والديه الحسن و الحسين عليهما السلم و هو كثير فهذا و مثله هو تفسير باطن التأويل لانه تأويل الباطن و اما تفسير الباطن فمعلوم مثل قوله تعالى حم و هو

رسول الله صلى الله عليه وآله والكتاب المبين هو على عليه السلم انا انزلناه في ليلة مباركة وهى فاطمة عليها السلم انا كنا منزلين فيها يفرق كل امر حكيم اى امام حكيم بعد امام حكيم و الاحاديث مشحونة بذلك و هو ان تجرى على طريقة اللغة بمعان باطنة غير ظاهرها و اما تفسير باطن الباطن فيجب كتمانها لانه اذا سمعه الناس كفروا كما روى ان الحجة عليه السلم ليلة عاشورا اذا خرج نادى اصحابه نصف الليل فيسمعونه اصحابه الثلاثمائة و الثلاثة عشر فلا يتم صوته الا و قد اجتمعوا عنده من مشرق الارض و مغربها منهم من تحمله السحاب و منهم من تنطوى له الارض و هو تأويل قوله تعالى اينما تكونوا يأت بكم الله جميعا فيقولون له مد يدك لنا يعك فقال لهم تبايعوني على كذا و كذا فينفرون منه و لم يثبت عنده الا المسيح عليه السلم و احد عشر نقيبا فيجولون الارض و لم يجدوا ملجأ فيرجعون اليه و يبائعونه قال الصادق عليه السلم ما معناه والله انى لاعرف الكلمة التى قالها لهم فيكفرون فانظر كيف لم يحتمل باطن الباطن الاخير المصطفون الذين اختارهم الله من اهل الارض انصارا لوليه عليه السلم و قال الصادق عليه السلم فى حديث جابلسا قال عليه السلم و انا لنعلمهم بشىء من تفسير القران ما لو سمعتموه لكفرتم و بالجملة القران مشحون به و لكن لا يجوز بيانه و (ولانه خل) لا يحتمله اصحاب العلوم و لا اصحاب القلوب و انما يحتمله اصحاب الافئدة و اخاف من ان افصح بالسر و لولا ذلك لآظهرته و منه قوله تعالى بسم الله الرحمن الرحيم قل هو الله احد الله الصمد لم يلد و لم يولد و لم يكن له كفوا احد فان قدر الله ملاقة قبل الموت اخبرتك به مشافهة و الا فلا يحسن كتابته نعم قد اشرت الى ذلك فى اجوبة مسائل الشيخ عبدعلى التوبلى (ره) و هذا هو الذى عناه عليه السلم فى قوله و لو يعلم ابوذر ما فى قلب سلمان لقتله و فى رواية لكفره و قال عليه السلم ما افشى احد سرنا الا اذاه الله حر الحديد ه، و اما تفسير الظاهر فهو الذى ذكره المفسرون على ظاهر اللغة و اما ظاهر الظاهر فان تأخذ مادة الكلمة و تتصرف بها فيما تريد اذا كنت تعلم المراد كما روى عن الصادق عليه السلم ما معناه فى قوله تعالى و كيف تأخذونه

وقد افضى بعضكم الى بعض واخذن منكم ميثاقا غليظا قال عليه السلم ميثاقا هو العقد و غليظا هو المنى و مثل قوله تعالى و ارضا لم تطأوها قال هي الفروج و كقوله تعالى مما خطيئاتهم اغرقوا اى اغرقوا فى ماء الخطايا و هو ماء اجاج و كقوله تعالى فانما هي زجرة واحدة فاذا هم بالساهرة قال الصادق عليه السلم تبقى الارواح ساهرة لاتنام و امثال ذلك .

قال سلمه الله تعالى : و ما الفرق بين جسم الكل و شكل الكل و طبيعة الكل و هيولى الكل .

اقول جسم الكل هو معروض عالم المثل و محله و هو مجموع عالم الاجسام و شكل الكل هو عالم المثل و هو فوقه و هو البرزخ بين النفوس و الاجسام (الاجسام و النفوس خل) و هو التخطيطات الجسمانية و الصورة فى المرأة منه فهى وراء محدد الجهات و ما ترى فى المنام هو ذلك العالم و هورقيا بجميع ما فيه من المقادير منه و ما يقع فى الحس المشترك منه و اما ما فى الخيال فليس منه و انما هو من الملكوت و اما طبيعة الكل فهو الركن الايسر الاسفل من العرش و هو النور الاحمر و هو الملك الذى على ملائكة الحجب و هو الموكل بالايجاد و يخدمه جبرئيل عليه السلم و اما هيولى الكل فهو مادة الاجسام و هى الكسر الثانى و هو جوهر الهباء و هو اخر المجردات .

قال سلمه الله تعالى : ما الجمع بين ما دل على سبق خلق السماء على الارض من الادلة و بين قوله تعالى خلق لكم ما فى الارض جميعا ثم استوى الى السماء فسويهن سبع سموات و ما يراد بهذه السماء و هذا الاستواء .

اقول الجمع بين الدليلين انه لما رمق الماء بعين الهيبة فذاب و زبد و ارتفع دخانه و كان الزبد و الدخان فصعد الدخان و كان الدخان قد اخذ فى الصعود لطيفه قبل بدء الزبد و ارتفع اخره عند انتهاء الزبد خلق الارض و اقواتها من الزبد فى اربعة ايام ثم توجه وجه المشية الى الدخان الصاعد فخلق من وسطه فلك الشمس و ذلك لاستوائه فى اللطافة و الغلظ و خلق فلك القمر و فلك زحل و فلك عطارد و فلك المشتري و فلك الزهرة و فلك المريخ فصار الاستواء

الى السماء بعد الارض و السماء دخان موجودة و هو قوله تعالى قل ائنكم لتكفرون بالذى خلق الارض فى يومين الى و قدر فيها اقواتها فى اربعة ايام سواء للسائلين ثم استوى الى السماء و هى دخان فكان كون السماء قبل كون الارض و كان عين الارض قبل عين السماء فكلما لطف و علا تأخرت صورته الجسمانية (الجسمية خل) و لذا قلنا فلك القمر و فلك زحل و هذه السماء هى المعلومة و اذا اريد بالسماء غير المعلوم اريد بالارض المراد و اما الاستواء هنا فالمراد به الالتفات اى توجه وجه المشية و القدر .

قال سلمه الله تعالى : مسألة - ما معنى دحو الارض من تحت الكعبة و اى كعبة هى و ما معنى خزن الرياح فى الاركان و ما معنى القام الحجر للعهد و الميثاق و ما حقيقة ذلك الميثاق .

اقول معنى دحو الارض من تحت الكعبة بسطها من تحت الكعبة تنبيها على ان اول ما خلق الله من السفلى الكعبة ثم بسط الارض من تحتها هذا معنى للتح و المعنى الثانى هو ان الكعبة لما كانت متصلة بالبيت المعمور و هو متصل بالعرش كانت الارض تحت الكعبة لانها جعلت فى الارض صورة للبيت المعمور و الناس يطوفون بها تشبيها بالملائكة الطائفين بالبيت و هو جعل لاهل السماء صورة من العرش لان الملائكة المقربين يطوفون بالعرش فكان البيت المعمور فى السماء الرابعة و فى السماء الدنيا للملائكة كالعرش للمقربين و كانت الكعبة فى الارض كالبيت المعمور ثم ان اريد بالكعبة هذه المعلومة فالارض هذه المعلومة و ان اريد به القلب الصنوبرى فى الصدر فالارض المفروشة من تحته الجسد لانه مخلوق من قبضة من المحدد للجهات فتكون الارض اى الجسد المخلوق من هذه الارض مفروشة تحته اى تحمله و ان اريد به القلب المعنوى الذى هو العرش فالارض المدحوة تحته اى المفروشة هى النفس لانها مركبة ، و اما خزن الرياح فاعلم انه لما كان الظاهر طبق الباطن و متقوما به و جب ان تظهر صورته و صورة اثره فى الظاهر و هذا الظهور هو اثر التعلق و الارتباط و قد ذكرنا فى كثير من اجوبتنا و تقدمت الاشارة و يأتى ان

شاء الله تعالى ان العرش مركب من اربعة انوار مجموعها هو العرش نور احمر منه احمرت الحمرة و نور اصفر منه اصفرت الصفرة و نور اخضر منه اخضرت الخضرة و نور ابيض منه البياض و منه ضوء النهار و العرش هو القلب الباطن الذى اشار اليه تعالى فى الحديث القدسى ماوسعنى ارضى و لا سمائى و وسعنى قلب عبدى المؤمن و هو ما قال تعالى الرحمن على العرش استوى و لما كانت الكعبة هى القلب و جب ان يكون القلب مشتملا على الانوار الاربعة قوة المرة الصفراء و قوة الكبد و هى الدم و قوة الرية و هى البلغم و قوة الطحال و هى (هو خ ل) السوداء فالتور الاحمر هو الصفراء و التور الاصفر هو الدم و التور الابيض هو البلغم و التور الاخضر هو السوداء و لما كانت الرياح الاربعة (الاربع هى خ ل) بمنزلة الطبائع الاربعة فالجنوب هو الدم و هو التور الاصفر و الصبا هو البلغم و هو التور الابيض و الشمال هو السوداء و هو التور الاخضر و الدبور هو الصفراء و هو التور الاحمر و لاجل هذا التناسب و رد فى تعليل ترييع الكعبة انها انما كانت مربعة لانها بازاء البيت المعمور و هو مربع و انما كان مربعا لانه بازاء العرش و هو مربع و انما كان العرش مربعا لانه بازاء الكلمات التى بنى عليها الاسلام و هى اربع سبحان الله و الحمد لله و لا اله الا الله و الله اكبر فلاجل ما اشرنا اليه و جب فى لطيف الحكمة ان يكون ينبوع الرياح الاربعة من الكعبة و الا لم تكن مظهرا للقلب الذى هو ينبوع الطبائع الاربعة و انما كانت من الركن اليمانى لان الركن اليمانى فى القلب هو باب الوجود الذى تكون منه الانوار و الطبائع الاربعة و هذه الملائكة التى هى الجنوب و الصبا و الشمال و الدبور تخدم الملائكة الاربعة فالدبور يخدم جبرئيل و يعينه الشمال و الجنوب بنصف قوتهما و الجنوب يخدم اسرافيل و يعينه الدبور و الصبا بنصف قوتهما و الصبا يخدم ميكائيل و يعينه الجنوب و الشمال بنصف قوتهما و الشمال يخدم عزرائيل و يعينه الصبا و الدبور بنصف قوتهما فعلى هذه الاشارات يتطابق الظاهر و الباطن ، و اما معنى القام الحجر للعهد و الميثاق فهو انه لما كلف الله الخلق فى الذر و قال لهم الست بربكم و محمد نبيكم و على وليكم و امامكم و

الائمة ائمتكم قالوا بلى و كان فى كل عالم لم يختلف الخلق فى الله و لا فى الرسول و انما اختلفوا فى الولى فلما اقر من اقر من الخلايق اجمعين كان ممن (مما خل) اقر الملائكة و كان اشد هم حبا لمحمد و على و آلهما عليهم السلم الملك الذى هو الان الحجر الاسود فكان كل من اقر بالتوحيد و النبوة و الولاية كتب ذلك الاقرار فى رق و القم الحجر تلك الاقرارات لشدة محبته لمحمد صلى الله عليه و آله و اهل بيته عليهم السلم فكان الحجر قد الف بادم فى الجنة لان ادم يكون فى صلبه و من ذريته من يحبهم فلما اكل ادم من الشجرة فاهبط (و اهبط خل) من الجنة هبط معه ذلك الملك فجمد حجرا فلما نزل ادم بقى يسعى فى الارض لطلب حوا فرأى هذا الحجر الابيض المشرق فوقف عليه ينظره فقال له الملك نسيتنى انا صاحبك فعرفه ادم فحملة و كان اذا تعب اعانه على حملة جبرئيل عليه السلم حتى اتى به الى الكعبة فوضعه فى الركن العراقى و لهذا يقول الحاج عند استلامه امانتى اديتها و ميثاقى تعاهدته لتشهد لى بالموافاة فقله امانتى و هى (هو خل) قوله تعالى انا عرضنا الامانة اى الولاية و كان الاقرار بالولاية امانة عند المقر بها مكتوبا فى رق فاذا استلم الحجر و قال ذلك ادى الامانة اليه و قوله و ميثاقى تعاهدته يعنى الذى عاهدت الله عليه فى عالم الذر و فى الدنيا اجدده لتشهد لى بفعل ما امرت به من ولاية اولياء الله و من الاقتداء بهديهم و الميثاق المأخوذ توحيدى فى المراتب الاربع الاولى توحيد الذات سبحانه الله و لا اله الا الله و الثانية توحيد الصفات الحمد لله محمد رسول الله صلى الله عليه و آله و الثالثة توحيد الافعال لا اله الا الله على و لى الله الائمة حجج الله الرابعة توحيد العبادة و لا يشرك بعبادة ربه احدا و الله اكبر اوالى من والوا و اجانب من جانبوا^١ و كذلك جميع ما اراد الله من المكلف من الاعمال و الاعتقادات و الارادات و الاحوال و الاقوال .

قال سلمه الله تعالى : مسألة - ما معنى اعر فوا الله بالله الخ .

^١ فيه الاشارة الى الركن الرابع و انه من الميثاق المأخوذ من الانسان فى الذر ، و انا العبد زين العابدين (اعلى الله مقامه) .

اقول معنى اعرفوا الله بالله ان الشئء انما يعرف بصفته فالاحمر يعرف بالحمرة و الطويل بالطول و العريض بالعرض و المتحرك بالحركة و المتحيز بالايين و الموقت بمتى و الجسم بالابعاد الثلاثة و المخلوق يعرف بصفات الخلق من الحركة و السكون و الاشارة (الاشارة اليه خل) و النسبة اليه و به و بالادراك له بأى طور كان و ما اشبه ذلك فاذا قلت لك اخبرنى الله تعالى طويل قلت لا و اذا قلت هو متحرك قلت لا و اذا قلت لك يصح نسبته الى شئء او نسبة شئء اليه قلت لا و اذا قلت لك يجوز عليه الشبه او المساواة او الادراك قلت لا فقد عرفت الله بالله لان الشئء انما يعرف بما هو عليه فلو عرفته بغير ما هو عليه لم تعرفه و الدليل على انك عرفته انى لو قلت لك الشئء الذى (الذى قد خل) كتمته فى بيتى ما هو طويل ام قصير أم متحرك ام ساكن أذ لون ام لا لون له لكنك تقول لاعلم و هو حق لانك اذا لم تعلم بالشئء لا يمكنك ان تصفه او تحكم عليه و الله سبحانه نفيت وصفه بصفات خلقه لانك عرفته به و لو قلت لك ما هو قلت لى لاعلم لانك تعرفه انه لا يدرك بالكنه فقد عرفت الله بالله و قوله سلمه الله تعالى الخ اى اعرفوا الرسول بالرسالة و اولى الامر بالامر بالمعروف و النهى عن المنكر و المراد ان الرسول يعرف برسالته فاذا اثبت رسالته بفعل المعجز عرف انه رسول و اذا رأيت الرجل يأمر بالمعروف و ينهى عن المنكر و لا يخل بواجب فى حال من الاحوال فهو من اولى الامر و الدليل على ذلك ان الله سبحانه لا يضل عن سبيله من اهتدى و لو وفق المدعى الكاذب للاتيان بالمعجز الحق لتدافع القولان لان الله لا يصدق الكاذب فان صدقه فهو صادق فلا يصدق الا صادقا و لا يخلى الا كاذبا فاذا وفق رجلا للامر بالمعروف و النهى عن المنكر بالطريق التى امر الله تعالى بها لا يفارق الحق ابدا فهو الدليل القطعى على انه من اولى الامر و الا لاختلف فى وقت ما و هذا ظاهر .

قال سلمه الله تعالى : ما معنى اتحاد العاقل بالمعقول و اتحاد النفوس

بالعقل الفعال .

اقول اعلم ان العقل عبارة عن المعانى المجردة عن المادة و المدة و

الصورة و النفس اعنى الصدر الذى هو محل العلم هو الصور العلمية المجردة عن المادة و المدة قال الله سبحانه و لو نزلنا عليك كتابا فى قرطاس فجعل الكتاب هو الكتابة لا القرطاس و لا هى مع القرطاس و قال تعالى و كتاب مسطور فى رق منشور فالكتاب المسطور هو الكتابة لا غير فمعنى اتحاد العاقل بالمعقول ان اريد به اتحاد العقل بالمعقول على (على معنى خل) ان العقل هو نفس المعانى و ان العقل الذى هو المعانى قائم بالعاقل من جهة جانبه الايمن المعبر عنه بالوجود فهو حق و ان اريد به اتحاد العاقل نفسه بقصد ارادة الذات فباطل (فهو باطل خل) لان الذات ليس فيها غيرها و الغير فى الغير و المراد من المعقول هو المعنى المعقول لا المعنى الخارجى فانه ليس بمعقول و الكلام فى المعنى المعقول كالكلام فى الصورة العلمية من ان المعنى هل هو اصل للخارجى ام الخارجى اصل له ام التفصيل بأن العاقل ان كان علة للخارجى كان المعنى الذى هو عقله اصل المعنى الخارجى و الا فالخارجى اصل له و هذا هو الاجود و الحاصل ان الحق اتحاد العقل بالمعنى المعقول بل هو نفسه لا العاقل فانه غيره لان المعنى هو من العاقل كيدك منك فافهم و اما اتحاد النفوس بالعقل الفعال فلم يثبت لان النفوس هى مظاهر العقل الفعال و المظهر لا يتحد بالظاهر و العقل الفعال وجه من وجوه عقل الكل الكلية و النفس الصادرة عنه مظهر له و الظاهر صفة العقل لا ذاته و ذلك لان الاثر غير الفعل و الفعل غير الذات و النفوس الكلية قائمة بالعقل قيام تحقق و قيام عروض و العارض لا يتحد بالمعروض .

قال سلمه الله تعالى : مسألة - الصورة التى ترى فى المرآة قائمة بأى شىء و هل هى عين المرئى ام لا و هل يجوز النظر الى عورة الاجنبية فى المرآة ام لا فقد جرت هذه المسألة .

اقول اعلم ان الصورة المرئية فى المرآة هى صفة صورة الوجه و اصلها مركبة من مادة هى هيئة صورة الوجه و صورة هى نور المرآة و وضعها و الصورة قائمة بالفضاء البرزخى و هو ليس بمكان جسمانى و لا زمان و لا هواء و انما هو

من جنس ما وراء محدد الجهات لانها ليست من هذا العالم و انما هي من عالم المثال و هو برزخ بين الزمان و الدهر فليس من الملك و لا من الملكوت و ليست هي عين المرثى و انما هي صفة صورة المرثى فلو نظر في المرأة الى عورة اجنبية لم ير نفس العورة و انما يرى صفة صورة العورة فالتحريم راجع الى ادراك وصف العورة و الى اثاره الريبة (الرثبة خل) لا الى ادراك نفس العورة و الدليل على ذلك ان الناظر فيها الى العورة لم يكن ناظرا اليها و انما يرى مثالها ما رواه المفيد في الاختصاص بسنده الى موسى بن محمد الجواد انه سأل اخاه ابا الحسن العسكري عليه السلم عن مسائل سألتها عنه يحيى بن اكنم فكان من جوابه عليه السلم ان قال و اما قول على عليه السلم في الخنثى انه يورث من المبال فهو كما قال و ينظر اليه قوم عدول فيأخذ كل واحد منهم المرأة فيقوم الخنثى خلفهم عريانا و ينظرون في المرأة فيرون الشبح فيحكمون عليه هـ، فقله عليه السلم فيرون الشبح صريح في ان المرثى هو صفة صورة الشخص فتحريم النظر الى العورة فيها ليس لانه يرى الشبح نفسه و لكن رؤية شبح العورة لنفسه محرم و تظهر الفائدة فيما لو نذر انه ان رأى زيدا ليتصدقن بكذا و المفروض رجحان رؤية زيد فعلى ما اخترناه لو رآه في المرأة لم يجب عليه شيء لانه لم ير زيدا و فيه احتمالات واهية و هذا هو الذى يدل عليه الدليل النقلى و العقلى .

قال سلمه الله تعالى: ما الفرق بين كل من المادة و الصورة و الجنس و

الفصل و الاخر .

اقول المادة هي ما يتكون الشيء منها و هي الوجود على الصحيح و قيل هي الماهية و اعلى مراتب المادة ثمرة الماء الاول الذى نزل من سحب المشية على ارض الجرز ثم مظاهر المعانى العقلية ثم مظاهر الرقائق الروحية ثم مظاهر الصور النفسية ثم كيفيات الطبيعة الكلية ثم حصص جوهر الهباء ثم المقادير المثالية ثم قبضات الافلاك المقدره بحركة محدد الجهات المسخرة ثم العناصر الاربعة و المادة هي الاب و هي الكون للشيء و الصورة هي ما بها العين للشيء

على الصحيح و قيل هى الوجود و اعلى مراتبها الارض الجزر ثم الحضور العقلى ثم كينونة ورق الاس ثم نور النفس و كينونتها ثم كم الكيفيات الطبيعية المشكك ثم خصوص (كم حصص خل) جوهر الهباء و كيفها ثم نور المقادير المثالية و كينونتها ثم كم القبسات من الافلاك المشكك ثم اوضاع العناصر و كيفياتها، و الصورة هى الام التى اشار اليها بقوله عليه السلم السعيد من سعد فى بطن امه و الشقى من شقى فى بطن امه و هى العين للشىء و كل شىء فهو مركب من مادة و صورة لافرق فى ذلك بين الاشياء المستقلة كالسما و الارض و زيد و الهواء و ما اشبه ذلك و بين الغير المستقلة كالمادة نفسها فانها مركبة من فعل و انفعال اى من مادة و صورة كالفعل فانه مركب منه و من نفسه فنفسه مادته و هو صورته و كالصورة فانها مركبة من هيئة الظاهر و من نور القضاء طبيعته الا ان التركيب فى المادة الاولى و الصورة الاولى تضاييف و ما سوى ذلك فعلى حقيقة (حقيقته خل) ثم اعلم ان الوجود و الماهية هو الفعل و الانفعال بمعنى ان الوجود لما خلقه انخلق فخلق هو الوجود و انخلق هو الماهية و ذلك لما سألته اجاب اى سألته الله فاجاب بسؤاله لله الذى اجابه بالست بربكم فالحكم دورى بالتضاييف و لهذا خلق المطيع من طينة الطاعة التى هى فلك البروج و الصورة الانسانية و طينة عليين و خلق العاصى من طينة المعصية التى هى الصخرة تحت الارض و الصورة الحيوانية و طينة سجين، و الجنس هو ما اشتمل على مختلفى الحقيقة و اختلاف الحقائق المشتمل عليها الجنس انما هو بعد المشخصات من الفصول و اما قبل المشخصات و قبل ملاحظة عروض المشخصات فالمروى عن اهل العصمة عليهم السلم يدل على انها متساوية فى وجه الجنس بجهة الجمعية و العلة فى ذلك انك اذا تصورت حقيقته (حقيقة خل) فهى البتة من حيث هى هى واحدة لا تعدد فيها فاذا لحظت مبدأ المأخذ و هو الحقائق المختلفة التى تحت تلك الحقيقة و جدتها متعددة متباينة فى انفسها بالمشخصات فصارت تلك الحقائق مركبة من جامع لها و مميز لافرادها من بعضها بعضا و الجنس هو تلك الحقيقة الجامعة و الكلى المنطقى عارض لتلك

الحقيقة و منشأه من المشخصات فيكون الجنس ينقسم الى حصص لا تمايز من بعضها بعض (بعضا خل) الا بالمشخصات و الالفى من جهة الجامعة متساوية الحقيقة فلا فرق فى الرتبة الجنسية بين حيوانية الانسان و حيوانية الفرس و اليه الاشارة بقوله تعالى ان هم الا كالانعام بل هم اضل و قوله تعالى متاعا لكم و لانعامكم فيما روى عن الصادق عليه السلم فى تأويلها و يحتمل ان تكون جهة الجامعة فى الحصص انما هو فى صفاتها لا فى ذواتها لان حيوانية الانسان ليست فى ذاتها كحيوانية الفرس لقبول حيوانية الانسان للمعقولات و ادراك المعلومات و لا يمكن ذلك فى حقيقة حيوانية الفرس و انما جامعة الجنس انما هو فى التحرك بالارادة و يقوى الاول ان الحصص ليست مذوتة بنفسها للذات و انما تحققت الذات بها مع الفصل فالفصل هو منشأ القبول للمعقولات الا ترى ان السامرى صنع العجل من ذهب فلما حى بالتراب خار لاجل الصورة العجلية لانها لا تقتضى الا ذلك و لو صنع الذهب انسانا و وضع فيه التراب و حى تكلم و ادرك المعانى المعقولات لان ذلك هو مقتضى الصورة الانسانية فالمادة فى الاثنين ذهب و انما الصورة التى هى الفصل هى التى بها تختلف حقائق المواد و على هذا جرت الاحكام الشرعية و الخطابات الالهية و يقوى الثانى ان المعلوم الذى بنيت عليه حقائق المعارف و الاصول ان حيوانية الحيوانات من فاضل حيوانية الانسان واحد من سبعين و ان التسمية من حيث الذوات من باب الاشتراك اللفظى و قول ان الاجناس انما تتقوم بالفصول انما هو تقوم جهات التعلق و الارتباط بالفصول لانفس الحصص فانها على ما هى عليه و انما صلحت تلك الجهات للتعلق الخاص بالفصل الخاص و الا لصلحت حصص الحيوانية الصالحة للناطق للصاهل هذا خلف و مثال ذلك ان نوع الخشب اذا اخذت منه حصصا للسريير انما تصلح له اذا اختصت به و انما تختص به اذا قطعت و قدرت بمقاديره و تلك التقديرات هى الصلوح فاذا قدرت كذلك اختصت بالسريير و اذا اختصت به لم تصلح للباب فحقيقة السريير مركبة من وجود و ماهية فالوجود هى الحصص الصالحة لا مطلق الخشب و الصورة هى الماهية فالانسان هو

المركب من حصة حيوانية انسانية و حقيقتها هي الحيوانية الصالحة للانسان لا مطلق الحيوانية و من ناطق و هو الفصل و هو الصورة الانسانية التي هي الرحمة و طينة عليلين او من طينة خبال التي هي الغضب و هي الصورة الحيوانية اي كالحوانية لثبوت التشبيه في القران ان هم الا كالحوان (كالانعام خل) المقتضى للمغايرة بين المشبه به و المشبه و ذلك لان الحصة الصالحة ليست بسيطة و انما هي مركبة من حصة و صلوح خاص لان مطلق الصلوح بعيد لا يتركب منه السرير و انما يتركب من القريب من الصلوح و الاحتمالان عندي صحيحان الا ان الاول طريقه الظاهر و الثاني طريقه الكشف .

قال سلمه الله تعالى : مسألة - ما كيفية تولد ادم عليه السلم عن (من خل) عنصر واحد بسيط حتى تركبت فيه العناصر .

اقول اعلم ان ادم عليه السلم خلقه الله من تراب الا ان ذلك التراب قد استجن فيه الماء و الهواء و النار و سائر القوى الفلكية كما يأتي و ذلك لما صعبت الحرارة و الرطوبة التي هي علة الكون و سفلت البرودة و اليبوسة التي هي علة الفساد و احتاجت الاجسام الى ارواحها و السفلى الى العلوى و الانثى الى الذكر سألت السفليات من بديع السموات حياتها فدارت بامرهم الافلاك الثمانية على التوالي بامرهم في تقدير الاقوات و دار المحدد الجهات (للجهات خل) على خلاف التوالي بامرهم لتسخير المقدرات فالقت الافلاك اشعتها على مشاكلها من السفليات و استجنت الارواح و القوى في تلك الاشعة فاختلفت به نبات الارض فجرت تلك الارواح و القوى في ذرات الارض فكانت غيبا في شهادتها فظهرت في المعادن و النبات و الحيوان كل ذرة تسرى بها ستة مكونات في ستة اكون فالمكونات الاولى اعضاء و اشهاد و مناة و اذواد و حفظة و رواد و لكل من الملائكة جنود لا يحصى عددهم الا الله و ما يعلم جنود ربك الا هو و الاكون الكون النوراني و الكون الجوهري و الكون الهوائي و الكون المائي و الكون الناري و الكون المثالي فاما الكون النوراني فهو مختص بادم الاول و لا كلام لنا فيه و اما الكون الجوهري فهو النور الابيض و الكون

الهوائى هو النور الاصفر و الكون المائى هو النور الاخضر و الكون النارى هو النور الاحمر و الكون المثالى هو الاظلة فى ورق الاس و الذر فى التكليف الاول و الكون السادس الذى يحمل الخمسة الاكوان من الستة المذكورة هو الجسم و انما كان حاملا لانه (لانه خلق خل) من عشر قبضات قبضة من جسم العرش خلق منها قلبه و من الكرسي قبضة خلق منها صدره و من فلك زحل قبضة خلق منها عقله و من فلك المشتري قبضة خلق منها علمه و من فلك المريخ قبضة خلق منها وهمه و من فلك الشمس قبضة خلق منها وجوده الثانى و من فلك الزهرة قبضة خلق منها خياله و من فلك عطارد قبضة خلق منها فكره و من فلك القمر قبضة خلق منها حياته و الحاصل فالعنصر الواحد الذى خلق منه ادم عليه السلم هو التراب كما قال تعالى ان مثل عيسى عند الله يعنى فى التكون من غير نكاح كمثل ادم خلقه يعنى ادم من تراب الاية، و لكن هذا التراب قد اختلطت به جميع العناصر و الطبايع و استجنت فيه جميع القوى و تعلقت به جميع الارواح كما سمعت مما اشرنا اليه و ما لم تسمع و لكن نظيره فى التدبير و التركيب كالاكسير دبره الحكيم حتى استخرج من الهيولى البسيطة جميع اركانها و كيانه و قواه و طباعه فى حلين و عقدين فكان ذهابا خيرا من المعدنى و ادم عليه السلم دبره الحكيم سبحانه كذلك فى حلين و عقدين الحل الاول فى الماء الاول و الدواة الاولى و الارض الجرز و العقد الاول فى العقل طباعه و فى الروح الوانه و فى النفس تمامه و الحل الثانى فى الطبيعة الكلية و فى المادة و العقد الثانى فى المثال الوانه و فى الجسم تمامه و مثال ما سواه ممن تولد بالتناكح كمثل الذهب فى المعدن يتكون من الزيبق و الكبريت فى معدنه بنظر الشمس و طول المدة هذا و قد قالوا كل معدن فهو متكون من اصلين الزيبق و الكبريت لا فرق بين الذهب و غيره و كذلك الاكسير متكون من تلك الاصلين فى معدن هيولاه كذلك الذى يتكون منه الانسان بالتناكح عين ما تكون منه ادم عليه السلم طبعا بطبع و اركانها باركان .

قال سلمه الله تعالى : و الفرق بين علم الانسان و عقله و حياته و وجوده و

ما وجه اختصاص كل قبضة من العشرة بما عين لها .
اقول علم الانسان هو صور المعلومات القائمة بنور خياله فالعلم هو تلك
الصور انتزعتها مرآة الخيال من هيئات المعلومات و اما عقله فهو مجموع
المعاني المجردة عن المادة والمدة والصورة وذلك لان تلك المعاني التي هي
رأس من رؤوس العقل انطبعت في وجه العقل الذي هو الدماغ وليس كانبطاع
الصور (الصورة خل) التي هي العلم فان الصور تخطيط المعلوم والمعاني حقيقة
مقصود المعلوم فالعلم نور اخضر منبسط كشكل الباء هكذا **و** والعقل نور
ايض قائم كهيئة الالف هكذا **ل** و هيئة الروح و هو الرقائق و النور الاصفر
هكذا **د** **ل** و الحيوة هي الحيوانية المتحركة بالارادة و مادتها من الملك
المسمى باسماعيل بواسطة القمر ابتداء و الجوزهر انتهاء و تقديرها بحركات
فلكه الاربع و تسخير محدد الجهات و اما وجوده الزماني الذي به الكون في
الاعيان فمن فلك الشمس على نحو ما مر عن امر جبرئيل عن امر الله و اما وجه
اختصاص كل قبضة بما عين لها فلأن الواقع هكذا بأن الفلك التاسع هو القلب
لقوله تعالى الرحمن على العرش استوى و هو العرش اى استوى برحمانيته على
عرشه فاعطى كل ذى حق حقه و ساق الى كل مخلوق رزقه و اليه الاشارة بقوله
تعالى ما وسعنى ارضى و لا سماءى و وسعنى قلب عبدى المؤمن و هو العرش و
هو قلب محمد صلى الله عليه و آله فاذا ثبت هذا كما هو ظاهر لايجوز ان يخلق
القلب الانسانى من قبضة من غيره و هكذا و لما كان الكرسي هو الصدر خلق
منه الصدر و لما كان فلك زحل من نفس العقل خلق منه العقل و هكذا فهذا وجه
الاختصاص فافهم لان العالم الانسانى الصغير خلق انموذجا من العالم الانسانى
الكبير .

قال سلمه الله تعالى : و ما كيفية تولد حوا و معنى ضلع ادم الايسر .
اقول اعلم ان الله سبحانه لما خلق الوجود كانت عنه الماهية لانها ضده و
لما خلق وجه الوجود الذى هو العقل كانت عنه النفس الامارة التي هي وجه
الماهية و الانسان مركب منهما و لكن كلما قرب من الفعل ضعفت الماهية فيه و

قوى الوجود لقربه من النور و كلما بعد قويت فيه الماهية و لما خلق ادم عليه السلم كان لقربه من النور فيه الوجود و العقل اكثر من حواء لبعدها بالنسبة اليه عن النور فكان (فكان فيه خل) ثلثان من العقل و ثلث من النفس قال الله تعالى خلق لكم من انفسكم ازواجا فكان قد خلق حواء من نفس ادم عليه السلم لا من عقله فكان فيها ثلثان من النفس و ثلث من العقل فالخلق من ادم عليه السلم من النوع و المقدار و الوضع لا من الذات و المثال الجامع لذلك شكل المثلث و هو باعتبار وضعه اربعة اقسام نارى و ترابى و هوائى و مائى :

الماء		
٨	٣	٤
١	٥	٩
٦	٧	٢

النار		
٢	٧	٤
٩	٥	١
٤	٣	٨

الهواء		
٤	٩	٢
٣	٥	٧
٨	١	٦

التراب		
٦	١	٨
٧	٥	٣
٢	٩	٤

فمثال الاول فالنارى الذى مفتاحه البيت الاوسط من الضلع الاعلى و الترابى مفتاحه البيت الاوسط من الضلع الاسفل و الهوائى مفتاحه البيت الاوسط من الضلع الايمن و المائى مفتاحه البيت الاوسط من الضلع الايسر و عدد كل واحد خمسة و اربعون عدد ادم و الضلع الواحد خمسة عشر عدد حواء و النارى هو صورة ادم لظهور المفتاح فى الاعلى و المفتاح صورة العقل و حواء خرجت فى المائى فى الضلع الايسر لظهور المفتاح الذى صورة عقلها فى الوسط الايسر لقوة النفس لانها ثلثان و لما كانت صورة المثلث لاتتم الا بالاضلاع الثلاثة فلو اخذ منه ضلع نقص كان ادم حال تمامه هو مجموع المثلث و لما خلقت حواء من ضلعه الايسر اى من الشكل المائى من ضلع مفتاحه كان ظاهر ذلك صورة جسد ادم عليه السلم و هى ناقصة منها الضلع الايسر للدلالة على انها (ان خل) خلقت من الضلع الايسر اى من نفسه لانه خلق من العقل ثلثان و من النفس ثلث فان قيل ان صورة ادم فى المثلث تامة و لو اخذت منه لكان اسمه ثلاثين قلنا انها لم تؤخذ من ذاته و انما اخذت من ظاهر الضلع فلهذا كان هو فى نفسه تاما و فى صورة

جسده نقص منه الضلع الايسر اشعارا بانها انما اخذت من ظاهره اى من صفته لا من جسده كما يقوله الجاهلون و بيان ذلك كما اشرنا اليه سابقا ان القوى و الارواح بحركات الافلاك استجنت فى الارض فلما خلق جسده من ارض النفوس صار جانبه الايسر من الطينة التى سكنتها النفوس و جانبه الايمن من الطينة التى تعلقت بها العقول بدون حلول و لما خلقت حواء من الارض التى استجنت فيها النفوس التى خلق منها جانب ادم الايسر و لم تكن تخلق من كل طينة النفوس و انما خلقت من البعض الايسر الذى هو ضلع فى المثلث صدق انها خلقت من ضلعه و كان الطينة التى خلقت منها لو لم تخلق منها لخلق منها لادم ضلع فلما خلقت لم يخلق له شىء فهذه هى الاشارة الى ما سألت عنه فافهم .

قال سلمه الله تعالى : و ما حقيقة الحورية و الجنية اللتين تزوجهما اولاد ادم عليه السلم و كيف يلد غير البشر بشرا و لم يختص ادم بالتولد من التراب دون ذريته و فى اى بقعة تولد .

اقول اما الحوراء التى تزوجها شيث بن ادم عليه السلم التى اسمها نزلة فان الله سبحانه خلقها من عليين من تراب الجنة و انزلها عليه يوم الخميس بعد العصر اما ذكر يوم الخميس فالذى يظهر لى انه (انها خل) اشارة الى ان ذلك الجزء الاول من المركب و الثانى يتم به المركب و هو يوم الخميس لان النسل لا يتم بدون ذلك و يوم الجمعة هو اجتماع الاجزاء و تمامها و اما بعد العصر فلأن العصر فيه اشارة الى ان الظهر هو وقت الوجود و العصر ثانيه و هو وقت التزويج و العصر هو التوليد اذا لوحظت البعدية اى بعد التوليد انزلت للتزويج و العصر هو الضم و المراد بعد ان ضم حكم نزلة الى شيث و منزلة الى يافث او كتب فى اللوح المحفوظ بأن كل واحدة تضم الى زوجها و انزل على يافث بن ادم حورية من حور الجنان و اسمها منزلة يوم الجمعة لانها هى الجزء الاخير لتمام النظام خلقت من تراب عليين ارض جنان الحظائر و ذلك لان الدور يوم القيامة و الان كذلك تسعة و عشرون دارا لجنان الخلد ثمان جنة عدن و سبع جنان و

سبع حظائر لسبع الجنان و جنة عدن لا حظيرة لها فالسبع الحظائر يسكنها المؤمنون من الجان و المؤمنون من اولاد الزنا و المجانين و الجنان السبع يسكنها المؤمنون الطاهرون من الانس و جنة عدن للانبياء و المرسلين و الاوصياء عليهم السلم فهذه خمس عشرة دارا و النيران سبع و لكل نار حظيرة فالنيران السبع مأوى الكفار و المنافقين اهل الخلود و حظائر النيران السبع يطهر فيها عصاة المحبين حتى يطهروا من المعاصي فيخرجون و يدخلون الجنة و يبقى فيها عصاة الجان الذين حكمهم الخلود و لا ينافى هذا قوله تعالى و لن ينفعكم اليوم اذ ظلمتم انكم فى العذاب مشتركون اشارة الى الشيطان المقيض و الى من اغواه لان ذلك فى حق الظالمين من ائمة الضلال و شياطينهم منهم فافهم و لو تنزلنا على الظاهر قلنا انه لا تنافى بين اشتراك العذاب فى جهنم و الحظائر فانها نار كما روى ما معناه ان اهون الناس عذابا لرجل فى ضحضاح من نار عليه قميص من نار فى رجليه نعلان من نار شرا كهما من نار يغلى دماغه منهما غلى المرجل لا يرى ان فى النار احدا اشد عذابا منه و ليس فى النار احد اهون عذابا منه هـ، و قوله و كيف يلد غير البشر بشرا جوابه ان الحكم فى كل شىء للصورة فالجنية انما نزلت بصورة البشر فالصورة البشرية تلد البشرية و لو نزلت بصورة الجنية مثلا و نكح جنية و حملت من الانسان مثلا لم يجب ان تلد بشرا بل قد يكون المولود جنية و يحتمل ان يكون حيوانا مركبا كما قد وجد حيوان نصفه الاعلى امرأة جميلة فى غاية الجمال و نصفه الاسفل عقرب و امثال ذلك من الحيوانات المركبة المخلوقة من البرازخ فلما نزلت منزلة بصورة البشر و جب ان لاتلد الا بشرا و لما كانت اصلها و طبيعتها من الجان كان ما يكون فى الذرية المتولدة منهما اى من ابنتها من يافث و من زوج ابنتها هو ولد شيث من الحورية من قبح صورة و سوء خلق فمن طبع الجنية و ما كان فيه من حسن صورة و حسن خلق فمن طبع الحورية و قوله سلمه الله لم يختص ادم بالتولد من التراب جوابه اما اختصاص ادم بالتولد من غير اب و لا ام فلانه الاول من هذا النوع و لا يجوز ان يتولد من غير نوعه و لا من اب و ام و الا لزم التسلسل و اما انه

من التراب فلأنا قلنا ان خلقه من تراب كخلق سائر ولده من تراب و انما كان ولده تولد من النطفة المتولدة من الغذاء المتولد من التراب فكان التراب لما نزل عليه الماء من السماء و اختلط بالتراب و ذاب الجميع فكان سلالة حتى جرى فى الشجر و النبات فكان منه الثمار و الحبوب و تولدت منه النطفة و بهذه الطريقة خلق ادم بأن اخذ من سلالة الطين و دبر على هيئة تدبير النطفة كما ذكرنا سابقا فى مثاله فمثال المولود بالتوالد مثل تكوين الذهب فى معدنه من الكبريت و الزئبق الاصلين و مثال تولد ادم مثل تولد الاكسير فانه ذهب و اعلى من الذهب و تكوين الاكسير كتكوين الذهب فى المعدن و كون مما كون منه الذهب كذلك ادم عليه السلم كون من الذى كون منه الولد بالتناكح و قوله و فى اى بقعة تولد فاعلم ان ادم عليه السلم تولد فى الارض فى الجنة و هذه الجنة من جنان الدنيا التى ذكرها الله سبحانه بقوله تعالى لا يسمعون فيها لغوا الا سلاما و لهم رزقهم فيها بكرة و عشيا و هى جنة البرزخ التى تأوى اليها ارواح المؤمنين و هى فى المغرب و الفرات يأتى منها و تطلع عليها الشمس و تغرب و لكنها غير شمسكم هذه لان من كان فيها لا ترى (لا يرى خل) فيها شمسكم هذه فاذا نزل منها رأى شمسكم و هى البلاد التى اذا نام الانسان رآها و هى هورقليا بعبارة السريانية و معناه ملك اخر و الذى يظهر لى من تلويح بعض الروايات انها هى المدهامتان و لكن ان لم تكن هى فهى معها فى عالم واحد و فى رواية المفضل بن عمر فى حديث الرجعة و ذكر اخر الرجعات قال ما معناه و عند ذلك تظهر الجنتان المدهامتان عند مسجد الكوفة و ما وراء ذلك بما شاء الله هـ.

قال سلمه الله تعالى: و ما حقيقة الجنة و الشجرة و الحية و ابليس و الملائكة الذين امروا بالسجود له و ما معنى استنكارهم و حججهم و لواذهم بالعرش و كيف يدخل ابليس الجنة و يصعد الى السماء و كيف يتحقق له ظهور قبل ظهور ادم عليه السلم و ما معنى عبادة ابليس و قد ادبر و استكبر و ما معنى بدو العورة و ورق الجنة و التناول و كيف ينهى عن اطيب اشجارها و كيف يكون فى الجنة محظور.

اقول ان حقيقة الجنة قد ذكرناها وانها من جنان الدنيا تطلع الشمس عليها
وتغرب وهي عند مغرب الشمس واما الشجرة فهي شجرة علم آل محمد صلى
الله عليه وآله كما اشار اليه سبحانه انا صببنا الماء صبا اى العلم ثم شققنا الارض
شقا اى قلب الامام (ع) فانبتنا فيها حبا اى علما جما و حبا لله و لرسوله صلى الله
عليه وآله و اوليائه و محبيهم و معرفة الله و رسوله و آله صلوات الله عليهم و
علوما ذوقية و عبا، تتخذون منه سكرًا و رزقا حسنا و ذلك معرفة الله بكشف
سبحات الجلال من غير اشارة و قضا من ظواهر الاحكام الشرعية و الاعمال
البدنية و زيتونا من علم اليقين و التقوى و المرادات الالهية و السخاء بالنفس فى
المجاهدة فى الله و احتمال الاذى فى جنبه و تأليف الفرقة و شعب صدق الدين
و نخلا من معرفة هياكل التوحيد و الانطباق عليها و هو معرفة الاوطان و الصدق
فى معرفة المعانى و البيان و الانس بما استوحش منه الجاهلون و حدائق غلبا
كان قد غرستها يد الحكمة فى جنان الصاقورة التى ذاق روح القدس منها
الباكورة كما قال العسكرى عليه السلم و فاكهة من ثمار الحدائق و ابا من ظاهر
القصص و الامثال و الاحكام من الحرام و الحلال و هذه هى شجرة الحسد قال
الله تعالى ام يحسدون الناس على ما اتيهم الله من فضله لانها امنية من يتمنى و
كل من نال منها فهو محسود و هى شجرة الكافور يعنى المعرفة الحققة بغير
اشارة و لا كيف و هى شجرة الحنطة اى المحبة الحقيقية و هى شجرة التين و
الضياء المبين اشارة الى العلم الذاتى الذى كشف الشبهات و الظلمات فهو فجر
الازل و علة العلل، و اما الحية فانها كانت من احسن حيوانات الجنة و هى اشارة
الى الحيوة و كان اصل منبع الحيوة و مظهرها من الابداع هو الركن الايمن
الاسفل من العرش و هو النور الاصفر و حامل لوائه اسرافيل و له اجناد كثيرة و
مقدمهم فى عالم الكون و الفساد اسماعيل و هو صاحب هيمنة القمر و له فى
تقدير ذلك اربع حركات احداها الخارج المركز و الثانية لتدوير القمر و الثالثة
لممثله و الرابعة للجوزهر و هو الحية فاوّل الحيوة القمر و اخرها الجوزهر و
اوسطها التين الذى خلقه الله فى البحر و مسكنه السحاب ليس له عظم و لا

مفصل يسير فى الهواء بين الارض و السماء فلهذا كانت الحية تدخل الجنة و لهذا توصل بها ابليس (ابليس الى آدم (ع) خل) لقربها منه من جهة الحيوة و بعدها عن مقتضى العقل كابليس فلذلك صلحت واسطة بين ادم و ابليس و الحية هى نفس الحيوة، و اما ابليس فهو الجاهل الكلى المطلق لان الله سبحانه لما خلق العقل من النور و هو اول خلق من الروحانيين عن يمين العرش لانه الركن الايمن الاعلى و هو النور الابيض و هو العقل الاول اسكنه جسد محمد صلى الله عليه و آله فهو العاقل المطلق ثم ان الله تعالى خلق من خلف العقل من الظلمة من الماء الاجاج الجهل و اسكنه جسد ابليس فهو الجاهل المطلق فكان للعقل جنود كلية روح و نفس و طبيعة و كان للجهل جنود كلية (كلية ما خل) تحت الثرى و الثرى و الطمطم و لما خلق الله ادم و امر جبرئيل فجعل نور ادم الاول بعد ان نزل من الاكوان الستة الكون النورانى و الكون الجوهري و الكون الهوائى و الكون المائى و الكون النارى و الكون المثالى فى صلب ادم عليه السلم امر الملائكة فسجدوا لادم فسجد جميع الملائكة منهم جبرئيل و ميكائيل و اسرافيل و عزرائيل تكرمة لذلك النور الا الملائكة العالين الذين اشار تعالى اليهم فى عتاب ابليس لما امتنع من السجود قال استكبرت ام كنت من العالين الذين لا يسجدون لادم فانهم لا يحسن منهم السجود لان السجود لاجلهم فلا يسجد الشىء تكرمة لنفسه و هم الروح الذى هو من امر الله تعالى و الروح الذى هو على ملائكة الحجب و هو اثنان الاعلى منهما خلق من نور عقل على عليه السلم و الثانى من روحه و بعد الروح الذى هو من امر الله ملك تحته فالاعلى خلق من عقل محمد صلى الله عليه و آله و الثانى من روحه و اما معنى استنكار الملائكة لخلق ادم عليه السلم لانهم اكلوا من ورق تلك الشجرة التى اكل ادم عليه السلم من ثمرتها (ثمرها خل) فلهذا وجدوا فى انفسهم لما رأوا طاعتهم و عصيان الجن و النسناس فباعدهم من (عن خل) العرش خمسمائة عام فلاذوا بالعرش و اشاروا بالاصابع فنظر الرب اليهم فنزلت الرحمة فوضع لهم البيت المعمور و هو صورة العرش فقال طوفوا به و دعوا العرش فانه لى رضا و

كان اولئك بعضا من الملائكة و معنى لو اذهم بالعرش انهم مدوا اعينهم و ايديهم بالرجاء الى باب الكرم فرحمهم و اما دخول ابليس الجنة فانه انما دخل بواسطة الحية كما اشرنا اليه و صعوده الى السماء الخ ، انما هو بالملائكة فيصعد بالاذن الخاص و بالاذن العام و هو التخلية كما فى قصة ايوب للابتلاء و الافكل شىء اذا ترك و مقتضى طبعه لا يتجاوز اصله و ابليس لم يخلق من العرش و لا من الجهة العليا و انما خلق من الجهل الاول و هى (هو خل) اسفل السافلين و مما تحت الثرى و الثرى و الطمطم و جهنم و الريح العقيم و البحر و الحوت و الثور و الصخرة و لكنه بالقاسر و الحامل و المتمم يصل الشىء الى غير موضعه فافهم و اما ظهوره قبل ادم فان اريد ادم الاخر ابونا فلا ريب ان ابليس يتحقق قبله لان مادة (مادته خل) الجهل الاول الذى هو مقابل العقل الاول و ان اريد ادم الاول فهو قبل وجود ابليس و اما عبادة ابليس فهى صورة عبادة لم يقصد بها وجه الله و انما قصد بها ان يشبهه الله التمكين فى الارض فهى فى الحقيقة ادبار و استكبار و معنى بدو العورة ان اهل الجنة لباسهم التقوى و هى خير الملابس لكنها لاتجتمع مع المعصية لانها من باطن نعم الجنة و اما تستره بورق الشجر لان الورق ظاهر النعم و صورة الندم فلما بدت عورته بسبب تناوله ما ليس له ندم و اما التناول فهو تمنى مقاما من مقامات آل محمد صلى الله عليه و آله و ليس انه يريد و يطلبه من الله و يدعى الاهلية لذلك و الال دخول فى قوله تعالى و يوم القيمة ترى الذين كذبوا على الله و جوههم مسودة الاية ، و انما ذلك ذكر و خطور و هو ذلك التناول فالاكل الظاهر هو ذلك الخطور و انما نهى عن اطيب اشجارها لانها و ان كانت اطيب الاشجار و لكنها لاهلها لا لغيرهم الا ترى ان الرجل اذا رأى زوجة الغير و ان كانت (كان خل) اجمل اهل زمانها لا يجوز له النظر اليها فانه نظر قبيح و اما كون الخطور (المحظور خل) فى الجنة لا يكون فلأن ما فى الجنة يجرى على حكم لزوم الصفة للموصوف و هو حكم اخروى بعد التعديل التام للطباع حتى لا يرى لذة غيره فى خاطره و ان رآها احسن مما هو فيه و هذه الجنة من جنان الدنيا فلهذا جرى فيها التكليف و الامر و النهى .

قال سلمه الله تعالى : مسألة - ما معنى قصة ايوب (ع) وما هذه السموات التي اخترقها وصعداها ابليس حتى وقف تحت العرش و كيف يسלט على نبي الله .

اقول اعلم ان عند الله منازل في الجنة و رضاه لاتنال الا بالبلايا و كان في علمه ان ايوب (ع) ممن ينال او فر النصيب من تلك المنازل فجرى عليه ما سبق له في بدء شانه في علم الغيب كما هو مشهور و اما هذه السموات التي اخترقها فهي هذه السموات المعلومة و لكن الصاعد فيها يصعد في ظاهر غيبها بأن تظهر له سكانها و لولا استبطانه لمارأى الملائكة و وقوفه تحت العرش عند المكان الذي تكتب فيه الاعمال و لهذا لما رأى عمل النبي ايوب عليه السلم حسده و انما سلطه الله على نبيه عليه السلم ليرفع درجته بصبره على اذية الشيطان في جنب الله و هذا ظاهر .

قال سلمه الله تعالى : لم خص التكليف بالشرع بالانس و الجن و ما حقيقة الجن .

اقول اعلم ان الله كلف جميع ما خلق من الانس و الجن و الشياطين و الملائكة و سائر الحيوانات من جميع ما خلق الله سبحانه و النباتات و المعادن و الجمادات و خاطب كل جنس بما يفهم و ارسل الى كل نوع نذيرا من نوعه ليعين لهم قال الله تعالى و ما من دابة في الارض و لا طائر يطير بجناحيه الا امم امثالكم ما فرطنا في الكتاب من شىء ثم الى ربهم يحشرون و حيث اثبت ان كل نوع امم كبنى ادم عمم التكليف و ارسال النذر الى كل امة قال تعالى و ان من امة الا خلا فيها نذير و قال في بيان ان كل نذير من نوع من ارسل اليهم و ما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه ليعين لهم و لما كان الخطابات الالهية على حسب لغة المكلفين كان هنا (هذا خل) التكليف الخاص مختصا بالانس و الجن (الجن و الانس خل) لان هذا لغتهم (لغتهم و تعارفهم خل) و تفاهمهم و تفاهم الطيور بالاصوات و الصفير فيكون نذيرهم منهم بلغتهم و كذا ساير المخلوقات الا ان جميع النذر تأخذ الاوامر و النواهي من نذير بنى ادم (ع) لانهم العلة في

وجود ساير المخلوقات فيجب ان يكون النذير المرسل اليهم علة لسائر النذر و هذا مما لا ريب فيه و اما حقيقة الجن فانهم مخلوقون من مارج من نار اى الخالص من الدخان لكن هذه النار هى التى ذكرها تعالى انها من الشجر الاخضر فالجان خلق من نار الشجر الاخضر و الشجر الاخضر خلق من التراب فالجن من فضلة الفضلة من الانس و لهذا كان الانس افضل و اعلى رتبة و اكمل لان ذلك الشجر الاخضر خلق من فاضل التراب الذى خلق منه الانسان يعنى بعد ان صفى التراب سبعين مرة جمع ثقله بعد سبعين نخلة فخلق من تلك النخالة الشجر الاخضر .

قال سلمه الله تعالى : ما معنى الشياطين الذين يسترقون السمع و يصعدون الى السماء و ما معنى حجبهم بولادة النبى صلى الله عليه و آله و ما معنى رميهم بالشهب و ما تلك الشهب و ما معنى كون النجوم رجوما و اى نجوم هى .

اقول الشياطين هى مظاهر الجهل الاول كما ان الملائكة مظاهر العقل الاول و قد تولدوا من ابليس و كان اسمه قبل المعصية عزازيل فلما طرد سمي بابليس و الابلاس هو القنوط من رحمة الله و نقل انه كانت له زوجة صلما كالحية و اسمها طرطبة فنكحها فباضت ثلاثين بيضة عشر فى المشرق و عشر فى المغرب و عشر فى وسط الارض و خرج من كل بيضة جنس من الشياطين كالغيلان و العفاريت و الغطارفة و اسماء مختلفة و منهم الشيصبان و ساجيا و زربا و مسمار و ديهيش و زوبعة و زيغة و صبصار و سمدون و صعصعة و قيراط و رياط (رياح خل) و سلاهب و اصعر و سلهاب و مذهب و عمر و منسويه و الرها و هطهط و بهرام و طايوس و مهبل (مهيل خل) و قابوس و دمار و فروة و فرة و سرياط و قاطرس و دهار و عافر و عسرج و عسطيج و نهوس (نهرس خل) و نهروس و البطهر و مهلب و مهيل و الحارب و الحويرب و عيص و الهريس (الهريس خل) و الهرسم و بهرز و نعمان و لصيق (يصق خل) و عريس و عوسن و طهار و فرطس و السامر و الهائم و الاقبس و بهيم و الهام و عليس و الاقبض و هامة بن الاقبض و بلدون و هو الموكل بالسوق و دفليس و ابنته

ام الصبيان و غيرهم ممن لا يحضرنى ذكره حال التأليف و هم اجناس كثيرة تفرعوا من الثلاثين البيضة و منهم المشارك فى الحاقه و وصلته و نسبه و نطفته و ماهيته و روى فى الخصال عن معاوية بن عمار عن ابى عبدالله عليه السلم قال الاباء ثلاثة ادم ولد مؤمنا و الجان ولد مؤمنا و كافرا و ابليس ولد كافرا و ليس فيهم نتاج انما يبيض و يفرخ و ولده ذكور ليس فيهم اناث انتهى ، اقول المعروف ان ام الصبيان انثى و اخرى لم يحضرنى اسمها و يمكن الجمع بأن يقال المذكور فى الحديث ان ولد ابليس ليس فيهم اناث و ام الصبيان بنت دفليس بن ابليس و الاخرى بنت ولد من اولاده ثم نقول ما (من خل) كان من ابليس وحده فانهم اخف اجناس ولده غواية و ضلالة لضعف كيده و ما (من خل) كان منهم بمشاركة الجن فانه اقوى كيدا و اشد ضررا و ما (من خل) كان منهم بمشاركة الانس فانه اقوى من الكل كيدا و اشد ضررا على الاسلام و لهذا قدمه الله تعالى فى كتابه اشعارا بذلك قال تعالى و كذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الانس و الجن الاية ، فالشياطين الخالصون من ابليس يخترقون السموات الجسمانية و سموات الجسم (الحس خل) المشترك و لا يصلون الى سموات الخيال و الشياطين المشترك (المشركون خل) من الجن يصلون الى سموات الخيال و (و الشياطين خل) المشتركون من الانس يصلون الى مقابلة العقل الشبيهة بالعقل التى سماها عليه السلم بالنعراء و الشيطنة و اما حجبه عن السموات بولادة النبي صلى الله عليه و آله لانه صلى الله عليه و اله لما ظهر اشرفت السموات بنوره و الشياطين خلقوا من الظلمة و الظلمة تضحل عند النور فلا يقدر ان يصلوا الى السموات لاجل ذلك و انما يصلون الى ما تحت كرة النار فيستمعون و اكثرهم يتقول و لاسمع و منهم من سمع شيئا و اضاف اليه من نفسه اشياء فلذا قال الله تعالى و اكثرهم كاذبون و اما رميهم بالشهب فلان الله و كل ملائكة النجوم بهم فاذا خطف الشيطان خطفة لاستراق السمع رمته الملائكة بشهاب فاحترق لانه من نار الشجر و نار الكواكب من الشعلات التى استجنت فى زبد الماء من نار الهية و العظمت و هى اقوى من النار التى من

الشجر و اما تلك الشهب فانها من نار الكواكب اشتعلت لان الاشعة النارية من الكواكب تقع على الارض فتمر بكرة النار فتؤجج ما يليها منها و كان عند كل كوكب ملك موكل به و هو روحه و ذلك الكوكب جسده فيقع شعاع جسده على ما يليه من كرة النار ابدًا فيشتد حرها بذلك ثم يتجاوز نازلا الى الارض فيصعد ابخرة مائية فلقوة حرارته يلطفها و يجفف كثيرا من رطوبتها حتى تغلظ و تكون لزجة بما فيها من الاجزاء الارضية المصاحبة لها فتكون دهنا فيجتمع محفوظا بما يمدّه الكوكب من المتصاعد السيال باشعته فاذا خطف الشيطان قبض الملك الموكل بذلك الكوكب قبضة من ذلك الدهن الخاص به فاشعله من كرة النار من ذلك المكان المحاذي لذلك الكوكب المتأجج باشعته فقفذه به فاحترق فكانت تلك الكواكب رجوما للشياطين فافهم .

قال سلمه الله تعالى : و ما معنى ظهور ابليس يوم الشورى و السقيفة فى صورة البشر و اى ابليس ذاك .

اقول اما ظهور ابليس فانه يلبس صورة من صور اوليائه قال الله تعالى انا جعلنا الشياطين اولياء للذين لا يؤمنون و قال تعالى تالله لقد ارسلنا الى امم من قبلك فزين لهم الشيطان اعمالهم فهو وليهم اليوم و لهذا لا يتصور فى صورة المعصوم و لا احد من شيعته لا فى النوم و لا فى اليقظة و المناسبة بينه و بينهم انهم ظهروا ذلك اليوم بالحقيقة الشيطانية فظهر لهم بصورتهم ليتمكن منهم كمال التمكّن و يحصل الاتحاد التام و اما ابليس فهو المعلوم لان صورته عندهم فظهر لهم بكله و معنى كون صورته عندهم ان ابليس له رؤوس بعدد الخلق و كل شخص فله مرآة عن شماله و ذلك الرأس مكتوب عليه اسم ذلك الشخص فى جهة (جبهة خل) ذلك الرأس و على وجهه غشاوة زرقاء و تكشف تلك الغشاوة عن ذلك الوجه القبيح شيئا فشيئا حتى يبلغ و يتم كشفها فتنتطح فى مرآة ذلك الشخص صورة وجه ذلك الرأس من الشيطان و قد قبض له الشيطان لايزال مع تلك المرأة فهى النفس الامارة و الشيطان الخاص بها يقويها و يزين لها المعصية فاذا كانت المعصية كلية تدخل تحتها كل المعاصى لايقدر الشيطان

الجزئى على القيام بتشيدها فيقوم الشيطان الكلى الذى ظهر فيه كل الجهل الكلى و هو ابليس و يتصور بصورة من يريد غوايته ليقوى بذلك على التى عجزت عنها السموات و الارض و الجبال و ابين ان يحملنها و اشفقن منها و حملها الانسان انه كان ظلوما جهولا يعنى كان معه الجهل الكلى و هذه الحالة بعكس الطاعة الكلية و تأسيسها و القيام بها (بها و العقول خل) و العقل الكلى فى انطباق صورة وجه من وجوهه و تأييده فى عظيم الخطر و الشأن و هذا معنى ان روح القدس يكون مع الانبياء و الرسل يسددهم .

قال سلمه الله تعالى : مسألة - ما معنى حقيقة معراج محمد صلى الله عليه و آله بجسمه من غير لزوم خرق و التيام و ما معنى رؤيته صلى الله عليه و آله للانبياء فى كل سماء شخص معين و ما معنى صلواته بالملائكة و ما صلوة الرب و وقوفه صلى الله عليه و اله .

اقول ان حقيقة المعراج هو العروج على ظاهره و لا جهل فيه و انما الجهل فى معرفة جسد النبى صلى الله عليه و آله و فى معرفة الافاعيل الالهية و فى معرفة الخرق و الالتيام فنقول اعلم ان الله سبحانه خلق قلوب المؤمنين من فاضل طينة جسم محمد صلى الله عليه و اله و اهل بيته عليهم السلم و الفاضل اذا اطلق فى الاخبار و فى عبارات العارفين بالاسرار يراد به الشعاع و هو واحد من سبعين مثلا جسم النبى صلى الله عليه و آله قرص الشمس و قلوب شيعتهم خلقوا من الشعاع الواقع على الارض من قرص الشمس فاذا عرفت هذا عرفت انه يصعد بجسمه و لا يكون خرق و لا التيام (التيام بقى شىء خل) و هو انا نقول الجسم هو كذلك و لكنه لبس الصورة البشرية التى تحس و هى متجسدة و حكمها حكم سائر الاجسام الجمادية و الصعود بها يلزم منه الخرق و الالتيام نجيب بأن الصورة البشرية عند ارادة صعوده يجوز فيها احتمالان فى الواقع هما سواء و فى الظاهر الاول ابعد من (عن خل) العقول و الاخير (الاخر خل) اقرب فالاول ان الصاعد كلما صعد القى منه عند كل رتبة ما منها فيها مثلا اذا اراد تجاوز كرة الهواء القى ما فيه من الهواء فيها و اذا اراد تجاوز كرة النار القى ما فيه

منها فيها و اذا رجع اخذ ما له من كرة النار فاذا وصل الهواء اخذ ما له من الهواء لا يقال على هذا ان هذا قول بعروج الروح خاصة لانه اذا القي ما فيه عند كل رتبة لم يصل منه الا الروح لانا نقول انا لو قلنا بذلك فالمراد بها اعراض ذلك لان ذوات ذلك لو القاها بطلت بنيته بالكلية فيجب ان يكون ذلك موتا لان القائلين بعروج الروح يقولون ان بنيته باقية لاتنفكك (لاتنفك خل) و انما مرادنا ان الجسم بالنسبة الى عالم الفساد يتلطف اذا صعد الى عالم الكون و الالف هو على ما هو عليه من التجسد و التخطيط و الثانى ان الصورة البشرية التى هى المقدر و التخطيط تابعة للجسم فى لطافته و كثافته فان الملك الاعظم مثل جبرئيل اذا خرج فى صورة البشر كصورة دحية بن خليفة الكلبى يخرج بقدر دحية مع انه يملأ ما بين السماء و الارض و لو شاء حينئذ دخل فى ثقب الابرة و اصغر لان الاجسام اللطيفة النورانية تكون بحكم الارواح لا تزاحم فيها و لا تضايق و لهذا يبلغ المعصوم عليه السلم من مشرق الدنيا الى مغربها فى اقل من طرفة عين و لا يستغربه السامع و هذا هو ذاك بعينه فافهم و اما معرفة الافاعيل الالهية فلأنه انما توهم من توهم من جهة ان العالم على وضع واحد لو اختلف النظام فاذا خرق حصل حال مروره فرجة بانحباس الاجزاء المختلفة فاذا وقفت وقف جميع الفلك على انه لا فرجة فيه و لا يمكن تخلل اجزائه و لا تلتزها فإين تذهب اجزاء الفرجة المفروضة و مع هذا كله فيلزم فساد النظام و الائتيم و انما يكون بانسباط الاجزاء الى الفرجة و لا يكون ذلك الامع التخلل و الترقق و لا يمكن فيه ذلك و امثال ذلك و هذا جار على حسب افاعيل العباد و اما افاعيل الهية (الافاعيل الالهية خل) على تقدير تسليم امتناع الخرق و الائتيم فنقول على ظاهر العبارة ان المعراج معجز للنبي صلى الله عليه و آله و المعجز يجرى فيه ما لا يجرى فى العادة و فيما تعرفه الناس فيجوز ان تكون (يكون خل) الاجزاء التى كانت بقدر جسمه الشريف حال مروره فنيت فى بقاء جسمه كما فنيت الحبال و العصى فى جسم عصا موسى عليه السلم و كان جسمه الشريف قائما مقامها فى امداد العالم السفلى من احكام الحيوة فى سماء الدنيا و الفكر فى الثانية و الخيال فى الثالثة و

الوجود فى الرابعة و الوهم فى الخامسة و العلم فى السادسة و العقل فى السابعة و الصور فى الثامنة و التسخير فى التقدير فى التاسعة بحيث لا تفقد قوة منها لان جسده هو علة هذه فى هذه الاسباب فهو اقوى منها قطعاً و كلما تعدى شيئاً رجع ما فنى منه بحيث لا يحصل خرق و لا التيام و يكون سيره فى ذلك كله موازياً للخطوط الخارجة من مركز العالم الى المحيط بها فى كل فلك فيدور معها على التوالى و على خلاف التوالى و لو قلنا انه يسير على خط مستقيم جاز و كان ما اعترضه من الاجزاء التى تكون (يكون خل) اصطفاها بالنسبة الى خط سيره المستقيم مؤرباً يكون مستهلكاً فى بقاءه و عائداً بعد تجاوزه كما مر على حد واحد و لما كان جسده الشريف علة لوجود جميع الاجساد و جسمه علة لجميع الاجسام كان محيطاً بجميعها فلا يكون منها جزء الا و هو محيط به فكان صلى الله عليه و آله فى عروجه محيطاً بجميع الاجسام و الارواح و النفوس و العقول لان عقله علة العقول و روحه علة الارواح و نفسه علة النفوس احاطة المنير باشعته فمر فى عروجه بكل شىء و رأى كل شىء فرأى الانبياء عليهم السلم كلافى رتبته لان من غلب عليه الفكر مثلاً رآه فى السماء الثانية و من غلب العلم رآه فى السماء السادسة و من غلب العقل رآه فى السماء السابعة و هكذا و معنى صلاته بالملائكة صلوة الظهر و هو انما عرج بالليل لان عروجه على سمت بدء الوجود و كان بدء الوجود و الشمس قائمة على قمة الرأس فى التاسع عشر من برج الحمل و السرطان طالع الدنيا فاول ما تحرك الفلك و جب فرض الظهر فهو اول فريضة فرضت و هو اول صلوة صلاها صلى الله عليه و آله فان قلت كيف تكون هذه اول صلوة صليها و هو انما عرج الى السماء بعد النبوة بستتين قلت هذا فى الزمان و التى صليها ليلة المعراج فى الدهر و ذلك قبل خلق الاجسام بالفى عام و ليلة المعراج عرج صلى الله عليه و آله فى الزمان بجسده و فى الدهر بجسمه و فى السرمد بروحه بعروج واحد و صلى بالملائكة فى الدهر و سبغ الوضوء من صاد و هو بحر تحت العرش و عروجه انما كان فى الليل بجسده و اما جسمه الشريف فهو فى النهار قبل الزوال بقليل قدر الفى عام و

اعلم ان هذا الجواب ما يمكن بيانه لكل احد و من يجوز البيان له لا يكفي فيه الخفاء بل لا بد من المشافهة لان الفرق بين الزمان و الدهر مما انسد بابه عن فحول العلماء و ان عبروا عنه بعبارة حسنة مأثورة عن الوحي و لكن اكثرهم لا يعلمون و معنى صلوة الرب ان الاسم المربى له الذى هو روح القدس العقل الاول و هو اسم الله البديع لقيه فى اعلى مراتبه و هو مقام او ادنى اعنى فلك الولاية المطلقة و هو يصلى لله و معنى اخر يصل ما امر الله به ان يوصل يصل الولاية بالنبوة و معنى اخر يصل الولاية بالالوهية فهو من الصلة او من الوصل او هما معا و معنى صلواته يقول سبح قدوس انا رب الملائكة و الروح سبقت رحمتى غضبى و كان محمد صلى الله عليه و آله واقفا لانقطاع سيره و اتصاله بذلك الرب فكان بينهما حجاب النفس المطمئنة حجاب من زبرجد و ان اريد بالرب هنا الكلمة التى انزجر لها العمق الاكبر و هو المشية جاز لان الاسم البديع هو كينونة هذه الكلمة و هو الماء الاول و هذه الكلمة هى السحاب المتراكم الثقال و ان اريد به المعبود الحق (بالحق خل) سبحانه و تعالى فمعنى يصلى يفيض الرحمة التى هى صفة الرحمن و هى التى وسعت كل شىء و التى هى صفة الرحيم و هى الرحمة المكتوبة للمؤمنين و لهذا قال فى الحديث ما معناه من لامتك يا محمد من بعدك قال الله اعلم قال الله تعالى على بن ابي طالب (ع) الحديث .

قال سلمه الله تعالى : و الجمع بين تعليل كون الصلوة (الصلوات خل) خمس فرائض باشارة موسى و بغير ذلك فكيف يكون موسى عليه السلم حينئذ شفيعالامة محمد صلى الله عليه و آله .

اقول اعلم انا قد اشرنا فى كثير من اجوبتنا فى هذه الاجوبة و فى غيره بأن قوله تعالى عبارة عن فعله كن ان الكاف اشارة الى الكون و ان النون اشارة الى العين و الكون هو الخلق الاول و العين هو الخلق الثانى و هو صبغة الله و غمسه لعبده المؤمن فى رحمته و هو خلقه كهيكل التوحيد و هو المشار اليه بالنون و عددها خمسون و لما كانت الصلوة هى حقيقة تلك الصبغة و جب ان يكون

عددها خمسين (خمسون خل) و كان الله سبحانه اجرى عادته بحكمته و عدله انه لا يوحى الى نبي من انبيائه الا و يكلفه مع امته بمعنى هذه الاية لله ما فى السموات و ما فى الارض و ان تبدوا ما فى انفسكم او تخفوه يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء و يعذب من يشاء الاية ، فيعتذر منها ذلك النبي (ص) هو و امته فيشدد عليهم التكليف و لما عرج النبي صلى الله عليه و آله عرض الله عليه التكليف بهذه الاية فقبل و رضى و علم الله من امته الرضاء و القبول فانزل امن الرسول بما انزل اليه من ربه و المؤمنون كل امن بالله الى اخر السورة خفف عليه و على امته التكليف كما ذكر سبحانه ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا او اخطانا ربنا و لا تحمل علينا اصرا كما حملته على الذين من قبلنا يعنى الذين لم يقبلوا منك اصر التكليف الذى فى الاية المتقدمة و لما امره بالخمسين الصلوة لموافقها لسر الصبغة لم يحب رسول الله صلى الله عليه و آله ان يرد رحمة الله لان الصلوة رحمة الله و ان كان فيها مشقة على امته موافاة لرضاه و رضا امته بتكليف تلك الاية الشاقة فالهم الله نبيه موسى عليه السلم ان يلتمس نبينا محمدا صلى الله عليه و آله ان يسأل التخفيف لامته فلما سأل ذلك احب رسول الله صلى الله عليه و آله ان لا يرد شفاعة اخيه موسى عليه السلم فى التخفيف عن امته فاذا سأل الله تعالى التخفيف لاجل شفاعة موسى عليه السلم لم يكن ذلك منافيا للموافاة المذكورة و انما الهم الله موسى (ع) ذلك ليعرف رسول الله صلى الله عليه و آله اثر التخفيف الناشى عن الرضا باصر التكليف و لانه سبحانه علم ان نبيه صلى الله عليه و آله لا يسأله ذلك من نفسه و لامته يسألونه لان ذلك هو مقتضى الرضا الصادق و انما خص بذلك الالهام موسى عليه السلم دون سائر الانبياء (ع) لان امته اشد الامم امتناعا من قبول التكليف بتلك الاية و جرى عليهم اشق التكليف فكلفوا بقرض لحومهم من اصابة البول و توبتهم القتل و امثال ذلك و مع ذلك فقد قال لربه فى مناجاته على الطور فى حقه و فى حق وصيه و حق امته حتى اجابه الله سبحانه بتفضيل محمد صلى الله عليه و آله (آله عليه خل) و بتفضيل وصيه عليه السلم على وصيه و بتفضيل امته على امته فسأل ربه ان يجعله

منهم فاجابه سبحانه و ان يريه اياهم فقال تعالى ان زمانهم متأخر عن زمانك و لكن ان احببت ان اسمعك كلامهم اسمعتك فقال نعم يا رب فقال نادهم فاجابه من فى الاصلاب و الارحام بالتلبية فقال سبحانه و ما كنت بجانب الطور اذ نادينا يعنى امتك و نوهناه باسمهم فلما كان ذلك احب سبحانه ان يعرفه سر ذلك التفضيل و ان يشركه فى تلك الفضيلة بسبب توسطه و بسبب رضاه بأن يكون منهم فلذلك خص بأن يشفع فى امة محمد صلى الله عليه و آله عنده ليشفع لهم عند الله و هنا اسرار كثيرة و لكن المراد بيان المسألة و روى انه لما ردت الى الخمس قال له موسى عليه السلم ارجع الى ربك فاسأله التخفيف فقال قد استحيت من ربي و لكن اصبر عليها فلصبره جعل ثواب الخمسين فى الخمس و لاجل ذلك الرضا و الصبر كانت حسنتهم بعشر فمن هنا كانت الخمس بخمسين و انما جعلت الخمسين خمسا بنقل العشرات الى الاحاد اشعارا بأن ثواب الخمسين فى الخمس و انما نقلت بصورتها لذلك و لو نقلت الى الاربع او الست او العشر لدل على تغيير التكليف بالنسخ لا بالتخفيف فجعل كل فعل و ركن من الخمس قائما مقام ركعة من الخمسين مثلا تكبيرة الاحرام و القراءة و الركوع و السجود و القراءة فى الثانية و القنوت و الركوع و السجود و التشهد و التسليم فهذه عشرة بعشر ركعات فكل ركعتين بعشر فكانت الخمس قبل ان يزيد فيها النبى صلى الله عليه و آله تساوى ثواب الخمسين و تقوم مقامها فى كل رتبة ثم زاد رسول الله صلى الله عليه و آله من قوله تعالى هذا عطاؤنا فامنن او امسك بغير حساب فى الظهر ركعتين و فى العصر ركعتين و فى المغرب ركعة لاتسقط فى السفر فهى اثنتان و فرض الصبح تكتبها ملائكة الليل ركعتين و ملائكة النهار ركعتين فهى اربع ركعات فتكون الصلوات الخمس بحكم عشرين ركعة تعدل مائة ركعة الخمسين التى جرى بها التكليف و ضعفها قال الله تعالى و لسوف يعطيك ربك فترضى .

قال سلمه الله تعالى : و ما معنى البراق و ما معنى ثقل الوحي حتى ان الناقة

تبرك .

اقول اعلم ان البراق فرس الحيوة و حيزوم فرس الحيوة من شيعتها و برقة من البراق كالحيوة من الحيوة و البراق اذا اطلقت عند اهل العرفان يراد بها الروح الكلية و هو الركن الايمن الاسفل من العرش و هو النور الاصفر قال النبي صلى الله عليه و آله الورد الاصفر من عرق البراق و هي حيوان جناحها بين فخذيهما و عينها فى حافرهما و اذناها تتحرك ابداء و معنى جناحها بين فخذيهما و فى رواية من خلفها اى طيرانها فى سعيها و معنى عينها فى حافرهما تسير ببصيرتها و معرفتها المستقيم (المستقيمة خل) و اذناها تضطرب لاصغائها لما يرد عليها من الملك القائم الكاتب من صاد ما كان و ما يكون الى يوم القيامة فهو ابداء يجرى و هى ابداء تدرى فافهم و اما معنى ثقل الوحي فاعلم انه كلما اشتد احساس الشخص كان تأثيره بما يرد عليه من فرح و حزن (حزن و خوف خل) و طلب و رجاء و رضى و غضب و غير ذلك اشد و اعظم حتى انه اذا عظم احساس الشخص ظهر غيبه فى شهادته و يكون المعنى عينا و العرض ذاتا و هذا مما لا يرتاب فيه العارفون كما ورد فى تفسير قوله تعالى حتى اذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم روى القمى عن الباقر عليه السلم و ذلك ان اهل السموات لم يسمعوا و حيا فيما بين ان يبعث (بعث خل) عيسى بن مريم عليهما السلم الى ان بعث محمد صلى الله عليه و آله فلما بعث الله تعالى جبرئيل الى محمد صلى الله عليه و آله سمع اهل السموات صوت و حى القران كوقع الحديد على الصفا فصعق اهل السموات الحديث ، فلما كانت الملائكة شديدي الاحساس و الشعور سمعوا الوحي كما فى الخبر و ذلك لاجتماع القلب و كذلك اذا كان المنزل و الباعث قوى الشعور و التوجه قال الله تعالى لو انزلنا هذا القران على جبل لرأيته خاشعا متصدعا من خشية الله فيكون الثقل بمعنيين : احدهما ان يكون الوحي بقوة احساس النبي صلى الله عليه و آله او (و خل) تجانس ذاته للوحي يزيد كمه لثقل التكليف و مشقة النزول فتقوى مواده الحاملة له بتلززها و امرارها و صلابتها حيث انها لا يزيد حجمها بما ينزل به الوحي من القوى الجسمانيات لانه لا يظهر الغيب فى الشهادة الا بالشهادة و الا كانت الاشياء

مقسورة و لما لم يزد حجمها مع زيادة كمها و جب تلزها و صلابتها فتثقل الاعضاء بذلك و ذلك لان الغيب يتجسد في الشهادة كما هو شأن الارواح و لهذا كان الحجر الاسود قبل ان يهبط الى الارض هو ملكا روحانيا و الروح لا تزيد ثقلا اذ لا وزن لها و انما هي بمنزلة الهواء كما دل عليه النص فلما هبط كان حجرا و لما حمله ادم عليه السلم اتعبه لثقله و كان جبرئيل عليه السلم يعينه على حمله و قبل هبوطه لا يعدل قيراطا و عن امير المؤمنين عليه السلم لقد نزلت سورة المائدة و هو على بغلة شهباء و ثقل عليه الوحي حتى وقفت و تدلى بطنها حتى رأيت سرتها تكاد تمس الارض هـ، و معنى هذا ظاهر ان الوحي ينزل من العلو فيضا قويا و دفعا شديدا الى السفلى فيدفع النازل عليه الى الارض و هو معنى الثقل و لهذا اذا انقطع الوحي ذهب الثقل لذهاب الدفع الجسماني من الوحي و لو حصل هذا الدفع على جبل لتفتت و تصدع و لكن رسول الله صلى الله عليه و آله اقوى خلق الله و هو الحامل لثقل ذلك الدفع و انما يحصل للبغلة او (وخل) الناقة ثقل احتمال رسول الله صلى الله عليه و آله لا ثقل الوحي ، الثاني ان الوحي ينزل بالعظمة فاذا نزل من العلو على شىء طلب ذلك الشىء السفلى و هو الخشوع و الذلة فيحصل الثقل على الحيوان من الشخص لا من الوحي و ان قيل ثقل الوحي فالمراد به السبب و يحتمل معنى ثالثا و هو ان ثقل الوحي عبارة عن ضعف قوة ما ينزل عليه فكما ان رسول الله صلى الله عليه و آله فى كثير يقول زملونى دثرونى و يغشى عليه من الخشية كذلك الحيوان اذا نزل الوحي و هو راكب عليه تضعف قوته عن حمل رسول الله صلى الله عليه و آله حتى تبرك الناقة فتفهم .

قال سلمه الله تعالى : و ما كيفية نزول جبرئيل عليه السلم و ما كيفية نزول النجم و انشقاق القمر من غير لزوم خرق و التيام .

اقول اما كيفية نزول جبرئيل فهي ان يهبط الى المحل الاسفل من مقامه و هو هبوط رتبى يستلزم الهبوط المكاني لان الارواح اذا تجسدت نزلت من رتبها و استلزم ذلك الهبوط المكاني و لهذا لا ينزل الى الارض الا فى صورة

البشر نعم له ان يظهر فى صورته التى خلقه الله تعالى عليها و فى هذه الحالة هبوطه الرتبى لا يستلزم الهبوط المكانى لجواز ان يظهر بصورته التى خلق عليها فى عالم الملكوت الا انه يظهر فى عالم الملك بالصورة الجسمية و فى الملكوت بالصورة النفسية المجردة عن المادة و المدة و اما نزول النجم و القمر للمعجز فينتزع القوى صاحب المعجز بامر الله تعالى صورة النجم و القمر مع ما فيه من النور الى الموضع الذى (الذى اراد كما اراد فاذا خل) اراد رده رجعت تلك الصورة مع ما فيها من النور الى المادة اعنى مادة النجم و القمر (القمر و هى خل) حين انتزع منها الصورة و النور لا ترى لانها حينئذ مساوية للفلك الحامل لها و انما استبانته منه بذلك فاذا ردت انطبقت على المادة كما كان كما اذا التفت الخيال الى شىء غابت و انتزع منه صورته فاذا رآه صاحب الخيال انطبقت صورة الخيال على المرئى و هذا ان شاء الله تعالى ظاهر .

قال سلمه الله تعالى : و ما الوجه فى تزويجه (تزوج خ ل) صلى الله عليه

و آله للمرأتين و تزويجه للثنتين .

اقول الوجه (الوجه فيه خ ل) ارتكاب اقل المحظورين لانه صلى الله عليه

و آله لو لم يتزوج لم يتمكن من اقامة الاسلام فلما تزوج هدأت فورة النفاق فى الجملة زعما منهم انهم ينالون بالنسبة مرادهم و ان كانوا على شك من التحصيل و لكنه اسهل خطبا فلما تبين لهم اليأس بذلوا الجهد فى افساد امره صلى الله عليه و آله و لكن لا ينفعهم بعد ان تمكن الاسلام و انتشر و الله متم نوره و لو كره الكافرون هذا ظاهر العبارة و باطنها انه من خواصه انه احل له ذلك من تأويل قوله تعالى انا احللنا لك ازواجك الى قوله خالصة لك من دون المؤمنين فان احللنا لك ليس فى التأويل محصورا على مدلول الظاهر و خالصة ليس مقصورا على الهبة بل هذا التحليل يشمل ما نفاه قوله تعالى و لاتمسكوا بعصم الكوافر لا انه ارتكاب اقل المحظورين بل هو معنى خالصة لك من دون المؤمنين و فيه وجه اخر و هو تأويل قوله تعالى و لكن شبه لهم و قد تشير اليه الاخبار و الاشارة تكفى اهل الاشارة و التلويح ابلغ (ابلق من خ ل) التصريح .

قال سلمه الله تعالى: و كيف يتولد من الامام فاسق او يكون فلان احد

ابائه .

اقول قال الله سبحانه انا خلقنا الانسان من نطفة امشاج و قال تعالى يخرج من بين الصلب و الترائب فاخبر ان الانسان خلق من نطفة الرجل و نطفة المرأة و في الحديث عن الحسن عليه السلم ما معناه ان الله خلق الانسان من اربعة عشر شيئاً اربعة من ابيه العظم و المخ و العصب و العروق و اربعة من امه اللحم و الدم و الشعر و الجلد و ستة من الله الحواس الخمس و النفس فاذا ثبت ذلك قلنا انا قد بينا ان نطفة المؤمن تنزل (نزل خل) من الشجرة المسماة بالمزن فتقع على البقول و الثمر و الحبوب فما كلها مؤمن او كافر الا و خرج من صلبه مؤمن و ان نطفة الكافر تصعد من شجرة الزقوم فتقع على البقول و الثمر و الحبوب فما كلها مؤمن او كافر الا اخرج من صلبه كافر و اعلم ان النطفة اذا وقعت في رحم المرأة و كانت نطفة الرجل حارة يابسة كالنار و نطفة المرأة باردة رطبة كالماء لا يمكن الاجتماع بينهما امر الله سبحانه ملكا فقبض من الارض قبضة من البقعة التي يدفن فيها ذلك المولود فمائها في النطفتين فيبوستها (فيبوستها خل) توافق نطفة الرجل و برودتها (برودتها خل) توافق نطفة المرأة فيحصل العقد ثم اعلم ان تلك القبضة تسرى في غذاء الام فتخرج مع نطفتها لانها بلطف الله تعالى تتكون من غذائها ثم اعلم ان الولد لا يجب الا يوجد الا من نطفة المنى بل انما يوجد من الرائحة التي هي حاملة نطفة المزن و الزقوم و قد ذكرنا بأن الشقاوة و السعادة ليست من المادة التي هي من الاب و انما هي من الصورة التي هي من الام لان الصورة للسعادة و الشقاوة تتكون في بطن امه من غذائها من حيضها فان كان معتدلاً كان الولد مستقيماً و ان زادت رطوبته خرج بليداً و ان زادت يبوسته خرج مجنوناً او ذا وسوسة و افكار ردية و ان شابها شيئاً محرماً سرى في الولد و بالجملة فالصورة من الام و هي مناط السعادة و الشقاوة قال عليه السلم السعيد من سعد في بطن امه و الشقى من شقى في بطن امه فاذا كان الفاسق من ولد الامام عليه السلم فلك ان تقول من نطفة امه و لك ان تقول من

صورته لان الامام عليه السلم منه المادة و الصورة ليست منه و لك ان تقول لعله لم يتكون من النطفة و انما تكون من الرائحة و هى لاتماس شيئا من الامام عليه السلم بل النطفة الخبيثة كامنة فى غيب نطفته حتى تقع فى الرحم و لا محذور فانك تقر بأن ابليس بال فى اصل الكرم و له فيه ثلثان و لكنه كامن فى غيب العنب فاذا اكل الامام عليه السلم لايمسه (لايمس خل) شيئا منه شىء مما لابليس و انما يظهر بول ابليس اذا غلى العنب فكذلك هذه النطفة (النطف خل) الخبيثة فى صلب المؤمن و النطفة (النطف خل) الطيبة فى صلب الكافر فافهم فقول الصادق عليه السلم ولدت من ابى فلان مرتين يريد ان ام فروة امه عليه السلم بنت القاسم بن محمد (محمد بن خل) ابى فلان تكونت من اربعة اشياء من القاسم و القاسم من اربعة من محمد و محمد من ابيه فتولد محمد من ابيه هذا تولد و لكنه جرى من شجرة المزن فى غيب طعام ابيه و لم يماس شيئا منه كما مثلنا فى العنب و تولد القاسم من محمد فهذا التولد الثانى فقول الصادق عليه السلم مرتين يدل على ان قوله تولدت يريد به امه لا نفسه و الا لقال ثلاث مرات او يكون قوله من ابى فلان ان المعنى تولدت من محمد بن ابى فلان مرتين فحذف المضاف و اقيم المضاف اليه مقامه فيكون تولد من امه و امه تولدت من محمد ابيها و على هذا فيكون ثلاثا ايضا فالاولى ان يكون الثانى للاول فيكون تولدت امى من محمد (محمد ابيها خل) و تولد ابوها القاسم من ابيه محمد و اما (اما على خل) ما اشتهر من تفسيره بالارادة (بارادة خل) ان امه ام فروة كان ابوها القاسم بن محمد بن ابى بكر فهذا التولد الاول و كانت امها اسماء بنت عبد الرحمن بن ابى بكر و هذا هو التولد الثانى فهو ظاهر بل هو على الظاهر هو المراد الا ان فيه انه ينبغى ان يقال ولدت من ابى بكر من جهتين من جهة ان امه من جهة ابيها و امها لان الام لم تتولد بتمامها من محمد و بتمامها من عبد الرحمن نعم يمكن القول بذلك بناء على ما هو الظاهر او على ارادة جزء امه كما اسند ذلك اليه فى قوله ولدت و انما ولد جزؤه و الجزء الاخر الاعلى من ابيه عليه السلم فيكون بعضها من ابى بكر بواسطة محمد و البعض الاخر منه

بواسطة عبدالرحمن وفيه احتمال ما تقدم وشبهة تخلق المعصوم عليه السلم من مثل ذلك تقدم بيانه فافهم .

قال سلمه الله تعالى : وما معنى قبة الحسين عليه السلم واختصاص اجابة الدعاء بها .

اقول اعلم ان الله سبحانه نبه على معنى لو لم ينبه عليه لم تدركه القلوب و لم تعه الاسماع و لم تلحقه الافهام و هو ادعوني استجب لكم لانه نوع انفعال لا تجوز العقول نسبته الى القديم سبحانه فلما نبه عليه ادركت الافئدة وجه ذلك و ذلك لان استجابة الدعاء انما تكون مع الخشية و الخضوع لان الانفعال يقتضى الاجابة اى الفعل فاذا اقتضى حال الداعى الاجابة اجابه سبحانه فهو باستدعاء حال الداعى يجيب فيكون ذلك انفعالا و ان كان فعلا لانه فعل استدعاه انفعال و لما كان الخضوع و الخشوع هو علة الاستجابة لانه اجمع لمشاعر الداعى و لم يكن اشد حصولا منه لمن هو تحت قبة الحسين عليه السلم و لاشد استجماعا منه لان ذلك هو المستدعى للاجابة و لما كان الحسين عليه السلم هو مظهر الخشوع و الخضوع كان كل (كلما خل) من دعا مخلصا خاشعا كان تحت قبة الحسين (ع) (ع) و ان كان خل) فى مشرق الارض او مغربها و قد اشرت الى ذلك فى قصيدة لى رثيت بها الحسين عليه السلم على طريقة الرمز قلت :

كل انكسار و خضوع به

و كل صوت فهو نوح الهوا

فافهم .

قال سلمه الله تعالى : و كيف يقبل اكثر الناس التوحيد و النبوة و يأبون من (عن خل) الولاية .

اقول ان التوحيد يشترك فيه النوع الانسانى فلا يدعيه احد له فيخف على النفوس و ان كانت متكبرة الانقياد له و الاقرار به لانه اقرار لمن ليس من نوعه فيسهل على النفس و النبوة و ان كانت نسبته (نسبة خل) الى النبى صلى الله عليه و آله لكنه يدعو الى من ليس من النوع فيهون على النفس و الولاية اقرار

بعبودية مطلقة لمن هو من النوع فتأبى النفوس الخبيثة قبول ذلك لانها انما تنظر الى نفسها ففي الاولين لاتجد على نفسها وهنا في الانقياد لمن لا يشاركه في حال بخلاف الولاية فلذا لاتقبلها (لايقبلها خل) الا نفوس المتقين الذين لا يستكبرون عن الحق هذا في الظاهر واما في التأويل فلأن النفوس خلقت من ظل الربوبية فلهذا تدعى الربوبية و لاتقبل الدخول تحت الطاعة بالاخيار ففي التوحيد و النبوة لا يكون الاقرار بهما منافيا لتلك الانية المدعية بخلاف الامامة لانها (فانها خل) على الضد من دعوى تلك الانية فان مقتضى الامامة دخول التابع تحت محض العبودية الذى هو ضد دعوى النفس .

قال سلمه الله تعالى : و ما الوجه فى تسارع اكثر النفوس لقبول المعصية و تفرقها من الطاعة .

اقول ان النفس الامارة التى هى وجه الماهية و هى ملازمة للانية فمتى عرف المولود نفسه ظهرت فيه الامارة شيئا فشيئا و هى شأنها المعصية و العقول شأنها الطاعة لكنها لاتظهر الا عند البلوغ او غريب منه فلا تظهر (فلا يظهر خل) الا بعد تمكن النفس الامارة التى تطلب المعصية و لاترضى الا (الا بها خل) و تستأنس بها فاذا عرضت الشخص (للشخص خل) معصية سارعت النفس اليها لانسها بها و مجانستها لها و لو كانت طاعة نفرت منها لاستيحاشها و العقل و ان كانت الطاعة هى مطلوبه و لكنه حديث عهد بالشخص فلا تطيعه النفس غالبا الا اذا كان الشخص يخالف نفسه فى اكثر مطالبها فانها تضعف و يقوى العقل فيطلب الطاعة فيفعلها العبد و بالجملة اذا راض نفسه حتى انساها انسها بالمعصية و خالف هواه حتى اعتاد ذلك كان مسارعا الى الخيرات و الاغلبته نفسه لسبقها و تقدمها على العقل حتى استأنس الشخص بداعيها و هذا حال الاكثر لقله من غلب هواه و خاف مقام مولاه فلهذا كان اكثر النفوس كذلك .

قال سلمه الله تعالى : و ما الدليل على ان ائمتنا عليهم السلم افضل من اولى العزم مع تلقى النبى صلى الله عليه و آله الوحي بنفسه و معاينته للملك دون الامام عليه السلم .

اقول قد دل الدليل العقلي و النقلى على ان نبينا (نبينا محمدا خل) (ص) خير الخلق من جميع ما خلقه (خلق خل) الله من غائب و شاهد و متحرك و ساكن و دل الدليل ايضا على ان الائمة عليهم السلم مساوون له فى جميع ما له من الفضائل و المراتب الا الخواص التى اختص بها و لم يكن لاحد من خلق الله ذلك لا ملك مقرب و لا نبى مرسل اولى العزم و غيرهم حتى ان عليا عليه السلم قال ما معناه و انما اوتى موسى (ع) مما اوتيت اقل من جزء من مائة الف جزء من مثقال الذر و ما قال الملك لموسى و الخضرفى قصة الطائر الاخضر و نص القران و الاخبار بأن ابراهيم خليل الرحمن من شيعته و اعلى مراتب الشيعة ان يكون واحدا من سبعين من واحد من سبعين و تجلى للجبل فى قصة سؤال موسى (ع) للرؤية رجل من الكروبيين من شيعتهم من الخلق الاول و هو بمنزلة خرق الابرة او الدرهم من نور العظمة الذى هو نورهم فالعارف لا ينبغى له ان يذكر المعادلة و التفضيل و انما اقول (قول خل) انهم افضل من اولى العزم من خطا (حظ خل) العوام انظر الى قوله تعالى حكاية عن عيسى عليه السلم تعلم ما فى نفسى و لا اعلم ما فى نفسك، و ما رواه جابر بن عبد الله الانصارى ان مروان بن حكم صعد فى خلافته فى منبر (فى خلافته صعد منبر خل) رسول الله صلى الله عليه وآله و خطب و سب عليا عليه السلم فخرجت من القبر الشريف يد كل من حضر عرف انها يد رسول الله صلى الله عليه وآله مكتوب عليها يا عدو الله اكفرت بالذى خلقك من تراب ثم من نطفة ثم سواك رجلا هو والله على بن ابي طالب امير المؤمنين عليه السلم و سيد الوصيين ثم عقد بيده ثلاثا و عشرين فمالث مروان الا ثلاثا و عشرين ليلة ثم مات و فى دعاء رجب فجعلتهم معادن لكلماتك و اركاننا لتوحيدك و اياتك و مقاماتك التى لا تعطيل لها فى كل مكان يعرفك بها من عرفك لا فرق بينك و بينها الا انهم عبادك و خلقك فتقها و رتقها بيدك بدؤها منك و عودها اليك اعضاء و اشهاد و مناة و اذواد و حفظة و رواد فيهم ملأت سماءك و ارضك حتى ظهر الا اله الا انت، تأمل هذه الفقرات العجيبة و انظر اين اولى العزم و آل محمد عليهم السلم و قد ملؤا السموات و

الارض و تأمل تلك العظمة التي انزجر لها العمق الاكبر ليس فى محال القول حجة و لا فى المسألة عنه جواب و اما تلقى الانبياء للوحى بانفسهم فانما هو قليل من كثير و نبينا صلى الله عليه و آله تلقى بنفسه جميع ما يمكن من الوحى من قوله تعالى ماوسعنى ارضى و لا سمائى و وسعنى قلب عبدى المؤمن و هو هو عليه السلم و نفسه على عليه السلم و مع هذا فلم يصل الى النبى صلى الله عليه و آله و وحى و لا خطاب الا بلسان الولى و الانبياء عليهم السلم كلهم (كلها خل) ما هم منه الا ذرات من الوجود و معنى ان النبى صلى الله عليه و آله يرى الملك و الامام يسمع الصوت و لا يرى الشخص ان الملك ما يظهر بالوحى الا للنبى صلى الله عليه و اله و الامام عليه السلم يسمع كلام الملك بالوحى (فى الوحى خل) الى النبى صلى الله عليه و آله و انما لم يظهر له لانه انما جاء للوحى فظهوره بالوحى لمحمد صلى الله عليه و آله لان (لا ان خل) الامام عليه السلم لا يراه كيف و لا يصدر الا باذنه كما قال على عليه السلم والله ما علم ان ملكا فى السماء يخطو قدما بدون (بغير خل) اذنى الا و احترق هـ، لكن لما كان رسول الله صلى الله عليه و آله لم يمت حتى كمل الدين و انقطاع الوحى عند موته انقطاع كمال و تمام لا انقطاع نقصان و الام لم يكن خاتم النبيين (ص) فلا يحتاج الى نزول الملك فى تأسيس الاحكام و انما تنزل الملائكة على الامام بالامر و اليسر افعلى و لا تفعل عن امر اجراه و لكن اكثر الناس لا يعلمون .

قال سلمه الله تعالى : و ما الوجه فى اختصاص محمد صلى الله عليه و آله

بجواز اخذ اكثر من اربع .

اقول اعلم ان الاحكام تجرى فى اصل التكليف على نحو الاحكام الوضعية و ان كنا نسميها باعتبار الاحوال اقتضائية فاذا علم حال المكلف فى الجهة التى يتعلق بها التكليف كلفه على حسب ما يقتضيه حاله فى تلك الجهة فكان احوال هذه الامة تقتضى تحليل الاربع بالدائم لا غير مع العدل فاحل لهذه الامة مع العدل الاربع و اما رسول الله صلى الله عليه و آله فان حكم تكليفه جار على نحو غير نحو تكليف امته بل له خواص اختص بها دون امته و مع ذلك فهى

جارية فى حقه بالاقضاء و الوضع كما قلنا الا ان حاله حال ابناء جنسه و لهذا المعنى اشار سبحانه فى قصة زيد بن حارثة و زينب بنت جحش و هى مشهورة فقال سبحانه فلما قضى زيد منها وطرا زوجناكها الى ان قال تعالى ما كان على النبى من حرج فى ما فرض الله له سنة الله فى الذين خلوا من قبل يعنى تجرى فيك سنة الانبياء فلا يكون حالك حال سائر الناس من حب النساء و كثرة الطروقة و الزيادة على الاربع كابناء جنسه الانبياء و هو قوله تعالى و كان امر الله قدرا مقدورا الذين يبلغون رسالات الله و يخشونه و لا يخشون احدا الا الله فاشار الى ان حاله كحال من تقدمه من الانبياء فكانت سنة الله فى الانبياء عليهم السلم اباحة الزيادة على الاربع و لن تجد لسنة الله تبديلا و ذلك جار بالحكم الوضعى كما قلنا فما ساواهم فيه شاركهم فى احكامه و ما زاد عليهم به اختص بحكمه و ذلك (لذلك خل) تعليقات بعيدة خفية لا يحسن ذكرها عرضنا عنها .

قال سلمه الله تعالى : و ما معنى ليلة القدر و نزول الملائكة فيها على الامام عليه السلم و هل يزداد فيها شيئا لم يكن عنده و هو بالفعل فى كل ما يمكن له .

اقول معنى ليلة القدر ليلة الضيق من قوله تعالى و من قدر عليه رزقه فلينفق مما اتيه الله و ذلك ان الملائكة نزل (تنزل خل) على صاحب الوقت عليه السلم بما يرد منه عليهم من محتوم الامر فى تلك السنة فتضيق السموات و الفضاء و الارض بالملائكة لكثرتهم فكل يؤدى الى الامام عليه السلم ما اودعه فالامام عليه السلم ابدأ طرى التلقى و المدد و الله سبحانه يمد منه كما يمد الشجرة من ثمرة التى منها فالله سبحانه خالق كل شىء و هو الواحد القهار و الامام عليه السلم نهر فيض تجرى من تحت الازل يعنى من المشية مستديرا صحيح الاستدارة فيرد عليه ما يصدر منه و الملائكة تغترف من ذلك النهر فكل (كل خل) ملك بقدره و تفرغه فيه فاذا اغترف الملك و افرغه فيه لم يكن فى تلك المغرفة (الغرفة خل) بداء فى عالم الغيب و لله فيه البداء فى عالم الشهادة و لا ينافى هذا حديث فان الله لا يكذب نفسه و لا يكذب انبياءه و ملائكته لانه

انما يخبر به اذا علم عدم المانع للمقتضى الاثبات فى عالم الغيب فلهم ان يخبروا به و لله فيه البداء فى عالم الشهادة لانه اخبر بالمانع و قال ان الصدقة ترد القضاء و قد ابرم ابراما و ان الدعاء يرد القدر و هو من القدر و قد امر انبياءه (انبياءه و اوليائه خل) بتبليغ ذلك الى المكلفين فاذا علم عدم المانع فى الغيب و اخبر به انبياءه و اوليائه و اخبروا به بان اخبر ان زيدا يموت غدا ثم اخبروا به فتصدق زيد بصدقة ترد القدر او دعاء (دعا خل) كذلك فمد له فى اجله فانه صدق سبحانه و صدق انبياءه لانه اخبرهم ان الصدقة ترد المحتوم فاذا اخبر بالحثم دل على عدم وجوب المانع فى الشهادة و لكن هنا دقيقة يعرفها العارفون و هى انه سبحانه سبب من لا سبب له و سبب كل ذى سبب و مسبب الاسباب من غير سبب فما لم يقع الشئ فى الوجود العينى الذى هو الكون فى الاعدان لا الوجود العينى الاولى الذى هو فى الارادة فله فيه البداء مطلقا فاذا وقع العين المدرك فلا بداء فى ان لاتقع العين المدرك ثم اعلم ان لكل غرفة ملكا خاصا بها لا يغترف غيرها و لا يصلح لغيرها فمغترف بقاء زيد اليوم لا يغترف عدمه اليوم فقبل ان يغترف فالغرفة جارية على ما هى عليه فى (من خل) الامكان و الصلوح للطرفين فاذا اغترف و افرغه فى النهر المستدير فقد المانع لان المانع انما يقتضى قبل الغرف فان وجد لم يغترف ذلك الملك فاذا اغترف انقلب الحكم و كان المقتضى للاعتراف مانعا لمقتضى المنع فعلى ما اشرنا اليه (اليه ان خل) قلت انه يزداد صدقت لان الذى اتت به الملائكة من محتوم ما كان مشروطا عنده لم يكن موجودا فى بشريته و ظاهره قبل ان يأتى به الملائكة فان قلت لا يزداد الا ما كان يعلمه صدقت لان الذى اتت به الملائكة انما كان عن جبرئيل (ع) عن ميكائيل عن اسرافيل عن روح القدس الذى هو من امر الله الذى هو عقلهم و ذلك الملك يقذف الله الوحي فى قلبه قذفا بكلمته التى هم محلها و لنقبض العنان فللحيطان اذان و تعيها اذن واعية و قوله سلمه الله و هو بالفعل فى كل ما يمكن له كلام متين و معنى ذلك هو ما اشرنا اليه لان عقلهم بالفعل فى حالتهم العليا و اما فى حالتهم الدنيا فعقلهم مستفاد فافهم .

قال سلمه الله تعالى: و الفرق بين كونه ناطقا و صامتا مع ان الاثر دل على ان كل امر ينزل لهم يترتب مروره عليهم حتى تصل (يصل خل) الى امام العصر عليه السلم فكل لاحق يأخذ عن سابقه .

اقول ان كون الامام عليه السلم ناطقا عبارة عن الاذن العام فى الكلام لملازمة روح القدس (القدس له خل) فهو امن من التغيير و التبديل الناشين من سر البداء و الصامت انما يكون مع وجود الناطق (الناطق و مع وجود الناطق خل) وجه الاذن اليه و اقبال روح القدس عليه و يكون الاقبال على الصامت و الاذن بواسطة الناطق و ليس العلم بالمسألة كافيا فى حصول الاذن لان الاذن خاص غير العلم و اما ترتب مروره عليهم فلا يستلزم الاذن و النطق و انما يستلزم العلم و لا شك فيه فى حق الصامت و اما ان كل لاحق يأخذ عن سابقه فهذا يجرى فى الاذن لا فى العلم لان العلم قد يتخلف فانه اذا تجدد علم بحادثة لم تكن فانه ينزل على رسول الله صلى الله عليه و آله ثم على على عليه السلم ثم على الحسن عليه السلم ثم على الحسين عليه السلم ثم على القائم عليه السلم ثم على الائمة الثمانية الاب قبل الابن ثم على فاطمة عليهم السلم ثم يظهر الحكم فى الخلق لان ترتب ظهور العلم و نزوله (نزوله عليهم خل) على حسب مراتبهم فافهم .

قال سلمه الله تعالى: و كيف يكون الخلف افضل التسعة مع انه محجوج بمن قبله فلا ينطق الا باذنه و ما معنى ان اخبرتهم بالاسم اذا عوه او بالمكان دلوا عليه فما المراد بالمكان و هل اخبروا عليهم السلم بذلك الاسم و المكان خواصهم ام لا فان كان الاول فهل يجوز لمن اخبروه ان يخبر من يثق به ام لا .

اقول ان الخلف عليه و على ابائه السلم افضل التسعة لقوله عليه السلم تاسعهم قائمهم اعلمهم افضلهم و غير ذلك مما يدل على الافضية و هو كثير و اما انه محجوج بمن قبله فانما هو فى الاذن و حق الابوة و ذلك لا ينافى الافضية و قد بينا وجه الاذن فيما قبل هذا و اما معنى ان اخبرتهم بالاسم اذا عوه او بالمكان دلوا عليه فهذا فى حق الاسم فى الحجة عليه السلم و ذلك فى الغيبة

الصغرى فانه لو اخبرهم و قال اسم الخلف الحجة محمد صلوات الله عليه
تكلّموا به شيعة فيؤخذ برقبته و ان اخبرتهم بالمكان دلوا عليه فاخذ فلهاذا ينهوا
(نهواخل) عن التسمية و ذلك فى زمان الغيبة الصغرى و لعامة الشيعة و اما
الخواص فقد اخبروهم بالاسم و دلوهم على المكان لانهم يكتمون و فى الغيبة
الكبرى اخبروا بالاسم مطلقا لعدم المانع و يجوز لمن كان من الخواص تسميته
لمثلهم حتى فى الغيبة الصغرى و دلالة المكان كذلك و انما منع من الاذاعة .
قال سلمه الله تعالى : و ما معنى رجوع الشمس من مغربها و هل يجرى
ذلك فى الشمس (شمس خل) الافاق ام لا .

اقول لهذا الكلام معنيان احدهما ان الشمس الرجعة من مغربها هو القائم
عليه السلم الرجوع من غيبته و هو الشمس الذى تستنير به الارض و تستغنى
الناس بنوره عن نور الشمس و المعنى الثانى ان الشمس الافاقية تستتر ثلاثة ايام
و ذلك عند خروجه عليه السلم و هى علامة لاصحابه الثلاثمائة و الثلاثة عشر
فانهم تلك الليلة يقومون من مضاجعهم لصلوة الليل على عادتهم و يفرغون و
ينامون (ينامون برهة خل) فيقومون و يرون الليل باقيا و يقولون انا صلينا قبل
الزوال فيصلون و يفرغون و ينامون برهة و يقومون و الليل باق فيقولون لعلنا
صلينا قبل الزوال و لكن مارأينا اطول من هذه الليلة فيصلون صلوة الليل و ينامون
حتى يصبحوا و كانت تلك الليلة قدر ثلاث ليال لان الشمس تظل ساجدة بين
يدى الله تعالى فلا يأذن لها قدر ثلاث ليال ثم يأذن لها بالخروج من مغربها و هذا
اية معجزه و علامة ظهوره عليه السلم و لا ضرر على العالم العلوى و السفلى لما
بيننا سابقا (سابقا فى خل) معراج النبى صلى الله عليه و آله و لان الشمس فى
السنة التى يظهر فيها تنكسف فى نصف شهر رمضان و ينخسف القمر فى الليلة
الخامسة و روى اخر الشهر و ذلك من ايات ظهوره و لا ضرر كما قلنا .

قال سلمه الله تعالى : و هل فرق بين الرجعة و ظهور الصاحب عليه السلم
ام حقيقتهما واحدة و هل احكام الرجعة من الدنيا ام الاخرة ام بين بين و كيف
وجه عود بعض بنى ادم الى الدنيا بعد ان صارت نفوسهم فى رتبة اعلى منها و

قد صارت بالفعل فهل تعود بالقوة و ما الفرق بين الجسمين السابق و اللاحق و هل اللاحق من الاجسام الدنيوية ام الاخروية و ما الفرق بين الاجسام الدنيوية و الاخروية و هل ادلة الحكماء على عدم قبول الافلاك للفساد يتم (تتم خل) فيها اجمع ام فى بعض دون بعض ام لا يتم فى شىء منها .

اقول الرجعة تطلق على رجعة آل محمد صلى الله عليهم و مختصر القول فى بيانها على ما كنت افهم من الروايات ان اول قائم منهم عليهم السلم بالحق هو القائم الحجة عليه السلم و مدة ملكه سبع سنين كل سنة عشر سنين فاذا مضى من حكمه تسع و خمسون سنة و بقى احدى عشرة سنة خرج الحسين عليه السلم و فى الحديث اول من ينفذ التراب عن رأسه الحسين عليه السلم و فى اخر السفاح و هو الحسين عليه السلم و يبقى الى اخر حكم القائم (ع) احدى عشرة سنة صامتا فاذا قتل القائم عليه السلم قيل تقتله امرأة من بنى تميم لها لحية و اسمها سعيدة لعنها الله يتجاوز عليه السلم فى الطريق و هى فوق سطح فترميه بجاون من صخر على ام رأسه فتقتله فاذا مات غسله الحسين عليه السلم و كفنه و صلى عليه و دفنه و قام بالامر من بعده فاذا مضى من حكم الحسين عليه السلم ثمان سنين خرج على عليه السلم فى نصره ابنه ثم يقتل على عليه السلم و هو قوله عليه السلم انا الذى اقتل مرتين و ابعث مرتين و لى الرجعة بعد الرجعة و الكرة بعد الكرة ثم يمتد حكم الحسين عليه السلم ففى رواية خمسين الف سنة و فى اخرى ستة و اربعين الف سنة حتى انه يربط حاجبيه بعصابة من الكبر عن عينيه و الظاهر ان حكمه يمتد الى اخر الرجعات ثم ترجع الائمة عليهم السلم واحدا بعد واحد الا ان الترتيب لا اعرفه و لكن امير المؤمنين عليه السلم يرجع اخر الرجعات مع جميع شيعته و الائمة معه و يقتتلون مع ابليس و شيعته فى بابل عند الحلة من الجانب الغربى و يرجع المسلمون القهقرى حتى يقع ثلاثون رجلا منهم (منهم ثلاثون رجلا خل) فى الفرات فعند ذلك يأتى تأويل قوله تعالى هل ينظرون الا ان يأتيهم الله فى ظلل من الغمام و الملائكة و قضى الامر و الى الله ترجع الامور و الامر المقضى رسول الله صلى الله عليه و آله ينزل من

الغمامة و في يده حربة من نار فيتبع ابليس فيولى فيقول له اصحابه اين تذهب و قد آن لنا النصر فيقول لهم انى ارى ما لاترون فيتبعه رسول الله صلى الله عليه و آله فيقول اين ما وعدتم به من الانظار الى يوم يبعثون فيقول هو هذا اليوم فيطعنه بحربة من نار فى ظهره تخرج (يخرج خل) من صدره فيقتله و يقتلون شيعته و يكون رسول الله صلى الله عليه و آله هو الحاكم فى الارض و الائمة عليهم السلم و زراؤه فى اطراف الارض و تبقى الدنيا فى تمام الاستقامة فلا يموت الرجل حتى يرى الف ولد (ولد ذكر خل) من صلبه و عند ذلك تظهر الجنتان المدهامتان عند مسجد الكوفة و ما وراء ذلك بما يشاء (شاء خل) الله ثم اذا اراد الله سبحانه فناء العالم رفع محمدا و آله صلى الله عليه و آله الى السماء و بقى من بقى من الناس فى هرج و مرج اربعين صباحا ثم ينفخ اسرافيل فى الصور نفخة الصعق هذا مختصر صورة ما وقفت عليه من خروج الائمة (ع) لان قوله عليه السلم اول من ينفض التراب عن رأسه يعنى من الائمة و الافشيعة المبعوثون يخرجون قبل خروج الحجة عليه السلم بستة اشهر و عشرة ايام و ذلك لانه فى تلك السنة التى يخرج فيها عجل الله فرجه و اعاننا على طاعته اذا كان العشرون من جمادى الاولى وقع مطر متوالى لا ينقطع اربعين يوما الى اول شهر رجب فبذلك تنبت لحوم الاموات الذى (الذين خل) يبعثون و هو قول امير المؤمنين عليه السلم عجب و اى عجب بين جمادى و رجب فقيل و ما هذا العجب يا امير المؤمنين عليه السلم فقال و ما لى لا اعجب من اموات يضربون هام احياء و القائم عليه السلم يخرج فى تلك السنة يوم الجمعة العاشر من محرم فى فرد من السنين يوم النوروز و القائم عليه السلم ممن يرجع مع الائمة (ع) و هذا يدل على ان الرجعة غير قيام القائم عليه السلم و فى بعض الروايات ما معناه يوم قيام قائمنا و يوم الرجعة و هو يدل على المغايرة و الذى فهم (افهم خل) من مضمون الروايات ان الرجعة اعلى درجة من يوم قيام القائم و ان كانا من نوع واحد، و اما قولكم هل احكام الرجعة من الدنيا ام من الاخرة فالذى يظهر لى انها هى الاولى لا الدنيا و لا الاخرة المشار اليها فى الزيارة الجامعة فى قوله و حجج الله على

اهل الدنيا والاخرة والاولى ان المراد بالاولى هي الرجعة ويحتمل انها عالم الذر ولكن الظاهر الاول فهي برزخ بين الدنيا والاخرة وهي بحكم جنة ادم عليه السلم ومساوية لرتبة هورقليا ولهذا قال الصادق عليه السلم فيها وعند ذلك يظهر (تظهر خل) الجنتان المدهامتان عند مسجد الكوفة وما وراء ذلك بما شاء الله ه، وقوله بعد ان كانت نفوسهم في رتبة اعلى منها جوابه يظهر مما ذكرنا ان ايام الرجعة من درجات البرزخ وهورقليا وان كانت في الدنيا لان اللطافة والكثافة في الزمان والمكان انما هما بلطافة الاجسام وكثافتها انظر في مقدار ما تقطع بيدنك الكثيف خطوة كم يقطع في تلك المدة محدد الجهات من الف فرسخ لكثافة جسمك ولطافة جسمه ولو كان جسم الطف من جسم الاطلس قطع اكثر منه من (في خل) ذلك الوقت كجسم النبي صلى الله عليه وآله و الامام عليه السلم فلم تكن نفس (نفوس خل) الاموات من اهل البرزخ باعلى رتبة منها اذا بعثت في الرجعة و رجعت الى اجسامها لان اجسامهم لطيفة كاجسام الاولياء والانباء عليهم السلم فان صارت في الموت والبرزخ بالفعل و كانت في الدنيا بالقوة فانها تكون في الرجعة بالفعل، وقوله وما الفرق بين الجسمين السابق واللاحق جوابه الفرق ان الجسم السابق مركب من الاجزاء الاصلية وهي الطينة التي خلق منها وهي من نوع الافلاك ومن العناصر المتصادمة بالتركيب والتمازج فكانت بمنزلة الارض المركبة هذه التي نحن عليها والجسد اللاحق مركب من الاجزاء الاصلية ومن عناصر جنة الدنيا وعناصر هورقليا والفرق بينهما بعيد فان اللاحق اشرف والطف من السابق وان لم يكن مساويا لاجسام الاخرة و اما الاجسام الاخرية فانها لاتركب الا بعد تصفية الجزئين بعد تصفية الاجزاء الاصلية والاجزاء العنصرية تصفى كل واحد سبع مرات ثم تركب لان ذلك تركيب البقاء واما في الرجعة فلا تصفى الاصلية و تصفى العنصرية مرة واحدة ولهذا تكون اعمارهم بالضعف من الدنيا واما ادلة الحكماء على عدم قبول الافلاك للفساد انما يتم في الدنيا خاصة واما في الرجعة فيحصل لها نوع تغيير (تغيير و كذلك يتغير خل) النظام الى الصلاح لان الافلاك

تصفو واما فى الاخرة فتصفى سبع مرات و لهذا قال سبحانه يوم تبدل الارض غير الارض و السموات و برزوا لله الواحد القهار و قال تعالى و اذا السماء كشطت و قال تعالى فاذا انشقت السماء فكانت وردة كالدهان و هذا جار فى كل شىء من عالم الزمان حتى الزمان نفسه فتكون الاجسام تساوى الارواح فى كثير من صفاتها و الزمان يساوى الدهر فى كثير من صفاته فافهم .

قال سلمه الله تعالى : و ما معنى انشقاق السماء و طيها و تكوير الشمس و نسف الجبال و مد الارض و كونها خبزة بيضاء نقية و ما فى بعض الاثار ان ارض المحشر كربلاء .

اقول معنى انشقاق السماء انفطارها من المجرة لانها هى شرح السماء و امان لاهل الارض فتنشق من المجرة و تكشط اى تزال بمعنى تبديلها فتكون وردة حمراء كلون الدهن الذى فيه شائبة حمرة او كالاديم الاحمر او ذائبة كالدهن و طويت كطى الكتاب و يذهب بها و المراد من المذهوب به ظاهرها و كذلك نسف الجبال فانه (فانها خل) تكون هباء منثورا (منبثا خل) و تذهب و تمد الارض اى تبسط للحساب لاترى فيها عوجا و لا امثا و تبدل السموات بسموات من ذهب و الارض بارض من فضة و هى ارض لم يعص الله عليها و هى التى يرى ظاهرها من باطنها و باطنها من ظاهرها و وجهها خبزة تأكل منها الناس (الناس منها خل) حتى يفرغوا من الحساب لانه سبحانه خلق ابن ادم اجوف لا بد له من الطعام و لما كانت السموات ذائبة صافية و هى من ذهب مختلف كل سماء من لون كان اهل المحشر يرونها وردة حمراء كالدهان و لما كانت الارض صافية شفافة و هى من فضة مختلفة فكل (كل خل) ارض من لون كان اهل المحشر يرونها كلون الخبزة النقية و اما ان ارض المحشر كربلاء فلان الظاهر من الروايات ان المحشر ما بين كربلاء و الشام بيت المقدس و ما حوله و انما خصت كربلاء فى بعض الروايات لان ما سواها من الاجسام من ارض و غيرها تصفى و كربلاء احببت الى الارض صافية و ترفع الى الجنة بما فيها من غير تصفية اذ لا حاجة الى تصفيتها و ما ترى به فى الدنيا من الكثافة فانما هو من

قوله تعالى و لكن شبه لهم فلو كشف للناس لرأوها صافية و لكن الله سبحانه يقول اكاد اخفيها لتجزى كل نفس بما تسعى .

قال سلمه الله تعالى : و ما وجه تخففوا تلحقوا فانما ينتظر باولكم اخركم .
اقول معنى تخففوا اى تخففوا من الذنوب و التبعات تلحقوا بالسابقين فى درجات جوارهم و لاتسوفوا و لاتطيلوا امالكم ظنا منكم ببعد يوم القيامة فانها كلمح البصر و لولا ان يوم القيامة يوم الجمع بمعنى ان (انه خل) يجمع الخلائق لكان و لكن ينتظر به لحوق الذين لم يلحقوا هذا ظاهره و تأويله فانما ينتظر بمجازاة ما فعلتم من خير او شر ما لم تفعلوا فى مستقبل الاحوال فقد يفعل اعمالا تكفر سيئاته فلا يحاسب عليها و قد يعمل اعمالا يستحق بها الخلود فى النار فلا تنفعه اعماله التى عملها سابقا .

قال سلمه الله تعالى : و قول امير المؤمنين عليه السلم لسلمان انا خازنها عليهم .

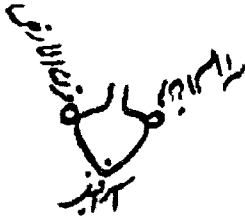
اقول اعلم ان الولى المطلق قد جعلت عنده مفاتيح (مفاتيح خل) الغيب لا يعلمها الا هو فجميع خزائن الفضل و العدل بيد الولى فلا يدعو داع و لا يعى واع و لا يذود ذائد و لا يسبق رائد الا باذن الولى فخذها قصيرة من طويلة .

قال سلمه الله تعالى (ايدى الله تعالى خل) : و ما الجمع بين كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون و بين يا ايها الانسان انك كادح الى ربك كدحا فملاقيه .
اقول معنى محجوبين عن ربهم اى عن ثوابه و عن جواره فى دار كرامته و رضاه او عن معرفة ربهم فانها اعظم الثواب و افضل اللذات و اوفر العطايا فلا يعرفه من يعصيه كما فى الحديث القدسى ان ادنى ما انا صانع بهم ان انزع حلاوة مناجاتى من قلوبهم هـ ، او يراد بربهم الولى فلا يوفقوا لولايته التى هى الجنة و لا محبته التى هى الثواب الاعظم و النعيم الاكبر فيكون الرب هنا بمعنى الولى و المربى و الصاحب و معنى انك كادح الى ربك كدحا انك ساع سعيًا و عامل عملا يسير بك الى ربك فملاقي سعيك لانه انما يسعى فى سعيه و يسير فى عمله و معنى ملاقيه ان الاشياء لها وجودان وجود تقومت به فى انفسها ذاتى

لها ووجود صوري انتزاعي او ذاتي على احد الاحتمالين و هو زمام ذلك الذاتي فمن عمل بهذا الصوري حصل له الذاتي لانه ثمن الذاتي فاذا كان يوم القيامة اتى الذاتي فينطبق عليه الصوري فيعرف انه هو الذي عمله فهو معنى ملاقيه و انما كان الى ربه لان كل سائر انما يسير الى الله من حيث يحب او يكره و الى الله المصير .

قال سلمه الله تعالى : و ما معنى رجوع الخلق الى الله خصوصا الكافر و ما حقيقة الحشر الجسماني و ما الدليل عليه و (و ما خل) معنى الموت الطبيعي و الفرق بينه و بين من يغتصب نفسه و نحوه .

اقول معنى الرجوع الى الله هو ما قلنا في انك كادح الى ربك كدحا فملاقيه و اما حقيقة الحشر الجسماني فبيانه ان اسرافيل اذا نفخ نفخة الصعق فطايرت (تطايرت خل) الارواح كلها من مات قبل ذلك و من لم يموت و كان هيئة الصور (الصور هيئة خل) هكذا كما في الهامش :



(شكل نسخه بدل)



(شكل نسخه متن)

و له قرن الى الارض و قرن الى السماء و اسرافيل ينفخ عند النقطة التي في وسطه لانا وضعناها علامة لجهة النفخ و النفخة الاولى نفخة جذب فاذا نفخ تطايرت الارواح (الارواح اليه خل) و تقصد ثقبها لتدخل فيه و فيه ست مخازن فتخلع في الاول صورتها و في الثاني مادتها و في الثالث نورها الاحمر و في الرابع نورها الاخضر و في الخامس نورها الاصفر و في السادس نورها الابيض و كل واحد من هذه الاركان الستة تعود الى خزانتها عود مجاورة لا عود ممازجة و تبقى الاجزاء الاصلية في الارض بعد فناء العوارض مثل سحالة

الذهب فى دكان الصائغ فى قبره مستديرة و تبقى الاشياء ساكنة و سكن (تسكن خل) حركات الافلاك و لم يوجد فى الارض و لا فى السماء متحرك و ذلك اربع مائة سنة فاذا اراد الله تجديد الخلق امطر مطرا على الارض من بحر صاد الذى تحت العرش حتى يكون الارض كلها بحرا و تضربه الرياح و تعظم الامواج و تجمع (تجتمع خل) طين الخلايق كل واحد فى قبره و تنبت اللحوم بتلك الطين بفتح الياء حتى تتم الاجساد كأنه الساعة وضع فى قبره فيبعث الله عز و جل جبرئيل و ميكائيل و اسرافيل و عزرائيل و يأمر اسرافيل فينفخ فى الصور نفخة دفع فتطير (فتطير خل) الارواح بعد تألفها اذ اول ما يخرج الركن الابيض فيمر على الاصفر فيصعبه ثم على الاخضر فيصعبه و على الاحمر و المادة فيخرج فيدخل فى جسدها فيتلازمان تلازم اشتياق و اتفاق لايفترقان ابدا و اما الدليل عليه فمن العقل و النقل اما العقل فلان الدليل الدال (الكل خل) على حشر الارواح دال على حشر الاجسام لان الاجسام و الارواح شىء واحد اعلاه لطيف و هو الروح و اسفله كثيف و هو الجسم فكما ان الارواح تحشر لتجزى باعمالها لانها مختارة تحس بما تفعل و يفعل بها و كذلك الاجسام تحشر لتجزى باعمالها لانها مختارة تحس بما تفعل و يفعل بها الا ان احساس الروح و ادراكها و اختيارها اقوى من احساس الاجسام و ادراكها و اختيارها اذ الوجود شىء واحد مختار مشعر حساس دراك كالنور المنبعث من السراج كلما قرب من السراج كان اقوى نورا و حرارة و يبوسة كذلك الوجود بجميع مراتبه الثلاث عالم الجبروت و عالم الملكوت و عالم الملك فالجبروت اقرب الى المبدأ من الملكوت فيكون اشد وجودا و شعورا و ادراكا و اختيارا و كذلك مراتب افراده و الملكوت اشد من الملك وجودا و شعورا و ادراكا و اختيارا و مراتب افراده مختلفة كذلك و الملك تختلف مراتبه فالنامى اقوى من المعدن و هو اقوى من الارض و بالجملة اذا اذبت الجماد و حللته رجع الى البساطة فهو وجود و الشخصات للافراد و الانواع و الاجناس ستة و واحد الوقت و المكان و الجهة و الرتبة و الكم و الكيف و الواحد الماهية و هى تتشخص لتشخص (لتشخيص

(خل) فرد من الوجود او نوع مثلا بتلك المشخصات و المشخصات بكسر الخاء تتشخص فى نفسها بالمشخصات بفتح الخاء من باب التضاييف و المساوقة فلا يلزم الدور فكل مادته نفسه و ماهيته و صورته انضيايف الاخر اليه فافهم فانه دقيق و كل هذه المشخصات الستة و الواحدة (الواحد خل) وجود و الوجود بالتبعية وجود له شعور بالتبعية و اختيار بالتبعية و ادراك بالتبعية و الحاصل ليس فى الوجود اعدام انما الاعدام التى فيه وجود ثانى و كل وجود فففيه الاحساس و الادراك و الاختيار بالنسبة (بنسبته خل) فقد دل العقل بذلك على اعادة الاجسام لا يصال الثواب و العقاب الى مستحقهما و هذا مما لا شك فيه و اما النقلي فالقران و الاخبار و الاجماع الضرورى من المسلمين و منكره كافر و هذا ظاهر و اما معنى الموت (موت خل) الطبيعى الظاهرى فلان الطبايع الاربع تتعور الانسان و تختلف عليه و كلما مرت عليه الايام ضعفت تركيبها (تركيبها خل) فيه و كلما اختلفت تركيبها (تركيبها خل) ضعف تعلق الروح بها لان الروح انما تتعلق بهذا البدن مع سلامة الالات فاذا اختلفت الالات ضعف التعلق و تحلل الالات تدريجى فاذا كمل التحلل خرجت الروح فان خرجت الروح و الالات تامة فذلك من غضبت نفسه فان كان مقتولا خرجت نفسه دفعة و ان مات فجأة خرجت بالتدريج و لكنها فى مدة قليلة و يكون الموت اصعب من القتل فان كان مؤمنا كان ذلك اخر ما يلقى من الشدة و الا كان عقوبة مقدمة و اما الموت الطبيعى فتخرج الروح سهلة لضعف تعقلها (تعلقها خل) بالالات شيئا فشيئا.

قال سلمه الله تعالى : و ما ماهية القبر و حقيقته و ما معنى ان الروح ترد الى الانسان فى قبره الى حقوقه و ما الراجع و ما المرجوع اليه و ما ضغطة القبر و ما معنى حضور اهل العصمة (ع) عند القبور و الاحتضار خصوصا مع الكفار و كيف تتصل نفوس الكفار بالملائكة و ما الفرق بين ملائكة الثواب و العقاب و كيف يغيب الامام عليه السلم عن المؤمن بعد ظهوره له و كيف يظهر للكافر .

اقول ماهية القبر محل سكنى الموتى و اول منزل من منازل الاخرة و اما فى الظاهر فهو بيت الجسد و هو معروف و اما فى التأويل فهو طبيعة الشخص و

حياته وشهوته ان الله تعالى يقول ان الله يسمع من يشاء و ما انت بمسمع من فى القبور فقال تعالى اموات غير احياء و ما يشعرون ايان يبعثون، و اما معنى ان الروح ترد الى الانسان الخ فعلى ظاهره لكنها ليست فى العالم الزمانى السفلى بل فى اعلى مراتب الزمان فى هورقليا و انما قلنا اعلى مراتب الزمان لان هورقليا بين بين فقد يطلق عليه اعلى الزمان و قد يطلق عليه اسفل الدهر و هذا الاطلاق للمناسبة الصحيحة فان النائم يكون منه الحركات الشديدة و جسده لا يتحرك و قد تحدث منه الحركة لقرب الجسم من الجسد فان الانسان اذا نام غردت روحه على غصن من دوحة المثال و تلك الدوحة مغروسة فى الاجسام و الاجسام متشخصة بالاجساد، و اما الراجع فهو الروح فى المثال و المرجوع اليه هو الجسم فى الجسد، و اما ضغطة القبر فحكمتها حكم ما ذكرنا فى رجوع الروح لان كل عالم البرزخ و ما يصير اليه هو منه و على الجسم تقع مع تعلق الروح به و قد تظهر فى الجسد لمعجز، و حضور اهل العصمة عليهم السلم فى الاحتضار و فى القبر للمؤمن و الكافر كل ذلك فى ذلك العالم و اليه الاشارة بقوله تعالى و لو انزلنا ملكا لقضى الامر ثم لا ينظرون يوم يرون الملائكة لا بشرى يومئذ للمجرمين و غير ذلك من الايات و الروايات بمعنى ان الملائكة لا تدرى لشخص فى عالم الاجساد الا اذا لبس الملك صورة الجسد كجبرئيل عليه السلم فى صورة دحية الكلبي و نزوله مع ميكائيل و كريل الى ابراهيم فى البشرى ثم الى لوط بهلاك (لهلاك خل) قومه و غير ذلك و كل نفس انما تتصل بما يجانسها من الوسائط فارواح المؤمنين تتصل بملائكة الثواب من جنود رضوان عند الاحتضار و عند الحساب و فى البرزخ و يوم القيامة و فى الدنيا و فى الجنة قال تعالى حكاية عن ملائكة الثواب ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تنزل عليهم الملائكة الاتخافوا و لاتحزنوا و ابشروا بالجنة التى كنتم توعدون نحن اولياؤكم فى الحيوة الدنيا و فى الاخرة الاية، و ارواح الكفار تتصل بملائكة العقاب من جنود مالك عند الاحتضار و عند الحساب و فى البرزخ و فى الدنيا و الاخرة على عكس المؤمنين و اما الفرق بين ملائكة الثواب و

ملائكة العقاب ان الوجود اذا تحققته وجدته ذاتيا و تبعا و المراد بالوجود التبعى الوجود المتحقق الذى يكون احداه باحداث الذاتى و المراد هو الذاتى و التبعى ليس مرادا لذاته و انما اريد لتمام الذاتى فهما يظهران معا و ان كان الذاتى متقدما ذاتا و العرضى الذى هو التبعى ذاتى فى رتبته و لهذا قال و كلنا يديه يمين بعد قوله بيمينه و بشماله ثم اذا نظرت بالتزييل الحقيقى رأيت الوجود ينقسم الى ذرات هى ملائكة فملائكة اليمين الذاتى ملائكة الثواب و ملائكة الشمال العرضى ملائكة العقاب فالاول و جود الفضل و الثانى و جود العدل و ما يعلم جنود ربك الا هو و اعلم ان الامام عليه السلم اذا ظهر للمؤمن انما يغيب عن شخصه الى صورته ، و اما ظهوره عليه السلم للكافر فانما يظهر له بظاهره لان باطنه للمؤمن فيه الرحمة و هى الولاية و المحبة و ظاهره من قبله العذاب للكفار (للكافر خل) و ظاهره براءة و عداوة فهذا يظهر فافهم .

قال سلمه الله تعالى : و ما معنى تعاقب الملائكة على الانسان بالليل و النهار و ما معنى قول من يريد الخلاء اميطا عنى .

اقول ان النور كل جزء منه يحمله ملك و الملائكة الحاملون لنور النهار المنبثون فى ضيائه هم ملائكة النهار و الظلمة كذلك و الحاملون لظلمة الليل المنبثون فى ظلمته هم ملائكة الليل فهم يسيرون مع النور و الظلمة فى سير الفلك و من كل من النوعين حفظة اعمال تكتب ملائكة النهار اعمال العباد فى النهار و ملائكة الليل يكتبون اعمال العباد فى الليل و يجتمعون ما بين طلوع الفجر الصادق الى الاسفار فاذا امتد الضياء اى (الى خل) الافق الغربى ارتفعت ملائكة الليل فاذا زالت الحمرة المشرقية و تجاوزت قمة الرأس الى جهة المغرب نزلت ملائكة الليل و منهم حفظة الابدان و الارواح عن الضربة و السقطة حتى ينزل القدر فيخلون بينهم و بين القدر و منهم حفظة الاسباب و منهم حفظة القوى و منهم حفظة الاجال و المدد و الارزاق و الاعمار و هم اهل الواح المحو و الاثبات قال تعالى ان كل نفس لما عليها حافظ و قال تعالى سواء منكم من اسر القول و من جهر به و من هو مستخفٍ بالليل و سارب بالنهار له

معقبات من بين يديه و من خلفه يحفظونه من امر الله و اما قول على عليه السلم
 للملكين الكاتبين اذا اراد الخلاء اميطا عنى و لكما على ان لا يحدث ما يسخط
 الله فهو على ظاهره لانه عليه السلم بجسمه من (مع خل) الملائكة بل لو قلت
 بجسده فى وجود واحد يعنى فى كون واحد من الرتب لكنك صادقاً فلا يجب
 ان يشرف عليه فى خلائه ناظر فى امرهما فيميطان عنه و هذا يجرى له و لاهل
 بيته الطيبين و لا يجرى لسائر الناس .

قال سلمه الله تعالى : و هل غير البشر من الجن و الحيوان يحشر (يحشر و
 يثاب خل) او يعاقب ام لا مع انه لا موات فى العالم فان الاول فما ثوابها .
 اقول كل مخلوق يحشر لان كل مخلوق مكلف من حيوان و جماد نام و
 غيره قال سبحانه و ما من دابة فى الارض و لا طائر يطير بجناحيه الا امم امثالكم
 ما فرطنا فى الكتاب من شىء ثم الى ربهم يحشرون فاعلم ان الوجود كله من
 نوع واحد كما ان النور المنبعث من السراج من نوع واحد الا انه كلما قرب من
 السراج كان اقوى و اضوء كذلك الوجود كلما قرب منه (من خل) المبدأ
 الفياض الذى هو المشية كان اقوى و اضوء يعنى احساسا و ادراكا و التكليف
 على قدر الشعور و الثواب و العقاب على قدر الشعور فكل شىء من
 الموجودات مكلف و محشور و يثاب و يعاقب و لكن الثواب و العقاب على
 قدر شعور المكلف فى الكم و الكيف و البقاء و الانقضاء فما كان حقيقة
 (حقيقته خل) دائمة كان ثوابه و عقابه دائماً و من ينقطع عقابه يكون مثاباً
 للافضل فانما ينقطع (للافضل و من ينقطع خل) ثوابه فانما ينقطع بالاستحقاق و
 يتصل به ثواب الفضل و هو لا ينقطع ابداً و اما ما تفنى موته كالجماد و النبات و
 سائر الحيوانات غير الانس و الجان فانما تفنى مدته عند الخلق و حينئذ يفنى
 ثوابه و عقابه عند الخلق و بالجملة هنا حرف لا صلاح فى بيانه و الفائدة فى
 جواب السؤال و هو ان كل متحرك و ساكن فهو يحشر و الايات و الروايات فى
 بيان ذلك لا تحصى فى الحيوانات و غيرها ففيها افتخرت زمزم فاجرى الله فيها
 عينا من صبر و افتخرت ارض الكعبة على سائر البقاع او على كربلاء فاوحى

الله اليها اسكنى و عزتى و جلالى لولا كربلاء لما خلقتك و مثله ما ورد من ان التمرة اذا تركت الذكر ذلك اليوم ارسل الله عليها ملكا فضر بها بمنقاره فكانت رمادا و مثل البقاع السبخة بتركها الولاية و العذبة بقبولها الولاية نقلت ذلك بالمعنى و الاحاديث فى ذلك لاتحصى و ثواب كل شىء بصفوته وجوده بمعنى انه يثاب بملايمة (بما يلايمه خل) اعلى مراتب الملائمة فى حقه على قدر طاعته فعلا و استعدادا و يعاقب بما ينافر وجوده بقدر عصيانه فعلا و استعدادا .

قال سلمه الله تعالى : و ما معنى النفخ فى الصور و ما الفرق بين النفختين و ما معنى ان الاولى تنزع الارواح من الاجسام و الصور البرزخية و ما المنتزع و ما المنتزع منه و ما معنى موت الملائكة و سكان السموات بها و ما معنى حياتهم بالثانية و ما معنى موت الموت و ذبحه فى صورة كبش املح و ما معنى ان جهنم يؤتى بها فى صورة بعير .

اقول ان النفخ عبارة عن جذب لطيف او دفعه بلطيف مثله فى اللطافة و الخفة و غير ذلك و لهذا قال الباقر عليه السلم لمحمد بن مسلم لما سأله عن قوله تعالى و نفخت فيه من روحى فقال له ما هذا النفخ قال عليه السلم ان الروح مجانس للريح فافهم الاشارة و نفخ اسرافيل (ع) فى الصور للمصعق هو جذب الارواح بما يناسبها من نفس الحيوة بفتح الفاء و هو المشار اليه فى كلام الحسن بن على عليهما السلم فى تفسير الله يتوفى الانفس حين موتها ما معناه على بعض الروايات اذا اراد الله موته امر الروح فجذبت الروح و امر الروح فجذبت الريح فمات و اذا اراد رجوعه الى الدنيا امر الريح فجذبت الروح و امر الروح فجذبت الروح و مثل معناه ما رواه العياشى عن الباقر عليه السلم قال ما من احد ينام الا عرجت نفسه الى السماء و بقيت روحه فى بدنه و صار بينهما سبب كشعاع الشمس فان (فاذا خل) اذن الله فى قبض الروح اجابت الروح النفس و ان اذن الله فى رد الروح (الروح اجابت النفس الروح خل) ، و هذا الجذب و هذه الاجابة مثل جذب نفخة الصور و اجابة الارواح و هو مثل جذب المغناطيس للحديد و نفخة البعث و الحيوة نفخ دفع و استعداد من الارواح حين

النفخ و اجابة من اسرافيل وقد تقدم بيان لهذه المسألة و الاولى تنزع الارواح من الاجسام مع الصورة (الصور خل) البرزخية فاذا وصلت الى الصور دخلت فى بيوتها الستة من ذلك الثقب المختص بها يأخذ البيت الاول صورته البرزخية و الثانى يأخذ المادة المجردة و الثالث يأخذ الركن الاحمر و هو الاسفل الايسر و الرابع يأخذ الركن الاخضر و هو الاعلى الايسر و الخامس يأخذ الركن الاصفر و هو الايمن الاسفل و السادس يأخذ الركن الابيض و هو الايمن الاعلى و يكون بين النفختين اربعمائة سنة و روى اربعين سنة و هذا موافق لروايات (لرواية خل) العامة فهو محمول على التقية او على ان كل سنة عشر سنين كسنى الرجعة و اذا اراد الله تجديد الخلق احى اسرافيل (ع) و نفخ فى الصور نفخ الدفع و هو النفخ المعروف فاذا نفخ خرج الركن الابيض لان النفخ يمر عليه اولا فيدفعه الى الاصفر فيتركب معه بالطول و يدفعهما الى الاخضر فيتركب معهما بالعرض و يدفعها الى الاحمر فيتركب مع الاخضر بالطول و مع الاولين بالعرض و يدفعها الى المادة و تمازجها و تدفعها الى الصورة التى هو المثل فتقوم معلنة بالثناء على الحى القيوم و يدفعها و تقصد جسمها فى قبره فتدخل فيه فيتلازمان تلازم اشتياق و وفاق و المنتزع بالنفخة الاولى من الاجسام الروح المترتبة من الستة الاشياء المذكورة و الاجسام هى المنتزع منه و المنتزع من الارواح هذه الستة من كل واحد فينتزع الخمسة من المثل و الاربعة من المادة و الثلاثة من الطبيعة و الاثنين من النفس و العقل من الروح، و اما معنى موت الملائكة فالعقليون بانتزاع الوجود من الماهية و الروحانيون بانتزاع المعنى من الرقيقة و النفسانيون بانتزاع الرقيقة بما فيها من الصورة و الطبيعيون بانتزاع مشاعر الملك الثلاثة من طبيعته (طبيعته خل) و الماديون بانتزاع الطبيعة بما فيها من ماديته و المثاليون بانتزاع المادة بما فيها من مثاليته و الجسمانيون بانتزاع المثل مع ما فيه من جسمانيته كهيئة موت الانسان و هكذا سائر مراتب الملائكة و معنى حياتهم رجوع ما انتزع فيما انتزع منه، و اما موت الموت فهو عبارة عن فنائه، و اما ذبحه فانه اذا دخل اهل الجنة الجنة و

اهل النار النار مثل لاهل الجنة و اهل النار الموت فى صورة كبش املح فيذبح بين الجنة و النار و يقال يا اهل الجنة خلود و لا موت و يا اهل النار خلود و لا موت فهناك يشتد سرور اهل الجنة و حزن اهل النار و اما كون الموت المشار اليه فى قوله تعالى الذى خلق الموت و الحيوٰة و هو الذى يذبح بين الجنة و النار فى صورة كبش فالذى يظهر لى ان ذلك كناية عن احتقاره و ضعفه اظهارا للعظمة و القهر و ان الذبح كذلك كما فى قوله تعالى و لو تقول علينا بعض الاقاويل لاخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين و انما خص بالذبح دون الموت و الفناء لان الموت ليس فيه ما فى الذبح لان الموت انما يكون لذى الروح و لا يلزم منه عدم ايجاده مرة ثانية لعدم ظهور القهر الدال على ارادة عدمه ابداء و الذبح ابلغ فى هدم البنية و قد يستعمل فى غير ذات الروح لاحتمال ذلك فى الموت لانه امر نسبى و وجود ارتباطى و اما الفناء فهو و ان كان ابلغ من الذبح لكن يتوهم فيه الغيبوبة التى يظن منها العود لعدم ظهور القهر فيه ، و اما كونه املح فلأن الموت هو الحائل بين الوجود و العدم و الوجود بياض و العدم سواد و املح هو الذى فيه بياض و سواد فلاجل كونه نسبة بينهما كان املح و ليس هذا معنى الكبش الاملح فى فداء النبى (ص) اسماعيل و فى عقيقة الحسن و الحسين عليهما السلم و ان كان معنى املح كذلك لاجل اختلاط النور و الظلمة الا ان ذلك من معنى اخر لان البياض من الحق و النور و السواد من الباطل و الظلمة اما النور و الحق فمن شانهما و فعلهما عليهما السلم و اما الظلمة و الباطل فى ما يجرى عليهما من الظالمين و حالهما من الحالتين بياض و سواد فناسب ان يعق عنهما بكبش املح كما ناسب ان يكون قصر الحسن عليه السلم فى الجنة من زمردة خضراء كلون السم و قصر الحسين عليه السلم فى الجنة من ياقوتة حمراء لحرمة دمه عليه السلم و لصبره و كبش اسماعيل هو من مظاهر الحسين عليه السلم لان ابراهيم (ع) احب ان يكون ابنه فداء للحسين عليه السلم و لكن الحسين (ع) كان فداء له و لشيعته (للشيعة خل) فكان السابق له عليه السلم فكانت صورة المذبوح كبشا و اما اللون فمن لون الفجر لانه ابيض مشوب

بالسواد وهو قوله تعالى و قران الفجر ان قران الفجر كان مشهودا و الفجر هو الحسين عليه السلم الذى كشف ظلمة الشبهة التى دخلت على الشيعة بمصالحة الحسن عليه السلم لمعاوية قال الصادق عليه السلم ما معناه سورة الفجر سورة الحسين عليه السلم فمن داوم عليهما فى فرائضه و نوافله حشره الله مع الحسين عليه السلم، و اما معنى ان جهنم يؤتى بها فى صورة بعير فهو ان احوال الآخرة كلها حية لا موات فيها قال تعالى و ان الدار الآخرة لهى الحيوان فاذا اريد الاتيان بها لا بد ان تكون فى صورة حيوان و اذا كان كذلك فاولى ان تكون بعيرا لما بينهما من صورة المناسبة فان البعير اذا هاج يكون فى حال عجيبة لا يهاب شيئا و تكون رؤيته حال هيجانه مهيبة جدا فناسب ان تكون جهنم كذلك و ان كانت جهنم اشد من البعير شدة لا تكاد تنضبط لكنها على هيئة هيجان البعير الذى يعرفونه الناس مع زيادة عظمة و هول لا يكاد يتناهى فيأتون بها الى ارض المحشر تقودها الملائكة بسبعين الف زمام فى كل زمام سبعون الف حلقة كل حلقة يمسكها الف ملك و لكنها صورة صفة لا صورة مقدار و لهذا تكون محيطة باهل الجمع مثل الحلقة تضايق عليهم و تسوقهم الى ارض المحشر فافهم .

قال سلمه الله تعالى : و ما السلسلة التى ذرعها سبعون ذراعا و الحجب

السبعين او السبعين الفا و خصوصية العدد .

اقول السلسلة المذكورة سبعون ذراعا بذراع ابليس و ان الذى نزل فيه ثم

فى سلسلة ذرعها سبعون ذراعا فاسلكوه هو الرابع و الاخبار بينت حكمها فعن الباقر عليه السلم قال كنت خلف ابى و هو على بغلته فنفرت بغلته فاذا شيخ فى عنقه سلسلة و رجل يتبعه فقال يا على بن الحسين عليهما السلم اسقنى فقال الرجل لا تسقه لاسقاه الله قال و كان الشيخ الرابع و عنه عليه السلم انه نزل وادى ضجنان فقال ثلاث مرات لا غفر الله لك ثم قال لاصحابه اتدرون لم قلت ما قلت فقالوا لم قلت جعلنا الله فداك قال مر بى فلان بن فلان ابى فلان يجر فى سلسلة قد دلى لسانه يسألنى ان استغفر له و انه ليقال ان هذا واد من اودية جهنم و هذه السلسلة فى التأويل كما قلنا سبعون ذراعا ثلاثون ذراعا من الشجرة الملعونة فى

القران و اربعون من الخلفاء الذين بعدهم من ولد سابع و الجميع سبعون ذراعا بذراع ابليس لان هؤلاء ذريته و هم شياطين الانس و السلسلة التى فى عنق الرابع التى يجربها لانه ذراع منها تظهر سلسلة من حديد الذى مسخ من العذاب الذى نزل على قوم يونس فلما امنوا كشف عنهم عن الصادق عليه السلم لو ان حلقة واحدة من السلسلة التى طولها سبعون ذراعا وضعت على الدنيا لذابت الدنيا من حرها و هذه صفة تلك لعنهم الله و اما الحجب فانها سبعة و سبعون الفا و سبعمائة الف و الحجاب الاكبر هو الستر و هو برزخ البرازخ و اثنان و هما فعله و (و مفعوله و ثلاثة و هى فعله و خل) صفته و اسمه و اربعة النور الابيض و النور الاصفر و النور الاخضر و النور الاحمر و بالجملة فالحجب كثيرة جدا و قد ذكرت الحجب التى بين العارف و بين مطلوبه فى اجوبة مسائل الأميرزا جعفر النواب اليزدى و اشرت الى اسماء ثمانية منها و التاسع الاعظم فمن اراد ذلك طلبه هناك و اما وجه خصوص العدد فقد ذكرته فى اجوبة مسائل اهل اصفهان و الاشارة الى ذلك بكلام مختصر ان الشىء المكون لا يكون الا ذا سبعة و ان كان فى كل شىء بحسبه مثلث الكيان مربع الكيفية لان السبعة هى العدد الكامل و انما كانت كذلك لذلك و لانها جمعت اول عدد فرد و هو الثلاثة و اول زوج و هو الاربعة فالثلاثة الكيان (للكيان خل) عقل (روح خل) و نفس و جسم و الاربعة حرارة و رطوبة و برودة و يبوسة و هذا جار حتى فى العقل الا انه فى كل شىء بحسبه و هذه السبعة هى مراتب الاصول فاذا اريد بها الفروع كالمسيبات و الاثار نقلت صورة العدد الى الرتبة الثانية اشارة الى ان المعلول ليس فى رتبة علتة و انما هو فى رتبة بعدها فيكون سبعين و لما كان الاثر و المعلول ليس جزءا من المؤثر و العلة و انما يكون السبعون ذلك المسبب رتبا اخرها الاثر و المعلول فيكون واحدا من سبعين فالسبعون مراتب لذى السبعة و مظاهر له و السبع مائة للسبعين و السبعة الالاف للسبعين و السبعين الالف للسبعة الالاف بهذه النسبة هذا اصل علة خصوص العدد و اما غيره فنقول ان السبعة عدد كامل و كذا السبعون و ما زاد عليه و الكامل باعتبار الاطلاق و

الاستعمال يدل على ارادة دخول غيره فيه من حيث الاكلمية و ان كان اكثر فيراد بالسبعين مجرد الكثرة لا خصوص العدد فافهم .

قال سلمه الله تعالى : و ما معنى كون الصراط ادق من الشعر و احد من

السيف .

اقول اعلم ان الصراط المستقيم و هو طريق الله الى خلقه و طريق خلقه اليه فيطلق و يراد به الامام عليه السلم و قد يراد به ولايته الخاصة و قد يراد به الولاية العامة و قد يراد به ظواهر التكليف و قد يراد به بواطنها و قد يراد به معرفة النفس او النفس و روى عن الصادق عليه السلم ان الصورة الانسانية هي الصراط المستقيم الى كل خير و الجسر الممدود بين الجنة و النار فان اريد به طريق الله الى خلقه فالمراد به وجودهم التكويني و التشريعي و ليس وجودهم من حيث هو صراطا و ان صدق عليه ببعض التوجيهات بل من حيث هو نور الله كما قال عليه السلم اتقوا من فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله و هو ابداء قائم بفعل ربه قيام صدور و تحقق اى طرى ابداء و كونه طريقا للخلق الى الله ان استمداد وجودهم التكويني و التشريعي باستعداداتهم الاولية و العقلية و النفسانية و المثالية و الجسمية و البشرية و بالمشاعر الاولية و العقلية و الخيالية و الفكرية و بالميلى الاولى الجزئى و التركيبى و بهيئاته و اوضاعه و اقواله و اعماله و حركاته و سكناته و خطراته و نسبه و اضافاته و كل ما منه و به و له و اليه كل ذلك بتلك الاستعدادات و القابليات و (هو خ ل) طريقهم فى ذلك التكويني و التشريعي الى الله سبحانه و ذلك هو ظهوره لهم بهم و ان اريد به الامام عليه السلم فهو محل فعل الله و الخلق اثار الفعل بشرطه اى عضده لهم فى الظهور و عضدهم له فى الاستظهار فطريق الاثار فى الاستمداد و طريق الفعل فى الامداد هو الامام عليه السلم و ان اريد به ولاية الامام الخاصة التى هى المحبة و الايمان بانه الامام المفترض الطاعة الذى لا يقبل الله الاعمال الا بحبه التام المشتمل على اثباته و نفى ما سواه فذلك صراط الله اليهم فى التكليف و صراطهم اليه فى القبول و ان اريد به الولاية العامة فهو الوجود المطلق الذى به الوجود المقيد و لا

شك (لا شك فى خل) انه اشد الاشياء استدارة على ربه فهو الذى خلقه بنفسه و هو الصراط الكلى الاول و ليس صراط ادق منه و لا احد منه و فيه عقبات كؤود لا يقطعها بسهولة الا محمد و اهل بيته الطاهرين (الطاهرون خل) عليه و عليهم السلم و فيه عقبات يقف عندها كثير من ال محمد صلوات الله عليه و عليهم و اليه الاشارة بقوله صلى الله عليه و اله يا على لا يعرفك الا الله و انا و لا يعرفنى الا الله و انت و لا يعرف الله الا انا و انت و ان اريد به ظواهر التكاليف فانت تجد من نفسك انك لا تقدر على اداء ركعتين من الصلوة تحفظ فيهما قلبك و ان اريد به بواطنه فاعظم و اعظم لانه مرآة الوجود و شرح الوجود و ان اريد به معرفة الله التى هى كشف سبحات الجلال من غير اشارة بأن تخرق جميع الحجب و تكشفها ثم تكشف الحجاب الاكبر و تخرقه الذى هو وجودك بأن تراه به صادرا عن فعل الله حين الصدور بالفعل لا بالتصور فيلتبس عليك بوجهه من وجوهه و بيانه انك لا تراك مدركا فهو اشد معتركا و اصعب مسلكا و ان اريد به معرفة النفس فهو ان تمحو الموهوم ليصحو المعلوم و ان اريد به النفس فهو معنى قول على عليه السلم لا تحيط به الا وهام بل تجلى لها بها و بها امتنع منها و هذه الثلاثة الاخيرة متلازمة و البيان فيها واحد و المراد من كون ذلك صراطا هو ما ذكرناه قبل و انت اذا نظرت الى هذه رأيتها ادق من الشعرة فهى عند النظر تمور مورا و تضطرب و تموج موجا و احد من السيف تشق قدم البصيرة و تفرقه و ان كان مجتمعا و هو المراد من انه احد من السيف و ان اريد به الجسر الممدود على النار طريقا الى الجنة الذى يصعدونه الف سنة و امتداده الف سنة و ينزلون منه الف سنة فهو انما كان احد من السيف و ادق من الشعرة لانه عبارة عن تلك المذكورات اذ هو وجود من وجوداتها فمن مر على تلك مر على هذا و من لم يمر هناك لم يمر هنا لان المعارف الحققة صعبة المنال قل من يمر على صراطها المستقيم كمعرفة النفس و معرفة المنزلة بين المنزلتين فى القدر و معرفة الطينة و اثبات الاختيار لجميع الخلق و معلومية الخلق لله سبحانه و ما اشبه ذلك مما اضطربت فيها الانظار و تحيرت فيها الافكار فان مثل هذه ادق من الشعرة

فى صغرها و اشد اضطرابا و تموجا منها و احد من السيف اى تفرق القلب المجتمع و تشقه كحد السيف فافهم .

قال سلمه الله تعالى : و ما معنى حسين منى و انا من حسين (ع) و لم اختص الحسين عليه السلم بالقيام دون من قبله و من بعده و ما معنى كلنا محمد .
اقول الظاهر ان معنى حسين منى ان الحسين عليه السلم من محمد صلى الله عليه و آله كالضوء من الضوء و كبدل الكل من الكل او كالولد من الاب و هذا فى امر الوجود و اما معنى انا من حسين فيحتمل انهم لما كانوا من نور واحد ثم قسموا صدق (صدق على خل) ان كل واحد من الاخر و يحتمل ان يكون وجود كل واحد سببا لوجود الاخر و مركبا منه و متوقفا عليه توقف معية و تضاييف فتركب وجوده العينى من وجوده و من وجود ما توقف عليه فيصدق على كل واحد انه من الاخر و يحتمل ان يكون فى باب الشهادة انه من الحسين عليه السلم لان الحسين عليه السلم (السلم هو خل) سيد الشهداء فكل شهيد فهو من ذرية الحسين عليه السلم و الى ذلك الاشارة بقول الصادق عليه السلم ما معناه انه يكون اثنا عشر اماما و اثنا عشر مهديا و القائم عليه السلم اخر الائمة و اول المهديين و كلهم من ذرية الحسين عليه السلم و قد اشرت الى هذا المعنى فى قصيدة رثيت بها الحسين عليه السلم قلت فيها :

لذالك كان ابوه مع اخيه كذا

بنوه من نسله حقا و هاييل

و لاجل هذا قال ما قال صلى الله عليه و اله و انما اختص الحسين عليه السلم بالقيام و الجهاد فى هذه (هذه الدنيا خل) تبياننا لموافاة التى عاهد عليها فى عالم الذر بانه اشترى شيعة من النار بقتله و سبى نسائه و لهذا قام بالجهاد و انما اشترى شيعة من دون سائر الائمة عليهم السلم لمقتضى طبيعته للخشوع و

الخضوع المستلزم لجليل البلايا و الرزايا و لهذا جرى خطاب الحضرة الالهية^١ في ذكر شأن الحسين عليه السلم بنوع الشكاية و الانكسار لان ذكر الشيء من العليم الحكيم من نوع طبيعته و هو شان القضاء المبرم و العلم المتقن فافهم و اما معنى كلنا محمد فهذا يشير به الى استفسار قولهم عليهم السلم اولنا محمد و اوسطنا محمد و اخرنا محمد و كلنا محمد و الاشكال في كلنا محمد و لهذا ذكره و بيانه انهم باعتبار نوع النور و الولاية المطلقة و الرد اليهم و الافاضة عنهم و احتياج الخلق في البدء اليهم و العود اليهم و وجوب الطاعة و غير ذلك هم محمد صلى الله عليهم لانفرق بين احد منهم و نحن له مسلمون و وجه اخر ان كل واحد منا اسمه محمد لما روى انهم اذا اتاهم ولد سموه محمدا و بعد السبعة الايام يغيرون اسمه ان شاءوا فلا يبعد ارادة هذا المعنى مع ذلك المعنى و ان كان الاول هو المقصود لكن مع الثاني ينطبق الظاهر على الباطن .

قال سلمه الله تعالى : و ما معنى الامانة التي اختص بها الانسان فان كانت التكاليف الشرعية او الولاية فما وجه تفسير الانسان بالاول و كيف يختص الانسان و الجن مشاركوه في ذلك و ما معنى كونها امانة .

اقول الامانة هي الولاية الخاصة او (وخل) العامة او التكاليف الشرعية من المعارف و الاعمال و الاقوال و الاحوال او المحبة لعلی و اهل بيته عليهم السلم او بغضه او (وخل) بغضهم و عداوتهم فعلى الاول و الثاني و قد مر الاشارة الى تعريفهما يكون المعنى انا امرناهم و كلفناهم بذلك فقبلوا و لم يعملوا بل تركوا و اهلوا كما قال سبحانه ما كتبناها عليهم الا ابتغاء رضوان الله فمارعوها حق رعايتها فاتينا الذين امنوا منهم اجرهم و كثير منهم فاسقون

^١ هو - المراد من خطاب الحضرة الالهية لعله من نحو قوله تعالى خطابا الى ادم (ع) و لذلك هذا يصاب بمصيبة تصغر عندها المصائب لو تراه يا ادم و هو يقول واعطشاه و اقلته ناصرته حتى يحول العطش بينه و بين السماء كالدخان فلا يجبه احد الا بالسيف و شرب الحتوف الحديث ، اللهم العن اول ظالم ظلم حق محمد و آل محمد (ص) و اخر تابع له على ذلك اللهم العن العصاة الذين جاهدت الحسين اللهم اجعلنا من خالصي ناصر به الطالبين باره مع وليه الغائب المنتظر صلوات الله عليهم ، و انا العبد زين العابدين بن كريم (اعلى الله مقامه) .

فمعنى حملها يعنى تعهد بالقيام بها و لم يقم بها بخلاف السموات و الارض و الجبال فانهن استقلن من حملها و مثل ذلك التكليف و المعارف و الاعمال و غيرها و كذا المحبة و يحتمل ان المراد بحملها دعوى ذلك لا حملة او تمنى ذلك و ليس باهل ذلك كتمنى منزلتهم (ع) من الانسان الخاص او اعم او انتصابه منصبهم فان الله سبحانه لما خلق الاشياء خلق لكل شىء ضدا فلما خلقهم عليهم السلم و خلق لهم منصبهم فهم يتمنونه بحق و ضدهم يتمنى منصبهم بباطل فيقعدون فى ضد منصبهم و هم لا يعلمون و ذلك لهم لا لغيرهم و قد جعل الله ذلك امانة يجب على كل مخلوق ان تمكن من شىء من ذلك من منصب او تمنى رتبة (رتبة او دعوى ذلك خل) او دعوى شىء مما لهم عليهم السلم ان يؤديه اليهم عليهم السلم فلو خطر بباله شىء من ذلك ان يصرفه الى اهله قال تعالى ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها و قال (عن خل) الرضا عليه السلم الامانة الولاية من ادعاها بغير حق كفر و فى المعانى الولاية و الانسان ابو الشرور المنافق و هو الثانى و فى البصائر ما معناه ابين ان يحملنها كفر اى حمل الانسان الكفر بها و يدخل فى ذلك المعنى بالعرض تمنى ادم (ع) و حوا ذلك و هو الاكل من الشجرة لانه ليس الامانة و انما يلزمه (يلزم خل) منه و لو كان الاكل هو نفس المنزلة لكان ادعاء و لو كان كذلك لكفر ادم و حوا و ان اريد به التكليف فلا يراد بالانسان الخاص بل العام و ان فسر بالخاص فيراد انه اصل كل قصور و تقصير و اغواء و ضلالة و ما سواه تابع له و ان فسرت الامانة ببغض على و اهل بيته عليهم السلم فتفسير الانسان بالخاص ظاهر و انما اريد بالامانة البغض لعلى عليه السلم لان الله تعالى لما خلق حبه عليه السلم حملة المؤمنون و خلق ضده و هو بغضه و لا بد ان يكون له حامل فعرضه على السموات و الارض و الجبال فابين ان يحملنه و اشفقن منه و حملها الانسان انه كان ظلوما جهولا و الانسان فى كل ذلك يختص باولية ذلك و اصلته و الجن تابعون فلذلك ذكر المتأصل .

قال سلمه الله تعالى : و ما الدليل على ان نوح عليه السلم افضل اولى العزم

الاربعة ثم ابراهيم (ع) الخ و كيف تنسخ شريعة الافضل شريعة الفاضل بل كيف يأتى الفاضل ويظهر بعد الافضل .

اقول اعلم ان المشهور عندنا ان ابراهيم افضل الاربعة و ظواهر الاخبار اكثرها دال على ذلك ثم نوح ثم موسى ثم عيسى عليهم السلم و قال بعض اصحابنا بافضلية نوح عليه السلم ثم ابراهيم ثم موسى ثم عيسى عليهم السلم و هذا الذى يقوى فى نظرى والدليل على ذلك من امور:

الاول انه قدمه الله سبحانه فى الذكر فى مقام لوحظ فيه ترتيب الافضلية قال الله تعالى و اذاخذنا من النبيين ميثاقهم و منك و من نوح و ابراهيم و موسى و عيسى بن مريم و وجه الاستدلال انه ذكر النبيين و قد دخل هؤلاء فيهم و انما ابانهم و خصصهم بالذكر لتفضيلهم و زيادة الاعتناء بهم فلما اقتضى المقام التفضيل لوحظ فيه الترتيب و لان ذلك هو المتبادر عند الاطلاق فى مقام التفضيل و لهذا قدم ذكر محمد صلى الله عليه و آله و لو لوحظ التقديم للتقدم الزمانى لما قدم ذكر نبينا صلى الله عليه و آله و التقديم فى مقام التفضيل و لا قرينة تدل على شىء يصرف عن الترتيب يدل على الترتيب فى الفضل و كل من له بصيرة بالعربية يقول بهذا .

الثانى ان الله سبحانه اتاه خمسة عشر حرفا من الاسم الاعظم و ابراهيم ثمانية و موسى اربعة و عيسى اثنين و هو يدل على الافضلية ،

الثالث ان رسالته عامة و ليس فى الانبياء من رسالته عامة الا محمد صلى الله عليه و آله و نوح عليه السلم و اما ابراهيم عليه السلم ففى الخبر انما ارسل الى قرية فيها اربعون بيتا و لا ينافى هذا كون شريعة ابراهيم (ع) ناسخة لشريعة نوح عليه السلم و يأتى الاشارة الى ذلك .

الرابع من قول الله تعالى و ان من شيعته لابراهيم و قد اجمع المسلمون من الفريقين ان ابراهيم عليه السلم افضل من موسى و عيسى عليهما السلم فاذا ثبت ان ابراهيم الذى هو افضل من موسى و عيسى من شيعه نوح عليه السلم و لا شك ان الذى من الشيعة مفضول و امامه افضل منه و بهذا يندفع ما ورد من

الاحاديث المتكثرة على علو رتبة ابراهيم عليه السلم بأن يقال قل ما شئت في شان ابراهيم فانه من شيعة نوح بنص الكتاب بكل معنى فسرت المشايعة و اما قوله و كيف تنسخ شريعة الافضل بفتح شريعة مفعول تنسخ شريعة الفاضل بضم شريعة الثانية فاعل تنسخ مؤخر فاعلم ان النسخ لا تعلق له بمقام التفضيل لان النسخ انما يكون عند انقضاء مدة الحكم و اذا كان في الشريعة الناسخة احكام متجددة لم يكن (لم تكن خل) فيما قبلها او مغيرة فهو لاختلاف الموضوع في نفسه و في زمانه و عوارضه فيختلف الحكم كما قيل انما امر الله سبحانه بنى اسرائيل بقرض لحومهم اذا اصابها البول لان جلودهم بالية كالعقاب فاذا قطع منها شىء لا يحصل منه ضرر و لا يخرج منه دم و لما كانت هذه الامة جلودها طرية بحيث لو قطعت حصل منه الضرر العظيم و منه يخرج الدم المنجس امروا بالتطهير بالماء و الله رؤوف بالعباد فكان على هذا تغيير الحكم لاختلاف الموضوع و لا ينافى ذلك (و ذلك لا ينافى خل) الفاضلية او (و خل) الافضلية و على مثله جرى تأويل قوله تعالى تلك امة قد خلت لها ما كسبت و لكم ما كسبتم و لا تستلون عما كانوا يعملون و اما انه كيف يأتى الفاضل بعد الافضل فلا اشكال فى هذا لان تقدم الافضل و تأخره و توسطه لا يناط به عظيم امر لان مراتب الوجود (الوجود كل مرتبة خل) تحصل عند تمام قابليتها و لا ضابط لذلك نعم الامر الطبيعى يقتضى طريقين احدهما ان يكون الافضل اولاً و المفضول اخيراً و الثانى ان يكون الافضل اولاً و اخراً لاختلاف قوابل مراتب الوجود .

قال سلمه الله تعالى : و ما الوجه فى عموم الطوفان لاهل الارض حتى الدواب دون سائر (سائر امم خل) الانبياء .

اقول ان الوجه فى عموم الطوفان هو ان النبى نوح عليه السلم كانت نبوته عامة لجميع اهل الارض بخلاف سائر الانبياء (ع) فان افضلهم ابراهيم عليه السلم و لم يرسل الا الى قرية فيها اربعون بيتاً و كذلك باقى اولى العزم كموسى و عيسى عليهما السلم و جميع الانبياء عليهم السلم نبوتهم خاصة الا نوحا عليه

السلم و محمدا صلى الله عليه و آله فانه ارسل الى ما سوى الله تعالى مما حواه الامكان من (فى خل) المفعولات و الدليل على ذلك قول ابى محمد العسكرى عليه السلم و روح القدس فى جنان الصاقورة ذاق من حدائقنا الباكورة و موسى عليه السلم لما لم تكن نبوته عامة كان طوفانه خاصا بقوم فرعون القبط فان قلت اذا كان نوح نبوته عامة انما ارسل الى الانس خاصة و اما الدواب فكيف يعمها و لم يكن مرسلها قلت قد ذكرنا فى مواضع من اجوبة بعض المسائل بل ان (بان خل) كل متحرك بالارادة ارسل اليه من الله من يبلغه ما يريد منه من التكليف و هو قوله تعالى و ما من دابة فى الارض و لا طائر يطير بجناحيه الا امم امثالكم ما فرطنا فى الكتاب من شىء ثم الى ربهم يحشرون فقد نص على ان كل ما فى الارض من كل ذى روح امم امثالنا و قال تعالى و ان من امة الا خلا فيها نذير فاخبر ان كل امة ارسل اليها نذيرا لانه اخبر ان الكل يحشرون الى الله يوم القيامة و ليس ذلك الا للفصل بينهم و قد دل الدليل العقلى الذى لا يدافع انه لا يفصل بين من لا يرسل اليه رسولا قال تعالى و ما كنا معذبين حتى نبعث رسولا و هو النذير المذكور فى الاية السابقة فالدواب التى كانت فى زمان نوح عليه السلم التى غرقت انما غرقت لعدم قبولها للدعوة فان قلت هل كان نوح عليه السلم رسولا اليها حتى بلغها فانكرت ام لا فان قلت انه رسول اليها فعليك الدليل اذ لا يدل عقل و لا نقل و ان لم يرسل اليها فكيف يعم العذاب من لم يعص و لم يكلف و هذا لا يجرى على طريقة اهل العدل قلت لم يكن نوح عليه السلم رسولا اليها ابتداء و لكن رسلها تأتية فإمرها كما قال تعالى (تعالى حكاية خل) عن بعض النذر غير الانس و اذ صرفنا اليك نفرا من الجن يستمعون القران فلما حضروه قالوا انصتوا فلما قضى ولوا الى قومهم منذرين قالوا يا قومنا انا سمعنا كتابا انزل من بعد موسى مصدقا لما بين يديه يهدى الى الحق و الى طريق مستقيم يا قومنا اجيبوا داعى الله و امنوا به الاية، و كانوا من جن نصيبين فوقهم الله للهدى و صرفهم الى محمد صلى الله عليه و آله و هو فى صلواته فسمعوا القران و امنوا و تعلموا منه صلى الله عليه و آله دينهم و صرفهم الله تعالى الى

قومهم منذرين والاصل فى ذلك انه لا يرسل الى امة الا من يقيم عليهم الحجة و ذلك انما يكون اذا كان مجانسا لهم يعرفون كلامه و هو قوله تعالى و ما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه ليبين لهم فكل نوع من الدواب امة و كل امة ارسل فيها نذير بلسانها ليبين لهم و لكن رسل غير الانس تأخذ من رسل الانس لان الانسان هو الواسطة بين الله و بين سائر الحيوانات الا انها فى غير محمد و آله صلى الله عليه و اله و النبى سليمان بن داود عليهما السلم غالبا بالترتيب الطبيعى مثلا كان يأتى نذير الجن الى نذير الانس و يأخذ عنه و يأتى نذير الحيوانات الى نذير الجن و يأخذ عنه و اما سليمان بن داود عليهما السلم فلا يجب فى حقه ذلك لانه قد علم لغات الحيوانات فهو يبلغ نذرهم بلا واسطة و اما محمد و اهل بيته الطيبون عليهم السلم فكذلك لا يجب الترتيب الطبيعى معهم لانهم يعلمون سائر اللغات فيبلغون نذر الحيوانات باحد و جوه ثلاثة ان شأؤوا خاطبوا بلغاتها و ان شأؤوا نزلوا الى رتبهم فخاطبواهم بجهة المجانسة الحيوانية و ان شأؤوا رفعوا تلك النذر الى مراتب الانسانية فخاطبواهم بجهة المجانسة الانسانية فنوح عليه السلم فى زمانه قد عمت نبوته لجميع اهل الارض من الحيوانات و نذر الحيوانات قد بلغت امته اوامر النبى نوح عليه السلم فلم يقبلوا فاخذهم الله بذنوبهم و ما الله يريد ظلما للعباد فان قلت فعلى قولك ما كان شىء من الحيوانات فى (فى غير خل) زمان نوح و سليمان و محمد صلى الله عليهم مكلفا لانهم لا يكلمونهم بلغاتهم قلت بل (بلى خل) هم مكلفون فمن اخذ نذره عن نبى من تلك الانبياء عليهم السلم فذاك و الا فان الله سبحانه قد جعل امر الخلق الى محمد و آله صلوات الله عليهم فما نقص فعليهم تكميله فافهم .

قال سلمه الله تعالى : و ما كيفية استنزال الانبياء للوحى و العذاب و ما

الفارق بين المعجزة و السحر و كيف يتأتى للكاهن الاخبار عن الغيبات .

اقول اما كيفية استنزال الانبياء للوحى فبلسان اهل الظاهر انه اذا بلغ ذلك

النبى (ص) ان يكون نبيا ارسل الله عليه ملكا بما يريد تبليغه الى الرعية و استنزال العذاب ان يسأل ربه ان ينزل على من عصاه من امته العذاب و اما بلسان

اهل التأويل انه اذا كمل استعداده اقتضت قابلية نفسه انزال الوحي عليه مثل من كملت فكرته فانه (فانها خل) تقتضى انزال الواردات على قلبه و خياله بوجود قابلية ذلك او جعل القابلية بتمامها سببا لانزال ذلك و العذاب كذلك و هو اخراج ما فى القوة الغضبية لله من الانتقام من الجاحدين بجهة مثير تلك القوة الغضبية و الاخراج يصدر عن النفس القوية على اخراج ما فى الغيب الى الشهادة، و اما الفرق بين المعجز و السحر ان المعجز هو فعل ما يكون خارقا لعادة الاسباب و المقتضيات بأن يكون بقوة استدعاء ذلك النبي سبب و مقتضى لفعل ذلك الخارق بأن يكون له جهتان جهة مانعة لمقتضاه الاول و جهة موجبة لايجاد ما هو معجز و السحر قد يكون اذا لم يكن من السيمياء له هذه الجهتان لكنها ليست بقوة استدعاء الفاعل و انما هى باعتياد (باعداد خل) اسباب و مقتضيات ليميائية او ريميائية او هيميائية خاصة بذلك المحدث المستغرب فلو اريد غيره احتيج الى تدبير اسباب جديدة (جديد خل) خاصة بذلك الغير لاتصلح لغيره فلا يكون ذلك مقرونا بالتحدى لخصوص السبب و وجوب اعداده قبل الطلب و كذلك السيميا فى ابراز شىء فى الخيالات لان ذلك ليس باستدعاء قوة الفاعل و انما هو بتهيئة الاسباب الخاصة بخلاف المعجز فانه باستدعاء قوة الفاعل و لهذا كان مقرونا بالتحدى لصلوح قوة نفس الفاعل و شدة ربطها بفعل الله تعالى لكل مطلوب فكانت بذلك الربط سببا لذلك الايجاد الخارق للعادة لا بتهيئة الاسباب، و اما اخبار الكاهن عن الغائبات فليس لان بين نفسه و بين حملتها ربطا فيشافهونه بما يقول عنهم من الاسرار (الامور خل) الغائبة و انما كان بين نفس الكاهن و بين اضداد حملة الغيب ربط و مشابهة فكانت تلك الاضداد التى هى الشياطين تسرق من ذكر حملة الغيب و تسيحهم كلمات اراد الله منهم اظهارها اختيارا للعباد فتأخذها الشياطين و تضيف اليها مشابهات لها لا من جهة الذات بل من جهة الصورة و انما هى مشابهة لذواتهم فلا تكون كلها حقا و لهذا قال تعالى يلقون السمع و اكثرهم كاذبون لانهم ماسمعوا الاكثر و انما قاسوا عليه نظائره لموافقة ذواتهم التى هى خلاف الحق .

قال سلمه الله تعالى : وما معنى قول الصدر ان العالم تدريجي الحدوث و كل تدريجي الحدوث فزمان حدوثه زمان بقائه و هو ستة الاف سنة منذ خلق ادم عليه السلم الى زمان بعثة محمد صلى الله عليه وآله .

اقول اما كون العالم تدريجي الحدوث فى العالم العقلى و النفسى و المثالى و الجسمانى فمما لا ريب فيه الا ان الظاهر ان المراد به فى الزمان و ان كان فى الدهر و السرمد كذلك و ان المراد بالعالم اجزائه يعنى ان ظهور اجزاء العالم فى الزمان تدريجى و يريد ان بقاء ما وجد منه زمانه زمان حدوثه اى ظهوره فى الزمان و يريد ان ما قبل ادم ابنى البشر عليه السلم من العالم ليس فى الزمان و انما هو فى هورقليا فاول ظهور العالم وجود ادم عليه السلم فى هذه الارض بعد خروجه من الجنة لان الجنة التى خرج منها من هورقليا و ان كانت تطلع عليها الشمس و تغرب ليست فى الحقيقة تلك الشمس هذه الشمس المرئية بالابصار فيكون على هذا زمان بقائه باعتبار ما وجد منه من الاجزاء زمان حدوثه زمان حصوله فى الكون فى الاعيان و هو ستة الاف سنة الى بعثة النبى محمد صلى الله عليه وآله تقريبا على ما نقله بعض المورخين و فى بعض الاخبار ايضا على اختلاف فيها و لكن ليس مراده ضبط المدة بل بيان ان المراد (المدد خل) انما هى فى الزمان و ما لم يوجد منه فى الزمان و ما وجد و فقد ليس له مدة و هذا كلام على ظاهره و ليس به بأس و لكنه مجمل لم ينقح بالتفصيل و الاشارة الى ذلك على سبيل الاختصار و الاقتصار هو ان الدور داران دار الدنيا و دار الآخرة و العوالم عالمان عالم الغيب و عالم الشهادة فاما الدنيا اذا اطلقت فهى هذه الايام المعروفة عند العوام التى اولها بالنسبة الى الانسان يوم الولادة و اخرها يوم وفاته و الآخرة بالنسبة اليه اذا اطلقت اولها يوم حشره و اخرها مصيره الى الجنة او النار و ما بينهما اى ما بين موته و حشره يوم ثالث لا من الدنيا لكونه قد قدم على ما قدم و عاين ما ستر عنه فى الدنيا و كشف له عما كان خفى (خفيا خل) عنه و لا من الآخرة لانه ذو ليل و نهار و عشية و ابكار و الآخرة ليس فيها ذلك و اما عالم الشهادة فهو المحسوس بابصار العوام فى الدنيا و عالم الغيب هو

الغائب عنها فى هذه الدنيا فالبرازخ الموجودة كما فى الحس المشترك ليس من عالم الغيب لوجود الزمانيات فيه كالأصوات و الألوان و الأذواق و غيرها و لا من عالم الشهادة لان العوام لا تدركه بأبصارها فى الزمان و المعروف من اطلاقات الاخبار و القران الحاق البرزخ (البرازخ خل) باليوم الأدنى فى الصورتين مثل قوله تعالى و لهم رزقهم فيها بكرة و عشيا و النار يعرضون عليها غدوا و عشيا و كقوله عليه السلم فى جنة ادم عليه السلم انها جنة من جنان الدنيا و كما قال (ع) فى حكاية جابلصا و جابلقا و ان كل واحدة يخرج منها كل يوم سبعون الفا لا يعودون الى يوم القيامة و يدخل فيها (يدخلها خل) سبعون الفا لا يخرجون الى يوم القيامة و المعنى ان الغريبة جابلصا يخرج منها كل يوم سبعون الفا يمضون جابلقا و لا يعودون الى يوم القيامة و يخرج من جابلقا سبعون الفا يمضون جابلصا لا يعودون الى يوم القيامة و انهم ليمرون بين السماء و الارض و يتلاقون فى الهواء و يتخاطبون فاذا كنت فى مكان خال عن الناس و الحركات و الاصوات سمعت دويهم كدوى النحل خصوصا فى الليل اذا هدأت العيون و هم من اهل البرازخ الدنياوية فتدرك دوى اصواتهم فى الحس المشترك و لو كانوا من عالم الغيب و اهل الآخرة لما سمعت دوى اصواتهم و وقف على عليه السلم و عنده ضريس الكناسى و على عليه السلم ينظر الى الارواح محتبين بالغرى و اذا سددت اذنيك باصبعيك بحيث لا تسمع شيئا من هذه الدنيا سمعت خرير ماء نهر الكوثر تصب (يصب خل) فى الحوض و امثال ذلك و كل هذه و امثالها ليست من عالم الغيب البحت و لا عالم الآخرة الخالص و الا لما دركتها بحواسك الظاهرة بحال و لكنها ليست من دنيا العوام و النصوص من القران و الاخبار تلحقها بالدنيا من وجه كما سمعت و بالآخرة من وجه مثل من مات فقد قامت قيامته و ان القبر اول منازل الآخرة الحاصل ان اراد الملا بهذا العالم التدريجى الذى زمانه ستة الاف سنة عالم العوام فحسن و ان اراد عالم الاجسام الزمانية مطلقا فغير مسلم لانه ان اراد ان العالم خلق فى ستة ايام و كل يوم عند ربك كالف سنة مما تعدون لزم ان تكون بعثة نبينا صلى الله

عليه وآله خارجة عن ذلك العالم فلا يكون نبينا صلى الله عليه وآله خاتم النبيين وهذا باطل لان الخاتم داخل في المختوم و ان استند الى قوله عليه السلم ان الفلك استدار كهيئة يوم خلق الله السموات و الارض فليس المراد به ذلك لان المراد باستدارته استدارة استقامة فى الاكوان التشريعية و ان كانت مبادئ الاحكام الوجودية (وجودية خل) و ذلك بعد اختلافها باعمال الظالمين و شرح الحال يطول فقد ورد ان الجنتين المدهامتين فى الرجعة تخرج عند مسجد الكوفة و ما وراء ذلك بما شاء الله ه، مع انه قد ورد ان الارض قبل ادم (ع) كان فيها عوالم كثيرة كالسلاحف و كالخلق الذين على صورة البقر و كالتاثير المسمى بالقرا و كالجن الذين كان ابليس حاكما عليهم و كالنسناس و كل هؤلاء قبل ابينا ادم عليه السلم و قد اشتهر بين اهل التواريخ بقاء بعض طوائف النسناس بعد ادم ابينا هذا الاخير و احتمال انهم خلق اخر على شبه الماضين بعيد و خلاف الاصل و حمل هذه على نوع من البرزخ و ان كان غير بعيد و لكن تقدم بيان البرازخ فافهم .

قال سلمه الله تعالى : و ما معنى قوله ان ثمار الجنة انما نضجها و حلاوتها بسبب حرارة النار .

اقول المراد بهذه النار نار الارادة المشار اليها فى قوله تعالى و لو لم تمسسه نار و هى من الشجرة الكلية المعبر عنها ببرزخ البرازخ و قد يعبرون عن هذه النار بنار العشق و لهذا قال شاعر اهل التصوف :

العشق نار الله اعنى الموقدة

فطلوعها و غروبها فى الافئدة

و بالجملة فارادته بهذا المعنى صحيحة و لا اشكال فيها لان اصل الحرارة انما حدثت من حركة الفعل فافهم .

قال سلمه الله تعالى : و ما معنى ان كل شىء عائد الى ما منه بدء و كما خلقنا اول خلق نعيده و مبدأ الكل و اول الخلق عقل و المعاد الجسمانى ثابت و ما معنى رجوع الكفار الى اهل البيت عليهم السلم .

اقول ان كل فرع جارى (جار خل) مجرى اصله و اصل هذه المفعولات العقل الاول و هو لما خلقه الله قال له ادبر فادبر ثم قال له اقبل فاقبل فجرت هذه الكلمة فى ادم الاول و فى ذريته فكل واحد من ذريته قال له ادبر فادبر فقال له اقبل فالمطيع يقبل و العاصى يدبر اما المطيع فبرز من المبدأ الاعلى و يعود اليه و اما العاصى فبرز من المبدأ الاسفل المجتث و هو عكس الاعلى و ضده و اقبل بظاهره بسؤاله الوجود ليقوى به على الادبار الى مبدئه فكان فى اقباله ظاهرا مدبرا حقيقة و باطنا و لما كان المخلوق فقيرا فى بقائه الى دوام المدد المتصل كان ابدا فى السير فى سؤاله و استعداده منذ تميز (تميز من خل) جنسه سيرا مستديرا صحيح الاستدارة حتى يعود الى ما منه بدئى فان كان ذا نفس ناطقة عاد عود مجاورة لا عود ممازجة و الا فيعود عود ممازجة لا عود مجاورة و لا عود فناء و عدم و انما هو عود فناء و بقاء ثم البروز و التشخص له مراتب تمايز اجسام كما ترى و تمايز امثال و اشباح كما تحس و تمايز نفوس كما تعلم و تمايز معانى كما تعقل و تمايز حقيقة كما تعرف و ليس لواحدة من هذه المراتب عند عودها الى ما منه بدئت فناء عدم فيه بل فيما فوqe هذا بالنسبة الى المعروف من احوال هذه النشأة و اما بالنسبة الى احوال النشأة الاخرى فليس الاسفل بفان فى الاعلى بل يدرك الاعلى بطور من الاعلى كما يدرك الاعلى الاسفل بطور من الاسفل لقوة التشاكل و التلازم و عدم الموانع و قوله تعالى كما بدءنا اول خلق نعيده معناه انه بدأه من طين فاماته و رجع الى ما منه بدء ثم يعيده كما بدء و بدء تركيب روحه عند تمام بنيته فاذا كان يوم القيامة و تمت بنيته فى قبره الذى هو بطن امه ركب روحه كما ركبها اولا لانها بنفخة الصعق تفككت كما ذكرنا سابقا فى المخازن الستة من الصور و قوله و مبدأ الكل و اول الكل عقل بيانه ان العقل مبدأ العقول و اطواره مبدأ اطوار ما سواه من الرقائق و النفوس و الذر و الاجسام و اما رجوع الكفار الى اهل البيت عليهم السلم فانهم يرجعون الى ما صدروا عنه منهم عليهم السلم لانهم ضدروا عن خلافهم و عداوتهم و انكارهم فيرجعون اليه و كل شىء يرجع الى ما صدر عنه من مؤمن و كافر .

قال سلمه الله تعالى: ثم ان كانت الاجرام البسيطة غير قابلة للكون و الفساد فما معنى كشط السماء و عودها و هل يجرى ذلك فى الاطلس و المكوكب ام لا و كيف لاتتناهى بقوة جسمانية .

اقول اعلم ان معنى قولهم ان الاجرام البسيطة غير قابلة للكون و الفساد انما هو فى التدريجين اللذين هما النمو و الذبول اى الزيادة و النقصان لانها غير قابلة للايجاد و الاعدام فكما جاز عليها الايجاد و هو الصوغ الاول يجوز عليها الكسر و هو الكشط و الطى و الانشقاق و الانفطار و السلخ فتتشر دخانا كما كانت فى ابتدائها دخانا و يزال فتقها فتكون رتقا ثم تعود الى ما منه بدئت فتجاور الارض بعد كشط زبد فيها (زبديتها خل) فيجاوران الماء الذى منه خلقنا الا ان اوضاع الثلاثة باقية و هذا معنى المجاورة و ذلك بعد النفخة الاولى ثم يصاغ فى النفخة الثانية هى و ما فيها من الارواح و الاشباح و الاجسام و هذا هو التبديل المذكور و هو المعنى المذكور فى القران و الاخبار و لافرق فى ذلك بين المكوكب و الاطلس و بين الارض و اما كيف لاتتناهى قوة جسمانية فالجواب ان كل قوة حادثة روحانية او جسمانية فانها تتناهى و لكن لاتتناهى الى الفناء و انما تتناهى الى البقاء و ان مردنا الى الله و الى الله المصير .

قال سلمه الله تعالى: و ما وجه كون الحسنة بعشرة و السيئة بواحدة و ما وجه تضاعفهما على نساء النبى صلى الله عليه و آله و بنى هاشم .

اقول قد قدمنا ان الانسان خلق من عشر قبضات من الافلاك التسعة و من هذه الارض ارض النفوس و كانت هذه العشرة (العشر خل) متأصلات فى الوجود و الحسنه من الوجود و اليه تعود فاذا فعل الانسان الحسنه كان اول مبدئها من القبضة الاولى التى من الفلك الاطلس التى خلق منها قلبه و هى متأصلة فى الوجود و الحسنه من الوجود فتكون ثابتة فيها فتكتب فيها حسنة و تنزل الى قبضة المكوكب التى هى الصدر فتكتب فيها حسنة لتأصلهما و هكذا فى كل قبضة فتكون عشرا فاذا فعل السيئة كانت السيئة مجتثة لا قرار لها لانها من الماهية المجتثة الاصل و اول ابتدائها من المكوكب اى الصدر لا من

الاطلس اى القلب فتمر على الصدر و ما تحته و لا تستقر فى شىء من ذلك لاجتثاث اصلها حتى تصل الى قبضة الارض الى الجسد فيحصل لها نوع استقرار لقوة الاحساس بالنسبة الى الجسد بخلاف ما قبله فانها وجودات مجردة فلايستقر فيها ما ليس من نوعها لانحطاط رتبته فاذا مضت سبع ساعات فى كل ساعة ينعكس بخار السيئة الى ما فوق فيمر منعكسا من الجسد الى الحيوء ثم الفكر ثم الخيال ثم الوجود الثانى و الوهم و الهمة و النفس فاذا وصل بخارها من الجسد الى النفس كتبت سيئة اذ لا تعدد لها و اما رجوع بخارها الى المراتب السبعة فهو شرط ثبوتها فى الجسد و اذا كثرت و تراكمت تكاثف البخار و طبع على المراتب السبعة اولئك الذين يضاعف لهم العذاب ما كانوا يستطيعون السمع و ما كانوا يبصرون و اما تضاعف العذاب على نساء النبى صلى الله عليه و آله و بنى هاشم فلان لهم من جهة القابلية جهتين الاولى جهة غيرهم من سائر المكلفين من التعريفات و القوى و القابليات و غير ذلك و جهة من جهة النبى صلى الله عليه و آله فلأن لها تأثيرا فى تضعيف التعريفات و القوى و القابليات فان قربه صلى الله عليه و آله مؤثر فى ذلك كالقرب من السراج فى تضعيف الاستنارة فاذا قبل ضوعف له الاجر و اذا لم يقبل ضوعف عليه العذاب مرتين احدهما من ترك التكليف و الثانية من ترك القرب من المنير صلى الله عليه و آله فانه حرمان للنور كالحرمان لنور الطاعة بترك الامر فافهم .

قال سلمه الله تعالى : و ما معنى ما فى بعض الادعية بالاسم الذى استويت به على عرشك و استقررت به على كرسيك و ما المراد بذلك .

اقول الاسم الذى استوى به على عرشه هو الاسم الاعظم الذى هو ذكر الرحمن فى قوله تعالى و من يعش عن ذكر الرحمن الاية ، و هو فلك المحبة الحقيقية و عالم فاحببت ان اعرف فاستوى به على عرشه فاعطى كل ذى حق حقه و ساق الى كل مخلوق رزقه و هو الرحمة التى وسعت كل شىء قال الحسين عليه السلم فى مناجاة يوم عرفة يا من استوى برحمانيته على عرشه فصار العرش غيبا فى رحمانيته كما صارت العوالم غيبا فى عرشه و كان استواؤه

على عرشه هو نفس ذلك الاسم فاستوى بظهور علل الاشياء و علم الكيفوفة و البداء و هو العرش نفسه اى العلم الباطن و هو الباب الباطن من العلم و استقر به على كرسية استقراره هو ذلك الاسم بظاهره و هو نفس الكرسي فاستقر بظهور صور الاشياء من الذوات و الصفات و الاضافات و النسب لان نقش الصور هو تمام الاستقرار و هو الكرسي نفسه اى العلم الظاهر و هو الباب الظاهر من العلم كما قال (قاله خل) عليه السلم .

قال سلمه الله تعالى : و ما معنى قوله تعالى و ما انسانيه الا الشيطان و كيف ينساها المعصوم او ينسيه الشيطان .

اقول ان المعنى انى تركت ما الاولى ذكره او غفلت عما الاولى تذكره و هذا غير قادح فى حق الانبياء عليهم السلم حال النبوة و ان كانوا يعدونه تقصيرا و معصية و يعاتبون فى سرهم عليه و هم عليهم السلم يعلمون ان ذلك لم يقع من جهة وجودهم الذى هو نور الله و انما يقع من جهة ماهيتهم التى هى من نوع الجهل الذى كان ابليس مظهر له و معنى كون ماهيتهم من نوع الجهل انه من (اى خل) العدم لان الماهية انما وجدت بتبعية الوجود لكنها فى حقهم عليهم السلم متلاشية تكاد تفنى لقوة نور وجودهم و لهذا كانت حسنات الابرار سيئات المقربين فاذا كان منهم شىء من ترك الاولى او فعل المباح عدوه ذنبا و نسبوه الى الشيطان لان منشاه من نوع حياة الشيطان فلذلك قال انسانيه و لم يقل نسيته لان الانبياء لا ينسب الى نفسه شيئا بل ينسب الحق الى الله و ينسب ترك الاولى و فعل الجائز الى الشيطان ، و اما الجواب عن انه كيف ينساها فهو ان معناه (معنى خل) ينساها يترك (يتركها خل) و يعرض عنها الى ما هو اهم منها من شغل وجوده بربه فاذا اشتغل بما هو اهم عن شىء فان كان ذلك الشىء فيه نوع منفعة لم يجز ان ينسب تركه الى الله لان الله لا يتجاوز المنفعة و ان قلت لا يعزب عنه مثقال ذرة و لا الى نفسه لانه لا انية له و انما ينسبه الى الشيطان و ان لم يكن ذلك الشىء فيه نوع منفعة فالصرف عنه من روح القدس فاشغله الله بذكره عن ذكر الحوت و نسب نسيان ذكر الحوت الى الشيطان لما ذكرنا لان الشيطان

ليس له سلطان على الذين امنوا و على ربهم يتوكلون .

قال سلمه الله تعالى : و ما معنى ما فى ظاهره نسبة المعصية الى اهل العصمة عليهم السلم و ما تأويل تلك المعصية و ما معنى ذنوبهم و استغفارهم .
اقول ان نسبة المعاصى الى اهل العصمة عليهم السلم على وجوه منها كونهم يشهدون ان لهم نوع ائنة و لو فى بعض الاحوال نظيره ما قال شاعرهم :
اقول و ما اذنبت قالت مجيبة

و جودك ذنب لا يقاس به ذنب

و تفصيل مراتب هذا الوجه يطول به الكلام فلا يناسب هذه الاجوبة المختصرة المبنية على الاشارة و الاقتصار و منها انهم عدوا فعل المباحات او الراجحات الشرعية التى تكون مرجوحة بالنسبة الى حالهم كالكاح للسنة و لكسر شهوة النفس و كالاكل للتقوية على الطاعة بالنسبة الى الحضور بين يدي الملك الجبار ذنبا و منها ما تحملوا من ذنوب شيعتهم فانها ذنوب حقيقية ضمنوها و هى تقصيرات فى شان جبار السموات فلذلك يستغفرون و يكون و لولا ذلك لاخذوا بها .

قال سلمه الله تعالى : و كيف يكون الفلك التاسع فى نهاية السرعة و الثامن فى نهاية البطء .

اقول انما كان الفلك التاسع فى نهاية السرعة لخفته و قوة تجرد معناه لان جسمه لا شىء فيه من الكواكب فكان سيره واحدا ليس فيه دواع مختلفة كالمكوكب فتعوقه فى السير و لا عدم استواء فى جرمه بالغلظ و الرقة كالمتممات الحاوية و المحوية لالتواء دورته اذا كان متمما واحدا و لتخلل الخارج المركز اذا ضم الى المتمم الثانى و اما من جهة تجرد معناه فلأن معناه مجرد عن المادة و المدة و الصورة لان باطنه الاسباب و العلل و معانى الاشياء و لا شىء اسرع دورا منها لشدة دورانها و خفة جسمها و عدم العوائق مما ذكرنا و ما لم نذكره كان اسرع الاجسام دورا و اما الثامن فلثقله لانه اثقل الافلاك كلها لما فيه من الحركات المختلفة و المتحركات المتكثرة فان كل كوكب فله حركة

خاصة به و له فلك جزئى قد تداخلت التداوير و تصادمت التقادير فثقل جسمه من تصادم الحركات و اختلاف المتحركات و اما معناه المدير له فانه و ان كان مجردا عن المادة و المدة لكنه (لكن خل) ليس مجردا عن الصورة فكان فى نفسه بطيئا و كان تعلقه بجسمه تعلق ارتباط و اقتران فعاقه الثقل بثقله عن سرعة السير فكان بطيئا لضعف حركة معناه و ثقل جرمه لان معناه كان تلك الصور المتكثرة المختلفة الذات و الهيئات و الحركات لانها نفوس هذه الكواكب المتكثرة المختلفة و صفته هذه لا توجد فى غيره من الافلاك فلذلك كان ابطأ بالنسبة الى رتبته .

قال ايده الله تعالى : و ما تفصيل لا يكون شىء فى السماء و لافى الارض الا بسبعة اشياء فما تفصيل تلك السبعة فى المجرد و فى الافاق و فى الانفس و فى الجنين .

اقول اعلم ان قوله عليه السلم لا يكون شىء فى الارض و لافى السماء الا بسبعة بمشية و ارادة و قدر و قضاء و اذن و اجل و كتاب فمن زعم انه يقدر على نقص واحدة فقد كفر او فقد اشرك و نقص بالصاد المهملة او (وخل) بالمعجمة يراد منه ان المشية فى ايجاد الكون و هو الوجود و الارادة فى العين و هو الذات اى تتميم الذات بايجاد الماهية لان الشىء لا تقوم عينه و لا يظهر وجوده الا مركبا منهما و القدر فى هندسته و حدوده و القضاء فى نظمه و تمامه و الاذن فى امضائه و اظهاره و الاجل فى مدة بقاءه و الكتاب لحفظه فكل شىء ظهر فى الوجود من الامكان فانما ظهر بهذه السبعة لا فرق بين المجرد و غيره و انما الخفاء فى المجرد و نحن نشير اليه فاعلم ان اعلى المكونات العقل الذى هو عبارة عن المعانى المجردة عن المادة و المدة و الصورة و هو انما كان بهذه السبعة و كل معنى منه كان بالسبعة لانه يكون (مكون خل) فهذا من المشية و اذا كان مكونا انما يظهر و يتشخص فى نفسه بانه هو و انه كان و هذا من الارادة و انه مقدر بانه غير محدود بزمان و لالزمان و لافى مكان و انه مقدر محدود فى السرمد فهذا من القدر و انه انما كان هو هو لانه تم ما له فهذا من القضاء و انه

انما خرج فى الوجود بالرخصة من الله و هذا من الاذن و انه لالى غاية زمانية و انه الى غاية سرمدية و هذا من الاجل و انه وضع قائما لاستقامته فلا يكون مبسوطا و هذا من الكتاب و كل معنى منه فعلى هذا الترتيب و كل شىء فى الافاق و فى الانفس حتى الخطرة فانها كذلك و كذلك الاجنة فمن عرف من هذه المسألة شيئا عرف كل شىء مكون فافهم .

قال سلمه الله تعالى : و ما حقيقة البداء و ما يجرى فيه و ما لا يجرى فيه و هل النسخ بداء ام لا و كيف يؤمر ابراهيم بالذبح و لا يقع .

اقول حقيقة البداء ظهور ما كان خافيا و من هنا قيل اشياء يديها لا يتديها و لكن لا يكون البداء المسؤول عنه الا بعد المشية لما جرى فيه البداء فيمحو ما اثبت و يثبت ما محا و اما المخترع فلا يقال فيه ان هذا من البداء على المعنى المتعارف و هو المسؤول عنه و اما على معنى اخر يحتاج الى تطويل التأويل و لا طائل فيه فى هذا المقام الذى نحن فيه و اعلم ان البداء المسؤول عنه هو انقضاء مدة وجود الممحو و ابتداء مدة وجود المثبت فالمحو افناء الشىء و محو ذكره من الالواح السماوية و الاثبات هو ايجاد الشىء و اثبات ذكره فى الالواح السماوية و الالواح السماوية هى نفوس الملائكة الموكلين بذلك مثلا الملائكة الموكلون بزيد نظروا الى بنيته و تركيبه و عرفوا ان صاحب هذا البنية يعيش عشرين سنة و ارتسم ذلك فى نفوسهم و ذلك هو كتابة كون عمره عشرين سنة فعمل صالحا و تصدق و وصل رحمه و احسن عبادته فقوى مدده من الفيض لقوة القابلية و اقتضاء الاستمداد لقوة السبب بينه و بين المبدأ الفياض و هو العمل الصالح فنظر اولئك الملائكة الى بنيته فوجدوها قد قويت فلما اختبروها عرفوا ان صاحب هذه البنية يعيش خمسين سنة فانمحت كتابة العشرين و انتقشت كتابة الخمسين فقد انمحي ما كان و ثبت ما لم يكن و هذا معنى البداء انه بداله سبحانه فى العشرين فمحاها و بداله فى الخمسين و اثبتها و العلة فى ذلك انه سبحانه يخلق الاشياء على ما هى عليه فى الوجود و ما هى عليه فى الوجود لاقتضاء وجودها حين ايجاده بنفسه و بقوابله كالمشخصات الستة و

السابع كما مر وبالعلل الذاتية و بالموانع فان ذلك و ما اشبهه هو ما هي عليه و تلك بما يقتضيه (تقتضيه خل) من نفسها و باضافتها هي من حجاب (مرجحات خل) وجوده على عدمه او بالعكس و الشىء مراتب وجوده متعددة كما اشرنا اليه سابقا فقد يوجد في مرتبة باسباب مقتضية و تحصل في المرتبة الثانية موانع لا يجاده فيمحا او موجب لتغييره فيغيره و على هذا النحو جرى المحو و الاثبات فان علم الله سبحانه بأن هذا الشىء يكون في عالم الغيب لعدم المانع او المغير له هناك جاز في الحكمة ان يخبر به ملائكته و رسله و هو المحتوم لانه اذا اخبرهم به علم انه لا مانع له في عالم الغيب فيكون لانه لا يكذب نفسه و لا ملائكته و لا رسله و قد لا يكون لوجود مانع منه في الشهادة كالدعاء و الصدقة و لا يلزم من عدم كونه في الشهادة التكذيب المذكور لانه سبحانه اخبر على السنة حججه ان الصدقة مثلا ترد البلاء و قد ابرم ابراما و الحجج عليهم السلم اخبروا الرعية بذلك عن الله تعالى فاذا اخبر و كان ما اخبر به فقد صدق نفسه و ان لم يكن فقد صدق نفسه و اليه الاشارة بقولهم عليهم السلم ما معناه ان اخبرناكم بشىء و كان فقولوا صدق الله و رسوله صلى الله عليه و آله و ان لم يكن فقولوا صدق الله و رسوله صلى الله عليه و اله و اتوا مرتين فقد يخبر الله انبياءه بشىء و لا يكون لانه كما قال لهم فقد صدق نفسه و صدقهم كما روى ان الله سبحانه اوحى الى بعض انبيائه (ع) ان قل لفلان الملك انى متوفيه الى (بعد خل) ثلاثة ايام فتصدق الملك فانسى في اجله ثلاثين سنة و مثله في ملك اخر فدعا فانسى في اجله و ذلك هو ما قال سبحانه و السرفيه ما قلنا لك ان الاسباب و الموانع ان وجد منها شىء في عالم الغيب لم يخبر بذلك الشىء لثلايكذب نفسه و ملائكته و رسله و ان لم يوجد منها شىء في عالم الغيب اخبر به كما مر و لا تكذيب بعد تعريفهم باسباب الشهادة و مع هذا كله فالحادث ما لم يكن ففيه لله البداء اذا شاء و ان لم تكن (لم يكن خل) موانع لا في الغيب و لا في الشهادة لانه سبب من لا سبب له و سبب كل ذى سبب و مسبب الاسباب من غير سبب و هو السر المكتوم و الكنز المخفى فاذا وقع العين المبرم فلا بداء في

ان لا يقع وله البداء فى محوه و نفيه و تغييره (تغييره خل) فافهم و اعلم ان فوارة البداء و شمسه التى فى قعره تضىء على العمق الاكبر مشية الله سبحانه و ذلك فى اكوان الامكان و امكان الاكوان و اما النسخ فهو بداء تشريعى لانتهاى مدة الحكم كما ان البداء نسخ تكوينى لانتهاى مدة المحكوم به او عليه ، و اما امر ابراهيم عليه السلم بذبح ابنه فاعلم ان هذه المسألة فى جوابها شيان ينبغى التنبيه عليهما احدهما ان الله سبحانه قد يأمر بالشىء و يحبه و لا يريد وقوعه و قد يأمر بالشىء و يحبه و يريد وقوعه و قد ينهى عن الشىء و يكرهه و لا يريد وقوعه و قد ينهى عن الشىء و يكرهه و يريد وقوعه فمحبه لا تفارق امره و كراهته لا تنزائل نهييه و ارادته قد توافقهما فما اراد الامر به خاصة كانت محبه فى الامر خاصة و فى الوقوع لو وقع و ما اراد الامر به و وقوع الأمور به كانت محبه فيهما و كذلك النهى اما المحبة و الرضا فلها (فلهما خل) اعتباران اعتبار العلم و اعتبار الخيرة و تسيره (يسر خل) المعلوم فبالاول لا يخالف شىء منها محبه كما فى الدعاء و بالثانى قد يكون ما يحب و قد يكون ما لا يحب فامر ابراهيم عليه السلم بذبح ابنه مما يحب الامر به و لا يحب وقوعه لمحبة العلم بل يحب الايقع و ثانيهما انه امره محبا للامر به و للوقوع من جهة محبة الخيرة للعبد و اليسر و لما كان الاصل الداعى الى الذبح انما هو ارادة فداء الحسين عليه السلم و فيه محبة عظيمة راجحة و لكن فيها محذور و هو لزوم سبق ابراهيم عليه السلم و ابنه للحسين (ع) و لجدده و ابيه و امه و اخيه صلى الله على محمد و آله الطاهرين و فيه اختلال الوجود و فساد النظام و لما انحطت درجة ابراهيم و ابنه عليهما السلم عن ذلك اثيا على العزم و الصبر و الجزع على الحسين عليه السلم بثواب الوقوع و الفداء فجاء الكبش الاملح من اشعة الفجر فداء لابنه (ع) و ذلك هو الخيرة و اليسر لابراهيم و ابنه عليهما السلم لان الحسين عليه السلم سبق السابقين فكل شهيد من ذريته حتى هايبيل و لما كان الامر لليسر و الخيرة كان وقوع الاشياء على الترتيب الطبيعى فحصل من جهة الترتيب الطبيعى و اصابتها بالثواب و الفداء من حج (مرجح خل) للمقام الادنى و هو الثواب و الفداء على

المقام الاعلى و هو الذبح فداء للحسين عليه السلم و ذلك هو الوزن بالقسطاس المستقيم فى الاستحقاق و اعطاء كل ذى حق حقه فكان الثواب على الجزع على الحسين عليه السلم و الفداء بالكبش الاملح ارجح و الوجود لايتعلق بالمرجوح للشخص و ان كان ذلك المرجوح ارجح فى نفس الامر و لشخص اخر فافهم فقد كشفت القناع لذوى الانتفاع و الله خليفتى عليك يوفقك و يحفظك و يحفظك عليك .

قال سلمه الله : و ما معنى ان الصلوة امير المؤمنين عليه السلم .

اقول ان للصلوة (الصلوة خل) فى الباطن (الباطن لها خل) اطلاقان احدهما (احدهما خل) هو ولاية امير المؤمنين عليه السلم و هو المروى عنه حيث قال و الصلوة ولايتى فمن اقام ولايتى فقد اقام الصلوة ثم استشهد بقوله تعالى و استعينوا بالصبر و الصلوة و انها لكبيرة الا على الخاشعين قال و ان ولايتى لكبيرة الا على شيعتى و معنى ذلك ان الصلوة مشتقة من الوصلة اى السبب المتصل بين العبد و ربه و ذلك فى الحقيقة هو معنى الولاية او من الوصل و هو الاتصال و القرب اى الاتصال برحمة الله و هو معنى الولاية او من الصلة و هو العطية اى عطية الله و نحلته لعبده التى بها ينال رحمته و هو معنى الولاية هذا فى الجملة احد الاطلاقين للصلوة فى الباطن و ثانيهما يراد بها الامام عليه السلم لان الصلوة من الله هى الرحمة و الامام عليه السلم هو الرحمة التى وسعت كل شىء و هو الرحمة المكتوبة التى هى خاصة بالمؤمنين و الرحمة المكتوبة باطن الرحمة الواسعة و الامام هو باب الله و باب مدينة العلم باب باطنه فيه الرحمة و ظاهره من قبله العذاب فاذا قيل الصلوة هى الامام عليه السلم يراد بها ما يراد منها لانها كمال العبادة و العبودية فهى وجود صورى للامام عليه السلم اى لخدمة الولى لانها هى عمود الدين و هو الامام عليه السلم و لانها هى سبيل الله الى عباده المؤمنين و سييلهم اليهم (اليه خل) و هو الامام عليه السلم فهذا معنى ان الصلوة امير المؤمنين عليه السلم على سبيل التنبيه و الاشارة لان بيان ذلك يضيق به الدهر .

قال سلمه الله تعالى: و اذا كانت الطاعة من الله فكيف تجرى الاثابة و

الطاعة .

اقول معنى كون الطاعة من الله انها من ثمرة فعله و هو الوجود و النور و ذلك النور لا يحس و لا يظهر الا اذا وقع على شىء ينعكس عنه كشعاع الشمس و ان كان من الشمس لكنه لا يظهر الا اذا وقع على الجدار و انعكس فلولا الجدار لم يظهر النور فاستتارة الجدار بالنور انما توجد بالجدار و ان كان النور من الشمس فكذلك ذلك النور و المدد الذى هو اصل الحسنه و الطاعة انما يظهر بالعبء فكما تنسب الاستتارة بالنور الى الجدار و ان كان النور من الشمس لانه لا يظهر بدون الجدار كذلك تنسب الطاعة الى العبد و ان كان مددها من فعل الله لانها لا تظهر الا بالعبء فتجرى الاثابة و تتحقق الطاعة بهذا النحو فافهم .

قال سلمه الله تعالى: و هل تكون الحروف قبل المعانى يجرى فى المجردات ايضا ام لا فان كان الاول فكيف ذلك مع ان غايتها سابقة ابدا .

اقول ان الحروف خلقت قبل المعنى لان الفاعل اى المتكلم يأخذ هواء فيصوغه احرفا ثم كلاما يقوم فى الهواء فيشمر معنى فهو محدث بالكلام و بيانه ان المعنى الذى عند المتكلم هو من قلبه و الصورة التى عنده هى من علمه فاذا اراد ان يفهم زيدا مثال ما عنده اخذ هواء من الفضاء و قطعه حروفا تناسب كينونة ما عنده و ركبها على هيئة تناسب تلك الكينونة فاذا ابرزه دل اللفظ بمادته على كينونة و بهيئته على هيئة هذه الكينونة فيفهم زيد من هذه الكينونة و هيئتها معنى محدثا هو ما اراد المتكلم و انما فهم زيد لما فى امكان قلبه و علمه من نظيره و لولا ذلك الامكان لما فهم المعنى و لهذا كثيرا ما يخاطب بعض الاشخاص و لا يفهم لعدم امكان نظيره فى قلبه و علمه و المراد بالامكان القريب و الا فقد يفهم بعد حين من لا يفهم فى الحال و ليس ما فهم زيد هو نفس ما عند المتكلم و الا لكان اذا اخرج به الى لم يوجد عند المتكلم و نظيره النار الخارجة عند القدح بالزناد و الحجر فانه (فانها خل) مثال للكامن فى الحجر لا نفسه فافهم فاذا عرفت ذلك فاعلم ان قولنا ان الحروف قبل المعانى انما هو فى

الزمان فاذا اخبرتك اليوم بكلام تفهم معناه مثلا كلمتك بهذا فى اليوم العشرين من شهر رجب سنة الثالثة والعشرين بعد المأتين والالف وهو يوم املاء هذا الكلام كنت سمعته فى هذا اليوم و ادركت معناه قبل خلق عالم الزمان باربعة الاف عام فالقلبية التى نريدها اما فى الالفاظ الزمانية فقبل سماع لفظها الدال عليها وقبل تخلق جسم السامع وانفعاله بالتأدية والقابلية واما الحروف الدهرية فهى حروف دهرية هى اجزاء معانيها فسبقها عليها سبق الجزء على الكل و كون تلك المشابهة (مشابهة خل) لما عند المتكلم لا يتمشى به ان (الى ان خل) الله سبحانه يحدث تلك الحروف على كينونة ما فى علمه الازلى الذى هو ذاته و صفتها كما مثلنا سابقا بل هذا ينتهى الى المشية و هو فعل الله سبحانه يصوغ من هواء الامكان الذى هو العمق الاكبر حروفا اى اجزاء تشابه ما فى تلك الحركة الفعلية الخاصة بذلك الشىء من الكينونة و الهيئة فيتركب المفعول على مثال الفعل كما يتركب ضربا الذى هو المفعول المطلق على مثال ضرب و ينحط عنه فى القوة فى كل شىء كما ينحط ضربا عن ضرب بنسبة واحدة و كما ينحط المعنى الذى يفهم المخاطب عن المعنى الذى عند المتكلم لانه مثاله و ضربا مثال ضرب و ليس حروف ضربا هى حروف ضرب بعينها بل هى مثالها بصنع ثان فلما تلفظت بضرب تلفظت بضربا تبعا لضرب لا متأصلة و لا هى هى فكذلك الحركة الفعلية اى المشية الخاصة بهذا المشاء ليس وجود المشاء نفس وجودها و انما هو مثال و شعاع من المشية الخاصة به فتدبر فقد ذكرت لك ما خفى عن الناس و انما هو من سر آل محمد صلى الله عليه و آله و قولك مع ان غايتها سابقة ابدأ جوابه ما قلنا لك ان ذلك جار حتى فى المجردات الا ان تلك الحروف فى عالم المخلوقات و المفعولات اجزاء المجردات و اما الحروف السرمدية و عالم المشية فهى قبل المعانى الناشئة عنها فصارت الاقسام ثلاثة :

الاول الحروف الزمانية و هى موجودة زمانا قبل المعانى الدالة هى عليها بمعنى ان تلك المعانى ثمرة لتلك الحروف كالثمرة من الشجرة و المراد بتلك المعانى ما هى طريق الى المعانى الخارجية و هى تصورها بصفتها الذى هو

طريق الى ادراكها و ان لم تكن لها معان خارجية كانت المفهومة من اللفظ الحادثة عنه طريقا لنظائرها فى امكان السامع كما مر وهذه القبلية زمانية بالنسبة الى ادراك الفاظها المحدثه لتلك المعانى و ان كان ادراك المعانى فى الدهر .

الثانى الحروف الدهرية هى اجزاء معانيها لكونها من نوع واحدة (واحد خل) كاسماء الحروف و مسمياتها فانها حروف ايضا .

و الثالث الحروف السرمدية و هى السحاب المزجى و هى سابقة على مسمياتها بكل معنى كما مر فافهم .

قال سلمه الله تعالى : و ما معنى قول الصدر ان العالم حادث زمانى .
اقول العالم اذا اريد به الاجسام او مطلقا و اريد التقدم الزمانى كان حادثا زمانيا اى حدث مع حدوث الزمان لا قبله و لا بعده لان الزمان و الجسم و المكان حدثت معا مساوقة لبعضها بعضا بل لا يمكن ظهور احدها قبل الاخر لان وجود كل واحد تمام لقبول الاخر للوجود فهى متلازمة كالتضاييف فى الابوة و البنوة و لا يصح ان يكون العالم حادثا فى الزمان بمعنى ان يكون الزمان سابقا عليه و ان اريد غير الاجسام فهو حادث دهرى و ان اريد به كلما سوى الله فمنه حادث مع السرمد و هو فعل الله و منه حادث مع الدهر و هو الجبروت و الملكوت و منه حادث مع الزمان و هو الملك و معنى قول بعضهم ان الزمان نهر يجرى من تحت جبل الازل و هو الماء الذى قال الله تعالى فيه و كان عرشه على الماء ان الزمان لا بدء له مع الاجسام اى ليس مسبوqa بالاجسام و لا بدء للاجسام مع الزمان اى ليست مسبوقة بالزمان بل حدثا معا متساوقين فى الظهور و معنى الحادث قيل هو المسبوق بالعدم و هذا ليس بشئ (لشئ خل) لان العدم ان كان شيئا فهو محدث و نقول فيه ما معنى حدوثه و ان كان العدم ليس بشئ (لشئ خل) كان المعنى ان الحادث ليس بمسبوق و ان اريد به انه ليس بوجود فى الرتبة التى قبله فالاولى فى تعريفه انه المسبوق بالغير و القديم هو الذى لا يسبق بالغير فيكون الحادث مسبوqa بالغير فهو ليس بوجود فى رتبة ذلك الغير ، هذا اخر المسائل الاولى .

فقال سلمه الله : هذا ما قصدت عرضه على خليفة الخلف و من يحفظ الله به من استوجب التلف و قد امتثلت قول الله فاسألوا اهل الذكر ان كنتم لاتعلمون فوالله ما وجدت اهلا لهذا الذكر سواك و انت الباب الى تلك الاسباب و الله يمن على منك بالقبول و رحم ضعفى و هو الجواد و نعم المسؤل و اسأله ان يمن بالاجتماع و لا يحرمننا رؤيتكم و يجلو ابصارنا بالنظر الى غرتكم .

الى هنا انتهى (انتهى كلامه خ ل) فى الكتاب الاول و فى الحديث عن على بن محمد الهادى عليهما السلم احسن الظن و لو بحجر يطرح الله فيه سره فتنال حظك منه فقال السائل و لو بحجر فقال عليه السلم اما ترى الحجر الاسود انتهى ، و اقول اللهم لاتواخذنى بما يقولون و اجعلنى خيرا مما يظنون و اغفر لى ما لا يعلمون انك انت الغفور الرحيم ستار العيوب غفار الذنوب و انت حسبنا و نعم الوكيل .



الرسالة القطيفية

فى جواب الشيخ احمد بن الشيخ صالح بن طوق القطيفى
عن ١٦ مسألة منها ما اشكل له فى الموت والقتل

من مصنفات الشيخ الاجل الاوحد
الشيخ احمد بن زين الدين الاحسائى
اعلى الله مقامه

فهرس الرسالة القطيفية

فى جواب الشيخ احمد بن الشيخ صالح بن طوق القطيفى عن ١٦ مسألة

- قال: اذا كان الموت الطبيعى نسبته من الحيوة الدنيوية نسبة الكمال الى
النقص فهو استكمال و بلوغ رتبة كمال فحينئذ ما حال من تغتصب نفسه
بالقتل فيموت فجأة مع ان القتل كذلك سعادة و ايضا فقد احيى الانبياء و
الاوصياء اناسا فرجعوا الى الدنيا ثم ماتوا ثانيا فكيف ينتقلون من كمال
الى نقص ٧٠٤
- قال: ما الوجه فى صحة اطلاق سميع بصير عليه سبحانه دون باقى
مشتقات الحواس الظاهرة و الباطنة فاننا لم نجد نصا فى جواز اطلاقها و
هى انواع العلم كله ٧٠٥
- قال: ما تحقيق معنى الاستطاعة و هل هى مع الفعل او قبله و الفرق بينها و
بين العزم و الارادة و النية ٧٠٦
- قال: ما معنى خالق اذ لا مخلوق حتى صح و لم لاتصح مفارقة الارادة
للمراد حتى قال عليه السلم لا يكون المرید الا و المراد معه ٧٠٧
- قال: هل يصح النسخ قبل مضى زمن يسع الفعل ام لا و ما الفرق بينه و
بين البداء ٧٠٧
- قال: كيف يأمر الله تعالى خليله بذبح ابنه اسماعيل و هو لم يرد
ذبحه ٧٠٨
- قال: ما شرح معنى ما فى الكافى لا بد لصاحب هذا الامر من غيبة و لا بد
له فى غيبته من عزلة و نعم المنزل طيبة و ما بثلاثين من وحشة ٧٠٨
- قال: ما معنى قول صاحب الكشكول فى فضل آل الرسول (ص) اذا
اعتبرنا مثلا تعديل اجزاء الصورة البشرية فى ادم عليه السلم وجدناها
تسعمائة جزء من التراب و تسعين جزءا من الماء و تسعون جزءا (تسعة

- اجزاء خل) من الهواء و جزءا واحدا من النار و اذا اردنا تعديل الصورة البشرية الابليسية وجدناها سبعمائة جزء من التراب و مائة جزء من الماء و مائة و خمسين جزء من الهواء و خمسين جزءا من النار افحق هذا ام لا و ما وجهه و مأخذه و دليله ٧٠٩
- قال : ما حقيقة عالم الذر و الميثاق و ما رتبتهما فى الانسان (العالم خل) الكبير و الصغير ٧٠٩
- قال : و ما معنى الحسابان فى «و ترى الجبال» و فى «و تحسبهم ايقاظا» و هم فى الحقيقة على خلافه ٧١٠
- قال : اذا انتهى الزمان الى الثابت فكيف ينحصر عد ما مضى من ادم الى الان ، الخ ٧١١
- قال : ما الوجه فيما يظهر من الاثر ان ابليس خلق قبل ادم عليه السلم ٧١١
- قال : اى المقابلات بين العقل و الجهل تقابل ملكة و عدم ام تضاد ام نفى و ايجاب ٧١٢
- قال : الجهل البسيط ان لم يكن فيه وجود فكيف يكون و ان كان فما الفرق بينه و بين المركب ٧١٢
- قال : اهل المنطق على ان اللازم لا يكون اخص فإى رتبة من الوجود المقيد ان كانت من لوازم المطلق فكيف تفقد فى غيرها و ان لم تفقد لم تمايز الشخصيات و ان فقدت تحقق الانفكاك و كذا الاشخاص بالنسبة الى الانواع و هى الى الاجناس ٧١٢
- قال : ما تفصيل السبع التى لا يكون شئ الا بها فى مراتب الكبير و الصغير و تحققها فى الآفاق و الانفس بالنسبة الى تعقلاتها ٧١٣

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين و صلى الله على محمد وآله الطاهرين .

اما بعد فيقول العبد المسكين احمد بن زين الدين الاحسائي ان الابن الارشد الاسعد الشيخ احمد ابن المرحوم الشيخ الصالح الشيخ صالح بن طوق المذكور احسن الله احواله و بلغه اماله في مبدئه و مآله قد الحق المسائل المتقدمة بمسائل اخرى .

فقال بعد كلام طويل : وقد وفدت على بابك الذي هو للرحمة باب و قبلة الطلاب بمسائل منذ شهور و نحن لانيأس من رحمة الله ان يمن علينا منك بنعمة الجواب جذبنا الله بمطالعتك من حضيض الجهل الى اوج الفضل فانعموا بفيض الجواب انعم الله عليكم بحسن الاياب انه الكريم الوهاب و لاحرمتنا نعمة اقبالكم و من علينا بوصالكم اللهم لاتخبى رجائي منك و لاتبت سببي عنك انك ارحم الراحمين قال و هنا مسائل ايضا اغفلت عرضها فيما مضى ارجو من الله ان تمن بجوابها و انجاز الجميع .

اقول انما قال ذلك لانه ارسل الى بالمسائل الاولى و لم يحصل لى سعة فى رد جوابها .

قال سلمه الله تعالى : مسألة - اذا كان الموت الطبيعى نسبتبه من الحيوة الدنيوية نسبة الكمال الى النقص فهو استكمال و بلوغ رتبة كمال فحينئذ ما حال من تغتصب نفسه بالقتل فيموت فجأة مع ان القتل كذلك سعادة و ايضا فقد احيى الانبياء و الاوصياء اناسا فرجعوا الى الدنيا ثم ماتوا ثانيا فكيف ينتقلون من كمال الى نقص .

اقول قد تقدم بعض الاشارة الى بيان ما تضمنته هذه المسألة و اقول اما الموت الطبيعى فهو سير طبيعى تدريجى شيئا فشيئا فيفيد كمال ما اتصف به الشخص من الاعمال من خير او شر و اما المغتصب نفسه بقتل او فجأة فهو كذلك الا انه سير حثيث دفعى و الاول تدريجى و اما من حىي فى الدنيا بعد

موته بمعجز من نبي او وصى فانه لا ينتقل الى النقص الاول وانما يكون منتقلا من كمال الى مساو له او اعلى منه فمن بعث ورجع فى الدنيا الى المعاصى و الجهل بعد ما عين فقد انتقل من كمال (كمال او خل) ادبار الى ادبار ابعده من الادبار الاول و لو فرض غلبة الاخلاط عليه فى الرجوع الى الدنيا حتى نسي ما عين و انقلب الى الحالة الاولى قبل الموت او انزل منها ففى الحقيقة و الواقع هو كالأول و لو علم الله فيهم خيرا لاسمعهم و اما ظاهرا فليس رجوعه الى نقصه بمجرد اقتضائه لذاته بل بواسطة فعل المحيى الذى رده على (عن خل) طريق طبيعته الى ورائه .

قال سلمه الله تعالى : مسألة - ما الوجه فى صحة اطلاق سميع بصير عليه سبحانه دون باقى مشتقات الحواس الظاهرة و الباطنة فانا لم نجد نصا فى جواز اطلاقها و هى انواع العلم كلها .

اعلم ان اطلاق اسماء المشاعر و الادراكات عليه تعالى على ثلاثة اقسام : الاول ما يصح اطلاقه عليه كالسمع و البصر و العلم و الادراك و الحيوة و القدرة لذاته بمعنى انه عين ذاته .

الثانى ما يصح اطلاقه عليه كالارادة و الكلام لفعله بمعنى انها عين فعله او صفة فعله .

الثالث ما لا يصح اطلاقه عليه كالذوق و الشم و اللمس و التخيل و الفكر و ما اشبهها لا لذاته و لا لفعله و السبب فى ذلك مع النص المبين ذلك ان المشعر الذى يراد للاطلاق ان يطابق الذات بان لا يراد منه اذا اطلق بعض الذات جاز اطلاقه عليه و هو عين ذاته كالسمع و البصر و الحيوة و العلم و القدرة و الادراك فان واحدا من هذه اذا اطلق على الذات لا يراد منه بعضها فاذا قلنا زيد حتى لم نرد بالحيوة بعض زيد بل كله حتى فهو الحى فهو الحيوة و الا لكان مغايرا لها فلم يرد منها الكل و كذلك باقى المذكورات و اذا كان الوصف مغايرا و كان جاريا مجرى الغير المغاير بشموله جاز اطلاقه على فعله لانه ظهور الكل كالارادة و الكلام و لهذا قلنا انهما فعله و اذا كان المغاير يختص ببعض الذات كالشم و

الذوق و التخيل و ما اشبه ذلك لم يجز اطلاقه على ذاته و لا على فعله لاستلزامه التجزية و التجوييف و المداخلة و لهذا منع من اطلاق هذه لذلك و اما اطلاق اليد فانما جاز لان اليد لما جاز اطلاقها على القوة و النعمة جاز اطلاقها عليه اى على فعله و اثر فعله و لانها الة الفعل بخلاف الرجل فانها لما لم تطلق على ما تطلق عليه اليد و انما تستعمل للسعى و الانتقال الممتنع على القدم و التجرد و مع هذا قد يخفى حال الوصف على المكلفين فلهذا عين اهل العصمة (ع) الصفات فنصوا على ما يجوز اطلاقه عليه لذاته او لفعله و ما يمتنع و ذلك لما قلنا فافهم و قوله و هى انواع العلم كلها ليست انواعا للعلم من جنس واحد لان العلم هو صور المعلومات المجردة عن المادة و المدة و الشم لادراك الروائح و الذوق لادراك الطعوم و ما اشبه ذلك و هذه جسمانيات لا تدرك الا بالاجسام او الجسمانيات و لا يجوز ذلك عليه سبحانه .

قال سلمه الله : مسألة - ما تحقيق معنى الاستطاعة و هل هى مع الفعل او قبله و الفرق بينهما (بينها خل) و بين العزم و الارادة و النية .

اقول الاستطاعة التمكّن من الفعل بالالة و الصحة و تخلية السرب و تعريف صفات الافعال و تهيئة الاسباب فاذا وجد (او جد خل) له الالة الصالحة للفعل الخير و الشر و الارادة الصالحة و المتعلق الصالح للخير و الشر و الامر بالخير و النهى عن الشر و بيان جميع موارد هما فهى تمليك (فهذه الاشارة الى خل) الاستطاعة لكنها قسمان استطاعة قبل الفعل و هى ما ذكر فانه يجب تقدمها قبل التكليف بالفعل الا انها بيد الله لا يملكها و لا يملك استعمالها لانها قبل الفعل ليست له و الثانية استطاعة مع الفعل لا قبله و لا بعده و هى استعمال تلك فى الفعل الذى خلقت له بالذات او بالعرض فاذا استعمل ذلك كذلك كان مالكا (ملكا خل) له حين الاستعمال مع الاستعمال لا قبله و لا بعده كما قال الصادق عليه السلم ليس له من الاستطاعة قبل الفعل قليل و لا كثير و ليست هى العزم لان العزم بعض الاتها و كذلك الارادة و النية فتدبر .

قال سلمه الله تعالى : مسألة - ما معنى خالق اذ لا مخلوق حتى صح و لم

لا تصح مفارقة الارادة للمراد حتى قال عليه السلم لا يكون المرید الا و المراد معه .

اقول قوله عليه السلم خالق اذ لا مخلوق ليس حقيقة على ظاهره لان خالقا اسم فاعل و لا يكون فاعل و لا (فاعل الا و له خل) مفعول و لهذا ورد عنهم عليهم السلم له معنى الخالقية و لا مخلوق و معنى الخالقية هو العلم و القدرة اى كان عالما بما يخلق قادرا عليه اذ لا يصح ان يقال خلق و لا مخلوق لانه معنى فعلى لا يتعقل بغير اقتران و عدم الاقتران و جوب فالحق فيه ان المراد له معنى خالق اذ لا مخلوق و اما ان الارادة لا تكون الا مع المراد فان (فلان خل) الارادة طلب المراد و لا يعقل طلب لا يرد و لا يكون مراده و الا كان له مرد تعالى الله عن ذلك لان الارادة ليست حالا ذاتيا و الا لما تصف بضده فلا يقال لم يرد و اذا كان ثابتا انه يريد و لا يريد دل على الطلب (الطلب الفعلى خل) الذى لا مرد له فلا يكون الا و المراد معه فنقول هل اراد ان يكون زيدا (زيد خل) اليوم و لا يكون الا بعد سنين ام لم يرد ان يكون اليوم ام اراد اليوم ان يكون بعد سنين فمن الاول يلزم الامتناع من الممكن عن ارادته و من الثانى يثبت ان الارادة حادثة كما هو المطلوب و من الثالث يلزم عدم تحقق الارادة لان الارادة طلب الفعل و طلب الفعل اليوم لمفعول لا يفعل الا بعد مدة لا يتحقق و انما يتحقق العلم به كما قال الصادق عليه السلم لما سئل لم يزل الله مريدا (مريدا عالما خل) قال عليه السلم لم يزل الله عالما قادرا ثم اراد فظهر لمن فهم ان الارادة لا تكون و لا تتحقق الا مع المراد .

قال سلمه الله تعالى : مسألة - هل يصح النسخ قبل مضى زمن (زمن يسع خل) الفعل ام لا و ما الفرق بينه و بين البداء .

اقول النسخ بداء كما تقدم فى المسائل الاولى و البداء نسخ الا ان النسخ بداء تشريعى و البداء نسخ تكوينى و هو كثير فى الايات قال تعالى فتول عنهم فما انت بملوم اراد تعذيبهم بلا مهلة فسبقت رحمته غضبه فقال و ذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين و كذلك قوله تعالى مخلقة و غير مخلقة فى النطف و لا

رطب و لا يابس الا فى كتاب مبين و ما ذكره اهل الاصول مبنى على امور قشرية و هذا هو الواقع من امر الله و من فعله فهو بقاء و البقاء نسخ و شرح الحال يعلم مما تقدم فانه (فان خل) المنسوخ قد انقضت مدته فى الوجود الزمانى و كذلك البقاء على نحو سواء .

قال سلمه الله تعالى : مسألة - كيف يأمر الله تعالى خليله بذبح ابنه اسماعيل و هو لم يرد ذبحه .

اقول قد تقدم جواب هذه المسألة و لكن هذا مما قلنا من جواز النسخ قبل الفعل و هو كثير .

قال سلمه الله تعالى : مسألة - ما شرح معنى ما فى الكافى عن ابى بصير عن ابى عبدالله عليه السلم قال لا بد لصاحب هذا الامر من غيبة و لا بد له فى غيبته من عزلة و نعم المنزل طيبة و ما بثلاثين من وحشة .

اقول اما غيبته فقد وقعت عجل الله فرجه و سهل مخرجه و اعاننا على طاعته و اما العزلة فظاهر معناها بل قد لزمها فى حياة ابيه عليهما السلم و فى بعد وفاة ابيه عليهما السلم و ان كان يرويه خواصه الى حدود الثلاثمائة و ثلاثين تقريبا ثم اشتدت الغيبة و لزم العزلة بعد ذلك فلا يراه الا المؤمنون من الجن و الملائكة و الاركان الاربعة و قد يظهر للابدال لبعض الاوامر او يكتب لهم او يسمعون كلامه عليه السلم و قوله عليه السلم و نعم المنزل طيبة يجوز ان يريد بها المدينة و انه معتزل فيها مستتر عن الخلق و اتخذها مأوى و الخلق لا يعلمون بل قد يشعر (تشعر خل) بعض الروايات انه نزل مدينة هورقليا فاذا جاء امر الله و خرج ذوالفقار من غمده نزل الى الارض فتراه كل عين و يجوز ان يريد بها طيبة كرعة من اليمن فى وادى شمراخ و شمريخ من هورقليا و قوله عليه السلم و ما بثلاثين من وحشة لعله يريد بذلك الابدال الذين قد يشاهدونه و يأنس بهم و هم على ما فى الكافى ثلاثون بدلا و المعروف عند العلماء انهم اربعون بدلا لانه قالوا ان الوجود و النظام لا يقوم الا بعدد مخصوص لا ينقص قطب و هو الغوث و هو محل نظر الله من العالم و اربعة اركان و اربعين بدلا و سبعين نقيباً و

ثلاثمائة وستين صالحا و القطب لا تخلو الارض منه و الاربعة الاركان باقون ما بقى النظام و الابدال اذامات احدهم تفضل الله على واحد من النقباء و ايده فقام مقام البدل و انما سمي بدلا لانه يكون مثله فى هيئته و عمله و ملبسه و تفضل الله على واحد من الصالحين فقام مقام ذلك الذى لحق الابدال من النقباء فكان نقيبا مكانه و تفضل الله على واحد من المؤمنين فقام مقام من تمم النقباء من الصالحين و فى حديث جابر ما يقارب رواية الكافى من كون الابدال ثلاثين و ان سماهم بغير هذا الاسم و بالجملة فالظاهر ان المراد بقوله عليه السلم و ما بثلاثين من وحشة انهم الابدال و الله اعلم .

قال سلمه الله : (مسألة - خ ل) ما معنى قول صاحب الكشكول فى فضل آل الرسول صلى الله عليه و آله (فى اوله خ ل) اذا اعتبرنا مثلا تعديل اجزاء الصورة البشرية فى ادم عليه السلم وجدناها تسعمائة جزء من التراب (التراب و تسعين جزءا من الماء خ ل) و تسعون جزءا من الهواء (و تسعة اجزاء من الهواء خ ل) و جزءا واحدا من النار و اذا اردنا تعديل الصورة البشرية الابليسية وجدناها سبعمائة جزء من التراب و مائة جزء من الماء و مائة و خمسين جزءا من الهواء و خمسين جزءا من النار افحق هذا ام لا و ما وجهه و مأخذه و دليله .

اقول اما هذا التفصيل فلم اقف عليه الا فى هذا الكتاب المذكور و لم اعرف مأخذه و لا وجهه و لا دليله و الذى فى خاطرى ان الترتيب غير هذا و لكن لا ينبغي ان يكذب الانسان بما لم يعلم لان الانسان على هذا الترتيب الف جزء و الذى يفيد العلم الطبيعى المكتوم ان الانسان مائة و ستة و سبعون جزءا فى الذكر دون الانثى و بالجملة فلا علم لى بتفصيل هذه المسألة و الله اعلم .

قال سلمه الله تعالى : ما حقيقة عالم الذر و الميثاق و ما رتبتهما فى الانسان (العالم خ ل) الكبير و الصغير .

اقول اما حقيقة الذر فالذر له ثلاث مراتب الاول ذر الرقائق فى الحجاب الاصفر و الثانى ذر الصور فى الحجاب الاخضر و عالم الاظلة و ورق الاس و الثالث ذر التكليف و (فى خ ل) دار الدنيا و انما اخذ الميثاق فهو الخلق الثانى و

الصبغة التي عليها مدار الثواب و العقاب و الطينة التي تجرى عليها الاعمال الطيبة و الخبيثة و ذلك ان الله سبحانه خلق اكوانهم بما هيئاتها و هو قوله عليه السلم جعل فيهم ما اذا سئلوا اجابوا ثم قال لهم الست بربكم قالوا بلى فمن اجاب بقلبه و لسانه مطيعا منقادا خلقه من طينة الطاعة و الاجابة اى من اعلى عليين و من اجاب بلسانه و انكر بقلبه خلقه من طينة المعصية و الانكار اى من طينة سجين و طينة خبال و على هاتين الطينتين جرى (خير خل) المكلف المختار كما قال صلى الله عليه و آله لسراقة بن مالك اعملوا فكل ميسر لما خلق له و كل عامل بعمله فخلق كونهم ثم سألهم الست بربكم قالوا بلى فخلقهم فى السؤال و الجواب الخلق الثانى فى قرابة (فرتبة خل) الذر الاول فى الروح و الثانى فى النفس و الثالث فى الدنيا بهما .

قال سلمه الله تعالى : و ما معنى الحساب فى و ترى الجبال و فى و تحسبهم ايقاظا و هم فى الحقيقة على خلافه .

اقول الظاهر ان هذا و امثاله مثل لان اشركت ليحبطن عملك كله (كلها خل) من باب اياك اعنى و اسمعى يا جارة اما الاول ففى الظاهر ظاهر و فى الباطن ان الممكن الباقي محتاج فى بقائه الى المدد فهو ابدأ نهر يجرى مستديرا عوده على بدئه فهو موجود مفقود و هذا انما يخفى على عامة المكلفين (الناس خل) لا على العلماء فضلا عن النبى صلى الله عليه و آله حتى يظن خلاف الواقع و انما ذلك لامته و اما الثانى فلأن اهل الكهف كانوا نياما و اعينهم مفتوحة و شعورهم طويلة (الطويلة خل) و امثال ذلك فاذا رأهم شخص من سائر الناس استوحش منهم و رعب و لكن كيف يكون هذا فى حق النبى صلى الله عليه و آله و ليس فى خلق الله اشد ثباتا منه و انما هو لامته و فيهم معنى اخر ان اهل الكهف التأويلى الذى هو الجسد سبعة و ثامنهم كلبهم عقل و علم و وهم و وجود و خيال و فكر و حيوة و كلبهم هو الاثيرية باسط ذراعيه بالوصيد و هو الغضب فى الانسان الصغير لو اطلعت عليهم و عرفتهم على ما هم عليه لمارايت من شىء من (لشىء منهم خل) شعورا و لا احساسا و لا ادراكا بل و لا وجودا بل

هم رقاد و نحن نقلبهم جهة الخير و جهة الشر و لو اطلعت عليهم لوليت منهم فرارا و لم تعتمد على احد منهم اذ العاقل لا يعتمد على ما ليس بشيء بل يولى عنه فرارا الى الشيء الذى يصح الاعتماد عليه و يجب الالتجاء اليه و لو التجأت الى احد منهم ثم تبين حاله لك لملثت منه رعبا حيث التجأت الى ما ليس بشيء و هذا لا يكون منه صلى الله عليه و آله و انما يكون من رعيته غير العارفين فالحسبان منهم لا منه .

قال سلمه الله تعالى : مسألة - اذا انتهى الزمان الى الثابت فكيف ينحصر عد ما مضى من ادم الى الان و قد سألتنى عن هذه بعض المذاكرين ، الخ .
اقول ان قلنا بهذا القول بان الحادث منته الى القديم لم يمنع من عد الحادث لان من ادم الى الان ليس هو القديم و لاهو من المجردات عن المدة ان اريد بالثابت المجردات فانها لا ينسب اليها الماضى و الحال و الاستقبال لان هذا حال الزمانيات فمن قال بالانتهاء الى الثابت لم يمنع من عد المنتهى و ان منع من عد المنتهى اليه و اما على ما نقول من ان الزمان منته الى الدهر فهو معدود بالاجزاء الزمانية و الدهر معدود بالاجزاء الدهرية و الدهر منته الى السرد و هو معدود بالاجزاء السردية و السرد منته الى نفسه لا غير و الكل قائم بالله قيام صدور فافهم .

قال سلمه الله تعالى : مسألة - ما الوجه فيما يظهر من الاثر ان ابليس خلق قبل ادم عليه السلم .

اعلم ان ابليس لم يخلق قبل ادم بقول مطلق و انما خلق قبل ادم ابينا الاخير لانه خلق من نار و ما يخلق من النار يسبق ما يخلق من التراب للترتيب الطبيعى و لانه مظهر الجهل الاول الذى هو ضد العقل الذى قبل الموجودات و لان ادم ابانا لو كان مخلوقا قبل ابليس لمامكن ان يتسلط عليه ظاهرا و لكن كل هذا على الظاهر (الظاهر و الاخل) ففي الحقيقة ادم قبل ابليس فى الدهر و ان كان ابليس قبل ادم فى الزمان بناء على ان النار قبل التراب و الا فى الحقيقة انما خلق ابليس من نار الشجر الاخضر و ذلك الشجر خلق من التراب فالتراب قبل

النار التي خلق منها ابليس .

قال سلمه الله تعالى : مسألة - اى المقابلات بين العقل و الجهل تقابل ملكة و عدم ام تضاد ام نفى و ايجاب .

اقول اعلم ان الجهل له اطلاقان لكل واحد وجه احدهما يراد شبه ضد العلم و التقابل بينهما تقابل ملكة و عدم لان العلم هو الصورة المجردة عن المادة الجسمية و المدة الزمانية و الجهل عدم الصورة و ثانيهما يراد به ضد العقل و التقابل بينهما تقابل تضاد لان العقل هو المعانى المجردة عن المادة الجسمانية و المدة الزمانية و الصور النفسية و المثالية و هو المعبر عنه باليقين و الثبات البات و الجهل هو الشك و التردد بين طرفى النفى و الاثبات كانما يصعد فى السماء فمثله كمثل الكلب ان تحمل عليه يلث او تتركه يلث و الى ذلك الاشارة بقوله عليه السلم فى حديث الكافى حكاية عن الجهل و لا قوة لى به و انا ضده و قد يطلق الجهل فى ظاهر اللغة او مجازا على ما يقابل المعرفة فيقال زيد يجهل هذا الشىء و لا يعرفه و الاصل ان المعرفة تقابل بالانكار كما قال تعالى ام لم يعرفوا رسولهم فهم له منكرون و يعرفون نعمت الله ثم ينكرونها فافهم .

قال سلمه الله تعالى : مسألة - الجهل البسيط ان لم يكن فيه وجود فكيف يكون و ان كان فما الفرق بينه و بين المركب .

اقول الجهل البسيط موجود و قولنا انه عدم الصورة ليس نريد انه هو فى نفسه عدم و انما هو موجود و لكن لا صورة فيه بناء على ان العلم هو الصورة النفسانية و اذا قلنا ان الجهل البسيط موجود فالفرق بينه و بين المركب ان البسيط موجود لا علم فيه و لا يدعى العلم و المركب كذلك الا انه يدعى العلم فالتركيب بين عدم العلم و دعوى العلم و البساطة عدم التركيب بدعوى العلم .

قال سلمه الله تعالى : مسألة - اهل (لاهل خل) المنطق على ان اللازم لا يكون اخص فإى رتبة من الوجود المقيد ان كانت من لوازم المطلق فكيف تفقد فى غيرها و ان لم تفقد لم تميز الشخصيات و ان فقدت تحقق الانفكاك و

كذا الاشخاص بالنسبة الى الانواع وهى الى الاجناس .
اقول ان مسألة كون اللازم لا يكون اخص لا ارتباط لها بهذه المسألة من
وجهين احدهما ان هذه الرتبة ليست لازمة و انما وجدت عند توفر اسبابها
السبعة المتقدمة التى هى المشخصات و ثانيهما ان تعلق هذه الرتبة من المقيد
بالمطلق انما هو بجهة منه خاصة بتلك الرتبة فتهدم المسألة من اصلها لان
الوجود المطلق ان اريد به المعنى الاصطلاحى فهو عالم المشية و الابداع و عليه
فتعلقه بتلك المرتبة من المقيد انما هو بجهة منه خاصة بها لا بكله من حيث هو و
ان اريد به مطلق الوجود فهذا معنى اصطلاحى ليس له تحقق فى الواقع و انما
يتصور فى الفرض هذا على دعويهم و اما على الحق فلا يمكن فرض ذلك على
معنى صحيح تبنى عليه مسألة بل الوجود الحق سبحانه فى صقع لا يدخل فيه
شئ و لا يدخل هو فى شئ و لا ينسب الى شئ و لا ينسب اليه شئ و الوجود
المطلق هو مشيته و فعله و هو عالم متفرد كذلك و الوجود المقيد هو المفعولات
التى اولها العقل و اخرها ما تحت الثرى و لا ملازمة لواحد من هذه الثلاثة باخر
فكل رتبة من مراتب الوجود المقيد توجد فى مرتبتها بذاتها و توجد فى ما تحتها
بظهورها او انعقادها فتكون بانعقادها ليست هى الذائبة بذاتها و انما ذلك صفة
الذائبة و الذائبة من حيث هى فوق ذلك لا فى السفلى و توجد فيما فوقها
بالامكان و القوة لا بالفعل و الاصل فى ذلك ان الشئ انما يكون هو هو
بالمشخصات السبعة التى هى الوقت و المكان و الرتبة و الجهة و الكم و الكيف
و الماهية .

قال سلمه الله تعالى : مسألة - ما تفصيل السبع التى لا يكون شئ الا بها
فى مراتب الكبير و الصغير و تحققها فى المفارق (الآفاق ظ) و الانفس بالنسبة
الى تعقلاتها .

اقول قد سأل ايده الله عن هذه المسألة فى المسائل الاولى و كتبنا جوابها
فلا فائدة فى ذكره هذا اخر المسائل الثانية و الحمد لله رب العالمين و صلى الله
على محمد و آله .

الرسالة القطيفية

فى جواب الشيخ احمد بن الشيخ صالح بن طوق القطيفى
عن ١٥ مسألة منها فى تولد عيسى (ع) من غير اب

من مصنفات الشيخ الاجل الاوحد
الشيخ احمد بن زين الدين الاحسائى
اعلى الله مقامه

فهرس الرسالة القطيفية

فى جواب الشيخ احمد بن الشيخ صالح بن طوق القطيفى عن ١٥ مسألة

- قال : ما الوجه فى تولد عيسى من غير اب و هل الجنين من ماء الرجل او
من ماء المرأة او منهما او تارة كذا و اخرى كذا ٧١٨
- قال : و ما الوجه فيما ورد فى بعض الاثار من ان يوسف ابا الحجاج اتى
امه ليطأها ذات ليلة فاخبرته انه وطئها الثانى فكف عنها و اخبر مولانا
زين العابدين على بن الحسين عليهما السلم فاخبره ان الذى وطئها
شيطان اسمه كذا فامر به باجتنابها فاجتنبها حتى ولدت بالحجاج فكان
لعنه الله من نطفة الشيطان وحده كذا نقل لى مضمونه بعض العلماء . ٧١٩
- قال : و ما معنى ان المجامع اذا لم يسم ادخل الشيطان ذكره ٧١٩
- قال : و اذا ثبت ان الحسن و القبيح عقليان فما الوجه فى الخلاف انهما
ذاتيان ام لا ٧٢٠
- قال : و هل يجرى النسخ قبل حضور وقته ام لا ٧٢١
- قال : و ما الوجه فى ان الامام (ع) لا يظهر حتى تمتلى الارض جورا و
ظلما و ما الوجه فى ما يظهر من بعض الاثار انه (ع) يكون فى بعض
الاحوال هو الرئيس مع ظهور الامير او الحسين عليهما السلم و ان الامير
يقتل فى عسكر ابنه عليهما السلم و كيف يقتل مرتين و ما معنى ان لكل
مؤمن قتلة و ميتة ٧٢١
- قال : و ما معنى انه لا يسأل فى قبره الا من محض الايمان او الكفر و ما
سواهما يلهى عنه ٧٢٤

- ٧٢٤ قال: وكيف لاتقوم الساعة الاعلى شرار الناس وما معناه.....
- قال: وما معنى الرواية الدالة بظاها على ان بين كل سمائين ارض و ليس تحتنا الا ارض واحدة و ما تفصيل السبع و ما جبال البرد و الثور و الحوت و فلوسها و الصخرة.....
- ٧٢٥
- ٧٢٦ قال: وكيف تطبيق مراتب الجنين على مراتب العالم.....
- ٧٢٧ قال: وما معنى نصرت بالرعب شهرا.....
- قال: ما الوجه فى دفن ادم (ع) فى موضع و نقله الى اخر و كيف تأكل الارض لحمه حتى لاتبقى الا عظامه و ما معنى ان المرء يدفن فى الموضع الذى اخذ الملك طينته منه و فى الناس من يأكله سبع او نحوه و فيهم من يحرق.....
- ٧٢٧
- قال: و ما المتولى لتدبير النطفة فى الرحم اهو مزاج الام ام النطفة و ما يتغذى به الجنين فى الرحم.....
- ٧٢٩
- قال: و ما تلك التربة التى يرفعها الملك من موضع ما يدفن فيه و يلقيها فى الرحم و كيف يدفن رجل من اقصى بلاد الغرب فى اقصى بلاد الشرق والسلام.....
- ٧٣٠
- قال: و ما معنى نفى العلم عنه (ص) فى قوله تعالى لاتعلمهم نحن نعلمهم.....
- ٧٣١

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين و صلى الله على محمد وآله الطاهرين .

اما بعد فيقول العبد المسكين احمد بن زين الدين الاحسائي ان الشيخ احمد المذكور الحق بذلك مسائل بعنوان: بسم الله الرحمن الرحيم - سلام عليكم و رحمة الله و بركاته ما اوضحتم برهانا و تلوتم و اقمتم سنة و اوضحتم اية و تلوتم بعد الاستغفار فى الاسحار قرانا و تفكرتم بالليل و ازلتم الاغيار و نشرتم العلم بالنهار و جذبتم النفوس القاصرة فصارت ببركتكم جنانا. اما بعد ايها المولى المحروس و موقظ النفوس فانى كتبت لجناب نياط قلب الاحباب كتابا فيه شىء من المسائل الدينية و ان كان غير مرتب العبارة و لا محرر الاشارة (بالاشارة خل) ثقة بعفوك و طمعا فى برك و توفيقا ببيان المرام فى الجواب فسنح لى ان الحقه بهذا ليلحقه سيدنا بذاك (بذلك خل) لان العلم بكرمك يطمع فى قرع باب حرمك .

مسألة: ما الوجه فى تولد عيسى من غير اب و هل الجنين من ماء الرجل ام

(او خل) من ماء المرأة او منهما او تارة كذا و اخرى كذا .

اقول الم تعلم ان الله على كل شىء قدير اراد ان يبين لعباده قدرته و كيفية

تولد ادم عليه السلم و الاب انما يكون سببا للتولد لاجل النطفة التى هى فى

صلبه و ليست هى نفس المنى و لكن المنى حامل للنطفة التى هى روح الحياة

المعبر عنها ظاهرا بالرائحة لانها لازمة للرائحة و هى التى تقع من شجرة المزن

و من هذا (هنا خل) كان اهل شهرزنان كلهم نساء و ليس فيهم ذكور و انما

يحملن من شجر فى بلادهن يكون فى اصل الشجرة غصن كهيئة ذكر الرجل و

له رائحة كرائحة المنى فتمضى المرأة و تستعمله فتحمل بينت و ذلك للرائحة و

لما اراد الله سبحانه اظهار قدرته ارسل جبرئيل الى مريم (ع) و نفخ فى جيبها او

فى قمها على اختلاف الروايتين بهواء رائحته رائحة المنى فتولد منه عيسى عليه

السلم و ليس ذلك على خلاف المعتاد و اما الجنين فانه يتولد و يتكون من اربعة عشر شيئاً اربعة من ماء ابيه و هى العظم و المخ و العصب و العروق و اربعة من ماء امه و هى اللحم و الدم و الجلد و الشعر و ستة من الله تعالى و هى الحواس الخمس و النفس الحيوانية و هو قوله تعالى انا خلقنا الانسان من نطفة امشاج نبتليه و قوله تعالى خلق من ماء دافق يخرج من بين الصلب و الترائب اى صلب الرجل و ترائب المرأة اى صدرها لان منيها من صدرها و لا يكون الانسان الا من ذلك الا لمعجز لان صاحب المعجز بفضل قوة نفسه يكمل الناقص .

قال سلمه الله تعالى : و ما الوجه فيما ورد فى بعض الاثار من ان يوسف ابا الحجاج اتى امه ليطأها ذات ليلة فاخبرته انه و طئها الثانى فكف عنها و اخبر مولانا زين العابدين على بن الحسين عليهما السلم فاخبره ان الذى و طئها شيطان اسمه كذا فامر به باجتنابها فاجتنبها حتى ولدت بالحجاج فكان لعنه الله من نطفة الشيطان وحده كذا نقل لى مضمونه بعض العلماء .

اقول اما اصل هذا الحديث فليس بيالى حال املاء هذه الكلمات و لكن لا منافاة فيه من جهة المعنى و لا غرابة فيه الا انها اخبرت ان الثانى و طئها و اخبر عليه السلم ان الذى و طئها شيطان (خل) و وجه (و وجهه خل) ان الشيطان تصور فى صورة الثانى لان الغائب طبق الشهادة انما سلطانه على الذين يتولونه و الذين هم به مشركون او ان الامام عليه السلم اخبر عن الحقيقة بان حقيقة الواطى ليس ببشر و انما هو كذا كما ان حقيقة اسمه كذا .

قال سلمه الله تعالى : و ما معنى ان المجامع اذا لم يسم ادخل الشيطان ذكره .

اقول اعلم ان هذا الفعل شهوة حيوانية انما تعلق بالانسان من جهة حيوانيته لعل النسل اذ لو لم تكن الشهوة لكان اكثر الخلق لا يطلبون مجرد النسل فالقاها على الانسان لنظام النسل و فى الحقيقة هى خلاف الانسانية فاذا اتى الانسان لذلك و غلبت عليه الشهوة ربما ضعفت فيه جهة الانسانية و قويت فيه جهة البهيمية حتى ان منهم من يفعل فعل الحيوان (الحيوانات خل) فى حركاته و

شهيقه ونهيقه والشيطان يغتتم الفرصة فيه لقرب المشاكلة والى جهة المشاكلة بين الشهوة والشيطان الاشارة والايماء بقوله تعالى ان يدعون من دونه الا انا هو ان يدعون الا شيطانا يريد لعنه الله و لما كانت بسم الله الرحمن الرحيم هى المشتملة على اسرار الكتب المنزلة و سر القران و كانت اقرب الى الاسم الاعظم من سواد العين الى بياضها و هى القران الذى قال الله تعالى فيه لنبيه صلى الله عليه وآله و اذا قرأت القران جعلنا بينك و بين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا و جعلنا على قلوبهم اكنة ان يفقهوه و فى اذانهم و قرا و اذا ذكرت ربك فى القران وحده و لو ا على اذبارهم نفورا كان نورها يحرق الشياطين فاذا سمى عند الجماع و لى الشيطان على دبره نافر الئلا يحترق من نورها لانه لا يجد له ملجأ عند المجامع يتعلق به لان المجامع اذا سمى فقد اقتصد فى جماعه و انكسرت عنه القوة الحيوانية المشاكلة للقوة الشيطانية فقويت فيه جهة الانسانية و لا يكون للشيطان عنده نصيب و لا تعلق .

قال سلمه الله تعالى : و اذا ثبت ان الحسن و القبح عقليان فما الوجه فى الخلاف انهما ذاتيان ام لا .

اقول قد ثبت ان الحسن و القبح عقليان لشهادة العقل و النقل بذلك و انما الخلاف حدث من احتمالات من لم يثبت عندهم كونهما عقليين لاصل مكابرة مقتضى العقل لاجل المخالفة و المفارقة فاخذوا يتأولون كل حجة فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة و ابتغاء تأويله و من ذلك ان الكذب قبيح عقلا و لكنه يجب للدفع عن النبي صلى الله عليه وآله و الامام عليه السلم و المؤمن فقال من انكر كونهما عقليين هذا كذب واجب فيكون حسنا شرعا و لو كان قبحه ذاتيا عقليا لما حسن و لما وجب و لكن لما كان قبحه شرعيا لاذاته كان حسنه شرعيا كذلك لدوران له و ان الحسن و القبح مدار الامر و النهى و من قال بانهما عقليين لا يتم اصله الا بكون ذلك ذاتيا فاذا وجب كما ذكر كان حسنه عرضيا لا ذاتيا لنفى انقلاب الحقائق و انما وجب من باب دفع الاقبح بالقبيح و هو على حقيقته و لهذا اذا امكن التورية لا يجوز الكذب فلاجل هذا الاصل وقع النزاع بين

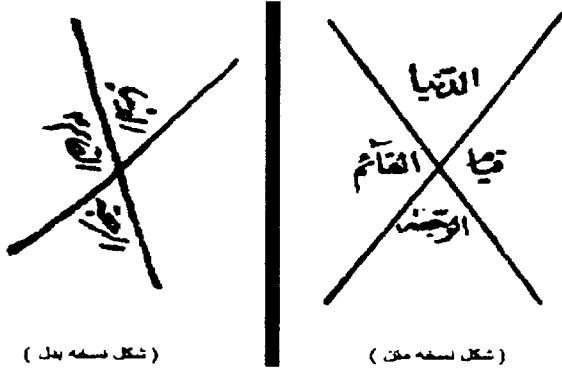
المتنازعين بالنقض والابرام حتى دخلت الشبهة على بعض من يقول بالعقلى
بانه ليس بذاتى وهذا كما ترى .

قال سلمه الله تعالى : وهل يجرى النسخ قبل حضور وقته ام لا .
اقول هذه المسألة قد ذكرت فى المسائل الاولى و تقدم جوابها فلا يفيد
(فلا نعيده خل) هنا لانا لسنا بصدد التطويل و انما نحن بصدد الاقتصار و
الاختصار .

قال سلمه الله تعالى : و ما الوجه فى ان الامام عليه السلم لا يظهر حتى
تمتلى الارض جورا و ظلما و ما الوجه فى ما يظهر من بعض الاثار انه عليه السلم
يكون فى بعض الاحوال هو الرئيس مع ظهور الامير او الحسين عليهما السلم و
ان الامير يقتل فى عسكر ابنه عليهما السلم و كيف يقتل مرتين و ما معنى ان
لكل مؤمن قتلة و ميتة .

اقول الوجه فى ان الامام عليه السلم لا يظهر حتى تمتلى الارض جورا و
ظلما (ظلما و جورا خل) ان الدنيا اخرها قيامه عليه السلم لان الايام ثلاثة قال
تعالى و ذكرهم بايام الله يوم الدنيا و يوم الرجعة و يوم الاخرة او يوم قيام القائم
عليه السلم و يوم الرجعة و يوم القيامة و الحاصل ان هذه الدنيا ظهرت على
اعتدال استدارة الفلك فلما كانت دولة الباطل تغيرت الحركة و اشتد الباطل
فاسرع الفلك و صار كل واحد مقتضيا للاخر و لما بعده يعنى (حتى خل) ان
الظلم الواقع امس اسرع بحركة الفلك امس و الظلم الواقع اليوم يسرع بحركة
الفلك اليوم هو و الواقع امس فتكون الحركة اليوم اسرع لوجود مقتضيين امس و
اليوم لان الظلم الذى لا ينتقم (لا ينقم خل) لا يرتفع سببه و كلما اسرع الفلك
قصرت الاعمال و تعسرت الامور و قضاء الحوائج و اشتدت الحال و يعظم
الجور (الجور و الظلم خل) و هكذا لان الظلم يستجلب الغضب و هو يحدث
سرعة حركة الذى غضب و لما كان الجبار جل و علا لا يتداخله شىء ظهرت
اثار الغضب فى الاسباب و ذلك يقتضى سرعة حركة الفلك و لا يزال ذلك
يتضايق الى نقطة و حينئذ لا تبقى (لا يبقى خل) ذرة فى الارض خالية من الظلم

فهناك يأتي تأويل قوله تعالى حتى يقول الرسول و الذين امنوا معه متى نصر الله الا ان نصر الله قريب فيخرج عجل الله فرجه عند التقاء خطي الدنيا كما تراه في الهامشة :



فيأخذ الخطان في الانفراج كما ترى (تراه خل) فتأني الفلك في حركته فتطول الاعمار و تيسر (و يتيسر خل) الامور و قضاء الحوائج و تجري المطالب على ارادة المؤمنين و هكذا حتى تكون السنة قدر عشر سنين من هذا الزمان و ذلك لعل ظهور حلم الله و اناته في الاسباب و المسببات فتعظم راحة المؤمنين و دعوى امتناع ذلك في الافلاك غلط ظاهر لانا نقول ان هذه الحركة هل هي للجسم الفلكي ام لنفسه ام للملائكة الموكلين بتحريكه لا يخلو الحال من ذلك لا جائز ان تكون للجسم وحده و انه مجبول عليها ليقال ان الجبل لا يتغير و لو سلمنا ذلك جوزنا ان يغير جبلتها الى ما تشاء لان الجبلات في الحقيقة قائمة بمشية الله قيام صدور فاذا شاء الله تغيرها تحركت بتبعية تحريك مشيته تحرك النور بتحريك المنير و لا محذور في تغيير الحركة الا من وجهين الاول من جهة تعذر التغيير لعدم تغير المحرك كما لو قيل بان حركة الفلك جبلية و قد اشرنا الى جواز ذلك و علته و ان قلنا بان لها نفوسا تحركها بالاختيار او قلنا ان الملائكة تحركها زال المحذور و من هذا الوجه الثاني من جهة توهم فساد العالم السفلي لاختلاف الاوضاع العلوية و هذا غلط فان السفلي انما ينتظم على استقامة العلوي ان اسرع مستقيما انتظم و ان ابطأ مستقيما انتظم و ان اختلف بان اسرع

متدرجا او ابطأ متدرجا انتظم بالاول متضايقا و بالثاني متسعا و ان اختلف بالاسراع و البطء على غير استقامة بل يكون مثلا يوما مسرعا و ساعة بطيئا و نصف ساعة بين الاسراع و الابطاء و ثلث ساعة ماكثا و بعدها مسرعا بحيث يستدرك ذلك المكث و هكذا و يكون ذلك الاختلاف ليس بمتسق لا في الافراد و لا في الادوار و لا في انفس الحركات فسد النظام ان اجرى افعاله سبحانه على هذه الاسباب و ان شاء لم يفسد لانه سبب من لا سبب له و سبب كل ذى سبب و مسبب الاسباب من غير سبب و ذلك لانه (لان خل) ذاته السبب الاكمل و مع ذلك كله فالاعمال الصالحة تصلح ما يكاد يفسد باختلال الاوضاع الفلكية و لهذا امر الشارع عليه السلم عند الكسوف و الخسوف بالصلوة لان نور الشمس اذا انحسب في وقت عادته الظهور فيه تسرى (يسرى خل) البرودة و الرطوبة في محل البيوسة و الحرارة و تقع اسباب الفساد و الاختلال في الانفس و الاجسام و في العالم الافاقى و كذلك اذا انخسف القمر انحسب نوره في وقت ما ينبغي ظهوره فتسرى الحرارة و البيوسة في محال البرودة و الرطوبة و تقع اسباب الفساد و الاختلال ايضا كذلك فامر الشارع عليه السلم بان يفرع المكلفون الى الصلوة و الدعاء ليدفع الله عنهم اثر غضبه الذى هو حبس ذلك النور في الوقت الذى ينبغي ظهوره فيدفع عنهم فتقوم الاعمال مقام الاسباب المصلحة للنظام فقد بينا لك عدم المحذور لا من نفس اختلاف الحركة و لا من اختلال النظام، و اما جواب انه كيف يتقدم الحجة عليه السلم على الحسين عليه السلم الذى افضل منه حتى يكون من عسكره و كيف يكون على عليه السلم من عسكر ابنه الحسين عليهما السلم و يقتل في عسكره فاعلم انهم عليهم السلم من طينة واحدة و نور واحد فهم شىء واحد و انما تفاضلوا بالتقدم الى المبدأ و بعد ذلك فهم في كل حال سواء و القيام بالامر هم فيه سواء و الحسين عليه السلم يخرج و قد بقى من مدة ملك القائم عليه السلم احدى عشرة سنة فيخرج صامتا الى ان تنقضى مدته فلما قتل و غسله و صلى عليه و دفنه قام بالامر و بعد مضى ثمان سنين من قيام الحسين عليه السلم بالحكم قام على عليه السلم لنصرة ابنه

عليهما السلم و يقتل و قد اخبر (ع) بذلك حيث قال انا الذي اقتل مرتين و احبى مرتين و لى الكرة بعد الكرة و الرجعة بعد الرجعة ، و اما ان لكل مؤمن قتلة و ميتة فلأن الموت استكمال تدريجى و هو تربيته (تربية خل) للاستكمال كالاستغذاء بالطعام شيئاً فشيئاً فانه مصلح و لكن لا لذة فيه و افرة و اذا اعتدى بالطعام على حسب شهوته فانه الذ و ان كان فى طعام الدنيا قد يضر من بعض الاحوال لكنه فى الاخرة لذة بلا مضرة فكذلك القتل فانه استكمال دفعى و هو الذ و هو اخرى لا يضر فيه و كان عند الله درجات من ثوابه لا تنال الا بالقتل و اخرى لا تنال الا بالموت فاحب لعبده المؤمن ان تنال كل مرتبة من ثوابه و ذلك لمن محض الايمان محضاً .

قال سلمه الله تعالى : و ما معنى انه لا يسأل فى قبره الا من محض الايمان او الكفر و ما سواهما يلهى عنه .

اقول ان السؤال فى القبر انما هو عما كلف به فى دار الدنيا فان كان الشخص قد عقل التكليف و عرف ما يراد منه صح عتابه و ثبت سؤاله و حسابه لانه محض الايمان او محض الكفر و ان لم يعرف (لم يعرفه خل) فى دار الدنيا ما يراد منه بسره و لم يتبين له الهدى و الضلالة و ان فهم ظاهر التكليف و عمل او لم تعمل لكنه لم يعقل الامر و انما دخل فيه غيره و السؤال انما هو لمن عرف ليسأل عما يعرف فذلك ممن لم يمحض الايمان و الكفر و لا يجوز ان يسأل عما لا يعرف او يعاتب عنه فيلهى عنه و يترك فى قبره حتى تأكل الارض ما فيه من الاعراض المانعة من فهمه للتكليف كالرطوبة الموجبة للبلادة المانعة من الفهم حتى يأتى يوم القيامة و هو كغير (كغيره خل) فى قوة التعقل فيجدد له التكليف و يسأل بان يؤمر بدخول النار المسماة بالفلق فان اطاع دخل الجنة و ان عصى دخل النار نعم قد يسأل بعض من لم يمحض عما عرف و ما لم يعرف يلهى عنه الى يوم القيامة و لا يسأل عن الكل الا من عقل الكل .

قال سلمه الله تعالى : و كيف لا تقوم الساعة الا على شرار الناس و ما

اقول لهذا الكلام معنيان: احدهما المراد بالساعة قيام القائم عليه السلم التي لا يجليها لوقتها الا هو و ذلك لانه يكون عذابا على اعدائه الذين هم شرار الناس قال تعالى حتى اذا فتحنا عليهم بابا ذا عذاب شديد اذا هم فيه مبلسون فيكون قيامه (ع) عليهم كذلك قال تعالى فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين يغشى الناس هذا عذاب اليم و ثانيهما يكون ذلك فى اخر الرجعة بعد ان يرفع الله النبى صلى الله عليه و آله الى السماء بعد فناء المؤمنين بيقى الناس فى هرج و مرج اربعين يوما ثم ينفخ اسرافيل عليه السلم فى الصور نفخة الصعق فتقع النفخة على الباقيين كذا قيل الا ان الذى افهم هو الاول كما ذكرنا و كذا ان اردنا بالساعة يوم القيامة الكبرى لانها سعادة للمؤمنين و انما تكون على الكافرين و تقوم على شرار خلق الله و هذا معنى صحيح ايضا و اما ثانى الاولين فظاهر الروايات انه لا يبقى الى ذلك الزمان احد من الاشرار و الله اعلم .

قال سلمه الله تعالى: و ما معنى الرواية الدالة بظاها على ان بين كل سمائين ارض و ليس تحتنا الا ارض واحدة و ما تفصيل السبع و ما جبال البرد و الثور و الحوت و فلوسها و الصخرة .

اقول اعلم ان العلماء تكلفوا فهم ذلك كثيرا و غاية ما قالوا فيه ان المراد بهذه الارضين هى محدب الفلك الاسفل بالنسبة الى مقعر الاعلى فيكون المراد بالست محدب السماء الدنيا الى السماء السادسة ليكون (فيكون خل) مقعر السابعة سماء لها و لا يكون محدب السماء السابعة ارضا لعدم وجود سماء من السبع فوقها فليست ايضا و هذه الارض التى نحن عليها هى السابعة السفلى و انما كانت واحدة مع انها سبع لملاصقة بعضها لبعض فهى بهذا المعنى واحدة هذا نهاية ما احتملوا فى الحديث الشريف و الذى عندى غير هذا و انما المراد ارض النفوس و السموات سماء العقول و كون كل سماء محبوكة على ارضها انها فى مقابلتها و ان ارتفاع ذلك السماء بنسبة انخفاض ارضه فسماء الحيوة التى هى سماء الدنيا محبوكة على ارض النفوس التى هى تحتنا و سماء الفكر محبوكة على ارض العادات و سماء الخيال محبوكة على ارض الطبع و سماء

الوجود الثانى محبوبكة على ارض الشهوة و سماء الوهم محبوبكة على ارض الطغيان و سماء العلم محبوبكة على ارض الالحاد و سماء العقل محبوبكة على ارض الشقاوة و هى المشار اليها فى حديث زينب العطاره و حباة الوالبيه فقد ذكر صلى الله عليه وآله ان الارض الاولى فى الارض الثانية كالحلقة الملقاة فى فلاة قى و الاولى و الثانية على الارض الثالثة كالحلقة الملقاة فى فلاة قى و هكذا و لو اراد بها الارضين المعروفة لما حكم بان الدنيا اصغر من التى تحتها بهذه النسبة لان الارضين الجسميه على العكس فافهم، و اما جبال البرد فالمعروف عند الحكماء ان البرد انما يكون اذا وصل البخار الصاعد بحرارة الشمس الى الطبقة الزمهيريه انعقد بردا و لكن الشارع عليه السلم اخبر بانها جبال وراء السماء السابعة و ان السموات السبع على جبال البرد كالحلقة الملقاة فى فلاة قى و المحسوس ان ليس ثم جبال و الذى فهمت ان السماء السابعة باردة يابسة و ان المراد بها خارج المركز لزحل و ان المتممين فى ذلك الفلك بطبيعته كما كان كل متمم بالنسبة الى خارج مركزه لان الممثلات من نوع افلاكها الا ان ممثل زحل شديد اليبوسة و البرودة و هو علة جمود الماء و منه تستمد الطبقة الزمهيريه و هى جبال البرد اى التى تحدث عنه فى السحب و الزمهيريه جبال البرد او اصل ذلك او ان تلك القوى المجمدة جبال معنوية فافهم و اما الثور فانه مقابل فلك البروج و هو للانسان السفلى المعبر عنه بدائرة الجهل صدر اى نفس و نكراهى الحوت المقابلة للعقل المشابهة له و فلوسه جهاته التى يختص كل فلس منها بارض من الارضين المذكورة سابقا و باقليم (باقليم كل خل) منها فكل فلس نفس لتلك الحصه المختصة به و الصخرة هى سجين فى مقابلة عليين فى دائرة العقل و سجين فى دائرة الجهل كتاب الفجار و هى طينة خبال و هى ارض اهل النار كما ان عليين ارض اهل الجنة فافهم .

قال سلمه الله : و كيف تطبيق مراتب الجنين على مراتب العالم .

(اقول خل) اعلم ان مراتب الجنين ست مراتب و هى الستة الايام التى خلق فيها كما ان العالم خلق فى ستة ايام فالاول يوم الاحد و هو يوم النطفة فى

الجنين و يوم العقل الاول و يوم الوجود فى العالم و الثانى يوم الاثنين و هو يوم العلقه فى الجنين و يوم النفس الكلية و يوم الماهية فى العالم و الثالث يوم الثلاثاء و هو يوم المضغه فى الجنين و يوم الطبيعة الكلية و يوم فصل الربيع فى العالم و الرابع يوم الاربعاء و هو يوم العظام فى الجنين و يوم المادة الكلية و يوم فصل الصيف فى العالم و الخامس يوم الخميس و هو يوم تكسى العظام لحما فى الجنين و يوم المثال و يوم فصل الخريف فى العالم و السادس يوم الجمعة و هو يوم ينشأ خلقا اخر فى الجنين و يوم فصل الشتاء و يوم الجسم (و يوم الجسم و يوم فصل الشتاء خل) فى العالم فهذا مختصر الاشارة الى المقابلة و الا فالكلام فى ذلك يطول .

قال سلمه الله تعالى : و ما معنى نصرت بالرعب شهرا .

اقول معناه انه صلى الله عليه و آله (آله ايداه الله خل) و نصره بجنود كثيرة منها الملائكة و منها اية الله على بن ابى طالب عليه السلم و هى كثيرة و منها الرعب فانه يسير امامه اذا سار للجهد شهرا يعنى الى مسافة شهر كل يخافه اى يخافه عدوه و بينه مسير شهر و كان ذلك من اعظم جنود (الجنود خل) كما قال على عليه السلم ما بارزنى احد الا و اعانى على نفسه اى بشدة رعبه منى و خوفه و الحمد لله .

و قد الحق ايداه الله بهذه المسائل مسائل اخر :

فقال سلام عليكم و رحمة الله ابداء و ما الوجه فى دفن ادم (ع) فى موضع و نقله الى اخر و كيف تأكل الارض لحمه حتى لا تبقى الا عظامه و ما معنى ان المرء يدفن فى الموضع الذى اخذ الملك طينته منه و فى الناس من يأكله سبع او نحوه و فيهم من يحترق (يحرق خل) .

اقول اما الوجه فى دفن ادم عليه السلم فى موضع و نقله الى اخر فاعلم ان كل مخلوق يدفن فى الموضع الذى قبضت منه تربته التى تماث فى نطفته و لكن قد تكون رياح شديدة تنتقل (تنقل خل) ترابا من موضع (موضع الى خل) اخر و الملك يقبض التراب للانسان من الموضع الاخر لانه لا يأخذ كل تراب

انما يأخذ تربته التي له من فاضل طينته في عالم الذر والخلق الثاني فاذا كانت في مكان عند خلق الارض فان بقيت حتى قبضها الملك من تلك البقعة ابتداء دفن ذلك الميت فيها و لو كانت بلاده بعيدة عن تلك البقعة لاتزال نفسه تحن الى تلك البقعة حتى يسير اليها و يدفن في ذلك الموضع و ان نقلت الريح تلك التربة الى موضع اخر و قبضها الملك من المكان الثاني و مائها في نطفته اذا مات دفن في الموضع الثاني بقدر ما مكثت فيه نطفته ثم ينتقل (ينقل خل) الى الموضع الاول الذي هو اصل تربته فهذا وجه دفن ادم (ع) في موضع و نقله منه الى اخر و هذا جار في بنيه الى يوم القيامة ، و اما انه كيف تأخذ الارض لحمه فاعلم انه لا دليل على هذا و اما ما نقل من ان نوحا عليه السلم حمل عظام ادم عليه السلم فالظاهر منه ان المراد منه جسده و اطلق عليه العظام لانها اشرف ما فيه حتى ان جميعها يقوم مقام الجسد حتى في الاحكام كما روى من وجوب الصلوة على جميع عظام الميت اذا وجدت و ان لم يكن فيها قلب او صدر و كذلك ما روى في نقل موسى عليه السلم عظام يوسف عليه السلم و اما الرجل الذمي الذي كان في زمن الهادي عليه السلم و انه كان يمد يده الى السماء فيقع المطر حتى اضطرب بعض المسلمين فارسل المتوكل الى الهادي عليه السلم ان ادرك دين جدك (ع) فلما حضر قال للرجل ادع فلما مد يده قبض عليها الامام عليه السلم و اخذ منها عظما فقال (و قال خل) له ادع ان كنت صادقا فلم يكن شيء فقال لهم (ع) ان هذا عظم نبي من انبياء الله تعالى و ما كشف عظم نبي تحت السماء الا و وقع المطر فيحتمل ان يكون ذلك الخبيث قطعه من جسد ذلك النبي عليه السلم و كشط ما به من اللحم و لو قيل به لكان المعنى ان جسده لا يبلى و لا تأكله الارض اى لا تفنى منه شيئا و ان تفكك و اختلفت بنيته فهذه باقية اذ لا عرض فيها لانه عليه السلم صفاها في الدنيا كمال التصفية فجسده كالذهب الصافي و ان تفرق بالتقطيع و المبرد لا يفنى منه شيء بل اذا جمعته و اذبته رجع بكماله فافهم ، و اما قولكم ما معنى ان المرء يدفن الى قولكم و فيهم من يحترق فالجواب ان من اكله السبع اذا اغتذى به انما يغتذى باعراضه التي مزجت بطينته

من العناصر من المأكل و المشرب (المأكل و المشارب خل) و اما طينته فانها لا تتغير و لا يطرأ عليها الاضمحلال لانها من جنس الفلك الاطلس فاذا اغتذى بالاعراض خلصت منه الطينة الاصلية و رجعت الى قبره الاصلى اى طبيعته التى اشار اليها سبحانه بقوله تعالى و ما انت بمسمع من فى القبور يعنى بهم المنكرين الاحياء و تلك الطبيعة ظهرت فى طينة قبره المحسوس و قبره موضع تربته التى مائها الملك فى نطفته فترجع تلك الطينة الاصلية الى موضع تلك التربة و لا فرق بين من يأكله حيوان فى بر او بحر او يحترق لان الطينة الاصلية لا تتسلط عليها معدة و لا نار .

قال سلمه الله تعالى : و ما المتولى لتدبير النطفة فى الرحم اهو مزاج الام ام النطفة و ما يتغذى به الجنين فى الرحم .

اقول المتولى لتدبير النطفة بالحق هو الله سبحانه و تعالى و لكنه جل و علا لما كان متواليا (متعاليا خل) عن مباشرة المخلوقين و كل عليهم ملائكة يفعلون ما يأمرهم لا يسبقونه بالقول و هم بامرهم يعملون يعلم ما بين ايديهم مما هم فاعلون و عازمون عليه و ما خلفهم مما فعلوا و ارادوا فيقدر (فيقدر الله خل) الملائكة بفعل الله و مشيته التى بها قوام الملائكة و وجودهم قيام صدور كقيام النور بالمير فيفعلون ما يشاء الله تعالى و لما كانت الملائكة انما تفعل الشىء على وفق الحكمة كما الهمها و علمها سبحانه و جب ان يفعلوا بالطبيعة كما فعل هو بملائكته فالطبيعة للملائكة بمنزلة الالة و هى متقومة بالمزاج الذى اشتملت عليه نطفة الاب و نطفة الام و التربة المخلوطة بهما و اما ما يتغذى به الجنين فهو من دم حيض امه لان امه اكلت طعاما قد استجن فيه باسعة الافلاك و تقدير الاملاك عن الله سبحانه جميع مبادئ الطين التى تكون منشأ لما يكون عليه فى الدار الدنيا من علم و عمل و صناعة و رزق و حرمان و سعادة و شقاوة و غير ذلك فتولد من ذلك الطعام دم الحيض فسرت فيه تلك القوى و الطين فاغتذى به مع ما فيه ، السعيد من سعد فى بطن امه و الشقى من شقى فى بطن امه يجرى ذلك له عن تلك الطين بفتح الياء و السارية بواسطة الاوضاع العلوية و

القوابل السفلية فى تلك المطاعم بالاقتضاء و النسبة (النسب خل) و الاضافات بما يطول فى شرحه المقام .

قال سلمه الله تعالى : و ما تلك التربة التى يرفعها الملك من موضع ما يدفن فيه و يلقبها فى الرحم و كيف يدفن رجل من اقصى بلاد الغرب فى اقصى بلاد الشرق و السلام .

اقول معنى التربة هى البرودة و اليبوسة و هى تنتقل من موضعها بالملك الموكل بذلك حتى تكون هباء و يصعد بالبخار الصاعد من حرارة الشمس الى طبقة الزمهير فتتحل اليبوسة المشاكلة فى الرطوبة المشاكلة و تقع (يقع خل) من السحاب مطرا فيختلط به نبات الارض بان يغذى بذلك النبات و معنى تلك التربة و هى البرودة و اليبوسة سارية فى ذلك الماء ثم فى ذلك النبات حتى اكلته امه فى طعامها و التربة محفوظة حتى صعدت الى ترائبها فاختلطت (فاختلط خل) بمنيها و العلة فيه ان منى الرجل حار يابس كالنار و منى المرأة بارد رطب كالماء و النار و الماء (و الماء و النار خل) لا يجتمعان فوضع الحكيم بينهما تربة باردة توافق منى المرأة لثلاثنفر منه و تكسر قوة حرارة منى الرجل لثلايحرق منى المرأة و يابسة توافق منى الرجل لثلايستوحش بالبرودة و تكسر قوة رطوبة منى المرأة لثلاثنفسد يبوسة منى الرجل فكانت التربة جامعة بين الضدين النار و الماء لانها تراب و من سر التركيب ما اريد ان اطالعك عليه فقد جهد من اطلع عليه فى كتمانها و لكنى اظهره (اظهره لك خل) امثالا لقوله تعالى و زنوا بالقسطاس المستقيم و لاتبخسوا الناس اشياءهم و هو ان الرجل دائما يأتى اهله و يقع منه المنى و يجتمع بمنيها و لا يحصل الحمل و السرفيه ان شرط الحمل ان تكون نطفة الرجل بمقدار مخصوص و نطفة المرأة كذلك بان يكون نطفته ثلثا و نطفتها ثلثين و اما وزن التربة فبنسبة نطفة الرجل فان كان مثلها حسن حال الجنين فى خلقته و الى ذلك اشار عليه السلم فى جواب من سأل انى اكلم الرجل فيفهم مرادى قبل ان اتم الكلام و قد اكلم الرجل فلايفهم حتى اتم كلامى و اخر يقول اعد على و نقلته بالمعنى فاجاب (ع) فالاول من عجنت

نطفته بعقله و الثانى من اتاه عقله عند الولادة و الثالث من اتاه عقله عند البلوغ هذا معنى الحديث فمن كانت التربة بقدر نطفة ابيه فهو من عجنت نطفته بعقله و السرفيه ان البرودة و اليبوسة هى طبع العقل و اذا كثرا (كثرتا خل) قوى العقل لان زحل الذى هو فلك العقل بارد يابس و قال عليه السلم ما بعث الله نبيا الا و هو صاحب مرة سوداء صافية فافهم و تفهم و ان كانت التربة مثل نصف نطفة ابيه او ثلثها فهو من اتاه عقله عند الولادة و من كانت التربة فيه بقدر السدس او اقل فهو الذى يأتية عقله عند البلوغ و يقول اعد على ، و قوله حرسه الله و كيف يدفن رجل الخ ، قد تقدم فى ذكر جواب كيف ادم دفن فى موضع و نقل فى اخر فراجعه لاني اطلب الاختصار لما انا فيه من شغل البال بالحل و الارتحال .

قال سلمه الله تعالى : و ما معنى نفى العلم عنه صلى الله عليه و آله فى قوله تعالى لا تعلمهم نحن نعلمهم .

اقول اعلم ان هذا الكلام يجرى فى كل شىء لكل احد و هو قوله تعالى قل لا يعلم من فى السموات و الارض الغيب الا الله فيؤول البيان الى احد و جوه : الاول ان كل شىء لا يعلم من ذاته الا الله و انما الله يعلم و يطلع من يشاء على ما يشاء من غيبه كما قال تعالى و ما كان الله ليطلعكم على الغيب و لكن الله يجتبي من رسله من يشاء فيقول المعنى انت لا تعلمهم الا ان نعلمك .

الثانى ان الخطاب جار على اياك اعنى و اسمعى يا جارة فيكون نفى العلم على حقيقته و هو لامته .

الثالث ان العلم المنفى عنه هو العلم المطابق للواقع و الشىء قبل وقوعه فالعلم به لغير الله يجوز عليه النفى لجواز البداء و ان اخبر الله بوقوعه كما تقدم لجواز الموانع فى الشهادة لان الله يجوز ان يخبر بما لا مانع له فى الغيب و لكنه يكون من القضاء المبرم الا انه سبحانه اخبر على السنة اوليائه ان الصدقة ترد القضاء و قد ابرم ابراما ، و الله يحكم لا معقب لحكمه و هو سريع الحساب .

الرابع ان المنفى عنه العلم هو الرسول من حيث هو رسول فانه من هذه الحثية لا يعلم الا بما يعلم و لهذا يأتية جبرئيل فيقول اقرأ يا محمد صلى الله عليه

واله فيقول و ما اقرأ فيقول اقرأ كذا لان الله تعالى قال له لاتحرك به لسانك لتعجل به ان علينا جمعه و قرآنه و قال تعالى و لاتعجل بالقران من قبل ان يلقى اليك وحيه و النطق بما يعلم قبل التعليم او الامر بالنطق انما (انما هو خ ل) مرتبة الولي فانه بمطلق ولايته يقول بما يعلم بخلاف الرسول فانه لا يقول الا بما يرسل به لا بما يعلم لانها ليست مرتبة الرسالة و من هنا تأول بعض اهل العرفان ان نحن في قوله نحن نعلمهم ضميره في غير مرتبة الرسالة و هذا التعليل الاخير يناسب الوجه الخامس فهو اولي بالذكر من هنا و لكننا ذكرناه للبيان و نذكره في وجه (وجهه خ ل) .

الخامس انه و اهل بيته عليهم السلم لهم حالتان حالة بشرية و هم فيها يجرون مع البشر في جميع احوالهم فيقول قل لا اقول لكم عندى خزائن الله و لا اعلم الغيب و يقول و لو كنت اعلم الغيب لاستكثرت من الخير و مامسنى السوء و يقول ان انا الا بشر مثلكم و امره الله ان يقول فقل اذنتكم على سواء يعنى انا و انتم فى الا اله الا الله سواء و حالة برزخية اولية و هنا يجرى عليهم صفات الربوبية بما تدركه الخلق مثل ما فى دعاء رجب لافرق بينك و بينها الا انهم عبادك و خلقك ففرق فى الحالة الاولى دون هذه فقد جمع و الى ذلك اشار جعفر بن محمد عليه السلم بقوله لنا مع الله حالات نحن فيها هو و هو نحن و نحن نحن و هو هو فاذا كان الخطاب مع رتبة الفرق قال لاتعلمهم نحن نعلمهم يعنى رتبة الجمع و هذا ظاهر لمن عرف و الحمد لله رب العالمين (و فرغ من تسويدها العبد المسكين احمد بن زين الدين بن ابراهيم الاحسائي فى الرابع و العشرين من شهر رجب فى كاشان المحروسة من حوادث الزمان سنة ١٢٢٣ و الحمد لله و صلى الله على محمد و آله الطاهرين خ ل) .