شرح الرسالة الجامعة الكبرى

من مصنفات

الشيخ الأجل الأوحد الشيخ

أحمد زين الدين الأحسائي

أعلى الله مقامه

الجزء الرابع

شرح الزيارة الجامعة الكبيرة

من مصنفات

الشيخ الأجل الأوحد الشيخ

أحمد بن زين الدين الأحسائي

أعلى الله مقامه

الجزء الرابع

موقع الأوحد
Awhad.com

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمدلله رب العالمين و صلّى اللهُ على محمد و اله الطاهرين

امّا بعد فيقول العبد المسكين احمد بن زين الدين الاحسائى هذا الجزء الرابع من شرح الزيارة الشريفة الزيارة الجامعة الكبيرة .

قال عليه السلام :

بابى انتم و امّى ونفسى و اهلى و مالى ذكركم فى الذّاكرين و اسماؤكم فى الاسماء

قال الشارح المجلسى رحمه الله ذكركم فى الذاكرين اى اذا ذكره الذاكرون فانتم فيهم او ذكرُكم للهِ فى جنب الذاكرينَ ممتازٌ اوْ كالشمس اذا ذكروا فانتم داخلون فيهم لٰكن ايّ نسبةٍ لكم بهم لقوله فما احلى اسماؤكم و كذلك البواقى انتهى . وقال السيد نعمت الله الجزائرى رحمه الله فى شرح التهذيب ذكركم فى الذاكرين الخ ، مبتدأ وخَبر اى ذكركم موجود بين الذاكرين كما انّ اسماءكم موجودة بين الاسماء الّا انّ ذكركم لَانِسْبَةَ لَهُ اِلى ذكر الذاكرين و كذلك اسماؤكم بل هى احلى و اشرف من كل ذكر و من كل اسم و هكذا باقى صفاتكم فانّها مشاركة لصفات البشر فى الاسم مفترقة عنها بالمعنى انتهى .

اقول قد تقدّم الكلام فى بأبى انتم و امّى و انّ بأبى خبر مقدّم وَ اَنْتُمْ مُبْتدأ مؤخّر و انّه اَىْ بِاَبِى كان معمولاً ثانياً لِاَفْدِى وانتم كان معمولاً اَوّلاً له

فلمّا حُذِفَ لکثرةِ الاِسْتعمالِ حَتّی انّهُ غلَب حُضورُ مَعْنَاهُ بالبَالِ ضمِن مَعناهُ المعمول الثّانی لانّهُ ثمرةُ عَاملِهِ فَنَابَ عَنْهُ وَلِاَنّه نفسُ الْفِدَآءِ فیکون اَوْلی مِنْ اَنتم بالتضمنِ وَ بالنِّیَابةِ ولِاَجْلِ هٰذَا تَصَدَّرَ و تقدّم وتأخّر المبتدأ وَ ذِکْرُکُمْ بَدَلٌ مِنْ اَنْتُمْ بَدَل اشْتِمالٍ اَیْ بابی وامی ونفسی واهلی ومالی اَفدِی ذکرَکُمْ فی الذّاکِرِینَ الموجود فی اَلْسُنِ الذاکِرین او فی نفوسهم او فی قلوبهم او المسموع من اَلْسِنَتِهم او المرئیّ فی اعمالهم فانّ اتّباع سبیلِهِمْ و الأخذ عنهم والرّدّ الیهم والرضی بهم والتسلیم لهم اَعظم مایذکرهم به شیعتُهم واتباعهم او المعلوم من معتقداتِ ذاکریهم من شیعتهم واتباعهم فانه اعلی مایُذْکَرُونَ به کما اذا اعتقد المؤمن العارفُ توحیدَ الله بتعریفِهم علیهم السلام وبسبیل معرفتِهم وبمعرفتِهم فانّ هذا اَعلَی مایُذکَرُونَ به نفسی لساداتی وموالیّ الفِدآء فان شِئتَ اسمعتك اَلْحانَهُمْ وَاَلْحَانَ شیعتهم الاوّلین الّذین جعلهم الله خلف العرش فاقول اویکون المعنی بابی وامی و نفسی واهلی ومالی اَفْدی ذکرَکم للهِ ما بین الذّاکرین باسراركم وعقولکم وَاَنْفسکم واشباحکم و اجسامکم و اجسادکم والفاظکم واعمالکم واحوالکم و الوانکم و جمیع مالکم و ذکرکم لانْفُسِکم فی هذه المراتب و ذکرکم لشیعَتِکم فی ما لهم من هذه المراتب و ذکرَکم لاعدآئِکم باعمالهم وبمالهم من هذه المراتب وذکرکم لمن دونهم الی التُّراب والثَّرَی اوذکر اللهِ ایّاکم فیما ذکر وفیما لم یذکر فصار المعنی ان المصدر الذی هو المفدی بهذه الامـور التی احبّ الاشیآء و اعظمها عندی بعد اللهِ و بعدکم یاموالیَّ یجوز ان یکون مضافاً الی المفعول اوْ الی الفاعل فعلی انّه مضاف الی المفعول یکون ذاکرکم هو الله سبحانه و تعالی فی کلّ مرتبةٍ من مراتب وجوداتکم مـن الحقیقة المحمدیة الی التراب الطّیّب مما هو منسوب الی باطنکم و فیما هو منسوب الی ظاهرِکم من الجهل الی الارض السبخة وذلك

یومَ اتّخذکم اعضَاداً و اطواداً فبَسط بکم عواملَ افعاله کما قال تعالی اولم یروا الی ما خلق الله من شیء یتفیّؤ ظلاله عن الیمین و الشّمآئل سُجّداً للهِ وهم دٰاخرون وقال تعالی ولله یسجد ما فی السّموات ومافی الارض طوعاً و کرهاً و ظلالهم بالغدوّ والآصال حتی اعلن کلّ شَیْءٍ بتوحیده و تمجیده وتسبیحه و تحمیده فبذلك ذکرکم خیر الذّاکرین حین ذکرتموه بذلك فانزل فیکم و بکم فاذکرونی اذکرکم اَوْعلی انّه مضاف الی المفعول ایضاً ذکرکم الذاکرون فالله سبحانه ذکرکم بماذکر به نفسه فجعل طاعتکم طاعته و معصیتکم معصیته ورضاکم رضاه وسخطکم سخطه وذکر بکم مَن سواکم من خلقه و ذکرکم الذاکرون و ذکروا بکم مَن عرفوا فباحب الاشیآء عندی افدی ذکر اللهِ تعالی لکم من بین ما ذکر تعالی من سواکم و افدی ذکر الذاکرین لکم من بین ما ذکروا ممن عرفوا و افدی ذکر الله تعالی بکم مَن سواکم من بین ذکر اللهِ بسواکم مَن سواکم وافدی ذکر الذاکرین بکم مَن سواکم مِن بین ذکرِهم بسواکم مَن سواکم وافدی ذکر الله تعالی لکم فیما احبّ من ملکه و بما ابغضَ من ملکه وافدی ذکر الذاکرین لکم فیهم و فی جمیع مراتب وجوداتِهم من الافئدة و العقول و الارواح و النفوس و الطبآئع و الموآدّ و الاشباح والاجسام و الاجساد والاعتقادات والمتیقّنات والعلوم والاعمال والاقوال والاحوال وعَلَی انّه مضاف الی الفاعل یکون المعنی فباحبّ الاشیآء عندی افدی ذکرکم للهِ تعالی بما ذکرکم به فی کل مقامٍ ظهر بکم لکم ولمن سواکم من بین ذکر الذاکرین لله تعالی فی کل مقام و بکل کلام و افدی ذکرکم بالله تعالی لکلّ من شآء اللهُ بما شآء کما شآء من بین ذکر الذاکرین بالله تعالی لمن شآء الله بما شآء کما شآء و افدی ذکرکم لله تعالی فیما شآء من خلقه الذاکرین لآلآئه الشاکرین لنعمآئه وافدی

ذکرکم بالله تعالی فیما شآء من خلقه الذاکرین لآلآئه الشاکرین لنعمآئه فهذه الاشیآء التی ذکرتها صور اغصان سدرة المنتهی و اغصـان شجرة طوبی فی جنة المأوی و علی هذه الغصون اطیار علی صور الطواویس من امثالهم فـی قوالب الصّافّین و الکروبیّین و المسبّحین لا اقدر اَنْ اُسَمّیَ باسمآئهم ولاینقشَ قلمی هیئاتَ الحانهم لئلایسمعَ من الناس صنفانِ فیهلك قوم ویخرّ صعِقین قومٌ و لقد قال سلمٰن الفارسی علیه سلام اللهِ لعلی امیرالمؤمنین صلی الله علیه و اٰلـه یا قتیل کوفان لولا ان تقول النّاس واش واه رحم الله قاتل سلمن لقلتُ فیك مقالاً تشمئزّ منه القلوب یا محنةَ ایّوب وانا اقول لولا هذه العلّة لبیّنتُ بعض تلكَ الاطیار واریتُك الوانها کالوان الطواویس و اسمعتُكَ بعض الحانها المهلکة والمسکرة لحسن اصواتها و نغماتها علی انّ الاوراق تکاد تضیق عن بیانها و انّ سلمن الفارسی رحمنا الله بـه و بحبّه لمّا اشار الی هذه الاطیار والحانها ونغمات سجعها علی اغصان الشجرة نقشتُ لك بقلمی فی هذا الشرح کثیراً من صور اغصانها و اشجارها واوراقها واطیارها .

واعلم انّ فی لغة اهل البیت علیهم السلام فیما یتخاطبون به ویخاطبون به مَن علّموه بعض لغاتهم معانی لاتجری علی ظاهر اللغة العربیّة لان المعروف عنهم علیهم السلام ان اللّغة تصرف علی سبعین وجهاً فی الکلمة الواحدة فقدیسمّون الشیء بما یخالف المعنی المصطلح علیه ففی مثل ما نحن بصدده و هو انّا قلنا ان قوله علیه السلام ذکرکم فی الـذاکرین بدل اشتمالٍ و قد یطلقون علیه بدل بعض من کل سوآء قلتَ انه مجرّد اصطلاحام لمناسبة قویّة فانك اذا قلتَ نفعنی زید علمه یقولون علمه بدل من زید بدل اشتمال و هم علیهم السلام یطلقون علیه ما هوحکم بدل بعضٍ من کلّ کما فی روایة حمران بن اعین عـن الصادق علیـه السلام حین سألـه فقال یـا حمران کیف ترکتَ

المتشیّعین خلفك قال ترکتُ المغیرة و بُنان البیان احدهما یقول العلم خالق و یقول الآخر العلم مخلوق قال فقال «ع» لحمران فایّ شَیْء قلتَ انت یا حمران قال فقال حمران لم اقل شیئاً قال فقال ابوعبدالله علیه السلام افلا قلتَ لیس بخالقٍ ولامخلوقٍ فقال ففزع لذلك حمران قال فقال فایْشٍ هو قال فقال من کمالِهِ کیدِك منك ﷺ. فجعل علیه السلام العلم بعضاً من الشیء فعلی هذا اذا قلتَ نفعنی زید علمه یکون علمه بدل بعضٍ من کلٍّ و هذا معنی صحیح لان علمآء العربیّة انما قالوا بدل اشتمال لانّ زیداً مشتمل علی علمه و علی قوله علیه السلام ان زیداً جملةٌ بعضها الجسم و بعضها العلم وبعضها العقل و بعضها الحواس الظاهرة و الباطنة و غیر ذلك ولایعنی ببدل البعض الّا کون البدل بعضاً من جملة اُسْند العامل الیها اوّلاً فظنّ السامع ان حکم العامل واقع علی الجملة فبیّن المتکلّم ان الجملة لم یسند العامل الّا الی بعضها و انّما اَتینا بالکلِّ لکونه مقوّماً للمسندِ الیه بخلاف بدل الاشتمال وان کان بهذا النحو یَعنی انه لم‌یسند الی الکل ولکن الجملة لم‌تکن مقوّمةً للمسَندِ الیه و انما هی ظرف له و هذا الاختلاف راجع الی المعنی لا الی اللّفظ فانّ العلم اذا کان بدل بعض لم‌یُرَدْ منه کونه صورة انتزاعیّة لیکون مظروفاً فیتحقق الاشتمال و انّما هو رکن الذّات والصورة انّما هی علامة کما قیل فی الاعراب انه تغییر الاخر و امّا الحرکات فهی علامات ففی ما نحن فیه علی الظاهر یخلص المعنی فی بدل الاشتمال و امّا علی الباطن و التّأویل یجوز ان یکون بدل بعضٍ من کلٍّ اوبدل کلٍّ من کلٍّ فعلی المعنی الظاهری بالقول بالاشتمال فالمراد بالذکر ما یحضر عند الذاکر من ذات المذکور او صفته و یحصل له او یقع علیه او یحصل له من ذات المذکور او صفته من قول او عمل او تصوّر او حضور ذهنی او حسی عند وجودِ

مقتضٍ له و امّا علی الباطن والتّأویل فعلی ارادة بدل البعض نقول ان الذاکر لم یحط منهم علیهم السلام بجمیع مایقتضی المذکوریّة وانّما یحیط بالبعض من جهاتهم فتتّجِهُ ارادة البعض لارادة جهةٍ واحدةٍ من جهات کثیرة هی کل الشیء لا انّ المراد هو الصِفاتُ لیُقال هذا هو الاشتمال وانّما یراد بالجهاتِ الابعاض کما یقال جهات الشیء لاجزآءِ ماهیّتِهِ مثلاً للانسان جهتان جهة حیوانیّته وجهة نَاطِقِیّتِهِ فتقول الآن عرفتُ زیداً حیوانیّته اوناطقیّته وهذا علی الاضافة الی المفعول وکانَ الذاکرمَن سواهم من الخلق فان کان هو الخالق سبحانه کان علی هذا بدل کلٍّ من کُلٍّ لانه تعالی محیطٌ بهم فی کل رتبةٍ من مراتب وجوداتهم فاوّل مرتبة ذکرهم فیها ذکرهم بهم فبکلِّ ما یعزّ عَلیّ اَفْدی ذکر اللهِ تعالی لکم بکم من بین ذکره لجمیع خلقه بهم بل و بمحمد وٰاله صلی اللهُ علیه وٰاله ای من بین ذکرالله تعالی لخلقه بهم و من بین ذکرالله تعالی لخلقه بکم ولو قدّرنا فی معنی ذکر الله ارادة الاوصاف و الاحوال فانه کما یذکرهم بهم یذکرهم باوصافهم و باحوالهم کان بدل اشتمال کمامرّ وهل یتمشی بدل کلٍّ من کلٍّ علی تقدیر الاضافة الی الفاعِلِ الظاهر المعلوم من المذهب علی ظاهر المذهب انّه لایتمشّی و ظاهر الروایات تنفیه منها ماروٰاه الکشّی فی رجاله بسنده عن علی بن حسّان عن عمه عبد الرحمن بن کثیر قال قال ابوعبداللهِ علیه السلام یوماً لاصحابه لعن الله المغیرة ابن سَعید ولعن اللهُ یهودیّةً کان یختلف الیها یتعلّم منها السِّحر والشعبذة والمخاریق انّ المغیرةَ کذبَ علی ابی علیه السلام فسلبه الله الایمان و ان قوماً کذبوا عَلیّ مالهم اَذاقهم الله حرّ الحَدید فو اللهِ ما نحن الّا عَبیدٌ الذی خلقَنا و اصطفانا ما نقدِرُ علی ضرٍّ ولانفعٍ وان رحمنا فبرحمته وَ اِنْ عذّبَنَا فبذُنُوبِنا واللهِ مالنا علی الله من حجّةٍ و مامعَنامن اللهِ برآءة و انّا لمیّتُون و مقبورون و منشَرُون و مبعوثون

و موقوفون ومسئولون ویلهم مالهم لعنهم الله لقد اٰذَوْا الله و اٰذَوْا رسوله فی قبرِه و امیر المؤمنین وفاطمة والحسن والحسین وعلی بن الحسین ومحمد بن علی صلواتُ الله علیهم وها انا ذا بین اظهرکم لحم رسول الله صلی الله علیه واٰله وجلد رسول الله صلی الله علیه واٰله اَبیتُ علی فراشی خآئفاً وِجلاً مرعوباً یـأمنون و افزع ینامون علی فرشهم و انا خآئفٌ ساهر وَجلٌ اتقلقلُ بین الجبالِ والبراری ابْرأ الَی اللهِ ممّا قالَ فِیّ الاجدع البَرّاد عبدبنی اسد اَبُو - الخَطّاب لَعَنه اللهُ واللهِ لو ابتُلوا بنا و امرناهم بذٰلكَ لکان الواجب اَلّا یقبَلُوه فکیفَ وهم یرونی خآئفاً وَجِلاً اَسْتَعْدِی اللهَ علیهم وابرأ الی الله منهم اشهدکم انّی امرءٌ ولدنی رسول الله صَلّی اللهُ علیه واٰلِهِ وَما معی برآءة من الله ان اطعتُه رحمنی و ان عصیتُه عذّبَنی عذاباً شدیداً او اشدّ عذابه هَ. وامثال هذا کثیر فی روایاتهم و امّا بَـواطن اخبارهم فدالّـة علی ذلك تصریحاً و تلویحاً اَمّا التّلویح فمثل ما فی الاختصاص بسنده الی الحسن بن عبدالله عن ابی عبدالله علیه السلام قال خطب امیر المؤمنین صلوات الله علیه فقال ایّها النّاسُ سَلُونی قبل ان تفقِدُونی ایها النّاس انا قَلْبُ اللهِ الواعی ولسانه الناطق وامِیْنُه علی سرّهِ وحجّته علی خلقه وخلیفتُه علی عباده وعینه الناظرة فی بریّتِهِ ویده المبسوطة بالرأفة والرحمة و دینه الذی لا یُصَدِّقُنی الّا مَن محض الایمان محضـاً ولا یکذّبُنی الّا مَن محضَ الکفرَ محضاً هَ. وامثال هذا کثیر وامّا التّصریح فممنوع منه وَ مَا اکثر ما کتبته فی شرحنَا هَذَا .

بقی شیء من مکنون العلم علی تقدیر الاضافة الی المفعول وکون الذاکر هو الله سبحانه و هو ذکر الله لکم بخلقه و ذکر الله لخلقه بکم فان المذکور فی الاوّل افضل من الذکر و الذکر فی الثانی افضل من المذکور فان ارید بالذکر المصدر من غیر تأویل بالمفعول کان المعنی بکلّ ما یعزّ علَیّ افدی

ذکر اللهِ تعالی لخلقه بکم من بین ذکر اللهِ تعالی لکم بخلقه و ان اُرید بالمصدر المفعول کان المعنی بکل مایعزّ علیّ افدی ذکر الله تعالی لکم بخلقه من بین ذکر اللهِ تعالی لخلقه بکم هذا اذا اُرید بالذکر الذکر الظاهر وهو مایحضر عند الذاکر و یحصل له من ذات المذکور او صفته او یقع علیه و یحصل له من ذات المذکور او صفته من قول اوعمل اوتصوّرٍ اوحضورٍ ذهنی اوحسّی عند وجودِ مقتضٍ له و امّا اذا اُرید به الباطن و التأویل کما تقدّم فهو کالوجه الاوّل و هو عدم تأویل المصدر بالمفعول الّا انّ فی فهم المراد من قولی ذکر الله تعالی لکم بخلقه اشکالاً و فی قولی ذکر الله تعالی لخلقه بکم دقّةً و غموضاً وقد بیّنتُه فی مواضع من هذا الشرح ولکن اشیر الیه هنا کما هو عادتی بالتکریر للبیان و الایضاح .

فامّا الاشکال فاعلم انا نرید بالذکر فی الباطن والتأویل هو الایجاد بالمشیّة التی هی الذکر الاول للمشآء کما فی حدیث یونس بن عبد الرحمن عن الرضا علیه السلام حین سأله عن المشیّة و الارادة والقدر والقضآء والامضآء قال علیه السلام تعلم ما المشیّة قال لا قال علیه السلام هی الذکر الاوّل تعلم ما الارادة قال لا قال «ع» هی العزیمة علی ما یشاء الحدیث . و اراد علیه السلام بقوله هی الذکر الاول انّ المشآء قبل ذلك موجود بالوجود الامکانی ولم یکن شیئاً مذکوراً بالتکوین یعنی انه کان ممکناً ولم یکن مکوّناً فاوّل ما یذکر بالایجاد انیشآء الله تعالی کونه فکونه یَعنی وجوده بدون ماهیته هو اوّل ما ذکربه فالکون فی المشیة وایجاد العین فی الارادة فالمحدَثُ بالمشیّة هو الکون ای الوجود و المحدث بالارادة هو العین ای المتقوّم بمادته و صورته سوآء کانتا مجرّدتَیْن ام جسمانیّتَیْن و الوجود هو المادة البسیطة ولکن لایظهر الّا بالماهیّة ومتمّماتها من المشخّصات فاذا قلنا ان المراد بقوله

ذکرکم فی الذاکرین انّ هذا الذکر هو ایجادکم فاذا قلنا ایجاد الله لکم بخلقه صار المعنی ان اللهَ سبحانه اوجدهم بخلقه وهذا فی غایة الاشکال .

و رفع الاشکال ان نقول انّهم علیهم السلام قد خلقهم الله سبحانه قبل الخلق بالفِ دهرٍ و فی روایةٍ بالفِ الفٍ و الذی فهمتُ من وجه الجمع بین هاتین الروایتین ان الخلق فی الاولی الانبیآء علیهم السلام و فی الثانیة سائر المخلوقاتِ فکانوا علیهم السلام یعبدون الله عزوجلّ و یسبّحونه و لم یکن فی الوجود الکونی غیرهم و کانوا عنده تعالی و کان ظهورهم فی الوجود مساوِقاً لتحقّق الامکان الراجح فی حجُب الغیوب و لم ینزلوا الی هذا العالم ولم یظهروا فیه لانه لم یخلق بعد فلم یمکن ظهورهم فی لاشیء فلمّا خلق هذا العالم اوجدهم فیه ولم یکونوا موجودین فی هذا العالم الاّ بوجود هذا العالم و هذا الخلق فکان الله تعالی موجداً لهم فی هذا الخلق بهذا الخلق و اضرب لک مثلاً تعرف به المراد و هو من الامثال التی ضربها رب العباد و هو انّ الشمس اذا طلعت طلعت بنورها و اشراقها غیر مفارقٍ لها ولا فاقدة له فلو لم تقابلها الارض بکثافتها لم یظهر لها نور کما تراها فی اللیل فانها مقابلة للسموات و لم یظهر لها نور لعدم کثافة السموات و یظهر نورها فی القمر و الکواکب لکثافتها فاذا طلعت من الافق لو فرض عدم الارض او عدم کثافتها رأیتها کالجمرة لانور فیها فاذا ظهرت الارض ظهر نور الشمس فاوجد الله سبحانه نور الشمس بالارض مع انّ نور الشمس معها و مثال اٰخر انت سمیع فی ذاتک فاذا لم یقع بقربک صوت لم یظهر سمعُک فاذا تکلّم عندک متکلّم وجد سماعُک بوجود الصوت ای وجد ظهوره بوجود الصوت و لم یکن سماعک فی نفس الامر معدوماً وانّما اُحدث حال کلام الغیر بل شرط وجوده فی الظاهر وتعلّقِه بمدرکه وجود مُدرَکِه وشرط

وجود نورالشمس فی‌الارض وجود الارض مع انه قبل ذلك لم‌یکن معدوماً وامثال ذلك کثیر کالکسر والانکسار و کصورتِك فی‌المِرْءاة وغیر ذلك وهذا معنی ان الله سبحانه اوجدهم علیهم السلام بخلقه ولاریبَ انّ ایجادَالله تعالی لهم علیهم السلام بخلقه کما سمعتَ لایساوی‌ایجادَ الله تعالی للخلق بهم علیهم السلام اِذْلافضیلةَ لهم علیهم السلام فی کون ایجادهم بالخلق بل قد یتوهم من هذا حُصول النّقص فی ظاهرحاجتهم الی مَن هو دونهم بخلاف کون ایجاد الخلق‌بهم فان فیه‌کمال‌الفضیلةِ و معنی ایجاد الخلق بهم ان اللهَ سبحانه خلق موآدّجمیع مَن‌خلق وماخلق من فاضل‌اشعّة انوارهم وخلق صور الخلق کلهم من هیئات احوالهم واعمالهم هذا فی صورالمؤمنین والملآئکة وَ النّبیّینَ وما لَحِقَ‌بهم و اما صور الکافرین والشّیاطین والمنافقین و مَالَحِقَ بهم فمن هیئاتِ خلافِ اَحْوَالِهم واعمالِهم وقد تقدّم هذا المعنی فی مواضع من هذا الشرح .

فان قلتَ کیف تفرض مالم یکن فی الواقع وهو ان الله سبحانه اوجدهم بخلقه فان هذا لایکون لانّه یلزم‌منه انّهم یتکمّلون بمن دونهم مع انّه لادلیل علیه قلتُ نعم قد کان هذا وهم کذلك یحتاجون لمن دونهم و یتکمّلون بهم الّا ان حاجتهم الی من دونهم و تکمّلهم بهم لیس راجعاً الی ذواتهم علیهم السلام لِانَّ ذوَاتهم کاملةٌ بل مَن دونهم محتاجون الیهم ومتکمّلون بهم و انّما ذلك التکمّل وتلك الحاجة رَاجعَانِ الَی ما یکون لهم و الی من ینتسِب الیهم و ذلك کالشجرَة فانّها تحتاج اِلَی الوَرق الّذی لایوجد ولا بقآءَ له الّابمددها الّا انّها یحسن منظرها بوجود الورق و کالوَزیر فاِنّه اذَا صَلُحَتْ رعیّته کَانَ بذلك وجیهاً عند السُّلْطان و اذا عصت رَعیّة الوزیر کانَ ذٰلِكَ مُبَعِّداً لَهُ عند السُّلْطَان وان لم‌یقع منه تقصیر فکذلك هم علیهم السلام فانّهم ینتفِعُون بصلاح شیعتِهم فیما یرجع الی کونهم ذوی اتباعٍ صالحین بصلاحهم و هـو زیادة

فى حسن ظاهرهم بحيث يكون ذلك فضيلة لهم نِسْبيّةً لاذاتيّةً كما مثّلنا بالشجرة و الورق ولاجل هذا قالوا صلى الله عليهم لشيعتهم اعينونا بورعٍ و اجتهاد يعنى اعينونا فيما تريدونَ منّا من الشفاعة و العَفْو و تـرك حقوقِنا فانكم اذا تورّعتم و اجتهدتم لم تحتاجوا الى ان نستشفع فيكم و قال صلى الله عليه و آله تناكحوا تناسلوا فانّى مُباهٍ بكم الاممَ الماضيةَ و القرونَ السالفة يـوم القيمة ولو بالسِّقْطِ الحديث. فان قوله صلى الله عليه و آله مُبَاهٍ بكم الامم الماضيةَ الخ مشعر بالانتفاع ولكنه كما قلنا لايرجع الى تكمُّلِ ذواتهم بذلك بـل يَرجع الى بعض الاحوال الظاهرة منهم.

وقوله عليه السلام: و اسمآؤكم فى الاسمآء

يراد منه بما ذكرتُ مما يعزّ على افدى اسمآؤكم فى الاسمآء اى من بين الاسمآء و الاسم انّما وضع علامة للشيء قال فى القاموس و اسم الشيء بالكسر والضم و سِمَةٌ وسِماةٌ مثلّثين علامته انتهى. وذكره فى مادّة سَما تنبيهاً على انه من السموّ لامن الوسم وتفسيره ينافى تنبيهَهُ الآان اختياره مادلّ عليه تنبيهه كما هو اختيار البصريين فى الاشتقاق و التفسير مقتضى معنى الاسم و لذا جرت به طبيعته كما هو اختيار الكوفيّين وهو اولى لمطابقة الاشتقاق للمعنى لان الاسم انما وضع لتمييز المسمى فهو علامة له والعلامة من الوسم اليق بها من السمو لان الرفعة المعنيّة لايراد بها المسمّى ولافائدة فى ان يراد بها الالفاظ ودليلهم بالجمع والتصغير لاينهض بالحجة لانه اذا قام الاحتمال بطل الاستدلال و الاحتمال القائم المساوى بل الراجح لاجل صحة معناه هوانّهم انما قال الصرفيّون بانهما يردان الاسمآء الى اصولها غالباً بقى فيه غير الغالب ولايقال ان غير الغالب لايعارض الاستدلال لانا نقول اذا رجعنا الى المعنى وكان معَنا لامع البصريّين و رجعنا الى السبب الموجب لكون

الجمع والتصغير يردان الاسماء الى اصولها غالباً شهد بصدق غير الغالب و كان غالباً فى مورده و ذلك لان شويكياً تصغير شاكٍ مقلوب شائك انما لم يردّه التصغير الى اصله لمعلوميّة اصله انّه شآئِكٌ و انّما يردّ ماكان اصله مجهولاً لان ماكان اصله فى الغالب مجهولاً لولم يردّ الى اصله فى التصغير اوالتكسير لجهل اصله بخلاف ماكان اصله معلوماً فانه لايجب مع احدهما الردّ وان جازَ لاسرارٍ فىالوضع يطول بها الكلام اذلايمكن تبيينها الّابذكر كثير من الامثال ليتبيّن الحال و الاسم لمّا كان كثير الدوران فى الكلام و الاستعمالات و المحاورات و كان معلوم الاصل بشهادة معناه وانه علامة على المسمى التى لايناسب معناها الّاالإخذ والاشتقاق من الوسم لامن السموّ لم يغيّره التصغير والتكسير لانالتغيير لما لايستعمل الّا على هذه الهيئة خلاف الاصل وخلاف الاستعمال وخلاف المأنوس ولوكان مجهول الاصل بحيث لو لميردّ الى اصلـه فى بعض الاحوال لجهل اصله وجب ردّهُ الى الاصل فى التصغير و التكسير حفظاً لاصله و ان خالف غالب الاستعمال بحيث لو كان الـردّ مصادِماً لغالب الاستعمال بحيث يحصل من الردّ مجهوليّة الاستعمال ولو فى بعض الاحوال وجب نصب قرينة لرفع هذا الاختلال ولمّا زال المحذور من جهل اصل الاسم و حصل المحذور من تغيير اصل سلاسة الاستعمـال و خـلاف المأنوس ابقى على اصل استعماله لمعلومية اصـل وضعه وهذا مع حسنه و ظهور دليله موافق لمعناه فيجب المصير اليه و الشهرة ليست فى مثل هذا الذى يخالف اصل معناه دليلاً اذرُبَّ مشهور ولااصل له وفى عيون الاخبار ومعانى الاخبار عن الرضا عليه السلام فى تفسير بسم الله قـال عليه السلام يعنى اَسِمُ نفسى بسمةٍ من سماتِ الله و هى العبادة قيل له ماالسمة قال العَلامة هـ. فتدبّر هذا الحديث من حجة الله تعالى عليك هل

ابقى للسموّ المدّعَى رسماً اوْاثراً وايضاً سُئِل عليه السلام عن الاسم ماهو قال صفةٌ لموصوفٍ ﷺ. ولاريبَ ان العلامة صفة للشيء و السمولا معنى له اما فى المسمى فظاهر وامّا فى اللفظ بان الاسم مرتفع على اخويه الفعل والحرف فاظهر فى البطلان فاذا عرفت مااشرنا اليهِ من ارادة كون الاسم علامة للمسمّى و وقفتَ على ماقرّرنا فى اصول الفقه من ان بين الاسماء و المعانى مناسبة ذاتية لانّه علامة للمسمّى ومميّزله فاذا كان الواضع عالماً بالمناسبة و قادراً عليها كان العدول عنها الى عدمها فيما يريدُ تمييزه عن الاشتباه مخالفاً للحكمة ولاتقان الصنع لانّ العلامَة اذا كانت مناسبة لذى العلامة فى مادّتها وصورتها كانت دلالتها ذاتية وارتباطها ارتباطاً مع الموافقة فتكون اَدلّ فى التعريف و اظهـر فى التمييز فان عثر عليها المُخَاطَبُونَ فذلك و الّا فكان الواضع لم يهمل الحكمة ولم يظلمها ولم يضع فى غير ماجعلها مقتضيةً له فمن شاءَ اِطّلاعَهُ على علل الاشياء واسبابها علّمه ذلك بتفهيمه اوبوضع القرائن له و الامارات و الّا فهو يحبّ مـن المخاطب فى غير ما يريد منه من ايقاع الافعال موافقةً للامر التسليم و الانقياد ومنه انه لايسئل عمّا يفعل وهم يسئلون على انّه كما عرّف كثيراً من خلقِهِ و ترك كثيراً ممّا خلق على ابهامِـهِ على اكثر المكلّفين لانّ الانقياد و التسليم فى حقّهم خير لهم من التعريف فى كثيرمن الاشياء لانّ العباد خلقهم تعالى مختلفين منهم من يحسن تفهيمه كما يحسن تكليفه ومنهم من لايحسن تفهيمه وان حسن تكليفه .

فان قلتَ هذا انّما يتم على القول بانّ الواضع هو الله سبحانه وامّا على القول بانّ الواضع غيره فلا قلتُ لوقلنا بانّ الواضع غيرالله لم يكن محذور فى انّ الالفاظ بينها وبين المعانى مناسبة ذاتيّةٌ لانّ الوضع لايمكن الّا ممّن له قوّة المعرفة التى لاتنقص عن المعرفةِ بالمناسبة و اعتبارها يدل على هذا انّا

وجدنا فى اللّغة و اشتقاق الالفاظ بعضها من بعض و نظمها على ما يوافق الحكمة مايبهر العقول مع ماعرفنا من قصورنا عن اكثر اسرارها ولايكون ذلك الّا ممّن يقدر على المناسبة ويعرف كمال حسنها وشرفها على عدمها واذا كان قادراً على العلم بها وعلى فعلها مع معرفته بانّها اكمل و ادلّ على المطلوب و اوفق بالحكمة كان العدول عن ذلك نقصاً فى الكمال وعدولاً الى الاهمال عن الحكمة لان الاسماء فى الحقيقة صفات المسمّيات فلولم يكن بين الصفة وموصوفها مناسبة ذاتيّة ومطابقة حقيقية لكانت صفة زيد التى يطلب بها تمييزه تصلح لعمرو و اذا صلحت لعمرو كان وصف زيدٍ بها للتمييز عن عمرو يزيد فى التباسه بعمرو فافهم و لايلزم على كون الواضع غير الله لواريد المناسبة ان يعرفها غيره لوجود المماثِلِ له فيعلم مراده لان الشخص اذا صنع شيئاً قدتكون له ارادات و ملاحظات و مناسبات لايعرفها غيره بل ربّما لايعرفها هو فى وقتٍ اٰخر وهذا ظاهر لاشبهة فيه واذا ثبت هذا قلنا لوفرضنا ان الواضع غيره تعالى يكون وضعه للمناسبة و لايعثر على اكثر اراداته غيره فلزم الواضع ان يعرّف غيره ماعنى بالاسماء من المسمّيات بالتّرديد والتكرار حتّى يعرفوا المقصود منها ولايلزمه تفهيم المناسبات لان مطلوبه وهو التفهيم حاصل من دون تعريف المناسبات و معرفة المناسبات وان كان اكمل للمخاطبين لكنّه لو التزمها فى تفهيم المعانى لتعذّر اكثرها على اكثر المخاطبين اذ ليس كلهم اولى افهام دقيقة و الباب عميقة على انّا لانريد بالواضع الّا الله سبحانه لانه تعالى اخبر فى كلامه الصدق بذلك فقال تعالى و علّم اٰدم الاسماء كلّها و الجمع المحلّى بالالف و اللام يفيد العموم ثم اكّد بكلها لئلّايتوهم العموم العرفى ثم عرضهم اى المسمّيات على الملائكة فقال انبئونى باسماء هؤلاء و الجمع المضاف يفيد العموم

ليتطابق العآمّانِ و يرتفع الاحتمال و لم‌يكن حينئذٍ احدٌ من الخلق يمكن ان يكون واضعاً فاخبر بانه تعالى علم آدم الاسمآء كلها من جميع اللغات و الّا لم‌يكن المعلّم كلّ الاسمآء وفى المجمع و تفسير العياشى عن الصادق عليه السلام انه سُئل ماذا علّمه قال الارضين و الجبال و الشعاب و الاودية ثم نظر الى بساطٍ تحته فقال وهذا البساط مما علّمه هـ. و فى تفسير العسكرى عليه السلام عن السجّاد عليه السلام علّمه اسمآءَ كلّ شىء هـ. والحاصل مَن يريد العلم لايشكّ فى ان الواضع هوالله فانالله سبحانه خالق كلّ شىء وقد بيّنّا جميع هذا فى فوآئد الاصول مَن اراد البَيان وقف عليه هناك .

والحاصل لمّا ثبت بالاشارة انّ المراد من الاسمآء هى العَلامات المميّزات والصفات المعيّنَاتِ للمسمّيات تَبيّن لمن عرف المراد ان المراد بها الاعمّ من اللفظيّة و المعنويّة لان العلامة و التمييز يحصل بكلّ منهما و الاسم كما يسمى صفة كما فى قول الرضا عليه السلام الاسم صفة لموصوف كذلك تسمى الصفة اسماً كقول امير المؤمنين عليه السلام رواه الحسن بن سليمن الحلى فى المختصر قال رواه بعض علمآء الامامية فى كتاب منهج التحقيق الى سوآء الطريق باسناده عن سلمن الفارسى رضى الله عنه فى حديث طويل معروف بحديث السحابة عنه عليه صلوات الله حين قال له سلمن و اصحابه يا اميرالمؤمنين كيف تملك و تعلم بهذه الاشيآء قال عليه السلام اعلم ذلك بالاسم الاعظم الذى اذا كتب على ورق الزيتون والقى فى النار لم‌يحترق وباسمآئنا التى كتبت على الليل فاظلم و على النهار فاضآء واستنار و انا المحنة النازلة على الاعدآء و انا الطآمّة الكبرى اسمآؤنا مكتوبة على السموات فاقامت و على الارض فانسطحت و على الرياح فذرَتْ و على البرق فلمع وعلى النور فسطَع و على الرعد فخشع الحديث . فان المراد

بالاسم هنا الصفة كما تقول كُتِبَ اسم الشمس على وَجه الارض فاسْتَنار يعنى انّ نور الشمس الذى هو صفتها حين اوقعه الله تعالى و اوجده على وجه الارض استنار و كتب بمعنى اوجد و خلق كما قال تعالى اولئك كتب فى قلوبهم الايمان و ايّدهم بروحٍ منه عن الباقر عليه السلام فى قول رسول الله صلى الله عليه و اٰله اذا زنى الرجل فارقه رُوح الايمانِ قال هو قوله وايّدهم بروح منه ذاك الذى يفارقه ﷺ. فبحضور هذا الملك الذى هو روح الايمان يكتب الله الايمان بواسطة فعل الطاعة اى يثبته فى قلب المؤمن فيبيضّ و يستنير و بغيبته يحضره الشيطان المقيّض فبحضورِ ذلك الشيطان يكتب الله الكفر و النفاق بواسطة فعل المعصية الموجبة لذلك فى قلب الكافر و المنافق وفى الكافى وتفسير العياشى عن الباقر عليه السلام قال ما من عبد مؤمن الّا وفى قلبه نكتة بيضاء فاذا اذنب ذنباً خرج فى تلك النكتةِ نكتةٌ سوداء فان تاب ذهب ذلك السواد وان تمادَى فى الذنوب زاد ذلك السّواد حتّى يغطّى البياض فاذا غطّى البياض لم يرجع صاحبه الى خيرٍ ابداً وهو قول اللهِ عزوجل كلّا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون ﷺ. وامّا انّ الكتابة بالملك بواسطة الطاعة و بالشيطان بواسطة المعصية فما رواه فى الكافى فى قوله تعالى بروح منه عنهما عليهما السلام هو الايمان ﷺ. اى انّ الروح روح الايمان اى المكتوب به وعن الصادق عليه السلام ما من مؤمن الّا و لقلبه اُذُنانِ « اذنان ظ » فى جوفه اُذن ينفثُ فيها الوسواس الخنّاس و اذن ينفث فيها الملك فيؤيّد الله المؤمنَ بالملك و ذلكَ قوله و ايّدهم بروح منه ﷺ. وفعلُ اللهِ تعالى انّما هو بمقتضى الاسْبَاب للفعل من تَهَيُّأِ المكلّف و ميله و ترجيحِه للفعل و اخذِهِ فى الفِعلِ و روى فى المجمع قد وردت الرّواية الصّحيحة انّه لمّا نزلت هذه الاية يعنى قوله تعالى فمن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للاسلامِ سُئِل رسول الله صلّى

الله عليه و اله عن شرح الصدر ما هو فقال نورٌ يقذفهُ الله تعالى فـى قلب المؤمن فينشرح صدره و ينفسح قالوا فهل لذلك امارة يعرف بها فقال نعم الانابة الى دارِ الخلود و التجافى عن دار الغرور و الاستعداد للموت قبل نزول الموت هـ . و فـى التوحيد و العيّاشى عنه «ع» ان الله تبارك وتعالى اذا ارادَ بعبدٍ خيراً نكتَ فى قلبه نكتةً من نورٍ و فتح مسامع قلبه و وكّل به ملكاً يسدّده و اذا اراد بعبدٍ سوءاً نكتَ فى قلبه نكتة سوداء وسَدَّ مسامع قلبه و وكّل به شيطاناً يُضِلّهُ ثم تلا هذه الآية هـ .

فاذا فهمتَ هذه الاخبار ظهر لكَ انّ الايمان الذى يكتبه الله تعالى فى قلب المؤمن هو النور الذى يستنير به قلبه فيكون باعثاً لـه على طاعة الرّحمن و يكتسب به الجنان و هو النكتة البيضاء التى كتبها الله على يد ذلك الملك المسدِّد له بواسطةِ طاعة المكلف حتّى ابيضّ قلبه واتّصفَ بالبياض وسُمّيَ به وهو الايمان الذى كتب تعالى فى قلب المؤمن فاذا عرفتَ هذا الكتْبَ عرفتَ قوله عليه السلام و باسمآئِنا التى كُتِبَتْ على الليل فاظلم و على النهار فاضاء و استنار ولم يكتب على الليل على و فاطمـة و الحسن و الحسين و الائمة عليهم السلام و كذلك على النهار و انّما كُتِبَت اسمآؤهم التى هى صفاتهم و كذلك كُتِبَتْ على قلب المؤمن فاضـاء و استنار و علـى قلب الكافـر و المنافق فاظلم فان قلتَ كيف يظلم قلب المنافق و الكافر اذا كتبت عليه مع انّ اسمآءهم نور قلتُ انّ استنارة القلب باَسْمَآئِهم اذا قَبِلَها و ظلمته اذا لم يَقْبَلْها لان الاسمآء المرادة هى ولايتهم و محبّتهم و طاعتهم فاذا عرضت محبّتهم و ولايتهم على القلوب و الليل و النهار مثلاً وغير ذلك قَبِلها قلبُ المؤمن و النّهار فاستضاءا وَ استنارا و انكرها الليل و قلبُ المنافق و قلب الكافر فاظلمت وذلك ما اشار اليه تعالى بقوله بابٌ باطنه فيه الرحمة وظاهره

من قبله العذاب فالباب هو على عليه السلام باب مدينة العلم باطنه الولاية ای اذا قبلها مَن عرضت عليه و ظاهره يعنى انكار ولايته ممن لايقبلها و هو العَذاب فان قلتَ كيف يكون النور ظلمة و الرحمة عذاباً قلتُ هذا ظاهر فان قبول النور نور و عدم قبوله ظلمة و قبول الرحمة رحمة و عدم قبولها عذابٌ لانهما ضدّان و مثال ذلك ما قال الشاعر :

ارى الاحسانَ عند الحُرّ دَيْناً وعند النَّذْلِ منقصَةً و ذمّا
كقطر المآء فى الاَصْدافِ دُرٌّ و فى بَطْن الافاعى صارَ سَمّا

و حقيقة ولايتهم هى امتِثال اوامر اللهِ وَ اجْتِنَاب نواهيهِ و ذلك هو الرحمة و سبب الرحمة و هو الجنّة و سبب الجنّةِ و هو النُّورُ وَ سَبَبُ النّور و هو الخير كلّه و انكار ولايتهم هو تركُ اوامر اللهِ و فعل نواهيه و ذلك هُو العذاب و سببُ العذاب و هو النار و سبب النار وهو الظلمة وسبب الظلمة وهوالشرّ كلّه و الولاية المشارااليها وانكارها يجرى كل منهما فى الاعتقادات و الاعمال و الاقوال و قبولُها هو الخير خلقه الله فطوبَى لمن اجراه على يديه و انكارُها هو الشرّ خلقه الله فويل لمن اجراه على يديه فكلّ ما تسمع من كل خيرٍ و كل ما ترى من كل خير و كل ماتجد من كل خير الذى اعنى به ولايتهم هى اسماؤهم التى كتبَها الله على الواح المكلفين من اوْليآئه من الاعتقادات الصّحيحة كتبها كتب على الواح افئدةِ اوليآئِه معارفها و فى قلوبهم معانيها وفى نفوسهم صورها وفى اشباحهم مُثُلَها ومن الاعمال الصالحة كتبها كتبَ فى جوارحِهم صُوَرَها و فى نفوسهم مُثُلَها و فى قلوبهم معانيها و من الاقوال الطيّبة كتبها كتب اصواتها فى السنتهم و فى اذانهم هياكلها وفى خيالاتهم صورها فاستنارت هذه الالواح بما جرت به اقلام الحق عليها من اسمآئهم صلّى اللهُ عليهم اجمعين و هو تأويل قوله تعالى و اشرقت الارض

بنور ربّها و وضع الكتابُ و كل ما تسمع من شرّو كل ما ترى من شرٍّ و كل ما تجد من كل شرٍ الذى اعنى به ترك ولايتهم وهوولاية اعدآئهم هى اسمآء اعدآئِهم التى كتبها الله سبحانه على الواح المكلّفين من اعدآئهم بانكارهم لانواع ولاية محمد و اهل بيته صلى الله عليه و عليهم من الاعتقادات الباطلة و من الاعمال السيئة و من الاقوال المنكرة على تفصيل ما ذكرنا فى حق اهل الحقّ و كل ما تسمع و ترى و تجد من خير او شرّ او حلوٍ او مرّ او منير او مظلم او حسن او قبيح فى جميع الخلق من المكلّفين و غيرهم من الحيوانات و النباتات والمعادن و الجمادات وما بين ذلك من البرازخ فهى اسمآؤهم فى كلّ محبوب واسمآء اعدآئهم فى كلّ مكروهٍ كتبها العدل الحكيم باقلام الحق المستقيم على حسب قوابلها و ذلك قوله عزوجل انّا عرضنا الامانة على السموات و الارض و الجبال فابينَ ان يحملنها و اشفقن منها و حملها الانسان انه كان ظَلوماً جَهُولاً ففى البصآئر عن الباقر عليه السلام هى الولاية ابين ان يحملنها كفراً وحملها الانسان و الانسان ابو فلان هـ. وهو ابوالدواهى و فى المعانى عن الصادق عليه السلام الامانة الولاية و الانسان ابو الشرور وقول على عليه السلام هى الصلوة لان الصلوة هى صورة الولاية و الركن الاعظم من ظاهرها و من صورتها فما وجدتَ من جمال او رأيتَ او سمعتَ فهو اسمهم كُتِب على ذلك الجميل و اسم ولايتهم و كذا ما سمعتَ اورأيتَ او وجدتَ من نور اوحلاوة او قوّة او اعتدال اوشفآء اودوآءٍ او اصابةٍ او توفيق او غير ذلك من كلّ مستحسنٍ فى كل شيءٍ فهو اسمآؤهم و ولايتهم كتبت فى ذلك الشيء بقبوله لها و كل ما سمعتَ او رأيتَ او وجدتَ من اضداد ذلك كله فى شيء فهو اسمآءُ اعدآئهم و ولايتهم و عداوة محمد و اهل بيته صلّى الله عليه و اله كتبت فى ذلك الشيء بانكاره لولاية

محمد و اٰله صَلّى الله عليه و اٰله و بقبوله لولاية اعدآئهم التى هى انكار ولاية النبى و اٰله صلى الله عليه و اٰله فما تَجد من حلاوة السُّكّر فهى اسم من اسمآئهم و ما تجدُ من مُرورة الصّبر فهى اسم من اسمآء اعدآئهم وعن انس بن مالك قال دفع على بن ابى طالب عليه السلام الى بلالٍ درهماً ليشترى به بطّيخاً قال فاشتريتُ بـه فاخذ بطّيخةً فقوّرها فوجدَها مرّة فقال يا بلال رُدّ هذا الى صاحبه و ائتنى بالدرهم ان رسول الله صلى الله عليه و اٰله قال لى ان الله اخذ حُبَّكَ على البشر و الشجر والثمر و البذر فما اجاب الى حُبّك عَذُبَ و طاب وَما لم يُجب خَبُثَ و مَرّ و انى اظنّ ان هـذا ممّا لايُجيبنى اخرجه الملّا فى سيرته قال بعدَ هذا و فيه دلالة على ان العيب الحادث اذا كان ممالايُطّلع به على العيب القديم لايمنع من الردّ انتهى. وفى الاختصاص بسنده عن قنبر مولى امير المؤمنين عليه السلام قال كنتُ عند امير المؤمنين عليه السلام اذ دخل رجل فقال يا امير المؤمنين انا اشتهى بطّيخاً قال فامرنى امير المؤمنين صلوات الله عليه بشرآء البطّيخ فوجّهتُ بدرهم فجاؤنا بثلاث بطّيخاتٍ فقطعتُ واحدة فاذا هو مُرٌّ فقلتُ مرّة يا اميرَ المؤمنين فقال ارم به من النار الى النار قال و قطعتُ الثانى فاذا هو حامض فقلتُ حامض يا امير المؤمنين فقال ارم به من النار و الى النار قال فقطعتُ الثالث فاذا هو مُدَوّدٌ فقلتُ مدوّدة قال ارم به من النار و الى النار قال ثم ذهبتُ بدرهم اٰخر فجاؤنا بثلاث بطّيخات فوثبتُ على قدمى و قلتُ اعفنى يا امير المؤمنين عن قطعه كأنه تأثّم بقطعه فقال له امير المؤمنين اجلس يا قنبر فانّها مأمورةٌ فجلستُ فقطعتُ فاذا هى حلوة فقلتُ حلوةٌ يا امير المؤمنين فقال كُل و اطعمنا فاكلتُ ضلعاً و اطعمتُه ضلعاً و اطعمتُ الجليس ضلعاً فالتفتَ الىّ امير المؤمنين صلوات الله عليه فقال يا قنبر انّ الله تبارك

وتعالى عرض ولايتنا على اهل السمٰوات و اهل الارض من الجنّ و الانس و الثمر و غير ذلك فما قبل منه ولايتنا طاب و طهر و عذب وما لم يقبل منه خبث و ردى و نتن هـ ومثل معناه ما فى بشارة المصطفى بسنده الى ابى هريرة و ما فى العلل بسنده عن سليمن بن جعفر عـن الرضا عليه السلام فهذه الحلاوة اسم ولايتهم اى صفتها وَ المرورة والحموضة و التدويد اسم ولاية عدوهم يعنى انكار ولايتهم و المراد بهذه الفقرة الشريفة مثل ما قبلها يعنى بما يعزّ علىّ افدى اسمآءَكم من بين الاسمآء فانّ اسمآءَكم حبيبةٌ عند جميع الخلآئق من محبّيهم ومبغضيهم علموا اوْ لم يعلموا فان لم يعلموا فظاهر فانّهم يحبّون اكل السّكّر لحلاوته و اكـل المطاعم اللذيذة و شرب المآء البارد فى ايام الصيف و لبس الثياب الحسنة و الذهب و الفضّة و الجواهر النفيسة و امثال ذلك و الصفات الحسنة كالعلم و الشجاعة و الكرم و الحلم و العقل و ما اشبه ذلك ولايعلمون ما هذه الصفات المحبوبـة و مـن اين نشئت والى مَن انتسبت و يكرهون اضدادها وهى اسمآءُ ساداتهم و كبرآئهم و اسمآؤهم يلعن بعضهم بعضـاً و ان علموا فكذلك فلايَرَوْن صفةً ولا حالاً من ائمتنا عليهم السلام الّا و هو محبوب عندهم و انما يعادونهم حَسداً مِنْ عِنْدِ اَنْفُسِهِمْ من بعدِ ما تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحقّ وَ الْحاصل انّ اَسمآءهم التى اشار اليها منها ما ذكرنا من اَسْمَآئهم الصفاتيّة وما لم نذكر و منها اللّفظية فانّها مشتقّة من اسمآئِهِ تعالى يَعنى خلقها سبحانه من اسمآئِهِ كما خلق صفاتهم و اسمآئها من صفاته الفعلية و اسمآئِها و كما خلق انوارهم اى وجوداتهم مـن نوره يعنى النور الذى احدثه بنفس مشيّته بغير واسطةٍ غيره ونسبه الى نفسه تعالى و اقرّهُ فى ظلّه فلايخرج منـه الى غيره و هـذا معنى ما روى عن على بن الحسين عليه السلام قال حدثنى ابى عن عن رسول الله صلى الله عليه

و اٰلـه الى ان قال قال الله يا اٰدمُ هذه اشباح افضل خلآئقى و برّيآتى هذا محمد و انا الحميد المحمود فى فعالى شققتُ له اسماً من اسمى وهذا علىّ وانا العلى العظيم شققتُ له اسماً من اسمى وهذه فاطمة و انا فاطر السموات و الارض فاطم اعدآئى من رحمتى يوم فصل قضآئى و فاطـم اوليآئى عمّا يعرّهم و يشينهم شققتُ لها اسماً من اسمى و هذا الحسن و هذا الحسين و انا المحسن المجمل شققتُ اسميهما من اسمى الحديث . فتأمل فى هذا الحديث يظهر انّه سبحانه يريد بالاسم ما هو اعم من اللّفظ ولو اراد خصوص اللفظ لَمَا قال تعالى و هذه فاطمة و انا فاطر السموات و الارض ولو اراد خصوص المعنى لما علّقه بالالفاظ ولكنه تعالى يريد الاسمآء المعنويّـة و الاسمآء اللفظيّة و هـو المفهوم مـن احاديثهم الكثيرة مـا ذكرنا و مـا لم‌نذكر فيكون المراد بقوله عليه السلام و اسمآؤكم فى الاسمآء عَلى هـذا ما ذكرنا فـى قوله « ع » ذكركم فى الذاكرين مـن المعنيَيْن احدهما ما ذكرنـا هنا و الثانى الظرفيّة الظاهرة مِن « فى » ثم ان اعتبرنا اللفظيّة فى اللفظية كانت اَسْمَآؤهم عليهم السلام فى سآئر الاسمآء كالواحدِ فى الاعدادِ و كالفِعْلِ فى ما اشْتُقَّ منه كضَرَبَ محرّكاً فى الضَّرْبِ و كالصوت فى الصَّدا و ما اشبه ذلك فانّ الاعداد متقوّمة بامثال الواحد المتكررة فيها و المصادر متقوّمةً بموادّ افعالها وما فيها من الحروف كالضادِ فى المصدر مثال لما فى الفعل الذى هو ضَرَبَ محركاً يعنى ان الضادّ فى المصدر مثال الضاد فى الفعل والرآء مثال للرآء والبآء مثال للبآء فيه والصدآء مثال للصوت مع انّك ترى الواحد فى الاربعة مثل الواحد والمادة فى المصدر مثل مادة فعله والصدآ مثل الصوت وكذلك هى فى الاسمآء كصورة المقابل للمِرءاة فى الصورة التى فى المرءآة وهكذا وكذلك اذا اعتبرنا المعنويّة مع المعنويّة على نمطٍ واحد

والاصل فى ذلك ماثبت بالادّلة القطعيّة من ان الظاهر صفة الباطن وايته ودليله فهو مطابق والشهادة شاهدُ الغيب وسفيره قال الصادق عليه السلام العبوديّة جوهرة كنهها الربوبيّة فما فُقِدَ فى العبوديّة وُجد فى الربوبيّة وما خَفِى فى الربوبيّة اُصيبَ فى العبوديّة قال الله تعالى سنريهم اياتنا فى الآفاق وفى انفسهم حتّى يتبيّن لهم انّه الحقّ اولم يكف بربك انه على كلّ شىء شهيد يعنى موجود فى غيبتك وفى حضرتك انتهى. او كما قال وان اعتبرنا اللفظية فى المعنوية فهى باعتبار كونها محلاً لمعنويّتها بمنزلة كن فى المكوّنات و ان اعتبرنا المعنويـة فى المعنويـة فكاللفظيّة فى اللفظيّة و ان اعتبرناها فـى اللّفظيّة لم يجز ذلك الاعتبار الّا مجازاً يعنى باعتبار توسُّطِ الاسباب المتعدّدة و الّا لاحترقت اللّفظيّة و فى الحديث انّ لله سبعين الف حجاب و روى سبعمائة و روى سبعين و روى غير ذلك من نور و ظلمة لو كشف حجاب منها اوْ لو كُشِفَتْ لاحرقت سبحاتُ وجهه ما انتهى اليه بصره من خلقه او كما قال «ص» هـ. و انّما قُلْنَا ذلك كله لانّ الصانع عزوجل واحد و الصنع واحد و المصنوع واحدٌ او كواحدٍ قال الله تعالى ما خلقكم ولا بعثكم الّا كنفسٍ واحدةٍ فلذا قلنا مـن عرف شيئاً من جميع جهـاته فقد عرف الاشيآء و الله سبحانه يرزق من يشآء بغير حساب.

قال عليه السلام:

و اجسادُكم فى الاجساد و ارواحكم فى الارواح وانفسكم فى النفوس واثاركم فى الآثار وقبوركم فى القبور

اقول الجسد لغةً هو الجسم اوْ اخص منه وفى القاموس محرّكةً جسم الانسان والجنّ و الملآئكة و الزعفران و عجل بنى اسرآئيل و الدم اليابس هـ. وفى مجمع البحرين قولـه تعالى عجلاً جسداً اى ذا جَسَدٍ اى صورة لاحـراكَ

فيها انما هـو جسد فقط او جسداً بدَناً ذا لحمٍ و دَمٍ ثم قال و الجسد مـن الانسان بدنه و جثّته والجمع اجساد وفى كتاب الخليل لايقال لغير الانسان من خلق الارض جسـد و كل خلق لايأكل ولايشرب نحو الملآئكة و الجنّ فهو جسد وعن صاحب البارع لايقال الجسد الّا للحيوان العاقل و هو الانسان و الملآئكة و الجنّ ولايقال لغيره جسد انتهى . و قال فى القاموس الجسم جماعة البدن او الاعضآء من الناس وسآئر الانواع العظيمة الخَلق كالجُسمان بالضم الجمع اجسام وجُسوم انتهى . و فى مجمع البحرين تكرّر فى الحديث ذكر الجسم قيل هو كل شخص مدركٍ و فى كتاب الخليل نقلاً عنه الجسم البدن و اعضآؤه مـن الناس و الدوآبّ و نحو ذلك مما عظم مـن الخلق و عن ابى زيد الجسم الجسد و كذلك الجسمانى و الجثمانى وقد مر الفرق بينهما فى كلام الاصمعى فى جثم و الجسم فى عرف المتكلمين هو الطويل العريض العميق فهوما يقبل القسمة فى الابعاد الثلاثة انتهى . و كلام الاصمعى الذى اشار اليه هو الجثمان الشخص و الجسمان الجسم هـ .

اقول هـذا بعض ما ذكره اهل اللغـة و غيره من هذا النوع و المعروف المحصّل من كلام اهل اللغة والعلمآء والمفسّرين ان الجسد هو جسم الحيوان الظاهر المشاهد و قد جرى اصطلاح اهل الصناعـة الدآئر على السنتهم فى محاوراتهم ان الجسد هو المعدن كالمعادن السبعة الذهب والفضة والرصاصَيْن والنحاسين والزيبق و كأنّ اطلاق الجسد فى اصل اللّغة على جسم الحيوان من حيث كونه لاروح فيه اغلبى اوفيما تأخّرمن لغة العرب و الّا فيطلق على غيره كما ذكرفى القاموس فى اطلاقه على الزعفران و كاستعماله فى ذى الروح كقولك جسد زيد ومنه ما فى هذه الزيارة الشريفة الّاان يقال انّما يطلق على ذى الروح من حيث هو بدون روح اى يراد به عند الاطلاق غير الرّوح لا الرّوح

ولا المركّب منهما و لعلّ اختصاص اَهْلِ الصّناعةِ به فى المَعادِنِ من هَذا القبيل امّا لانّها لا ارواحَ فيها اوْ لانّهم فرضوا ناقصها كالرصاصين و النحاسَيْن و متوسّطها كالفضّة و كالزيبق و تامّها كالذّهب بالنِسبَةِ الى الاكسير الذى يكمّلها كالستّة الاوُل او يجعلها مكمّلةً لغيرها كالذهب كالاجساد من غير ارواح و الرّوح هو الاكسير و لعلّ اختصاص اصحاب الافلاك بالجسم للطافتها كالارواح او لفرض ملازمة نفوسها لَها على الدوام كما هو رأى اهل الطبيعة وجرى اصطلاح المسلمين منهم على ذلك لكون كلامهم معهم فى مطلق تلك الاجرام و امّا الجسم بقول مطلق فهو المتحيّز الذى يقبل القسمة فى الجهات الثلاث وهو اما مطلق بسيط اى لاتركيب فيه كما قيل وهذا يسمّى جسماً من حيث جوهره وذاته ويسمى هيولَى من حيث قبوله للصورة النوعية وامّا تعليمى وهو ما يعتبر فيه المقدار خاصّة سمّوه بذلك لانهم يعلمون فيه اولادهم الهندسة التى الحدود و الخطوط لاغير و امّا طبيعى لتعلّق البحث فيه من حيث الطبيعة و احاديث اهل العصمة عليهم السلام و ادعيتهم تارة يستعمل فيها اجسامهم و تارة اجسادهم و تارة اجسادهم واجسامهم وتارة اجسامهم بدل اجسادهم ولهم صلّى الله عليهم فى مخاطباتهم للمكلّفين اعتبارات لايطّلع على كِلّها الّا هم و المعروف عند من يعرف شيئاً من لغاتهم سلام الله عليهم انّ الاجساد يطلق فى مقابلة الارواح والاجسام فى اطلاقها اَعَمٌّ من ذلك والاشباح كالاجساد و الارواح كالاجسام .

و اعلم وفّقك اللهُ انّ الانسان له جَسَدانِ وجسمانِ فامّا الجسد الاوّل فهو ما تألّف من العناصر الزمانيّة و هذا الجَسَد كالثوب يلبَسُه الانسان و يخلعه ولا لذّة له ولا الم ولاطاعة ولا معصية الاترى اَنَّ زَيْداً يمرض و يذهب جميع لحمه حتى لايكاد يوجد فيه رطل لحم و هو زيد لم يتغيّر و انت تعلم قطعاً

ببديهتك ان هذا زيد العاصى ولم‌تذهب من معاصيه واحدة ولو كان ماذهب منه اوْ لـه مدخل فى المعصية لذهب اكثر معاصيه بذهاب محلّها ومصدرها وهذا مثلاً زيدٌ المطيع لم‌تذهب من‌طاعاته شيء اذ لاربط لها بالذاهب بوجه من الوجوه‌لاوجه علّيّة ولاوجه مصدريّة ولاتعلّقٍ‌ولو كان الذّاهب‌من زيدٍ‌لذهب بما يخصّه من خير و شرّ وكذا لو عفِن وسمن بعد ذلك هو زيد بلا زيادة فى زيدٍ بالسمن ولانقصان فيه بالضعف لا فى ذاتٍ ولا فى صفاتٍ ولا فى طاعة ولا فى معصية و الحاصل هذا الجسَد ليس منه و انّما هو فيه بمنزلة الكثافة فى الحجر و القلى فانهما اذا أُذيبا حصل زجاج وهذا الزجاج بعينه هو ذاك الحجر والقلى الكثيفانِ لمّا ذاب زالَتْ عنه الكثافة وليست من الارض فان الارض لطيفة شفّافة و انّما كثافتها من تصادم العناصر الاترى الماءَ اذا كان ساكناً كان صافياً ترى ما تحتَهُ فاذا حرّكته لم‌تر ما فيه و هو يتحرك لتصادم بعض اجزآئه ببعض مع قليل من الهوآء فكيف بتصادم الطبآئع الاربع و هذا الجسد كالكثافة فى الحجر والقلى ليست من ذاتهما ومثال اخر كالثوبِ فانه هو الخيوط المنسوجة وامّا الالوان فهى‌اعراض ليست منه يلبس‌لوناً ويخلع لوناً وهو هو ولعل قول على‌عليه السلام فى‌جوابه للاعرابى فى‌النفس الحسّية الحيوانية يشير الى ذلك حيث يقول فاذا فارقت عادت الى‌مامنه بُدِئَتْ عود ممازجة لاعودَ مجاورة فتعدم صورتها و يبطل فعلها و وجـودُها و يضمحلّ تركيبُها هـ. حيث صرّح بعدم صورتها وبطلان وجودها واضمحلال تركيبها .

واما الجسد الثانى فهو الجسد الباقى و هو الطينة التى خلق منها و يبقى فى قبره اذا اكلت الارض الجسد العنصرى و تفرّق كل جـزء منه وَ لحق باصله فالناريّـة تلحق بالنار و الهوآئيّة تلحق بالهوآء و المآئيّة تلحق بالماءِ والتّرابيّةُ تلحق بالترابِ يبقى مستديراً كما قال الصّادق عليه السلام و قد قال

على عليه السلام فى النفس الناميّة النباتيّة فاذا فارقَت عادت الى ما منه بُدِئَتْ عود ممازجةٍ لاعودُ مُجَاورَةٍ و عنى بها هذا الجسد العنصرى الذى ذكرنا واما الثّانى الباقى هو الذى ذكره الصادق عليه السلام تبقى طينته التى خلق منها فى قبره مستديرة اى مترتّبة على هيئة صورته اجزآء رأسه فى محل رأسه و اجزآء رقبته فى محلها و اجزآء صدره فى محلّه و هو تأويل قوله تعالى و ما منّا اِلّا لَهُ مقامٌ مَعْلُومٌ وهذا الجسد هو الانسان الّذى لايزيد ولاينقص يبقى فى قبره بعد زوال الجسد العنصرى عنه الذى هو الكثافة و الاعراض فاذا زالت الاعراض عنه المسمّاة بالجسد العنصرى لم‌تره الابصار الحسّيّة ولهذا اذا كان رميماً وعدم لم‌يوجد شيء حتى قال بعضهم انه يعدم وليس كذلك و انما هو فى قبره الّاانّه لم‌تره ابصار اهل الدنيا لما فيها من الكثافة فلاترى الّا ما هو من نوعِها و لهذا مثّل به الصادق صلوات الله عليه بانه مثل سحالة الذهب فى دكّان الصّآئغ يعنى ان سحالة الذهب فى دكّان الصآئغ لم‌ترها الابصار فاذا غسل التراب بالمآء وصفّاه استخرجها كذلك هذا الجسد يبقى فى قبره هكذا فاذا اراد الله سبحانه بعث الخلآئق امطر على كل الارض مآء من بحرٍ تحت العرش ابرد من الثلج و رائحته كرائحة المنى يقال له صاد وهو المذكور فى القرءان فيكون وجه الارض بحراً واحداً فيتموّج بالرياح وتتصفّى الاجزآء كل شخص تجتمع اجزاءُ جسده فى قبره مستديرة اى على هيئة بُنْيَتِهِ فى الدنيا اجزآء الرأس ثم تتّصل بها اجزآء الرقبة ثم تتّصِل اجزآء الرقبة باجزآء الصدر و الصّدر بالبطن و هكذا و تمازجُها اجزآء من تلك الارض فينموا فى قبره كما تنمو الكُماءةُ فى نبتها فاذا نفخ اسرافيل فى الصور تطايرت الارواح كلّ روح الى قبر جسدها فتدخل فيه فتنشق الارض عنه كما تنشق عن الكُماءةِ فاذا هم قيام ينظرون و هذا الجسد الباقى هو من

ارض هُورقليا وهو الجسد الذى فيه يحشرون ويدخلون به الجنّة او النار .

فإنْ قلتَ ظاهر كلامِك ان هذا الجسد لايبعث و هو مخالف لما عليه اهل الاسلام من انّها تبعث كما قال تعالى وان الله يبعثُ من فى القبور .

قلتُ هذا الّذى قلتُ هو مايقوله المسلمون قاطبة فانهم يقولون ان الاجساد التى يحشرون فيها هى هذه التى فى الدنيا بعينها ولكنّها تصفّى من الكدورة والاعراض اذ الاجماع من المسلمين منعقد على انّها لاتبعث على هذه الكثافة بل تصفّى فتبعثُ صافيةً و هى هى بعينها و هذا الذى قلتُ و ايّاه اردتُ فانّ هذه الكثافة تفنى يعنى تلحق باصلها و لاتعلّق لها بالروح و لابالطاعة و المعصية ولا باللذّة والالم ولااحساس لها وانّما هى فى الانسان بمنزلة ثوبه و هذه الكثافة هى الجسد العنصرى الذى عنيتُ فافهم و ماورد عن اهل البيت من ان اجسادهم الأنْ رفعتْ الى السمآء فانّ الحسين عليه السلام لونُبِش فى اوّل دفنه لرُئىَ والأنْ لم‌ير وانّما هو الأن معلق بالعرش ينظر الى زوّاره الى اخرمعنى ماروى فمحمول على مفارقة الاجساد العنصريّة التى هى البشريّة للاجساد الاصليّة فلم تدركها بعد مفارقة البشريّة ابصار اهل الدنيا وقد تقدّم فراجع .

و امّا الجسمان فالاوّل هو ماتخرج به الروح و هو مع الروح و يفارق الجسدَ الباقى و الموت يحول بينهما و هو مع الروح فى جنّة الدنيا عند المغرب و تأتى فيه الى وادى السلام و تزور فيه بيته و محلّ حفرته و روح المنافق مع ذلك الجسم فى نار الدنيا عند مطلع الشمس وعند غروبها تأوى فيه الى برهوت وتسرى فيه فى وادى الكبريت فى المركّبات المسخوطات الملعونات و ذلك حال الفريقَيْن الى نفخة الصعق ثم تبطل الارواح فيما بين النفختين وتبطل كل حركة من الافلاك ومن كلّ ذى روح ونفس حيوانيّة او نباتيّة

وذلك مدة اربعمائة سنةٍ ثم يبعثون فى الاجسام الثانية و ذلك لان تلك الاجسام تصفّى وتذهب كثافتُها وهى الاجسام الاولى كما قلنا فى الاجساد حرفاً بحرفٍ ويحشرون فى الاجسام الثانية وهى هذه الّتى فى الدنيا بعينها لاغيرها والّا لذهب معها ثوابهم و عقابهم ولكن هذا الجسم الذى فى الدنيا هو بعينه هذا المرئىّ لطيف وكثيف فامّا الكثيف فيُصَفّى وتفنى كثافته التى سمّيناها الجسد الاول العنصرى و يبقى لطيفه فى قبره وهو الجسد الثانى الباقى و امّا اللطيف فيظهر به فى البرزخ وهو مركب الروح وهيكلها الى نفخةِ الصور فيُصَفّى و تذهب كثافته الّتى سمّيناها جسماً اوّلِيّاً ويبقى لطيفه فى الصور فى ثلاثة مخازن و تذهب الكثافة بالتصفية من ثلاثة مخازن وهذه السّتّة المخازن فى ثقبة تلك الروح فتأتى الروح بما فى المخازن الثلاثة العليا اذا نفخ اسرافيل نفخة النشور وتنزل الى القبر وتلج بما معها فى ذلك الجسد اللطيف فيحشرون و اعلم بانّك لووزنتَ هذا الجسدَ فى الدنيا و صُفّىَ بعد الوزن حتّى ذهب منه الجسد العنصرى وبقى الجسد الباقى الذى من هورقليا ثم وزنْتَهُ وجدتَهُ لم ينقص عن الوزن الاوّل قدر حبّة خردل لان الكثافة التى هى الجسد العنصرى عرض و الاعراض لاتزيد فى الوزن دخولاً ولا تنقص خروجاً فلاتتوهّم انّ المحشور و المثاب و المعاقب شىء غير ماهو موجود فى الدنيا و ان غُيّر وصفّى بل هووالله هذا بعينه وهو غيره بالتصفية والكسر والصوغ كما قال الصادق عليه السلام فى قوله تعالى كلّما نضجت جلودهم بدّلناهم جلوداً غيرها ليذوقوا العذاب فى الاحتجاج للطبرسى و عن حفص بن غياث قال شهدتُ المسجد الحرام و ابن ابى العوجآء يسأل ابا عبدالله عليه السلام عن هذه الاية فقال ماذنب الغير قال ويحك هى هى و هى غيرها قال فمثّل لى فى ذلك شيئاً من امر الدنيا قال نعم ارأيتَ لو ان رجلاً اَخَذَ لَبِنَةً فكسرها

ثم ردّهَا فى ملْبنِها فهى هى و هى غيرها و فى تفسير على بـن ابراهيم قيل لابى عبدالله عليه السلام كيف تبدّل جلودهم غيرها قال ارأيتَ لو اخذتَ لِبنةً فكسرتها و صيّرتها تراباً ثم ضربتها فى القالب اهى كانت انّما هـى ذلك و حدثَ تغيّر اٰخر و الاصل واحد ﻫ . فبيّن عليه السلام انّ هذه الجلود المبدّلة غير جلودهم وهى جلودهم فالمغايرة مغايرة صفة فكذلك مانحن فيه فانّ الجسدَ الذى فى الدنيا المرئى بعينه هو المحشور بعد التصفية كما ذكرناه مكرّراً فاذا فهمتَ مـا ذكرنا فاعلم ان المـراد بالاجساد المذكورة الاجساد الباقية لا الاجساد العنصريّة التى هى نفس الكثافة لانّ هذه ليست شيئاً معتبراً فى حقيقة الاجساد الّا كاعتبار العصف فى الحب وقوله تعالى ومن اٰياته ان خلقكم من تراب ثم اذا انتم بشر تنتشرون يراد به انه تعالى خلق الانسـان من نطفة امشاج اى من نطفة ابيه ونطفة امّه و تلك النطفة خلقها تعالى مـنْ صفوة الغذاٰء وخلق تعالى الغذاٰء من صفوة التراب فكان هذا التراب الظاهر المعروف هـو محلّ قوى العناصر و مطرح اشِعّة الكواكب الحاملة لقوُى طبائعَها الحاملة لاشعّة نفوسها فالوجود الفائض بفعل الله تعالى من كتم غيب الامكان كامن فى جواهر الوجود و هى مجتمع ذلـك الوجود الفائض بقوابله و انفعالاتـه وهذه الجواهر كامنة فى رقائق تنزّلاته المعبّر عنها بورق الاٰس الاَخْضر و هى كامنة فى الصور النفسيّة المعبّر عنها بالذرّ وعالم الاظلّةِ و هذه كامنة فى الطبائع و الهيولى المتقوّمة فى ظهورها بالاشباح و هـذه كامنة فى طبائع الكواكب و نفوسها و تؤدّى الكواكب ما استُودِعَتْ بمن جعله الله سبحانـه قائماً عليها و مدبّـراً لها و وكيلاً على نفوسها و افعالها و حركاتها و جميع ما يراد منها بخلقها من الملائكةِ المدبّرة امرها فـى احكام العِلّيّة و امرَ مطارِحِ اَشِعّتِها و اَحْكام سَبَبيّتِها و امرَ مسبّباتِ موالِدِها

الى مطارحها من التُّرَاب و المعادن و النبات و الحيوانات ثم من الاغذية وَ النُّطَف الَى اَنْ تتكوّنَ الاجساد من العناصر و هى اكمام الاجساد الباقية و هى مراكب الاجسام الحاملة للارواح فاذا قيل الاجساد يراد منها الباقية لاالفانية العرضيّة التى صحبت ادم عليه السلام عند نزوله من الجنّة و لزمت ذرّيته لمحل الخطايا و التقصيرات و امّا الائمة عليهم السلام فما لحقهم ذلك الّا مجازاً لاجل اهل التقصيرات ولو جعلناه ملكاً لجعلناه رجلاً و بهذا يظهر لك جواب ما قيل انه قد ثبت عن الصادق عليه السلام ما معناه ما ذهب مال فى برٍّ اوبحرٍ الّا ولله فيه حق ولَاصيدَ صَيْد فى برٍّ او بحرٍ الّابتركِ الذكر ذلك اليوم فكيف هذا و قد قُتِل الائمّة عليهم السلام و نُهِبَتْ اموالهم و الجواب ما اشرنا اليه انّ ما لحقهم من ذلك فليس على الحقيقة وانما هو على المجاز حيث انضمّ اليهم و احتُسِب عليهم من ضعفآء شيعتهم ومحبّيهم اهل المعاصى و الذنوب و التزموا عليهم السلام بتقصيرات محبّيهم فلحقهم ما سمعتَ ويحتمل ان يراد بالاجساد الاعمّ فارادة الفانى لكونه حامِلاً للباقى والحاصل الامر الجامع لهذه الفقرات شيء واحدٌ و هو انّ اجسادهم عليهم السلام فى اجساد ما سواهم كالسّراج فى اشعّته وعكوسات الاشعّة من الاظلّةِ اللازمة لها التى هى امثلة اجساد اعدآئهم و ارواحهم فى ارواح من سواهم ونفوسهم فى نفوس مَن سواهم بنسبةٍ واحدةٍ هذا على ظاهر الحال و الّا فالامر اعظم من هذا لما ذكرنا مراراً فيما تقدّم مما روى عنهم صلى الله عليهم انّ قلوب شيعتهم خلقت من فاضل اجسامهم يعنى ان قلوب شيعتهم خُلِقَتْ من اشعّةِ اجسامهم و مَن عرف هذا و تبيّن له اِن وُفِّق له انّ قلوب شيعتهم المدركة للكلّيّات نسبتُها فى نُوريّتها الى نوريّة اَجْسامِهم صلى الله عليهم كنسبَةِ الواحد الى السَّبْعين و هذه نسبة الشّعاع الى المُنير فاذا غمض عليك هذا فاعتبر بما

روى عن سيّد الشهداء عليه السلام لعن اللهُ قاتِلَهُ و ظالمَهُ ان رأسه الشريف يقرأ القرءان وهوعلى رأس السِّنَانِ حتى سُمِع يقول ام حسِبتَ انّ اَصْحَاب الكهفِ والرقيم كانُوا من اٰياتِنا عجباً . فاسألُكَ باللهِ هل تعرف من نَفْسِك انّك اعلم بكتابِ اللهِ و بمعناه و ظاهره و باطنه و تأويله من رأسِ الحسين عليه السلام و هو جزءُ جِسمِهِ ام لا فان قلتَ اجد فى نفسى ذلكَ فلسْتَ من شيعتِهم و مُحِبّيهم و العياذ باللهِ و ان قلتَ لا اجد ذٰلِكَ فذٰلِك ما قلتُ لكَ الّا انّ المخاطبات وما يجرى مجراها من الادعية والزيارات تجرى على المتعارف فلذا قلنا انّ اجسادهم عليهم السلام فى اجسادِ مَن سواهم كالسراج فى اَشِعّته و الامر الواقع ان اجسادهم فى اجساد مَن سِواهم كجرم الشمس فى شعاع القمر يعنى مثل ما هو اربعة الاف و تسعمائة فى واحدٍ من افراد ذلك العدد ثم انّ المعنى هنا مثل ما تقدّم فى نظائره فى الفداء يعنى بابى انتم و امى ونفسى و اهلى ومالى افدى اجسادكم فى الْاَجساد اى ما بين الْاَجساد اعنى بما هو عزيز علىّ و حبيبٌ لدىّ وابذله وقايةً لاجسادكم من كل مجذورٍ و مكروه على كل حالٍ يوافقُ مرادَكم فعلى هذا المعنى مَن قال ذلك من شيعتهم وزائريهم غيرعاملٍ بما امروا به كذّبوه فى ما يدّعيه الّا ان يتجاوَزُوا و يتركوا حقّهم فانّ ذلك اليهم لانّ الاعمال الصالحة بالنيّة المخلصة على نهج ولايتهم و ولاية اوليائهم و البرآءة من اعدائهم و ممّن رضى بفعالهم واقوالهم الى يوم القيمة هى جُلّ نُصرتهم و المجاهدة بين ايديهم لاعدائهم الظاهرة و الباطنة بل كل نصرتهم و وقايتهم عَنْ كُلِّ ما يكرهُونَه نعم لو قال ذلك بنيّة التوبة اومتلبساً بالنّدَم اوبالخضوع والحياء معترِفاً فى نفسه بالتقصير قبلوا منه هديه فيتصدّق بثلثه على شيعتهم المستحقّين فان تمكّن ان يجعل هذا الثّلث الذى تصدّق به من هديه مواخاة لهم فذلك المطلوب وَالغاية والّا فتَعارُفٌ

وهو اقلّ المجزى و ثلث من ذلك الهدى يهديه اليهم صلّى الله عليهم و هو التسليم لهم و الردّ اليهم و التفويض اليهم كما تضمّنَتْه الزيارة التى رواها الشيخ رحمه الله فى المصباح فى شهر رجب التى اوّلها الحمد للهِ الذى اشهدنا مشهد اوليآئه فى رجب الى ان قال فيها انا سآئلكم واٰمِلُكم فيما اليكم التفويض و عليكم التعويض فبِكُمْ يُجْبَرُ المهيض و يُشْفَى المريض وعندكم ما تزداد الاَرْحام وما يغيض انى بسرّكم مؤمن ولقولكم مُسَلِّمٌ الخ . ومن ذلك الاعتماد و الاتّكال كما فى الدعآء المنقول عن السيد رضى الدين على بن موسى بن طاووس قدّس الله سرّه عن الحجة عليه السلام اللهم ان شيعتنا خُلِقوا منّا من فاضل طينتِنا وعُجِنُوا بمآءِ ولايتِنا اللهم اغفر لهم من الذنوب ما فَعلوه اِتّكالاً على حُبّنَا و ولّنا يوم القيمة امورهم ولا تؤاخذهم بما اقترفوه من السيّئاتِ اكراماً لَنا ولانُقَاصِصْهُم يوم القيمة مُقَابل اعدآئِنا وان خفّت موازينهم فثقِّلْها بفاضِل حسناتِنا انتهى . فافهم الاشارة واتّخذها بشارةً .

و اعلم مع ما سمعتَ انّه قَدْ جآءَتِ الاخبار الصحيحةُ عنهم عليهم السلام انّ الله سبحانه لايتجاوز ظلم ظالم وجآء ايضاً انه لاينجى الّا العمل الصالح مع عفو الله وغير ذلك فتخلّص من التنافى من غير انكار فان الانكار هو الكفر وعليك فيما اشكل عليك الردّ اليهم فان الردّ اليهم نصفه من الاعتماد والاتّكال والنصف الاخر من ثلث الهدى الباقى وهو الذى تأكل منه ولكن لاتأكل منه الّا ان تذكر اسم الله عليه اللّهم صلِّ عَلى محمد واٰل محمد كما صلّيت على ابراهيم واٰل ابراهيم انك حميد مجيد فباَحبِّ الاَشْيآءِ الىّ واعزِّها لَدىّ افدى اجسادكم من بين الاجساد واخُصُّها لشَرفِهَا وعلّيّتها وبقآئها وتأصّلها وتقدّسها وطهرها اذ كلّ ماسواها من جميع الاجساد بل والنفوس ناقص منحطّ الرّتبة فى كل مقامٍ هذا كله على ظاهر الحال ولو سلكتَ طريقَ التّأويل وظاهر الظاهر جاز لك اَنْ

تُريدَبالاجسادِ المَفْدِيّةِ مَالَهُمْ من اَجْسَادِ غيرهم فانّ حقآئق اجساد ماسواهم لهم و هم اولى بها من غيرهم فانّهم يلبسون ماشآؤا و يخلعون ماشآؤا فَهُمْ اولى بجسَدِ زيدٍ منْه لان ذلك الجسد من شعاعهم اعطوه زيداً عاريةً فَهُمْ اوْلَى به من زيدٍ لانَّ المآدّة لهم و منهم و قد تقدمت الاشارة الى هذا مِراراً فراجع و انّما جاز هذا بمعنى انهم اختصّوا ببعضٍ منها دون بعض مع انّ كلّها لهم لانهم انّمـا يلبسون احسنها لبُعْدِه عن التغيير او لقلّـة التغيير فيه لاستقامة طبيعة مَن البسوه ايّاه اوْ لصلاحه و عمله المُوَافق لسنّتهم فَقَلّ تغييرُه فكانَتْ صورته اقربَ الى حاله حَالَ بُروزِه عنهم عليهم السلام فلذا حَسُنَ ان يفدى لشرفه و ارادتُهُ مع انه خلاف الظّاهر لتنزيه اجسادهم الاصليّة عن الذكرِ او لعدم الاطّلاع عليها من سآئر الخلق فارادة امثالها اولـى و مثال ذلك فـى الاستشهاد بكلام قيس بن الملوّح مجنون ليلى حسَنٌ قال :

سَلامى على جيرانِ ليلَى فإنّها اعَزُّ على العُشّاقِ مِنْ اَنْ يُسَلّمَا
فانّ ضياءَ الشمسِ نورُ جَبينِها نعم وجهُها الوَضّاحُ يُشْرِقُ حَيْثُما

و انّما قلنا انهم يلبسون احسنها اذا لم يحصل صارف عن الاحسن من سبب القابليّة كما كان جبرئل عليه السلام فى كل وقت ظهر فيه لاحد من الانبيآء اوحين ظهر لمريم عليهم السلام فانه يظهر فى اجمل صورة فى ذلك الزمان كما كان يظهر لمحمد صلى الله عليه و اٰله فى صورة دحية بن خليفة الكلبى لانه اجمل اهل زمانه و ذلك لما قلنا مـن ان اجمل صورة توجـد فى زمان الظهور تكون اقرب الى تلك الحقيقة الطاهرة الطيّبة لاعتدال مزاجها و ان كانت لاتبلغ اعتدال تلك الحقيقة الطيّبة فانه لوخرج محمد صلى الله عليه و اٰله او الائمة عليهم السلام على ماهو عليه من جمال صورته المطابقة لحقيقته لما رءاها احدٌ من ملك او نبىّ او غيرهما الّا وصعق لوقته و لكنّ الله سبحانه

قدّرظهورهم على قدر احتمال مَن دونهم ممن يظهرون له كما اشرنا فيما تقدم من ان نورهم يزيد على الشمس بالفِ الفِ الفِ مرّة واربعة آلافِ الف مرّة و سبعمائة الف مرّة و عشرةَ آلافِ مرّة وانّما قلنا اذا لم يحصل صارف عن الاحسن من سبب القابليّة لانه لو حصل صارف كذلك لبِسوا ما اقتضته القابليّة المتغيّرة الّا انّه فى ظاهرهم بان يُرى ظاهرهم فى ذلك و من لم‌يكن على عينيه غطآء رءاهم على ما هم عليه فى هذه الحال كما ترى الشمس اذا اشرقت على المرايا المتلوّنة بالخضرة والحمرة والصفرة مثلاً وبالاعوجاج و الصغر ظهر نورُهَا بلون القابل والبصير لايرى فى نورهاتغييراً لان التغيير انّما هو فى القابل و من ذلك مارواه ابن ابى جمهور الاحسآئى فى المجلى و رواه صاحب كتاب انيس السُّمَرَآءِ و سمير الجلسآء فى كتابه عن جابربن عبدالله الانصارى قال شهدتُ البصرة مع امير المؤمنين عليه السلام والقوم قَدْ جمّعوا معَ المرأةِ سبعين الفاً فما رأيتُ منهم منهزماً الّا وهو يقول هزمنى علىّ ولامجروحاً الّا يقول جرحنى عَلِيٌّ ولامَن يجود بنفسِه الّا وهو يقول قتَلنى علىٌّ ولاكنتُ فى الميمنة الّاوسمعتُ صوتَ علىٍّ ولافى الميسرة الاوسمعتُ صوتَ علىٍّ ولافى القلبِ الّا وسمعتُ صوته و لقد مررتُ بطلحةَ و هو يجود بنفسه و فى صدره نبلةٌ فقلتُ له مَن رماك بهذه النبلةِ فقال على بن ابى‌طالبٍ فقلتُ يا حزب بلقيس و ياجندَ ابليس انّ علياً لم‌يرم بالنبلِ و ما بيده الّا سيفُهُ فقال ياجابر اما تنظر اليه كيف يصعدفى الهوآء تارة وينزل فى الارض اخرى ويأتى من قبل المشرق مرّة ومن قبَلِ المغرب اخرى وجعل المغارب والمشارق بين يديه شيئاً واحداً فلايمرّ بفارس الّا طعنَهُ ولايلقَى احداً الّا قتله او ضربَهُ او اكبَّهُ لوجهه او قال مُت يا عدوّاللهِ فيموت فلايفلت منه احدٌ فتعجّبت ممّا قال ولاعجبَ من اسرار امير المؤمنين عليه السلام وغرآئب فضآئله وباهرمعجزاته

هَ . وروى فى المجلى ايضاً عن المقداد بن الاسود الكِندى انّ علياً عليه السلام يوم الاحزاب و قد كنتُ واقفاً على شفير الخندق و قد قتل عمراً و تقطّعت بقتله الاحزاب و افترقوا سبع عشرة «سبعة عشر خ ل» فرقة و انّى لاَرَى كلّ فرقةٍ فى اعقابها علياً يحصدُهم بسيفه و هو عليه السلام فى موضعه لم يتّبع احداً منهم لانه عليه السلام من كريم اَخلاقه انّه لايَتّبعُ منهزِماً هَ . فهذانِ الحديثان صريحان فى ظهوره عليه السلام فيما شآء و تعدّد مظاهره ولاسيّما الثانى حيث قال فيه يحصدهم «ع» بسيفه و هو «ع» فى موضعِهِ و امّا الاوّل فالاستشهاد به ظاهر حيث انه ظهر فى الصورة القبيحة و هى صورة مروان بن الحكم للاتّفاق على انّ طلحة انّما رماه بالنبلة مروان بن الحكم و لمّا كان طلحة قد حضره الموتُ و عاين الملآئكة كشف عنه غطآءه فبصره حينئذٍ حَديدٌ فشاهدَ الحقيقة انّ الّذى رماه هو علىٌّ عليه السلام فى صورة مروان بن الحكم لكونه آلةَ هلاكه فاقتضت قابليّةُ هلاكِهِ على يديه ظهوره عليه السلام فى صورته لان مقتضى قوابل افعاله سبحانه و تعالى ان تظهر اسباب تعلّقها بالمفعولات على ما اقتضَتْه تلك القوابل تمْشِيةً لاحكام الحكمة الالهيّة على النظم الطبيعى فظهرت صورة رضوان خازن الجنان عليه السلام على احسن صورة كما هو مقتضى النعيم وظهرت صورة مالك خازن النيران عليه السلام على اقبح صورة كما هو مقتضى التعذيب والتّأليم وانّ علياً صلوات الله عليه ليظهر فى احسن صورة لاوليآئه و اِنسها و يظهر فى اوحش صورة لاعدآئه و هذا مقتضى الحُبّ و البُغْضِ فلمّا كان طلحة فى حالة النزع و المعاينة وَهى حالة كشف الغطآء لم ير مروان بن الحكم و انّما رأى علياً عليه السلام ومَن لم يكشف عنه الغطآء لكمالٍ او لاحتضارٍ لم يَرَ علياً عليه السلام و انّما يُعَاين مَرْوان بنَ الحَكم فعلى عدم وجود الصّارف عن الاحسن فلا اشكال فى

جواز الفداءَ لتلك الاجساد لتَشَرُّفِها بهِمْ ولاجل هذا استشهدنا بكلام مجنون ليلى حيث يقول سلامى على جيرانِ ليلى و قد تقدّم و امّا مع الصارف عن الاحسن و وجود المقتضى لِلَبْسِ غير الاَحْسن فالطّريق فيه مثل توجيه الثّنآء على جهة العَدْلِ و الحكمة فى خلقِ ابليس وخلق الشرّ بعمل العاصى و خلق الكفر بعمل الكافر فافهم .

و قوله عليه السلام : وارْواحُكم فى الارواح

يراد منه انّ الروح هنا غير النفس لذكر النفوس بعد ذٰلك نعم قد يراد منه ما هو اعم من ذلك فيشمل العقول الّا ان يقال ان العقول فى حقهم عليهم السلام غير متعدّدةٍ و انّما عقلهم واحد و هو العقل الكلّى وليس بشىء فانّه كما ان عقولهم غير متعدّدة كذلك ارواحهم غير متعدّدة و انما هو روح واحدة و الجواب للاحتمالين المتعارضين معاً ان تعدّد الارواح فى حقهم من حيث ظهوره فى المتعدّد ظاهراً و كذلك العقول و الاتّحاد فيهما من وحدة حقيقة عقلهم و حقيقة روحهم فتشمل الارواح العقول لاطلاقِ الاَرْواح عليها وامّا النفوس فلا تراد من الارواح هنا لذكر النّفوس و ذلك لانّ الروح قد يطلق و يراد منها النفس كما يقال قَبَض روحه اى نفسه و قد يراد بها العقل كما قال صلّى الله عليه و اٰله اوّل ما خلق الله روحى اى عقلى هذا ما يراد من معنى الرّوح من حيث اللّفظ باعتبار استعمال لفظِهِ و امّا ما يراد منه من معناه من حيث الوضع فالعقل هو الكون الجوهرى و هو المعانى المجرّدة عن المادة العنصريّة والمدّة الزمانية والصورة النفسيّة والمثالية و هو محل المعانى ايضاً و هو مدرك المعانى كذلك بنفسه و يدرك الصور النفسانية بالنفس والمثالية بالخيال والاشباح سماديّة بالحواسّ الظّاهرة فاذا ادرك المعانى بنفسه فهو حينئذٍ كتابٌ فى قرطاس فهو هى فى نوره وامّا

النفس فهى الصور المجرّدة عن المادة العنصرية و المدّة الزمانية و ليست مجرّدة عن الصور النّفسيّة و على الحقيقة مجرّدة عن الصور المثاليّة فزيد فى العقل معنى لاصورة له بل هو كالنطفة اى كما هو فى النّطفة و العلقة و فى النفس مثله اذا كسى لحماً و انشى خلقاً اٰخر و امّا الروح فهى برزخ بين العقل و النفس فزيد فيها كالمُضْغةِ و العظام فالعقل صورته الالف القآئم هكذا | و النفس صورتها الالف المبسوط هكذا ـــ و الروح صورته الالف القاعد هكذا |ـــ على هيئة قآئم الزاوية فقيام العقل كناية عن بساطته و انبساط النفس كناية عن انتشاره لكثرة الصور و قعود الروح عبارة عن بَرْزخيّتِه فانّه بين بين لاكبساطة العقل لانه لاهيئة له الّا المعنويّة ولاككثرة النفس لانّها عبارة عن الصور بل هى على هيئة وَرَق الأسِ فاذا قيل ورق الأس فى الاخبار فالمراد به الرقآئق الرُّوحية يعنى المُضَغ المجردة و هى الارواح و امّا الذر فهى الصور النّفسانية فَانَّها عَلَى صُوَرِهِمْ فى الدُّنيا و انما كانت الروح بصورة ورق الأس لانّها كاملة فى نفسها و كل كاملٍ مستديرٌ استدارة صحيحة و لمّا لم تكن تآمّة فى التجرّد مطلقاً بل لها نوع ارتباطٍ ببعض افعالها بالجسم وهى فى ذاتها و فى بعض افعالها مجرّدة مفارقة كان وجهها الاعلى متوجّهاً الى العقل بكل ذاتها و ببعض افعالها كان مايلى الجهة العليا منها يعنى مايلى العقل دقيقاً للطافته ومفارقته للارتباط و كان اسفلها واسعاً لِغلَظِهِ و تعلّقه فى الجملة بالاجسام فلمّا ارتبطَت ببعض افعالها السفليّة بالاسفل الذى هو الجسم ومالت بطبعها الى جهة العقل صاعدة الى نحوه امتدّت فكانت صورتها باعتبار فعلَيْها العلوى المفارق و السفلى المقَارِن كصورة وَرق الأس و الرُّوح هى الكون الهوآئى و النفس هى الكون المآئى كما روى عن جعفر بن محمد عليهما السلام و العقل فى انوار العرش هو الابيض و الروح هو الاصفر و النفس هو

الاخضر ومثل هذا قوله عليه السلام و انفسكم فى النّفوس

امّا الاشارة الى المعنى المراد من النّفس فقد ذكرناه قبل هذا وهنا مع ذكر الرّوح على جهة الاشارة الى بعض احْوالها ونقول هنا النفس المذكورة يراد منها صدر العقل و مركبه لان النفس اذا اطلقت يراد منها احد امور :

احدها الكلّيّة الاوليّة وهى بقولٍ مطلق حقيقة الشيء من حيث ربّه ويراد منها الوجود و النور الذى خلق منه و الفؤاد و النفس التى مَـن عرفها فقد عرف ربّه و حقيقته من حيث نفسه و يقال لها الماهيّة و هذه خلقت من نفس الاولى من حيث نفسها اى من جهة انفعالها و قبولها للايجاد و هى حقيقة الظلمة فيه واصل الشرور والهـ ناصى كما ان الاولى حقيقة النور فيه و اصل الخيرات والطاعات و حقيقته مطلقاً و هى العَيْن و المآئيّة و مجمع البحرين وهى النفس النّاطقة المشار اليها فـى تمييزها بأنَا و ذلك قـول على عليه السلام كما رواه فى الغرر و الدُّرَر الشيخ عبد الواحد بن محمد بن عبد الواحد الايدى قال عليه السلام و خلق الانسان ذا نفسٍ ناطقة ان زكّاهَا بالعلم و العمل فقد شابهَتْ اَوَائلَ جواهِرِ عِلَلِها فاذا اعتدَلَ مزاجُها وفارقَت الاضدادَ فقَد شاركَ بها السّبع الشِّدَاد هـ . اقول و تمام اعتدال مزاجها و كماله كما قال عليه السلام اذا كان نصفها الاسفل نفساً كاملةً كما يأتى ولايكونُ كذلك الّا اذا كان الاعلى هو المآء الذى كان العرش عليه فاذا كانَ كذلكَ كانت بـه هى قلب العبد المؤمن الـذى قال تعالى فيه ما وَسِعَنى ارضى ولاسمآئى و وسعنى قلبُ عبدى المؤمن .

و ثانيها النفس الامـارة بالسُّوءِ المعبّر عنها بالجهل و لها سبع مراتب الاولى الامّارة بالسّوءِ شأنها الخروج عن الطاعة و فعلها المعاصى و الثانية الملهمة و هى الاولى بعد اَنْ تُعلّم بعض الخيرات يكون لها تَرَوُّحٌ و انتباهٌ

مع ما هى فيه من الحالة الاولى و الثالثة اللوّامة وهى الاولى بعد ان تُعَلّم بعض الخيرات و تتعلّم و تعمل فتكون لها حالتانِ وَمَيْلانِ مَيْلٌ بحقيقتها فهى حالة الامّارة بالسوء و ميل بالحالة الثانية من تَطبّعِها و فعْلِها بعض الخيرات فتلومُه على فعل الخير بطبعها و على فعل الشرّ بتَطَبُّعِهَا و الرابعة المطمئنّة و هى اذا تركت طبعَها و تطبّعت باطباع العقل و كانت اخته حين علّمها ممّا علّمه الله فتعلّمت و تخلّقَتْ بالخيراتِ كما قال تعالى فى التّأويل فان تابُوا واقاموا الصلوة واٰتوا الزكوة فاخوانكم فى الدين فحينئذٍ يرضى بفعلها العقل ويأكل من صَيْدِها كما فى تأويل قوله تعالى تعلّمونَهُنَّ ممّا علّمكم اللهُ فانّ الله سبحانه علّم العقل بانّ العبد لايملك شيئاً بل كلّما كسب و حصّل فهو لسَيّدِه لا يأكل منه الّاما اطعمه منه ولايمضى حتى يأذنَ له ويترك اذا امره بالتّرك فهذا حال العقل فى معاملته مع ربّه وهو حال العبد المطيع مع سيّده فلذا قال تعالى فى ذكر الكلاب المعلّمة للصّيد قال و ما علّمتم من الجوارح مكلّبين تعلّمونهُنَّ ممّا علّمكم الله فان الله علّمهم بانّ العبد لايكون صادقاً مع سيّده الّابما ذكرنا ونحوه فعلّموا كلابكم بنحوما علّمكم الله بانهنّ لايأكلن مايصِدْنَ ولايمضين اذا رأينَ الصيد الّابامر صاحبهن واذا امرهُنَ بالتّركِ تركن فاذا كنّ كذلك فقد تعلّمن فكلُوا ممّا امسكن عليكم فكذلك النفس اذا علّمها العقل بانّها لاتفعل شهوتها اِلّابامره واذا امرها بالتركِ تركت واذا فعلَتْ شهوتَها بامرِه انما فعلَتْهاله فكذلك هذه النفس اذافعلَتْ ما امرَها به العقل من مقتضى ماتعلّمتْه منه فقد سكنَتْ فيما تطبّعت عليه من اَخْلاقِ الْعَقْلِ و قَرَّتْ فهى مطمئِنَّةٌ و الخامسة النفس الراضيَة و هى بعدَ ما اطمئنَّتْ و استقامت على الاطمِئنانِ فتح الله عليها باب الرّضا فرضيَتْ بما اجرى عليها من فضل او عدلٍ و ذلك هوحال صدق العبوديّة فاذا استقامَت على ذلك حتّى كانت تلقى كلّما يجرى

عليها من احكام القدر بالرّضَى رضيَها اللهُ و رضى عنها وهى السّادسة المسمّاة بالمرضِيّة لانّ الله سبحانه رضى عنها و رضيَهَا لنفسِهِ واصطنعَها له و السّابعة النفس الكامِلة الّتى اعْتَدلَ مزاجُهَا و فارقت الاضداد كما تقدّم عن على عليه السلام و هى بما قامت مظهر الرحمانيّة فى النَّشْأتَيْنِ الّتى وَسِعَتْ كلّ شَيْءٍ .

و ثالثها اللّاهوتيّة الملكوتيّة الكليّة وهى قوّة لاهوتيّة و جوهرة بسيطة حيّة بالذاتِ اصلها العقل منه بدئت و عنه وَعَتْ و اليه دَلّتْ واشارَتْ وعودُهَا اليه اذا كملت و شابهته ومنها بدءت الموجوداتُ و اليها تعود بالكمال فهى ذاتُ الله العليا و شجرة طوبَى و سدرة المنتهى و جنّة المأوى مَـن عرفها لم يشقَ ومَن جَهِلها ضلّ وغوى كما قال على عليه السلام للاعرابى حين سأله عن النفس وهذه النفس هى المسماة باللّوح المحفوظ وهى نفس فلك البروج و كتاب الابرار فيه لانّـه علّيّون و كتاب الابرار صورهم و صور اعمالهم و اقوالهم و كثير من معتقداتهم فيها يعنى فى ظلّها وشعاعها وهى فى الحقيقة نفس الامام عليه السلام و هى النفس التى نسبها الله تعالى اِلَيْه وسَمَّيها نَفْسه و لهذا قال عليه السلام فهى ذاتُ اللهِ العُلْيَا و قوله عليه السلام اصلها العقل دَليلٌ عَلَى ما قُلْنَاه وقول عيسى بن مريم عليه السلام تعلم مافى نفسى ولا اعلَم ما فى نفسك فى تفسير التّأويل هذه هى النفس التى لايعلم ما فيها عيسى و يظهر من كلامه عليه السلام فى قوله وعودُها اليه اذا كملت ان المراد بهذه النفس هى التى وسعت الرحمانيّة وهو ماذكرناه فى الكاملة من النفس المقابلة للعقل وهذه هى مركب العقل فهى منه لانّها اوّل مظاهره وتنزّلاته بدليل قوله ومنها بُدِئَت الموجودات ولاباس بذلكَ الّا انّ هذه ركن من مظهر الرّحمانيّة من اربعة اركانٍ فمجموع الاربعة هى العرش بخلاف تلك فانّها مع ما قامت به تمام المظهر وهـذه الاركان الاربعة التى هى العرش اركان تلك مع مـا قامت

به فانها مع ما قامت به كزيدٍ مثلاً وهذه الاربعة كالجاذبة والهاضمة والدافعة و الماسكة فى زَيْدٍ فانّ حقيقةَ زيدٍ مرَبّعةٌ بهذه الاربع و هذه النفس هى الّتى اشار اليها امير المؤمنين عليه السلام فى جوابه لكميل بن زياد قال عليه السلام و الكلّيّة الالهيّة لها خمس قوىً بقآء فى فنآءٍ و نعيم فى شقآء و عـزّ فى ذلٍّ و فقر فى غنآءٍ و صبر فى بلآء و لها خاصيّتان الرضا و التّسليم و هـذه التى مبدؤها من الله تعالى واليه تعود قال الله تعالى و نفختُ فيه من روحى و قال تعالى يا ايّتُها النفس المطمئنّةُ ارجعى الى ربّكِ راضيةً مرضيّةً الحديث .

و رابعها الناطقـة القدسيّة وهى قوّة لاهـوتيّةٌ بدؤ ايجادِها عند الولادة الدنيويّة مقرّها العلوم الحقيقيّة الدينيّة موادُّها التأييدات العقليّة فعلُهَا المَعارف الرّبّانيّة سبب فـراقها عند تحلّل الآلاتِ الجسمانيّة فاذا فارقَتْ عادت الى ما منه بُدِئَتْ عودَ مُجاورَةٍ لاعَوْد مُمَازَجةٍ قال عليه السلام هذا فى جوابه للاعرابى وفى جوابه لكُمَيْل بن زياد لَها خمس قُوىً فكرٌ وذِكرٌ وعلم و حلم و نباهة وَليس لها انبعاثٌ وهى اشبه الاشياء بالنفوس الملكيّة ولها خاصيّتان النزاهة و الحكمة هـ . اقـول يجوز ارادة الاتّحاد بين هـذه و بين المآئيّة المتقدّمة المعبّر عنها بِاَنَا فانّ هذه قد يُعَبّر عنها بانَا و يجوز ارادة المغايرة بين المآئيّة وبين هذه فان المراد بتلك العَيْن اى الحقيقة الجامعة لهذه وللوجود والمراد بهذه القوّة المتقوّمة بذلك الوُجود المعبّر عنه بالمآدّة اى الحصّة الحيوانيّة و هى صورة اجابة تلك الحصّة لدعـوة الحقّ و هيئتها المتميّزة بالحدود الشّريفة و المشخّصات الكريمة اللطيفة كالعلم و الحلم و الصدق و الخير والتقوى والمروّة والطاعة و السّخآء وغيرذلك من حدود التقدّس والحكمة .

وخامسها النفس الحيوانية وهى قوّة فلكيّة وحرارة غريزيّة اصلها الافلاك وبدءُ ايجادها عند الولادة الجسمانيّة فعلها الحيوة والحركة والظلم والغشم والغلبَة

و اكتساب الاموال و الشهوات الدنيويّة مقرّها القلب سبب فراقها اختلاف المتولّدات فاذا فارقت عادت الى مامنه بُدِئَت عودَ مماز جةٍ لاعودَ مجاورة فتعدم صورتها ويبطل فعلُها و وجودُها ويضمَحِلّ تركيبها هذا كلامه عليه السلام فى حديث الاعرابى وفى جواب كميل قال عليه السلام و الحسّيّة الحيوانيّة لها خمس قوى سمعٌ وبصر و شمّ وذَوق ولمسٌ ولها خاصيتان الرضا والغضب وانبعاثهامن القلب هـ. فقوله عليه السلام اصلها الافلاك اى اصل حركتها وجرمها لانها بخارٌ تكوّنَ عن الطبآئع الاربع المتعلّقة بالدّمِ الاصفر المتعلق بالعلقةِ الدم التى فى تجاويف القلب الصنوبرى من الجانب الايسر اكثر وذلك البخار تألّف من بُخَارٍ حار يابسٍ جزؤ ومن بخارٍ حار رطبٍ جزؤ ومن بخار بارد رطبٍ جزءانِ و من بخارٍ بارد يابسٍ جزؤ فامتزجت و طبختها الحرارة و الرطوبة بمعونة تأثيرات اشعّة الكواكب والعناصر حتى نضجت نضجاً معتدلاً وتلطّفت حتى ساوت فلك القمر فى التلطّف والاعتدال فاثّرت فيها نفسه فتحرّك بحركته مثاله اذا قرّبت خشبةً يابسةً من الجمر بحيث لايصل الجمر اليها ولايماسّها ولكن بحرارته اصفرّت الخشبة واسودّت لشدّة حرارة الجمر فلمّا كلّستها حرارة الجمر حتى وصلت الى رتبة الفحميّة اشتعلت بالنار و ان لم تماسّها لقربها منها فى الرتبة و مساوَاتها لما تعلّقت به النار فكذلك هذه الابخرة فكما ان تلك الخشبة كان وجهها المقارب للحرارة حتى شابَه ما اشتعلت به قد تعلّقت به النار حتى كان ناراً كذلك تلك الابخرة لمّا نضجت و تلطّفت حتى شابهت فلك القمر تعلّقت نفسه بها فتحركت بحركته و قال عليه السلام فى النفس الناطقة وبدؤ ايجادها عند الولادة الدنيويّة و قال عليه السلام هنا وبدؤ ايجادها عند الولادة الجسمانيّة لانّ النّاطقة هيئة الادراك و المعرفة و العلم و الفهم فتوجد عند مبادى اَسْبَاب التمييز المعبّر عنه بالولادة الدّنيويّة و امّا

الحيوانية الحسّيّة فهى من لوازم الجسم لان الجسم الحيوانى لايكادُ يَنْفَكُّ عن الحركة الحسّية فلاجل ذلِك ذكرها عليه السلام معه فقال وَبَدْؤ اِيْجادِها عندالولادة الجسمانيّة .

وسادسها النفس النباتيّة قوة اصلها الطبآئع الاربع بدءُ ايجادِها عند مسقط النّطفة مقرّها الكبد مادّتُها من لطآئف الاغذية فعلها النموّ و الزيادة و سببُ فراقها اختلاف المتولدات فاذا فارقت عادت الى ما منه بُدِئَتْ عودَ ممازجةٍ لاعودَ مجاورةٍ هذا كلامه عليه السلام للاعرابى وجوابُـه لكميل لها خمس قـوىً مَاسكة و جاذبـةٌ و هاضمةٌ و دافعـة و مربّيةٌ و لها خاصيّتان الزيادة و النقصان و انبعاثُها من الكبد هـ . اقول هذه النفس تتألّف من العناصر على نحو ما ذكرنا من حـال الحيوانيّة الحسّيّة فى التأليف فلابُدَّ من وجود جزءٍ من الحرارة وجزء من الهوآء و جزءين من المآء و جزءٍ من التراب فتجتمع الاجزآء فى ارْضِها فتنحلّ بمعونة حرارة الفصل و رطوبته و تكون الاربعة غذآءً واحداً فتتحرّك حركة النموّ بما فيها من الحرارة و الرطوبة فاذا فارقت عادَت الى مَا منْه بُدِئَتْ عَوْدَ مُمازجةٍ لاعَوْدَ مجاورة يعنى انّ ما فيها من الاجزآء النّاريّة تلحَقُ بالنار العنصريّة فتمتزجُ بها و تلحق الاجـزآء الهوآئيّة بالهوآء فتمتزج بها والاجزآء المآئيّة تلحق بالمآء والترابيّة بالتراب فتضمحلّ مميّزات الاجزآء و مشخّصاتها و يمتزج كلّ جزءٍ باصله و الظاهر ان المراد بها هنا هى الثالثة وهى اللّاهوتيّة الملكوتيّة الكليّة المسماة باللوح المحفوظ وهذه النفس كما وصفها اميرالمؤمنين صلوات الله عليه فيما نقلنا عنه هى نفسهم الشريفة فلذا قال عليه السلام فهى ذاتُ اللهِ العُلْيَا وشجرة طُوبَى وجنة المأوى الى اٰخر ما قال «ع» و انما قال فهى ذات الله لانه يريد انّها ذاتٌ خلقها الله تعالى و نسبها الى نفسِهِ تشريفاً لها ولانّها لاتكون فى حالٍ من احوالها لغيره

تعالى و ذلك قوله تعالى و اصطنعتُك لنفسى و فى الانجيل خلقتُكَ لاجلى وخلقتُ الاشياءَ لاجلك الخ و قال امير المؤمنين عليه السلام نحن صنائع اللهِ والخلق بعد صنائع لنا اى نحن الذين اصطنَعنا لَهُ وصَنَع الخلقَ لَنَا و جميع الأَنْفُس منها كالشعاع من المنير فهى نفس النفوس كمارُوِى عنه عليه السلام اناذاتُ الذوات و الذَّاتُ فى الذَّواتِ للذَّاتِ وبالجملة يكون المعنى كماتقدّم على الوجه الْأَوّلِ يعنى بما يعزّ علىّ افدى انفسكم مَا بين نفوس ما سواكم او فى نفوس الخلق كما تقول افْدى نفسكَ فى جَسَدكَ فعلى الوجه الاوّل تصدق المغَايَرةُ الصَّالحة للتّخصيص بالمماثلة و على الثانى انَّما تكمل الظّرفية اذا اعتبرت الربوبيّة فان فرض الظرف نفوس الخلق مع اعتبار الربوبية كان المفروض مظروفاً افعال نفوسِهم و اثارها المتعلقة بنفوس الخلق بالصنع و بالموادّ و الصور لشؤنهم عليهم السلام اى افدى افعال نفوسهم وامداداتهم او تأثيراتها فى نفوس ما سواهم فقد احكموا باللهِ سبحانه الصنع والصنيع كما قال تعالى فاسلكى سبل ربّكِ ذُللاً فانّ النحل بما اوحى سبحانه اليها والهمها قد احكمت الصنع والصّنيع حيث سَلكَتْ سُبُلَ ربّها ذُللاً فيما علّمها من عمل العسل و الشمع و هذا مثالهم و مثال صنعهم و صنيعهم فبتَسْبيحهم سبّحت الملائكة وبتهليلهم و تمجيدهم هلّلُوا ومَجّدوا و كذلك سائر الخلائق ولولاهم ما عُبِدالله ولولاهم ما عرف الله ولولاهم مَا خَلَقَ اللهُ خلقاً و حَيْثُ خلق فَبِهِمْ خلقَ ما خلق و بهم رزق مارزَق و بهم يمسِك السماءَ اَنْ تَقعَ على الأَرْض الّا باذنِهِ و بهم يحيى وبهم يميت وبهم يحشر الاموات و بهم ينبت النَّباتَ وبهم ينزل الماءَ من السّماءِ و بهم فتح الله الخلق و بهم يختم ولم يكلهم الى انفسهم فيفعلون بانفسهم بل يفعلونَ باللهِ لايَسْبقونه بالقول و هم بامره يعملون ولم يتّخذ الله سبحانه غيرهم اعضاداً لخلقه فيفعل بدونهم بل

يَفْعَلْ بهم ما شآءَ ولايفعل الّا بهم لانهم محالّ مشيّته والْسِنَةْ ارادتِهِ .

و قوله عليه السلام : و اٰثارُكم فى الاٰثار و قبوركم فى القبور

اقول قال الله سبحانه سنكتبُ ماقدّموا واٰثارهم الاٰثار هى اعمالهم وسُننهم او اٰثار اقدامِهم فى سعيهم فى اعمالهم يعنى انّالانترك شيئاً من احوالهم حتّى اٰثار اقدامِهم اوالمراد اٰثار اعمالهم فى ارزاقهم و اٰجالهم واعمارهم وقلوبهم و ارواحهم و نفوسهم و اجسامهم و جميع احـوالهم حتى لانغادر صغيرة ولاكبيرة الّا احصيناها اوْ اٰثار هَدْيهم وتعلّمهم و تعليمهم وعلومهم وهدايتهم واضلالهم و غير ذلك فقوله عليه السلام و اٰثاركم يراد منه كما فى الاٰية لانّه اقتباس منها والمَعْنى افدى اَعْمالَكم ما بين الاعمال واقوالكم ما بين الاقوال و احوالكم ما بين الاَحْـوال و علومَكم ما بين العلوم و ما اشبه ذلـك لانّ اٰثارهم صلى الله عليهم تُقال على جميع اٰثار افعالهم الباطنة كالاعتقادات التى هى المَعارف للتوحيد من معرفة صفات افعال الحق سبحانه و اٰثارِها و نبوّةِ الانبيآءِ و ولاية الاولياآءِ ومايتبعه من احوال النشأتين وعلى جميع اٰثارِافعالِهم الظّاهرة من الاَوامر و النّـواهى و الاٰداب و مَا يَترتّب على شَىْءٍ مِـنْ ذلك موجبات ثوابٍ او عقابٍ او استنارة قلوبٍ عن اعمال صالحة و سواد قلوبٍ عَنْ اعمالٍ طالحةٍ و من علوم اَسّسُوها و سُنَنٍ اَقامُوها و غير ذلك من الكلم الطيّب و السعى المشكور مـن حركة او سكون او تحريك او تسكين مما يتعلّق بالقلوب و الاعمال و الاقوال للدنياوالاٰخرة لهم ولاوليآئهم ولاعدآئهم ظاهراًوباطناً فانّهم عليهم السلام فى ذلك كلّه المبدء والمعاد فالعلّة الفاعليّة بهم والعلّة الماديّة منهم اى من شعاعهم وظلّهم والعلّة الصورية بهم على حسبِ قوابل الاشيآءِ من خيرٍ و شَرٍّ والعلّة الغائيّة هم لِاَنَّ الاشيآء خلقت لاجلِهِمْ امّا اولياؤهم ومحبّوهم واتباعهم وسآئر الطاعات و انواع الخيرات فظاهر وامّا اعداؤهم

و مبغضوهم و اتباعهم وسآئر المعاصى وانواع الشرور فلانّ وجودَها شرط لوجود اضدادِها فكما انّ اصلهم عليهم السلام نور واصل شيعتهم ومحبيهم و اَتْباعِهم نور و كذلك الطاعات و انواع الخيرات نور و هم اصل نور شيعتِهم و محبّيهم و اتباعهم بذواتهم ونور الطاعات وسآئر انواع الخيراتِ فرْعٌ نوراعمالهم كذلك اعدَآؤهم ومبغضوهم اصلهم ظلمة وظلمة اصل اتباعهم فرع ظلمة اعدائهم وظلمة اصل المعاصى وانواع الشرور فرع ظلمة اعمالهم مثلاً الامام نور و نور اصلِ شيعتهم فرع نور ذواتهم و شعاعهُ و اصلُ الصلوةِ نورٌ و هو اى اصل الصلوة فرع نور اعمالهم اى فرع نور ولايتهم و اصل عدوهم ظلمة واصل الفحشآء ظلمة متفرّعة من ظلمة اعمال عدوّهم و غصبهم مقامهم وانّما اتّبعهم اتباعهم على الفحشآء لان اولئك الاتباع ظلمة اصلهم متفرّعة من ظلمة ذوات متبوعيهم فلذا اتّبعوهم فى الاعمال لان ذلك فرع اتّباعهم فى الذوات وقد ذكر بعض ما ذكرنا الامام جعفر بن محمد عليهما السلام ان الاعمال فروع الرجال ذكره فى الحديث الطويل الذى كتبه للمفضل بن عمر كما رواه الحسن بن سليمن الحلى فى مختصر بصآئر سعد بن عبدالله الاشعرى بسنده الى المفضل و ذلك حين سأله عن اقوام يزعمون ان الدين هو معرفة الرجال فمن عرف ان الصلوة رجل فقد اقام الصلوة وان لم يصل و كذلك من عرف ان الزنا رجل فقد اقام الدين و ان زنا و الحديث طويل فى هذا المعنى فكتب له الجواب مفصّلاً فكان مما كتب عليه السلام ان قال اخبرك انه من كان يدين بهذه الصفة التى كتبتَ تسألنى عنها فهو عندى مشرك باللهِ تبارك و تعالى بَيِّنُ الشركِ لاشكّ فيه و اخبرك ان هذا القول كان من قوم سمعوا ما لم يعقِلوهُ عن اهله و لم يُعْطَوا فهمَ ذلك ولم يعرفوا حدَّ ما سمعوا فوضعوا حدودَ تلك الاشيآء مقايسةً برأيهم ومنتهى عقولهم ولم يضعوها على حدودِ

ما امروا كذباً و افتراءً على اللهِ و رسوله و جرآءة على الوصى فكفى بهذا لهم جهلاً الى ان قال « ع » و اخبركَ ان الله تبارك وتعالى اختار الاسلام لنفسه ديناً و رضى من خلقه فلم يقبل من احدٍ الّا به و به بعثَ انبيآءه و رسله ثم قال وبالحق انزلناه و بالحق نزل فعليه و بـه بعثَ انبيآءه و رسله و نبيّه محمداً صلى الله عليه و اٰله فافضل الدين معرفة الرسل و ولايتهم و طاعتهم هو الحلال فالمحلّل ما احلّوا و المحرّم ما حرّموا و هم اصله و منهم الفروع الحلال و ذلك سعيهم و من فروعهم اَمْرُهم شيعتَهم و اهل ولايتهم بالحلال من اقام الصلوة و ايتآء الزكوة وصوم شهر رمضان و حج البيت و العمرة وتعظيم حرمات الله وشعآئره ومشاعره وتعظيم البيت الحرام والشهر الحرام و الطهور و الاغتسال من الجنابة ومكارم الاخلاق و محاسنها و جميع البر ثم ذكر بعد ذلك فقال فى كتابـه ان الله يأمر بالعدل و الاحسـان و ايتآء ذى القربى وينهى عن الفحشآء والمنكر والبغى يعظكم لعلّكم تذكّرونَ واولياؤهم هم الداخلون فى امرهم الى يوم القيمة فهم الفواحش ما ظهر منها ومابطن والخمر و المَيْسر وَ الزنا و الربا و الدم و الميتة و لحم الخنزير فهم الحرام المحرّم و اصل كل حرام و هم الشرّ و اصل كل شرّ و منهم فروع الشرّ كلّه و من ذلك الفروع الحرام واستحلالهم ايّاها ومن فروعهم تكذيب الانبيآء وجُحود الاوصيآء وركوب الفواحش الزنا و السرقة وشرب الخمر والمسكر واكل مال اليتيم و اكل الربا و الخدعة و الخيانة و ركوب الحرام كلها و انتهاك المعاصى و انّما يأمر الله بالعدل و الاحسان و ايتآء ذى القربى يعنى مودّة ذى القربَى وابتغآء طاعتهم وينهى عن الفحشآء والمنكر والبغى وهم اعدآء الانبيآء واوصيآء الانبيآء و هم المنهى عن مودّتهم وطاعتهم يعظكم به لعلّكم تذكرون و اُخبرك انى لو قلتُ لك ان الفاحشة و الخمر و الميسر و الزنا

و اعدآؤهم اهل المحرم و كذلك

و الميتة والدم و لحم الخنزير هو رجل وانا اعلم انّ الله قد حرّم هذا الاصل و حرّم فرعه و نهى عنه وجعل ولايته كمن عبدَ من دون اللهِ وثناً و شركاً و من دعا الى عبادة نفسه فهو كفرعون اذ قال انا ربّكم الاعلى فهذا كله على وجهٍ ان شئتُ قلتُ رجل و هو الى جهنم ومن شايَعهُ على ذلك فانهم مثل قول اللهِ انما حرّم عليكم الميتة و الدّم و لحم الخنزير لصدقتُ الحديث .

اقول وهذا الحديث مشتمل على ماهو من هذا النّوع وغيره ممّا هو صريح فى كثير ممّا نذكره و ذكرناه فى هذا الشرح ممّا قد تَشْمَئِزُّ منه القلوب من اسرارِ محمدٍ و اهلِ بيته الطاهرين صلى الله عليه و آله و انّما تشمَئِزُّ منه القلوب من ضعْفِ الايمانِ وَ اِلّا فالواجب على المحبّ الّذى يدّعى امامتهم و وجوب طاعتهم وانّهم اولى بالمؤمنين مِنْ اَنْفُسِهِمْ انّه اذا وَرد عليه منهم الخبر الوارد بالطريق الذى ورد به خبر الوضوء فعمل به عَلَى جهة الوجوب فى كِتابٍ وَاحدٍ اَنْ يقبلَهُ ويعتقد مضمونه فان انكره عقله لدليلٍ معمولٍ عليه ردّه الى اهله و قال هم اَعْلَمُ بما قالوا و اِنْ اَنْكَرهُ لا لِدليلٍ فعليه اَنْ يُخالفَ هوى نفسِهِ اذِ الواجب اَنْ يعتقد انّهم اعلم منه ولا يقولون بارآئهم و انّما هو عن رسول الله صلى الله عليه و آله و فى البصآئر بسنده عن عنبسة قال سئل رجل ابا عبد اللهِ عليه السلام عن مسئلةٍ فاجابَه فيها فقال الرجل اِنْ كان كذا و كذا ما كان القول فيها فقال له مهما اجبتُكَ فيه بشيءٍ فهو عن رسولِ الله صلى الله عليه و آله لسنا نقول برأينا مِنْ شَيْءٍ و روى فى البحار عن سُلَيم بن قيسٍ فى كتابه ان على بن الحسين عليه السلام قال لابان بن ابن ابى عياش يا اخا عبد قيس فان وضح لك امر فاقبله والّا فاسكت تسلَم و رُدَّ علمه الى اللهِ فانك فى اوسع مما بين السمآء والارض هـ . والاحاديث بهذا المعنى مستفيضة فى ذلك فاذا لم تقبل عنهم « ع » اِلّا مَا قبِلَهُ عَقْلُكَ

لم تقبل من رسول اللهِ صلّى اللهُ عليه وآلِهِ وَلَامِنَ اللهِ سبحانه و تعالى فلَيْسَ لَكَ عُذْرٌ مع دعوى التشيّع فى عدم القبول الّا اَنْ تحتَمِلَ عَدم صحّةِ الْوُرودِ بان تردّ الخبر بضعف السَّند و بمخالفة المذهب و بجهالة الكتابِ وَهذا قد يتّفقُ لك فى خبرٍ لا دائماً فاذا ورد فى كتاب الكافى مثلاً حديثٌ فى الوُضوءِ وَلَهُ مُعَارِضٌ الّا انّ سند الاوّل اصحّ مثلاً عملتَ بالاوّلِ ولاتتوقّف فى ذلك وليس لك مرجّح الّاصحّة السّند و الحال انّك لاتُدْرِكُ الصّحّةَ بعقلك ليَكون مارددتَه غيرموافقٍ لعقلك و اذا ورد حديث فى الكافى بل عشرة احاديثَ فى الكافى صحيحة السَّند وليْسَ لها مُعَارِضٌ الّا انّ عقلَكَ لايُدْرِكَ معناه فينبغى منك كما قبلتَ حديثاً لهُ مُعَارِض مَعَ انّكَ لَمْ تدرك معناه و انّما قبِلتَهُ لصحّةِ سندِهِ اَنْ تَقْبَلَ العشرة الاحاديثَ الصحيحة التى لامانع لها الّا عدم ادراكِكَ لها وهذا كحديثِ الوضوء الذى قَبِلْتَ مع وجود المعارض و عَدمِ الإدْراكِ بل هـذه العشرة اولى بالقبول لعدم المعارض و وجود المعارض فى حديث الوضوء مع انّك فى احكام الشريعة التى لاتعرف بعقلِك منها شيئاً تثبت الحكم بحديثٍ واحدٍ له معارض وتدين الله به وتقول هذا حكم الله فى حقّى وحق مقلّدى و تؤسّس حكماً تقول هو حكم الله وتجريه عليك وعلى غيرك وتنكر احاديث متكثّرة لنفسك خاصّة فان قلتَ العقل ينكرها قلتُ ان اردتَ عقلك انت ومثلك فقل انا لااعرفه ولاتقل اضرب به عرض الحائط اوهذا من احاديث الغلاة او المفوّضة لانّ مَن يُؤمن به ويعرفه اكثر من اَنْ يحصى فان اردتَ معرفته فاطلبه منهم وتعلّم منهم ولاترى فى نفسك انّك كبير مستغنٍ عن التّعلّم كما يرونك العوامّ و الجهّال و انت فى نفسك و عند الله سبحانه صغير محتاج للتّعلّم و ذلـك لانك تقرّ بتلك الاحاديث و تصدّق كـلّ حديثٍ يؤيّدُها على جهة الاجمال فاذا فُصِّلَ لك ما صدّقتَ بمجمله انكرته و ذلـك انّك تسمع من الاحاديث

الصحيحة الواردة فى الكُتب المعتبرة احاديث كثيرة لاينكر مجملها احد بل كل احدٍ يقبلها على سبيل الاجمال و تقبلها بلاشكٍّ منك ولاتردّد و ذلك مثل قولهم عليهم السلام ان امرنا هو الحق وحق الحق و هوالظاهر وباطن الظاهر و باطن الباطن و هو السرّ وسرّ السّرّ و سرّ المستسرّ و سرّ مقنّع بالسرّ هَ . بهذا المعنى احاديث كثيرة ومثل قولهم ان حديثنا صعب مستصعَبٌ لايحتمله الّا ملك مقرّب او نبى مرسل او عبد امتحن الله قلبه للايمان وقولهم ان حديثنا صعب مستصعب وعِرٌ وفى اخر اجرد ذكوان ثقيل مقنّع لايحتمله ملك مقرّب ولانبى مرسل ولامؤمن امتحن الله قلبه للايمان قيل فمن يحتمله قال عليه السلام نحن و فى رواية مَن شِئنا او مدينةٌ حصينة قيل فما المدينة الحصينة قال القلب المجتمع و فى اخر ان حديثنا صعب مستصعب خشِنٌ مخشوش فانبذوا الى الناسِ نبذاً فمن عرف فزيدوهُ ومَنْ انكر فامسكوا لايحتمله الّا ثلث ملك مقرّب او نبى مرسل او عبد مؤمن امتحن الله قلبه للايمان و فى حديث اخر فى معانى الاخبار عن ابى عبدالله عليه السلام انه قال حديث تدريه خيرمن الف ترويه ولايكون الرجل منكم فقيهاً حتى يعرف معاريض كلامنا و ان الكلمة من كلامنا لتنصرف على سبعين وجهاً لنا من جميعها المخرج وفى البصآئر عن ابى جعفر او عن ابى عبدالله عليهما السلام قال لاتكذّبوا بحديثٍ اتيكم به احد فانكم لاتدرون لعلّه من الحق فتكذّبوا اللهَ فوق عرشه و فيه عن ابى الحسن عليه السلام انه كتب اليه فى رسالته ولاتقل لما بلغك عنّا او نُسِب الينا هذا باطل و ان كنتَ تعرفُ خلافه فانّك لاتدرى لِمَ قلنا و على ايّ وجهٍ وصفةٍ هَ . و فيه عن ابى جعفرعليه السلام قال سمعته يقول اَما و اللهِ انّ احبَّ اصحابى الىَّ اورعهم و افقَهُهُمْ و اكتمهم لحديثنا وان اسوءهم عندى حالاً وامقتهم الىّ الذى اذا سمع الحديثَ ينسب

الينا ويُرْوَى عنّا فلم يعقله ولم يقبله قلبه اشمأزّ منه و جحده و كفر بمن دانَ به و هو لايدرى لعلّ الحديثَ من عندنا خرج والينا اسند فيكون بذلك خارجاً مِن ولايتنا وفيه عن سفيان بن السمط قال قلتُ لابى عبدالله عليه السلام جُعِلتُ فداك ان الرجل ليأتينا من قِبَلِك فيخبرنا عنك بالامر العظيم فتضيق بذلك صدورنا حتى نكذّبَهُ قال فقال ابو عبدالله عليه السلام اليس عنى يحدّثكم قال قلتُ بلَى قال فيقول للّيل انه نهار و النهار انه ليل قال فقلتُ له لا قال فقال ردّهُ الينا فانّك ان كذّبتَ فانّما تكذّبُنا و فيه عن المفضل بن عمر قال قلتُ لابى عبدالله عليه السلام بايّ شيء عَلِمت الرسل انّها رُسُلٌ قال قد كُشف لها عن الغطاءَ قال قلتُ لابى عبدالله عليه السلام بايّ شيءٍ عَلِم المؤمن انّه مؤمنٌ قال بالتسليم لله فى كل ماورد عليه هـ. و الاحاديث بهذا المعنى كثيرة جدّاً و انت تقبلُها و تنكر تفصيلها و ما معناهُ الّا انّه يرد عنهم الحديث الذى لايدرك العقل معناه فيقبله المؤمن بالتسليم و يردّه مَن ليس بمؤمن و ليس معنى المقبول هو ما يدركه العقل فانّ ما يدركه العقل يقبله و ان كان حديثَ كافرٍ و دهرى لانّ الحكمة ضالّة المؤمن حيثما وجدها اخَذَها وانّما المراد به مايقبله من باب التسليم لهم و الردّ اليهم باعتقادِ انّه ليس كلّما قالوه تدركه عقولنا و ان لم يجب علينا اعتقاده اذا خالف ظاهر الاعتقاد وليس لك ان تقول هذا الذى نردّه مخالف لظاهر الاعتقاد لان الّذى نردّه موافق فى الاجمال كما تعتقده ويخالف تفصيلك لانّك تفصّلُ على ما يخالف الاجمالى الذى تعتقده مثلاً قالوا عليهم السلام اجعلوا لنا رَبّاً نَؤُب اليه وقولوا فينا ما شئتم ولن تبلغوا الحديث. ومعناه فى كل ما تنسب اليهم اى اجعل لهم ربّاً يرجعون اليه فى كلّ ما تنسبون الينا لامطلقاً يعنى ليس المراد اجعلوا لنا ربّاً نرجع اليه فى العلم بمعنى لانعلم الّا به الّا انا نقدر بدونه و نسمع بدونه وهكذا بل المراد

انّا لانعلم شيئاً حتى فى الآنِ الثانى ممّا علّمنا الآبه ولانقدر على شىء الآبه ولانحكم على شىء الآبه ولانريد شيئاً الآبه ولانترك شيئاً الآبه ولايكون لنا من الامر شىء فى قليل ولاكثير لافى الدين ولافى الدنيا ولا فى الآخرة الآبه وهذا معنى اجعلوا لَنارَبّاً نَؤُب اليه وقولوا فينا ماشئتم ولن تبلغوا الحديث . فتفهّم و تدبّر فى هذه الكلمات وما قبلها من كلّ هذا الشرح وما يأتى منه فانه جارٍ على هذا النحو و هو تفصيل كثير ممّا سمعتموه مجملاً فانّ هذا من المستصعب الذى لايحتمله الّا ملك مقرّب اوْ نبى مرسل او عبد مؤمن امتحن الله قلبه للايمان وشرح صدره للاسلام وهذا الذى علىَّ فى النصيحة وكلٌّ ميسّر لما خلق لهُ و كلٌّ عامل بعمله و الله يهدى من يشآء الى صراط مستقيم فقوله عليه السلام و اثاركم فى الآثار يراد منه علومهم و اعمالهم وما اقاموه عن امرالله من كلّ ما اشرنا اليه فيما يعزّ علىَّ افدى اثاركم فى الآثار اى مابين الآثارِ افديها من كلّ شَىْءٍ حتى من عدم قبول المكلّفين لها والاقتداء بها و الاخذ بها و السلوك مسلكها و من الدثورِ و الاضمحلال و ان كان فى نفس الامر لادثور يعتريها ولا اضمحلال لها فان الله سبحانه هو الحافظ لها وكيف لاتقبل ايضاً و الله عزوجل جعل حيٰوة الخلق و رزقهم و معاشهم وبقآءهم بها بل بها يمطرون وبها يرحمون وبها يدخل الجنّة من قبلها ويدخل النار مَنْ رَدَّها مع ان كلّ شىءٍ يقبلها فهل ترى اَحداً يكره بقآءه و حياته و رزقه و دفع المكاره عنه وما اشبه ذلك و كل ذلك ممّا ذكرنا لك و انّما يردّها الحاسدون المتكبرون على نحوما سبق و امّا على معنى الظرفيّة فكَونُ اثارهم فى الآثار ظاهر على نحو ما تقدّم من انّه لايكون حقّ فى ايدى جميع المكلّفين الّا ما كان عنهم ولا باطل الّا مالم يكن عنهم روى المفيد فى المجالس بسنده عن محمد بن مسلم عن ابى جعفر عليه السلام قال

اَما انه ليس عند احدٍ من الناسِ حـقّ ولا صوابٌ الّا شيء اخذوه منّا اهل البيت ولا احدٌ من الناسِ يقضى بحقٍّ ولاعدلٍ الّا ومفتاح ذلك القضآء وبابُه و اوّله و سُنّتُه امير المؤمنين على بـن ابى طالب عليه السلام فاذا اشتبهت عليهم الامور كان الخطأمن قِبَلهم اذا اخطأوا والصواب من قِبَلِ على ابن ابى طالبٍ اذا اَصابُوا و فيه بسنده عن يحيى بن عبدالله بن الحسن قال سمعتُ جعفربن محمد عليهما السلام يقول وعنده ناس من اهل الكوفة عجباً للناس يقولون اخذوا علمهم كلّه عن رسولِ الله صلى الله عليه و اله فعملوا به و اهتدوا و يَرَوْن انّا اهلَ البَيْت لم نأخذ علمه و لم نقتدِ به و نحنُ اهلُه و ذرّيّتُه فـى منازلِنا انزل الوحى ومن عندِنا خرج الى النّاسِ العلمُ افتراهم علموا واهتدَوْا و جهِلنا و ضلَلنا انّ هذا محال هـ. امّا لانّهم عليهم السلام كما كانوا اسبَاباً فى الاسباب اى اسباب الاسباب فى كلّ مقامٍ من مراتبَ وجودات الجواهر كذلك اثارهم اسباباً لاثارِمَن سواهم قد تقوّمَتْ باثارهم فى موآدّها وهيئاتها و امّا لانّهم مُعَلّمون بتعليمٍ كلّيٍ فلم يبق كلّى فى الخلق ولاجزئىّ الّا اَوقفوا كلّ من له اهليّة العَمَل فى شيءٍ من الاشيآء مما يتصور فى حق احدٍ من الخلق عليه اِمّا بقوْل وَ اِمّا بعَمَلٍ و امّا لانّهم هادون بهداية الله و امّا بمعنى التّوفيق فانّ الله سبحانه بهم حبّب الى شيعتهم الايمان و زيّنه فى قلوبهم اذ الحبّ من الله عزوجلّ و التّحبيب بهم والتّزيين انما هو اظهار اثار جمالهم عَلى ماشآء كماشآء لمن شآء هذا فى اثار الطيّبين الطيّبات ظاهروامّا كون اثارهم عليهم السلام فى اثارِ الخبيثين الخبيثات فعلى نحوما اشرنا اليه فيماسبق من نظآئرها لانّهم بما اتيهم الله من فضله سبقوا اهل الخيرات فيماعملوا من الاعمال الصّالحات فعملوا اعمالهم الصالحة بتعليمهم و هدايتهم و اتّباعاً لهم و اقتفآءً لاثـارهم بل هم المُنَاة المقدّرون لكلّ شَيْءٍ منهم الموردون لهم حوض هدايتهم وولايتهم

الذّآئدُون لهم عن ورود حياض اعدآئهم الشياطين الداعين الى النار وسبقوا اهل الشرور فيما عملوا من الاعمال الطالحة الخبيثة فعملوا الاعمال الطيّبة الصالحة تعليماً لهم ليقتدوا بهم فخالفوهم استكباراً عن امرهم و استكافاً عن اتّباعهم فهم عليهم السلام المُنـاةُ المقدّرون لكلّ شيء منهم الذآئدون لهم عن ورود حوضهم باعراضهم لانّ حوضهم لايردُه احدٌ الّابطاعتهم وامتثال امرهم والاقتدآء بهم اذليس لهطريق الّاذٰلكَ و ذلك لمّا قال تعالى لهم لعنهم الله فى قوله تعالى و جعلنا بينهم وبين القرى التى باركنا فيها قرى ظاهرةً وقدّرنا فيها السّير قال تعالى لهم لعنهم الله سيروا فيها ليالى وَايّاماً اٰمنين فقالوا ربّنا باعِد بين اسفارنا يعنى اجعل لنا طريقاً اليك و الى رضاك غيرهم لنصل اليك بدونهم وبغير واسطتهم فاخبرالله عنهم فقال وظلموا انفسهم اى ارادوا من انفسهم ما لايمكن فى حقّها او ظلموا وسآئطهم عليهم السلام الى كلّ خير بارادة تأخيرهم عن مراتبهم الّتى رتّبهم الله فيها فان الله سبحانه بفضله عليهم جعلهم الدعاة اليه والى رضوانه ولم يجعل لاحدٍ مِن خلقه طريقاً الى شيء من الخير الّا بواسطتهم فحاولوا تأخيرهم عـن مرتبة الوساطة العامّة و البابيّة المطلقة فظلموهم بدعواهم مراتبهم او ظلموا انفسهم بارادتهم منها مالايمكن فى حقّها الابالوساطة المخصوصة فكان تركهم الاقتدآء بهم مستلزِماً لضلالتهم لانّ مَـن ترك الهِدَاية ركب الضلالة اذ لاواسطة بينهما و مستلزماً لكون الائمة صلّى الله عليهم ذآئدين لهم عن طريق الهداية باعراضهم عـن طريقها و موردين لهم طريقَ الضّلالة باستحبابهم لها و ميلِهم اليها و ذلك كله باذن الله تعالى اما الاستلزام الاول فظاهر و امّـا الاستلزام الثانى فلما ثبت انّـه لايكون شيء الّا باذن الله و قـدره و قضآئه و قـد جعلهم عليهم صلوات الله اجمعين اولياٰء امره و قدره و قضآئه فهم بامره يعملون وهذاهو

المراد من كلام الحجة عليه و على ابائه الطاهرين صلوة الله و سلامه فى دعاء شهر رجب المشهور الذى مرّ الاستشهاد به مراراً كثيرةً حيث يقول اعضاد و اشهاد و مُناةٌ و اذواد و حفظة و رُوّاد وقد تقدّم بعض بيان هذه الكلمات فقوله مُناة جمع مانى اى مقدّرون و اذواد جمع ذائد اى يذودُون مَنْ شاؤا بامر الله و اذنه عمّا شاؤا الى ما شاؤا وقد تقدّم ذكر حديث ابى الطفيل عامر بن واثلة قال قلتُ يا امير المؤمنين اخبرنى عن حوض النبى صلّى الله عليه و اله فى الدنيا ام فى الآخرة قال بل فى الدُّنيا قلتُ فمن الذائد عليه قال انابيدى فليردنّه اولياءى و ليصرفن عنه اعدائى و فى رواية ولاُوردَنَّهُ اولياءى ولاَصْرِفَنَّ عنه اعدائى الحديث .

و اوصيك وصيّة ناصح اَلّاتستغرب هذه الاشياء اَوْ تنكرها فانّا لانريد بذلكَ انهم عليهم السلام فاعلون اوخالقون او رازقون بل نقول الله سبحانه هو الخالق و الرازق وهو الفاعل لما يشاء وحده عزوجل لم نجعل له شريكاً فى شىء الّاانّا نقول انه سبحانه لايفعل شيئاً بِذاته لتكرّمه وتنزّهه عن المباشرة وانّما يفعل ما يشاء بفعله وبمفعوله من غير تشريكٍ بل هو الفاعل وحدَهُ امّا فعلُه للشىء بفعله فهو انّه اذا اراد شيئاً كان ما اراد كما اراد من غير حركةٍ ولامَيْل ولا انبعاثٍ ولاتفكّرٍ ولارَوِيّة وليس معه شىء يفعل به ما يفعل زائدٌ على فعلِهِ لما فعل اذ ليس شىء غيرذاته المقدّسة وفعله و مفعوله فلاشىء يصح عليه اطلاق الشيئيّة الّا ذاته ثم فعله شىء بشيئيّة ذاتِه اى ان فعلَهُ انّما هو شىء بذاته تعالى و مفعوله انّما هو شىء بِفعلِهِ و امّا مفعوله فهو تعالى يفعل بما شاء من مفعولاتِه ما شاء مِن صنعه مثلاً اذا اراد ان ينبت الحنطة خلق لها الارض بفعله او شىء من مفعوله و خلق المآء كذلك و خلق زيداً مثلاً يزرعها و خلق لزيد جميع ما يتوقّف عليه عمله من القوى و العلوم

و تسليطه على البذر و المآء و الارض فاذا القى البذر فى الارض و سقاه كما علّمه الله و الهمه انبت الله سبحانه بهذه الاشيآء التى هى مفعولاته ما شآء من صنعه فقال تعالى افرأيتم ماتحرثون ءانتم تزرعونه ام نحن الزارعون والله سبحانه هوالزارع وحده من غير تشريك مع غيره و كذلك ماخلق فى الارحام كما روى انّه خلق ملكين خلّاقين يقتحمان الى البطن من فم امّه فهما يقدّرانه كما امرهما و كذلك ميكآئل جعله موكّلاً بالارزاق وهو تعالى وحده هو الرزاق ذو القوة المتين و كذلك ملك الموت جعله موكّلاً على قبض الارواح قال تعالى قل يتوفّيكم ملك الموت الذى وُكِّلَ بكم مع انه تعالى قال الله يتوفّى الانفس حين موتها و اذا قلنا هو الفاعل سبحانه نريد انه يفعل بفعله لابذاته لانّ كلّ فاعل لايفعل الّا بفعله و مرادنا بفعله الذى يفعل به ماشآء هو فعله و مفعوله فان مفعوله يفعل به كما يفعل بفعله لافرق بينهما الّا بشيئين احدهما ان فعله احدثهُ بنفسه و مفعوله احدثه بفعله و ثانيهما انّ فعله يفعل به كل ما سواه تعالى فهو عآمّ و كلّى و غير متناهٍ فى تعلّقاته ولا اوّلَ له فى الامكان و مفعوله خآصّ وجزئى ومتناهٍ فى تعلّقاتِهِ بالنسبة الى الفعلِ لامطلقاً فانه ايضاً غير متناهٍ بالنسبة الى نفسه ولَهُ اوّل فى الامكان فانّ اوّله الفعل الذى به كان و هذا المقام من غامض الاسرار وسرّ الاقدار فان اتى له ذكر فيما بعد فتحتُ بابه الذى ما فتح قبلى و مرادنا ان هذه الاشيآء من الفاعلين و المفعولات و الافعال كلّها قآئمة فى وجوداتها و فى كل مايصدرعنها وتفعله بفعله تعالى قيام صدور يعنى كقيام الكلام بالنسبة الى نفس المتكلّم وشفتيه وَاضراسه و لهاته و حلقه و حركته فيها مع قيامه بالنسبة الى الهوآء فلو صحّ عنهم عليهم السلام انّهم قالوا انا نفعل شيئاً من ذلك فليس فيه اشكال كما سمعتَ قوله تعالى فى حق عيسى عليه السلام واذتخلق من الطين كهيئة

الطير باذنى ولا يلزم منه غلوّ ولا جبر ولا تفويض ولاشيء ينافى الحق بوجهٍ مَا لانه اذا ورد شيء من ذلك فمرادنا منه ما ذكرنا اوّلاً و هو كمال العبوديّة و الادلّة من الكتاب و السنّة جارية على ذلك متواردةٌ فيه و انّما نتوقّف فى صحة ورود ذلك عنهم و انت اذا عرفتَ هذه الجملة و امثالها لاترد عليك شبهة قطّ .

و امّا كلام بعض العلمآء بنفى كثير من هذا و حكمه بكفر مَن اتَى بشيء منه ولو بلفظة و ان لم يعرف المراد منها و تصحيح بعضهم لبعض الوجوه فليس الامر الواقعى كما قال النافى معمّماً ولا كما قال المصحّح مخصّصاً لانّ الصراط المستقيم ادق مما ذهبا اليه و انا انقل لك بعض عباراتهم وبعض ما كتبتُ عليها ليتبيّنَ لك اذا عرفتَ انّ الاستقامة فى الدين فى غيرما ذكروا و ان كان فى بعض ما ذكروا حقّ اوْ حقّ للضعفآءِ وقد ذكرنا سابقاً شيئاً فى ذلك و هنا احببتُ ايراد بعض كلامهم لما فى نفسى مما اسمع من الجهّال لعلّ ناظراً فى ذلك يذّكّر اويخشى . قال الشيخ عبد الله ابن نور اللهِ البحرانى فى كتابه عوالم العلوم و هو من تَلامذة محمد باقر المجلسى و كلّ كلامِه او جلّه من البحار قال بعد نقله لاعتقاد الصدوق «ره» ونقل كلام المفيد «ره» عليه قال تتميم و تحقيق اعلم انّ الغلوّ فى النبى و الائمة عليه وعليهم السلام انّما يكون بالقولِ بالُوهِيّتهم او بكونهم شركآءَ لله تعالى فى المعبوديّة او فى الخلق او فى الرزق او انّ الله تعالى اتّحد بهم اَوْانّهم يَعْلمون الغيب بغير وحى او بالقول فى الائمة عليهم السلام انهم كانوا انبيآءَ او القول بتناسخ اَرواح بعضهم الى بعض او القول بان معرفتهم تغنى عن جميع الطاعات ولا تكليف معها بتركِ المَعاصى والقول بكلٍّ منها الحاد و كفر وخروج عن الدّين كما دلّت عليه الادلّة العقلية و الآيات و الاخبار السّالفة و غيرها وقد

علمتَ انّ الائمّة عليهم السلام تَبرّؤا منهم وَ حكموا بكفرهم و امروا بقَتْلِهم و ان قَرَعَ سمعَك شيء من الاخبار الموهمة لشَيْءٍ من ذلك فهى امّا مُأوّلة اوهى من مفتريات الغلاة ولكن افرط بعض المتكلّمين والمحدّثين فى الغلوّ لقصورهم عن معرفة الائمة عليهم السلام وعجزهم عن ادراك غرآئب احوالهم و عجآئب شؤنهم فقدحوا فى كثير من رواياتِ الثقات لنقلِهمْ بعض غرآئب المعجزات حتّى قال بعضهم من الغلوّ نفى السَّهْوعنهم او القول بانّهم يعلمون ماكان وَما يكون و غير ذلك مع انه قد وردَ فى اخبارٍ كثيرة لاتقولوا فينا ربّاً وقولوا فينا ما شئتم ولن تبلغوا و وَرد انّ امرنا صعب مستصعبٌ لايحتمله الا ملكٌ مقرّب او نبى مرسل او عبد مؤمن امتحن الله قلبه للايمان و ورد لو علم ابوذرٍّ ما فى قلب سلمن لقتله وغيرذلك مما مرّ وسيأتى فلابدّ للمؤمن المتديّن اَلّا يُبادرَ بردّ ما ورد عنهم من فضآئلهم و معجزاتهم ومعالى امورهم الّا اذا ثبت خلافه بضرورة الدين بقواطع البراهين او بالايات المحكمة او بالاخبار المتواترة كمامرّ فى باب التسليم وغيره .

وامّا التفويض فيطلق على معانٍ بعضُها منفى عنهم عليهم السلام وبعضها مثبتٌ والاوّل التفويض فى الخلق والرزقِ و الربوبيّة والإماتة والاحيآء فانّ قوماً قالوا انّ الله خلقهم وفوّضَ اليهم امرَ الخلق فهم يخلقون ويرزقون ويميتون ويحيُون وهذا الكلام يحتمل وجهين احدهما ان يقال انهم يفعلون جميع ذلكَ بقدرتهم وارادتهم وهم الفاعلون حقيقة وهذا كفر صريح دلّت على استحالته الادلّة العقليّة والنقليّة ولايستريبُ عاقل فى كفرِ مَن قال به و ثانيهما ان الله تعالى يفعل ذلك مقارناً لارادتهم كشق القمر واحيآء الموتَى وقلب العصى حيّةً وغيرذلك من المعجزاتِ فانّ جميع ذلك انما يحصل بقدرته تعالى مقارناً لارادتهم لظهور صدقهم فلايأبى العقل من ان يكون الله تعالى خلقهم واكملهم

والهمهم مايصلح فى نظام العالم ثم خلق كلّ شَيْءٍ مقارِناً لارادتهم ومشيّتهم هذا وانْ كـان العقل لايعارضه كفاحاً لكن الاخبار السالفة تمنع من القول به فيما عدا المعجزات ظاهراً بل صراحاً مع ان القول به قولٌ بما لايعلم اذ لم يرد ذلك فى الاخبار المعتبرة فيما نعلم وماورد من الاخبار الدالّة على ذلك كخطبة البيان وامثالها فلم يـوجد الّا فى كتب الغلاة واشباههم مع انه يحتمل ان يكون المراد كونهم عِلَلاً غائيّة لايجاد جميع المكوّناتِ و انـه تعالى جعلهم مُطاعين فى الارض و السموات و يُطيعهم باذن اللهِ تعالى كلّ شىء حتى الجمادات وانهم اذا شاؤا امـراً لايَـردّ اللهُ مشيتهم و لكنّهم لايشاؤن الّا ان يشآء الله و امّا ان الاخبار فى نزول الملآئكة والروح بكلّ امرٍ اليهم و انه لاينزل ملك الى السّمآء لامرٍ الّا بدأ بهم فليس ذلك لمدخليّتهم فى ذلك ولاللاستشارة بهم بل له الخلق و الامر تعالى شأنه وليس ذلك الّا لتشريفهم واكرامهم واظهار رفعة مقامهم .

الثانى التفويض فى امر الدين وهذا ايضاً يحتمل وجهين احدهما ان يكون الله تعالى فوّض الى النبى «ص» والائمة «ع» عموماً ان يُحِلّوا ماشاؤا ويحرّموا ماشاؤا من غير وحى والهام اويغيّروا ماوحى اليهم بارآئهم وهذا باطل لايقول به عاقل فانّ النبى صلى الله عليه و اله كان ينتظر الوحى ايّاماً كثيرة لجواب سآئل ولايجيب من عنده وقدقال تعالى وماينطق عن الهوى ان هوالّا وحى يُوحىٰ وثانيهما انه تعالى لمااكمل نبيّه «ص» بحيثُ لم يكن يختار من الامور شيئاً الّاما يوافق الحق والصواب ولايحلّ بباله مايخالف مشيّته تعالى فى كل باب فوّض اليه تعيين بعض الامور كالزيادة فى الصلوة و تعيين النوافل فى الصلوة والصوم وطعمة الجد وغير ذلك ممامضى وسيأتى اظهاراً لشرفه وكرامته عنده ولم يكن اصل التعيين الابالوحى ولم يكن الاختيار الّا بالالهام

ثم كان يؤكدما اختاره «ص» بالوحى ولافساد فى ذلك عقلاً وقددلّت النصوص المستفيضة عليه فيما تقدم فى هذا الباب وفى ابواب فضائل نبينا «ص» ولعلّه رحمه الله ايضاً انّمانفى المعنى الاوّل حيث قال فى الفقيه وقد فوّض الله عزوجل الى نبيّه «ص» امر دينه ولم يفوّض اليه تعدّى حدوده و ايضاً هو «ره» قد روى كثيراً من اخبار التفويض فى كتبه ولم يتعرّض لتأويلها .

الثالث تفويض امور الخلق من سياستهم وتأديبهم وتكميلهم وتعليمهم وامر الخلق باطاعتهم فيمااحبّوا وكرهوا وفيما علموا جهة المصلحة فيه وما لم يعلموا وهذا حقّ لقوله تعالى ومااٰتيكم الرسول فخذوه ومانهيكم عنه فانتهوا وغير ذلك من الآيات و الاخبار و عليه يحمل قولهم نحن المحلّلون حلاله والمحرّمون حرامه اى بيانهما علينا ويجب على الناس الرجوع فيها الينا وبهذا الوجه وَرد خبر ابى اسحق والميثمى .

الرابع تفويض بيان العلوم والاحكام بما ارادُوا ورأوا المصلحة فيها بسبب اختلاف عقولهم او بسبب التقية فيفتون بعض الناس بالواقع من الاحكام و بعضهم بالتقية و يبيّنون تفسير الايات و تأويلها و بيان المعارف بحسب مايحتمل عقل كلّ عاقل ولهم ان يبيّنوا ولهم ان يسكتوا كما ورد فى اخبار كثيرة عليكم المسئلة وليس علينا الجواب كل ذلك بحسب مايُريهم الله من مصالح الوقت كماوردَ فى خبر ابن اشيم و غيره و هو احد معانى خبرمحمدبن سنان فى تأويل قوله تعالى لتحكم بين النّاس بما اريٰك الله ولعلّ تخصيصه بالنبى «ص» والائمة «ع» لعدم تيسّر هذه التوسعة لسآئر الانبيآء و الاوصيآء «ع» بل كانوا مكلّفين بعدم التقية فى بعض الموارد وان اصابهم الضرر والتفويض بهذا المعنى ايضاً حق ثابت بالاخبار المستفيضة .

الخامس الاختيار فى ان يحكموا بظاهر الشريعة او بِعلمِهم وبما يلهمهم

من الواقع ومخ الحقّ فی کل واقعةٍ وهذا اظهر محامل خبر ابن سنان وعلیه ایضاً دلّت الاخبار .

السادس التفویض فی العطآء فان الله تعالی خلق لهم الارض ومافیها وجعل لهم الانفال والخمس والصفایا وغیرها فلهم ان یعطوا من شآؤا ویمنعوا من شآؤا کما مرّ فی خبر الشمالی وسیأتی فی مواضعه فاذا احطتَ خُبرا بماذکرنا من معانی التفویض سهل علیك فهم الاخبار الواردة فیه وقدعرفتَ ضعف قول مَن نفی التفویض مطلقاً ولمّا لم یحط بمعانیه والله یهدی من یشآء الی صراطٍ مستقیم انتهی کلامه . وامّاما کتبتُ علیه فقد کتبتُ علیه کلاماً قلیلاً علی قدر هامشة الکتاب مجملاً یجمع لك ان فهمته طرق الحق فی اقوال الفریقین من الغلاة والمفوّضة لان کثیراً ممّن یقال فیه بالغلوّ وهو فی الواقع مقصّر فی شأنهم علیهم السلام وامّا التفویض فالاخبار فیه کثیرة جداً بین نفی واثباتٍ وانت اذا عرفتَ الامر الواقع من فعل الخالق ومن الخلائق عرفتَ التخلّص بطورٍ غیر ماذکره رحمه‌الله لانه نقل الاقوال و قدّر فیها بمیزانه وکلّ احدٍ کذلك لان العیار الذی تزِن به العلمآء واحد لایتعدّد وانّما یتعدّد بحسب افهامهم ولوخلص الحق لم یخف علی ذی حِجیً فکتبتُ هکذا: الحقّ الاَولی بالقبول هو ان جمیع الاشیآء لایستغنی عن مدد الله تعالی فی وجودها وبقائها وفی جمیع احوالها فاعلةً او مفعولةً ذاتاً او صفةً جوهراً اوعرضاً فلایکون شیء الّاباللهِ ولایحدِثُ شیء شیئاً الّاالله ومع هذا کله فالعباد مستقِلّون بافعالهم لم یفعلوها مع اللهِ ولایستغنون فی شیء من افعالهم عنه تعالی فلم یفعلوا شیئاً بدون الله تعالی لافرق فی شیء من هذا کلّه بین محمد واله صلی الله علیه واله ولابین غیرهم افهمتَ هذا ام لا فان فهمتَ جمیع هذه الاشیآء فقد کنتَ علی الحق فلاتکون غالیاً اذ لاتری لاحدٍ فعلاً بدون الله ولامشرکاً اذلاتری انهم

فاعلون مع اللهِ ولاكافراً كذلك اذ لاترى انهم فاعلون بدون الله ولامفوّضاً اذلاترى انهم بنعم‌الله فاعلون على‌الاستقلال كمايفعل الوكيل‌عن موكّله وان لم‌تفهم ماذكرتُ لَك‌فان سكتَّ فربماتنجو والّا فلابدّ ان تقول‌باحد هذه الامور المهلكة اذا فارقتَ ماحدّدتَ لَك . انتهى ما كتبتُ مختصِراً مقتصِراً لضيق الهامشة واعلم ان جميع الامور من‌هذه و امثالها لاتستقيم منها شيء على‌شيء من الحق الّااذا كان مبنيّاً على‌هذه الحدود الّتى حدّدتُ لك بقى فيماذكر رحمه الله اشياء ربّما لاتبنى على هذه الحدود فى‌ظاهر القول وهى قوله فى الغلوّ انّ منه القول بانهم عليهم السلام كانوا انبياء ، وهذا حق من جهة التسمية و دعوى الوحى اليهم على جهة التأسيس بغير واسطةٍ من البشر ومن كون محمد صلى‌الله عليه و اله غير خاتم النبوّة وفى كل ذلك ارتفاع لايخفى .

وامّا القول بتناسخ ارواح بعضهم فهذا معنى ليس فيه ارتفاع ليكون من الغلو الّا على ارادة قدم نفوسهم وذلك شيء اخر نعم القول بالتناسخ فى‌نفسه وان كان باطلاً لايوجب الكفرلكونه غلوّاً ولايكون باطلاً لذلك وانّما كان باطلاً موجباً للكفرلانّ من قال به يريد به قدم النفوس وانتقالها من جسم الى جسم وانه لاجنّة ولانار ولامعاد فمن هذاكان باطلاً والقول به كفراً .

وامّا القول بان معرفتهم تغنى عن جميع الطاعات فكذلك ليس من الغلوّ بقولٍ مطلقٍ فانّ مِمَّن قال بذلك يريد به انّ الدّين الذى اراده الله من خلقه هو معرفة الرجال والاعمال انّماهى اسماء الرجال ولهذا يقول به فى اعدائهم ويرى ان الفحشاء فلان عدوّهم فاذا عرفه اتى بماامره الله و ان زَنَى ويقول انّ معنى صلّوا اى توالوا الامام عليه السلام لاذات الاركان فاذا توالى كفاه ذلك وان لم‌يصل وان معنى لاتزنوا اى لاتتوالوا فلاناً فاذا تبرّأ منه‌كفاه و ان زنى فهؤلاء ليسوا من الغلاة وان حكم عليهم بالكفرمن جهة انكارهم

لضروريات الدين نعم لو انّ شخصاً رأى بان معرفة الامام عليه السلام تغنى عن العمل لانه عليه السلام هو المعبود و معنى عبادته معرفته كان غالياً .

وامّا قوله فى الردّ على المقصّرين فيهم عليهم السلام حتّى قال بعضهم من الغلوّ نفى السهو عنهم او القول بانهم يعلمون ماكان ومايكون الخ فليس بصحيح على عمومه امّا فى نفى السهو عنهم فان اُريد انّهم لايسهون بتأييد الله وتسديده وعصمته لهم فهو حسن و ان اريد به ان ذلك من انفسهم فهو باطل وكذلك فى العلم وماورد من الاخبار التى يشير اليها فالمراد منها هذا فان المخلوق لايستغنى عن الخالق سبحانه طرفة عين فى كلّ شىء فمن لم يلاحظ هذا المعنى فيهم فى جميع احوالهم فهو غالٍ ملعون .

و امّا قوله فى التفويض وثانيهما ان الله تعالى يفعل ذلكَ مقارِناً لارادتهم كشق القمر الخ ، فهذا وان كان فى معنى التفويض فى الجملة يمكن قبوله على وجهٍ لكنه كلام ليس بصحيح لان قوله يفْعل ذلك مقارناً لامعنى له فى التفويض ولافى نفس الامر امّا فى التفويض فيراد منه انه تعالى فوّضَ اليهم شيئاً اى اوصل وانهى وامّا انه يفعل مقارناً فاىّ معنى للتفويض فى هذا وامّا نفس الامر فلامعنى للمقارنة بافعاله تعالى فانه تعالى اذا جعل شيئاً سبباً لشىء ليس المراد انه يفعل ذلك الشىء مقارناً لذلك السبب لان المقارن لاسببيّةَ لَهُ بوجهٍ ما و انّما المراد انّه تعالى يفعل ذلك الشىء بذلك السبب كأَنْ يكون سبباً مادّيّاً اوسبباً صوريّاً كالمشخصات السّتّة وما يلزمها و يلحق بهَا و قوله وان كان العقل لايعارضه كفاحاً الخ ، فان الاخبار السابقة انما تمنع منه اذا اريد منه على النحو الذى ذكر ولو اريدَ به ما اشرنا اليه سابقاً كانت الاخبار السابقة و اللاحقة دالّةً عليه و داعية اليه و ذلك لان الله سبحانه خلقهم على هيئة مشيّته و صورة ارادته و اودعهم اسمه الاكبر الذى هو سرّ سلطنتِه فى

بریّته و اخذ علی جمیع الاشیآء المیثاق بطاعتهم التی هی شرط تکوّنها کما اشار الیه الحسین علیه السلام فی الحدیث المذکور فی ترجمة عبد الله بن شدّاد حین عاده و هو مریض فهربت الحمّی من عبد الله فقال قد رضیتُ بما اوتیتم بـه حقاً و الحمّی لتهرب منکم فقال علیه السلام له واللهِ ما خلق الله شیئاً الّا وقد امرهُ بالطاعة لنا یا کبّاسة فـاذا نحن نسمع الصوتَ ولا نری الشخص یقول لبّیك قال الیس اَمرکِ امیر المؤمنین علیه السلام اَلّاتقربی الّا عدوّاً اومذنِباً لکی یکون کفارة لذنوبه الحدیث . وقد تقدّم فقول الحمّی له علیه السلام لبّیك حین ناديها وقوله علیه السلام لها الم یأمرکِ امیر المؤمنین علیه السلام بیان لقوله علیه السلام واللهِ ما خلق الله شیئاً الّا وقد امره بالطاعة لنا و ذلك ظاهر فی ان جمیع الاشیآء تمتَثِل امرهم و قوله «ره» فی تعلیله انه لم یرد ذلك فی الاخبار المعتبرة، لیس بشیء لانّ الاخبار المعتبرة فیه لاتکاد تحصی مثل امر الهادی علیه السلام لصورة السبع التی فی مسند المتوکل فقام سبعاً فاکل الساحر الهندی و امر الرضا علیـه السلام لصورتی السبع اللتین فی مسند المأمون فقاما سَبُعَیْن فاکـلا خادم المأمون حین سبّ الرضا علیه السلام و امثال هذا فی الاخبار المعتبرة کثیر جدّاً و فی القرءان المجید

و هم بامره یعملون یعلم ما بین ایدیهم وما خلفهم و کیف ینکر هذا و امثاله ویقبل ما هواعظم فی حقّ الملآئکة الذین هم من سآئر خدّامهم وبنحو ماتجوّزه فی الملآئکة الذین فیهم موکّل بالسحاب و تصریف الریاح و تقدیر الموت والحیوة و الرّزق والخلق وغیرذلك تجوّزه فیهم بالطریق الاولی اذ لایجوز شیء من ذلك لاحد من الملآئکة مع کثرة وروده فی حقهم وصحته وثبوته عند جمیع المسلمین الّابشرط ان یکون علی وجه لایلزم منه الغلوّ ولاالتفویض کما انا لانجوّز شیئاً فی حقّهم حیث یرد عنهم الّا علی وجهٍ لایلزم منه الغلوّ ولا

التفويض ثمّ انّى اراك تقبل كل ماوردَ من هذا النحو فى شأن الملآئكة غافلاً عن اشتراطِ هذا الشرط و تتوقّف فى قبول شيء مما ورد فى شأنهم عليهم السلام مع اشتراط هذا الشرط هذا مع انّك تظهر انّهم افضل من الملآئكة و ان الملآئكة خدامهم و خدّام شيعتهم تلك اذاً قسمة ضيزَى وقوله فيماعدا المعجزات لامعنى له لان ماعدا المعجزات هو مايعمله عامّة الناس و انّما يتوقّف مَن يتوقّف فيما تعجز عنه البشر و هو المعجز و امّا غير المعجزات فهو ما تعمله العامّة من الاكل و الشرب و النكاح و الكتابة وامثال ذلك مما يعمله ابناء النوع من غير الخارق للعادة فلعلّ توقّفك انّما هو فى تمكّنهم من الاكل و الشرب و عدمه لئلّا يلزمَك اذا نسبتَ اليهم فعل الاكل و الشرب القول بالغلوّ او التفويض ما ادرى كيف هذا الكلام وما اعجبَهُ و امّا احتماله ارادة كونهم عللاً غائيّة للايجاد الخ ، فيمكن تصحيحه على طورٍ اخر غيرما ذكره وكذا قبول طلبتهم و ارادتهم وما ذكره من الوجه الثانى من المعنى الثانى فصحّته على طورٍ فوق ماذكره فاذا اردت حقيقة ذلك فاطلبه فيماسبق من كلامنا فى هذا الشرح وكذلك باقى ماذكر من المعانى لان فهمه لهذه الاشياء بعقل النقل عن القائلين بذلك لا بعقل النقل عنهم عليهم السلام واعلم انى ذكرتُ هذه الكلمات فى غير محلها لان محلها ماسبق فى قوله عليه السلام ومفوّض فى ذلك كله اليكم ، الّا انى هناك اقتصرتُ وهُنا حصل موجب فى وقت الكتابة فاستطردت هذه النبذة ولا حول ولا قوة الّا بالله .

و قوله عليه السلام : **و قبوركم فى القبور**

المعنى فيه كالمعنى المراد مما قبله و المراد من القبور هذه الاجداث الظّاهرة و الرموس الطاهرة التى دفنوا فيها و يحتمل ان يراد بها الطّبائع التى استجنّت فيها العقول و الارواح و النفوس متمازجةً غير متمايزة

ظاهراً و ذلك قبل التفصيل الثانى لان هذه الامور الثلاثة كانت فى الهيولى الاولى الجوهريّة بالقوّة متمايزة و بالفعل متمازجة وقبلها كانت متمايزة بالفعل لم تسبق هذه الحال لها حال كانت فيه متمازجة لابالفعل ولا بالقوة لانها فى توحّدها الاوّل لاتكثّر فيها تكثّر تعدّدٍ و انّما خصصنا بالنفى تكثر التعدّد لامطلقاً اذلم تخلق بسيطةً كماقال الرضا عليه السلام ولم يخلق شيئاً فرداً قائماً بنفسِه دون غيره للذى اَرادَمن الدلالة على نفسِهٖ واثبات وجوده هـ. بل انّما برز كلّ شىء فى الوجود متكثّراً تكثّر تركيبٍ اذ لابدّ لكلّ موجودٍ من ان يكون له اعتبارانِ اعتبار من ربّه وهو وجوده واعتبار من نفسه و هو مائيّتُه و هذا اشدّ الاشياء المكوّنة بسَاطةً فهوواحدٌ فى الكون الجوهرى ثمّ تنزّل الى الكون الهوائى ثم تنزّل الى الكون المائى فكان فى الكون الاوّل عقله وحده وفى الكون الثانى روحه فحصل اثنان متمايزان وفى الكون الثالث نفسه فحصلتْ ثلاثة متمايزة بالفعل لم تسبق بتمازج قطّ لا بالفعل ولا بالقوة فلمّا نزلت الى هذه المنزلة كانت فيها متمازجة بالقوّة و متمايزة بالفعل فلما نزلت الى الطبيعة المسمّاة بالقبر المعنوى كانت الثلاثة فيها متمازجة بالفعل متمايزة بالقوة فالثلاثة فى الدنيا كالثلاثة قبل الطبيعة و هى فى القبور بعد الدنيا كهى فى الطبيعة هذا بقول مطلق فى الجملة و الّا ففى الحقيقة انّما يكون هذا التشبيه ويجرى فيمن لم يمحض الايمان محضاً والكفر محضاً و اما من محض الايمان محضاً و الكفر محضاً فامتزاج الثلاثة انّما يكون فى الرّحلتين رحلة الخروج من الدنيا الى القبور و رحلة الخروج من القبور الى المحشر مثل دخولك فى النوم الى ان تنام فيعود التمايز و خروجك من النوم الى اليقظة فيعود التمايز و كذلك فى الرحلتين الاوّلتين رحلة الدخول فى الطبيعة و رحلة الخروج منها فالطبيعة هى القبر الاوّل قبل الدّنيا و هو المشار اليه بقوله تعالى كيف

تكفرون بالله و كنتم امواتاً فاحييٰكم ثم يميتكم ثم يحييكم يعنى و كنتم امواتاً قبل هذه الدنيا و ذلك بعد ان كلّفهم فى عالم الذّرّ فقال لهم الستُ بربّكم قالوا بلى فاجاب من اجاب وانكر من انكر و سكتَ من سكتَ ثم كسرهم فى الطبيعة فكانوا طيناً وتراباً ثم احياكم اى بعثكم من قبور طبآئعكم كما قال تعالى اومن كانَ ميتاً فاحييناه وجعلنا له نوراً يمشى به فى النّاسِ نزلت فى شأن مَن كانوا اَمْوَاتاً بالكفرِ وَالنفاق وقولنا اَنَّ المعنى فى هٰذا كالمعنى يشمل كلّما ذكرنا هنا فيكون المعنى افدى قبوركم ما بين القبور و على الظَّرْفيّة يكون المراد ان قبورهم الطّبيعيّة فى سآئر القبور الطبيعيّة لغيرهم بالقيوميّة اما الطّبيعية الطيّبة فبباطن طبآئعهم و امّا الخبيثة فبظاهرهَا من قبلها و لهذا اخبر تعالى عن موت طبآئع مَنْ سواهم الّامَن جعل له نوراً من طبآئعهم عليهم السلام احياه به وجعله يمشى به فى الناس ففى الكافى بسنده الى بُرَيْد قال سمعتُ ابا جعفر عليه السلام يقول فى هذه الاٰية ميتاً لايعرف شيئاً ونوراً يمشى به فى الناسِ اماماً يأتمّ به كمن مثله فى الظلمات لايعرف الامام وفى تفسير العياشى مثله و فيه عن بريد العجلى قال سألتُ ابا جعفر عليه السلام عن هذه الاٰية قال الميت الذى لايعرف هذا الشأن يعنى هذا الامر و جعلنا له نوراً اماماً يأتمّ به على بن ابى طالب كمن مثله فى الظلمات قال بيده هكذا هذا الخلق الذين لايعرفون شيئاً وفى مناقب ابن شهر اشوب قال الصادق عليه السلام كان ميتاً عنّا فاحييناه بنا وفى تفسير على ابن ابراهيم قال جاهلاً عن الحق و الولاية فهديناه اليها وجعلنا له نوراً يمشى به فى الناس قال النور الولاية وفى الكافى عن ابى عبدالله عليه السلام قال فى حديث طويل وقال الله عزوجل يخرج الميت من الحى ويخرج الحى من الميت فالحىّ المؤمن الذى يُخرج طينته من طينة الكافِر و الميت الذى يخرج من الحىّ الكافر الذى يخرج من طينة المؤمن فالحىّ المؤمن والميت

الكافر و ذلك قوله عزوجل او من كان ميتاً فاحييناه فكان موته اختلاط طينته مع طينة الكافر و كانت حياته حين فرق الله عزوجل بكلمته كذلك يخرج اللهُ عزوجل المؤمن في الميلاد من الظلمة بعد دخوله فيها الى النور ويخرج الكافر من النور الى الظلمة بعد دخوله في النور و ذلك قوله تعالى لينذر من كان حيّاً ويحق القول على الكافرين وقوله تعالى احييناه وجعلنا لاينافي ما اشرنا اليه من القيّوميّة المرادة من الظرفيّة لِأنّ قيوميّة الخلقِ انّما هي شيءٌ و قيّوميّةٌ بامر الله وفعله وقوله عليه السلام حين فرّق اللهُ بينهما بكلمته المراد بالكلمة فيه هي الفعل وهي المشيّة و الارادة المعبر عنهما بِكُنْ بلْ على قوله حين فرّق الى اخره تكون تلك القيوميّة قيوميّة فعله امّا لانّ القيوميّة حقيقة انّما هي قيوميّة فعله عزوجل او لانّ طبايعهم عليهم السلام ايضاً فعله لانا قد بيّنّا فيما سبق ان فعله لما شآءَ ليس بذاته و انما هو بفعله او بمفعوله و انّ مفعوله فعله لمفعولات ذلك المفعول و هو المشار اليه بقوله عليه السلام و القى في هويّتها مثالَهُ فاظهر عنها افعالَهُ ﷺ . اذ لو لم تكن افعال مفعوله مفعولاتٍ له تعالى بفعله الذى هو مفعوله لكانت مفعولاتٍ لمفعوله بدونه تعالى فيلزم التفويض المستلزم لانتفاءِ الشريك له في ملكه تعالى عمّا يشركون كما انّه لو كانت مفعولاتٍ له بدون مفعوله لزم الجبر سبحان الله عمّا يَصِفُونَ و ليس قولنا انها مفعولاتٌ له تعالى بمفعوله انا نريد انّها حدَثَتْ به تعالى مع مفعوله بل هُوَ عزّوجلّ واحد في فعله لايشرك احداً و المفعول مستقِلّ بفعله وحده ولايفعل الّا ما شآءَ اللهُ و المراد ان الله سبحانه يحدثُ مادة الفعل بالعبد و العبد يحدثُ صُورة الفعل باللهِ و الله سبحانه يخلق العمل من تلك المادة وتلك الصورة و ذلك العمل المخلوق من تلك المادة و تلك الصورة هو الثّواب و العقاب و لذلك اختصّ ذلك

الثـواب او العقاب بذلك العبد دون غيره انّ فى ذلك لعبرةً لاولى الالباب كلّ هذا و امثالـه ممّا تقدم مبْنى على الصنع بالاسباب لاجـل التعريف والبيان وترجيحاً لجانب اللطف بالعباد والّافانه عزوجل سبب مَن لاسبب لَهُ و سبب كلّ ذى سَبَبٍ و مسبّبُ الاسباب من غير سبب ما شآءَ الله كان وما لم يشأ لم يكن حسبنا الله و نعم الوكيل .

قال عليه السلام :

فما احلى اسماءكم و اكرم انفسكم واعظم شأنكم و اجلّ خَطَركم و او فى عهدكم

قال فى القاموس الحُلو بالضم ضدّ المـرّ حلى كرضى و دَعا و سـرق حلاوةً وحلواً و حُلواناً بالضمّ و احلولَى وحلِى الشيء كرضِىَ و استحلاه و تحلّاه و احلولى بمعنىً وقولٌ حَلِيٌّ كغنيٍّ يحلولَى فى الفم وحلى بعينى و قلبى كرضِىَ و دعا حلاوةً و حَلْواً و حُلواناً او حلى فـى الفم و حلى بالعين انتهى . و فى غيره مـايقرب من معناه فالحلاوة هى مايلايم فى كلّ شيء بحسبه وما يلذّ له و تستعمل للحسّيّة و المعنويّة فالحسّيّة تدرك باللسان للقوّة الذآئقةِ و بالانف للقوّة الشّآمّة و بالعين للقوّة الباصرة و بالاذن للقوّة السامعة وبالبشرة للقوّة اللامسة فالملايم لها حلاوة و المنافر لها ضدها .

و المعنويّة قسمان باطنة و معنوية فالباطنة خمس الحس المشترك وفعله ادراك الخيالات الظاهرة و المراد انه قوة مركّبة من بين الحِسّيْن الظاهر والباطن و هو معنى كونه مشتركاً فتدرك به كونَ الشيء الواحـد اذا ادَرْتَهُ كرةً و هذا الشَخص المسمّى بالحس المشترك له عينان العين اليمنى مـن الحواس الباطنة والعين اليُسْرى من الحواس الظاهرة لان اليمنى تنظر بالمآء الـذى وضع الخيال كرسيّه عليه مثلاً اذا نظرتَ الـى شيء ادرتَهُ انطبعت

صورة ذلك الشيء نفسه فى عين هذا الشخص اليسرى و انطبعَتْ دَوْرَتُهُ فى عينه اليمنى فرأيتَ دائرة لم يجدها هذا الشخص الّا فى ذلك الماءَ الذى وضع الخيال كرسيَّهُ فيه فيستحلى ما لايَمهُ و الثانى الخيال قيل انه واضع كرسيّه على الماءَ و طبعه مائل الى الرطوبة و هو كثير النسيان لكنه سريع الانفعال بما يرد عليه والثالث الوهم قد وضع كرسيّه على النار وطبعه مائل الى اليبوسة قيل انه بعيد الفهم الّا انه اذا فهم لاينسى كذا قيل وهذا الشخص مثل منه من ظاهره فيمايسطوبه على اعدائه وامّا حقيقته فانه قدوضع كرسيّه على النهر الذى يصبّ فى الحوض و طبعه بارد فيما يلقى بـه اولياءَه و الرابع الفكر قيل انه وضع كرسيّه فى الهواءَ و طبعه مائل الى البرودة يكذب و يتّهم و يفترى فيها و يحكم على الذى لايعرف فلا يلتفتُ اليه و قيل ان لونه اشهب و طبعه يتقلّب و هو مظهر عطارد الكوكب فهو ابداً يكتبُ و الخامس الحفظ قيل هوشخص قد وضع كرسيّه على الارض وطبعه مائل الى الاعتدال وهو يحفظ افعال البوّابين كلّها قيل وهو الشخص الذاكر الذى قد وضع كرسيّه على الماءَ وطبعه مائل على «الى ظ» الحرارة والظاهر انّ وجه اختلاف الطبعين و محلّ الكرسى انّما هو بالنظر الى حالتى هذا الشخص فانه انما سمى ذاكراً لانّه لايكون حافظاً مع النسيان واذا لوحظ كونه ذاكراً انّما يلاحظ فى حالة تَلَقّيه من البوابين و هذه حالة يضع فيها كرسيه على الماءَ لان الماءَ منه القوّة الدافعة و هذه الحالة ايضاً تقتضى الحرارة لانها حالة الطلب و الاخذ من البوابين و اذا لوحظ كونه حافظاً انّما يلاحظ فى حالة اطمئنانه و سكونه عن الاخذ و الطلب و هو فى هذه الحالة قد وضع كرسيه على الارض لان القوّة الماسكة منها و طبعه حينئذٍ الاعتدال يعنى عدم حرارة الطلب والتلقّى فهذه الخمسة حلاوتها مايلايمها بنسبته والمعنويّة

عندنا مايجدها العقل و يدركها بغير واسطة من الروح و النفس و غيرهما وامّا ما تدركه الروح فله اعتباران من حيث عدم تمام الصورة يقال له معنوى اذا ادركته بغير واسطة ومن حيث انّ مافيها انّما هو المُضَغ المعنويّة وهى مخلّقة و غير مخلّقة يقال له باطنى فيلحق بالاعتبار الاوّل بالعقل و بالاعتبار الثانى بالنفس ثم انه قد تقدّم انّ الاسم يطلق على اللفظى وغيره وهو النقشى و التصوّرى و العددى و المعنوى الذى هـو الصفة كالنور للشمس فاللسان يدرك الاسم المعنوى و يجد حلاوته بالقوّة الذآئقة و قد تقدّم الاشارة الـى ذلك عند قوله عليه السلام و اسماؤكم فى الاسمآء مما دلّت عليه الاحاديثُ المتكثّرةُ وقد ذكرنا فيما مضى بعضاً منها فى البطّيخ وغيره من طرق العآمّة و الخآصّة بانهم عليهم السلام عرضت ولايتهم على كلّ شَىْءٍ فما قبلها استحلى و ما لم يقبلها مرّ و خبث مع قول على عليه السلام كمامر لسلمٰن انا الذى كُتب اسمى على العرش فاستقرّ وعلى السموات فقامت وعلى الارض فرست و على الريح فذرت « فدارت خ » و على البرق فلمع و على الودق فهمع و على النور فسطع و على السحاب فدمع وعلى الرعد فخشع وعلى الليل فدجَى واظلم و على النهار فانار و تبسّم هـ. و الاسم هو الصفة كما تقدم عن الرضا عليه السلام لما سئل ما الاسم فقال صفة موصوف فان قلتَ انّ هذه الاخبار من موضوعات الغلاة ولو سُلِّمت كان معناها غير هذا لانّ ما تقول غير معقول قلتُ الاحاديث الدالّة على هـذه المعانى روتها اعداؤهم الذين يبالغون فى اطفآء نورهم و محو فضآئلهم و انت يا محبّهم الـذى عرّضكَ الله لخيرهم وخلقك لتكون مظهراً لفضآئلهم حاولتَ فـى اطفآء انوارهم و محو فضآئلهم بطَوْرٍ لم تصل اليه اَعْداؤهم فلعلّك لستَ الصديقَ الذى قال فيه الشاعر :

احذر عدوّكَ مرّةً و احذر صديقَكَ الفَ مرّة

فلربّما انقلَبَ الصديق فكان اعلَم بالمضرّة

و ايضاً سلّمنا انّ فيها احاديثَ مكذوبة لكن لانسلّم انها كلّها مكذوبة بل اكثر ما فيها متواتر المعنى و الحكمة ضالّةُ المؤمن حيثما وجدها اخذها ثم فأىّ ضررٍ تخافه و اى محذورٍ تُخشاه فى ذلك فان كنت تقول اخاف الكفر و الغلو فتدبّر ما بيّنتُ لكَ فى مـواضعَ كثيرةٍ من هذا الشرح يظهر لك على جهة القطع والضرورة انّك مع هذا القول من المقصّرين لامن الغالين فان قلتَ من اين لك هذه التوجيهات الغريبَة و التأويلات البعيدة قلتُ لك ليسَتْ بعيدة و انّما استبعدتها لعدم انسِك بها انهم يرونه بعيداً و نراه قريباً على انّك تدبّر كلامى ولاتستعجل فان الله سبحانه يقول بل كذّبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولمّا يأتهم تأويله و الشاعر يقول :

فهب انّى اقول الصبح ليلٌ ايعمَى الناظرون عن الضيآءِ

واناانّما قلتُ عن الدليل القطعى الضرورى و دليلى على هذه الدعوى انّك تأمّل كلامى من غير معارضة حتّى تفهمه فاذا فهمته كما اردتُ فيما اوردتُ ولم يحصل لك القطع البديهى فاعلم انى مفترٍ كذاب والميعاد يوم الحساب ان افتريته فعلىّ اجرامى و انا برىٓء ممّا تجرمون و الانف يشمّه ولقد روى ما معناه انّ فاطمة عليها السلام لمّا وضعتها خديجة رضى الله عنها بل عليها سلام الله لانها وعآء السلام ونورِ دار السلام لمّا وضعتها فاحَ الطيب حتّى ملأ جميع الارض والأفاق كلّها كما ان الشمس اذا طلعت اشرق اسمها على جميع الأفاق كذلك الحوريّة القدسية صلى الله عليها وعلى ابيها و بعلها و بنيها لما طلعت فى هذه الدار فاح الطيب الذى هو اسْمُهَا على ماقرّرنا لكَ والعين تدرك بالقوّة الباصرةِ الاسم المعنوى والاسم النّقشى اما ادراك العين لحلاوة الاسم المعنوى

فظاهر لانّ الالوان الجميلة والرياش من اللباس و الهيئات الحسنة و الصُّور الجَميلة المستحسنة فى سآئر الحيوانـات و سآئر النباتات و سآئر المعادن و الجمادات من جميع الصّفات من الالوان و المقادير الهندسيّة و الاشكال و الصقالة و الشّفافيّة و الصلابـة فيما يستحسن فيه و اللّين كذلك و الخفّة فيما تستحسن فيه و الثقل كذلك و الحاصل جميع الصفات واضدادها فيما يستحسن فيه وتدرك الاذن بالقوّة السّامعة ما كان صوتاً اوظلّ صوتٍ كالصدا وكذلك البشرة تدرك بالقوّة اللامسة ما كان كيفيّة من حرارة وبرودة ورطوبة ويبوسة ومَا كان صلابة ولِيناً وما كان هندسة والحاصل ما اشير اليه من كونه مدركاً عند ذكر العين منه مدرك للباصرة و اللّامسة ومنه مدرك للباصرة ومنه مدرك لـلّامسة و كلّ ذلك اسمآؤهم و اسْمَآء اسمآئهم فما كان مستحسناً بنسبة ملايمة المدرك اَدْرك حلاوته وكذلك الحوآسّ الباطنة فانّها لاتُدرِك فى محالّها الّا الاسمآء المنتزعة من الجواهرِ وَالاَعْراض وهى اسمآؤهم واسمآء اَسْمآئهم على نحو ما ذكرنا فى الحوآسّ الظاهرة فاسمآؤهم اللّفظيّة يدرك حلاوتها اللسان لسلامتها من الغرابة والتعقيد والتنافر وماشبهها المتعلّقة بموآدّ الاسمآء وهيئاتها فلايكون اسلس منها عند النطق بها والاذن كذلك فى اصواتها فى موآدّها وهيئاتها فاللفظية للاُذن والرقمية للعين والصورية للخيال والمعنوية للعقل و العددية و المعنوية فكرية او عقلية روح الرقميّة و اللفظية فالعدديّة قوى اللفظية و كميّة تنزل المعنويّة فاذا تنزّلت فى الاستنطاق ظهرت باسمآئها كما قيل ان بيّنات اسم محمد صلى الله عليه و اله زبـر اسلام فلمّا تنزّلت اعداد بيّناته ظهرت باسمها و هو اسلام الـذى هـو صفة النبوة و اثرها لانّ البيّنات صفة الزُّبر واسمه فبيّنات اسم محمد صلى الله عليه واله ى م ا ى م ا ل و عددها مائة و اثنان وثلاثون وهو عدد زُبر اسلام لانّه واحد وستون وثلاثون

و واحد و اربعون وهى مائة و اثنان و ثلاثون و بيّنات اسم علىّ عليه السلام زُبر ايمان لان بيّنات اسمه ى ن ا م ا و ذلك مائة و اثنان و انّما كان نفس بيّنات اسم علىّ عليه السلام ايمان من غير جمع ولا استنطاق بخلاف بينات اسم محمد صلى الله عليه و اله فيحتاج فى ظهور اسلام منها الى جمع اليائين الى م ليكون سيناً لظهور الايمان من صفته عليه السلام لاختصاصه وعدم اشتراكه بغير المؤمنين بل هو علامة المؤمنين و محكّ الايمان و النّفاق لانه الميزان الحقّ حتى انه روى انّ عايشة قالت :

اذا ما التّبرُ حُكّ على مَحَكٍّ تبيّنَ غِشُّه من غير شَكّ
وفينا التّبرُ والذهبُ المُصَفّى عَلِيٌّ بينَنا شِبْهُ المحَكّ

و هو اليمين التى قبض سبحانه بها قبضةً فقال للجنّة ولا اُبالى ولم يشترط لنفسه فى ذلك البدآء و امّا محمّد صلى الله عليه و اله وان كان اصل الخير و الهدى وانّما عَلَا علىٌّ عليه السلام بعُلوّ محمد صلى الله عليه و اله وتشرف بشرفه فانه كان فى الظاهر مشترك الاتّباع فلم تكن نفس بيّنات اِسمه اسلام الّا بالجمع لان من اتباعه مَن ليس من الاسلام فى شىء فاذا جمع اى ضمّ كلّ شىء الى اصله خلص به الاسلام الذى يجرى عليه ظاهر الشريعة ولاجل هذا الاشتراك قالَ صلى الله عليه و اله ما اختلفوا فى اللهِ ولا فِىَّ وانّما اختلَفُوا فيك يا علىّ فاذا جرت اعداد اسمآئهم كما سمعت على الخيال وجد لذّة الاستقامة فى الاستنطاق لموافقته الطبع من غير تكلّف فلاجل ما يجد من حلاوة اسمآئهم ينشرح الصدر بحلاوة المعرفة وطعم الايمان و ان كان قد اختلفوا فى حلاوة الايمان هل هى معقولة ام محسوسة فى قوله عليه السلام حرام على قلوبكم ان تجد حلاوة الايمان حتى تذهب فى الدنيا وظاهر الحديث فى قوله على قلوبكم انها معقولة و الحقّ انها فى العقول فى ما يتعلّق بالجنان معقولة

و فيما يتعلق باللسان و الاركان محسوسة و ليس الشرح الّا بالهدى كما قال تعالى فمن يرد الله ان يهديَهُ يشرح صدره للاسلام و هو تأويل قوله تعالى الله نزّل احسن الحديث كتاباً متشابهاً مثانى تقشعرّ منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم و قلوبهم الى ذكر اللهِ ذلك هدى الله يهدى به من يشآء وقال تعالى فبشّر عبادى الذين يستمعون القول فيتّبعون احسنه اولئك الذين هداهم الله و اولئك هم او لوا الالباب . واحسن القول هو الامام كمافى قوله تعالى ولقد وصّلنا لهم القول لعلّهم يتذكرون. فى الكافى فى هذه الاية عن الكاظم عليه السلام امام الى امامٍ وفى تفسير على بن ابراهيم عن الصادق عليه السلام امام بعد امامٍ وامّا المعنوية فماتدرك به عقول شيعتهم من البصآئر فممّا كتب عليها من اسمآئهم كما كتب اسم الشمس على الارض فاشرقت بذلك الاسم اى بنورها و كذلكَ ما تدركه ارواحهم و نفوسهم و سآئر مشاعر الانسان و حواسّهُ فكلّه امّا اسماؤهم اوْ اسمآءُ اسمآئهم و ليس فى شىء ممّا ادركه من اسمآئهم اوْ اسمآءِ اسمآئهم منافرة له بل كلها ملايمة محبوبة وهى الحلاوة المرادة وقد توجد الملايمة فى شىء غير ما ينسب لهم الّا انه بحالٍ دون حالٍ كمافى بعض ماعلى الارض الذى جعله الله زينةً لها ليبتَلى به عباده ايّهم احسن عملاً فان امثال ذلك قد يستحسن فى حال النّظر الى زينة الدّنيا ولو نظر الى زوالها و فنآئها لم يستحسن فحلاوته لايتعجّب منها و امّا ما ينسب اليهم صلى الله عليهم فهو مستحسن فى كلّ حال فلذا صحّ على الحقيقة ان يتعجّب من كمال ملايمته ولزومها فيقال ما احسن ذلك و ما احلاه فلذا قال عليه السلام فما احلى اسمآءكم ومرادنا باسمآءِ اسمآئهم ما كان اسماً لافعالهم الحقيقيّة وافعال شيعتهم التى اخذوها عنهم و تابعوهم بها فانها و ان كانت اسْمآءَ شيعتهم الّا انّها اسمآء اسمآئهم لانّ مسمّياتها امّا شيعَتهم او افعالهم و كلُّ ذلكَ اسماؤهم

فاذا صح ان يراد بالاسماء ماهو اعم من اللفظيّة كما دلّت عليه الروايات وغيرها و عرفتَ المراد من الحلاوة العموم فهى فى كلّ مدركٍ بنسبته و عرفتَ انّ المدركات انّما تدرك بنسبة رتبته من الشعور و حلاوته بنسبة ملايمته لما ادرك فهى باعتبار قوّة الملايمة وضعفها مشكّكةٌ و عرفتَ انّ الملايمة من اسمائهم عليهم السلام اعظم من غيرها من سائر الاسماء امّا اسماء الخلق فظاهر و امّا اسماء الخالق عزوجل فاعظمها ذواتهم و اسماؤهم عليهم السلام المعنويّة لانّ اسماءه المعنويّة هى ذواتهم و صفاتهم و اسماؤهم المعنويّة و اسماءُهُ تعالى اللّفظيّة مسمياتها ذواتهم و اسماؤهم المعنوية اذ ليس له تعالى اسماء الّا اسماء افعاله و هم معانى افعاله فاذا تبيّن لك هذه الامور عرفت ما اَردْنا من معنى قوله عليه‌السلام فما احلى اسماءَكم و ربّما وجدتَ حلاوة اَسْمائِهم فى بعض مشاعِرك و مَدارِكِك اَوْ كلّها و الله يرزق من يشاء بغير حِسَابٍ .

و قوله عليه السلام : **و اكرم انفسكم**

المتعجّب منه كرمُ نفوسهم بمعنى سخائها الشامل لجميع الموجودات من جميع الخلائق بل جميع الممكنات امّا المكوّنات فلما تقدّمَ مما اشرنا اليه من ان جميع الكائنات انّما تكوّنت باربع علل الأُولى الفاعلية وهى انّما تقوّمت بهم لانهم محالّ مشيّة الله و اَلْسِنةُ ارَادتِهِ و امّا الثانية فالعلّة الماديّة وكلّ مكوّنٍ انّما خُلِق من فاضلِ انوارهم لان فاضل انوارِهم اى شعاعها هو الوجود المقيّد الذى خلق منه مادة كلّ مكوّنٍ وهذا معنى قول الحجة عليه السلام فى دعاء شهر رجب اعضاد يعنى انّ الله تعالى اتّخذهم اعضاداً لخلقه اشار عليه‌السلام بذلك الى مفهوم قوله تعالى وما كنتُ متّخِذَ المضلّين عضداً يعنى انّى انّما اتّخذتُ الهادين عضداً صلى الله عليهم وهو عضد الخلق

كما اتّخذَ النجّار الخشب عضُداً لعمل السرير فافهم و قد تقدّم هذا المعنى مكرراً فراجع والثالثة العلّة الصوريّة لانّ الله سبحانه خلق صُوَر المكوّنات من اشباح صورهم يعنى صورامثالهم ومقاماتهم فى اعمالهم واقوالهم عن باطنهم الذى فيه الرحمة و اتباعهم صُبِغوا فى هذه الهياكل الشريفة الّتى هى صبغ الرحمة الّذى اليه اشار جعفر بن محمد عليهما السلام فى قوله انّ الله خلق المؤمنين من نوره و صبغهم فى رحمته فهذا النور هو المادة الذى هو الفاضل المذكور سابقاً والصبغ هو هذه الهياكل وامّا اعداؤهم فصورُهم من صور امثالهم و مقاماتهم فى اعمالهم و اقوالهم عن ظاهرهم الّذى من قبله العذاب ومعنى هذا انّ مَن اجاب دعوة الله فى الذرّ الى طاعتهم خلقه من حدود اعمالهم لايجاده و تلقينهم له كلمة القبول و انّ مَن لم يجب دعوة الله سبحانه فى الذرّ الى طاعتهم خلقه من حدود ذَوْدِهم له و تركهم له و منعهم المعونة فقبِل بداعى انيّةِ نفسِهِ وهو الانكار وهو ظاهرهم الذى من قبله العذاب و اَزيدُكَ بياناً فى هذين انّك تلقَى مَن احبّك و اطاعك بباطن رحمةٍ مِنْك و عطفٍ عليه ولطفٍ به فيظهر له من باطنك الرحمة و اللطف البشرى فاذاً انت قد ظهرتَ له فى احسن صورةٍ واجمل صفة و تلقى مَن ابغضَك وعصاكَ بغضبٍ وَاِعْراضٍ عنه و وجهٍ عَبُوسٍ فحالتُك الّتى لقيتَهُ بها مثالُكَ و مقامُكَ اى ظهورك بالغضب وهو ظاهر من قبلك لان الرحمة سبقت الغضب فى الوجود فهى باطن و ذاتى والغضب انما عرض للمنافى فهو ظاهر ولهذا تنسب الرحمة الى الذات وينسب الغضب الى الفعل فيقال انّ الله هو الغفور الرحيم ولا يقال الغَضُوب قال تعالى ان ربّك سريعُ العِقَاب و انّه لغفورٌ رحيم والرابعة العلّةُ الغائيّةُ ولولاهُمْ لم يخلق الله شيئاً مِن خلقِهِ وانّما خلقهم لاجلهم فكلّ مَن سواهم من الخلق لهم فانظر الى خيرهم الوَاصِل الى كلّ واحدٍ من الخلق فى اصلِ

تكوّنه و امّا الممكناتُ فكل واحـدٍ منها لآئذ بما هو فيه من الفقْر بجنابِ الغَنِي الحميد سبحانه و تعالى وهم عليهم السلام ذلك الجناب المنيع والشّأن الرفيع كما فى دعائـه عليه السلام الهى وقف السآئلون ببابك ولاذ الفقراءُ بجنابكَ وهذا كلّه فى الوجود الّذى هو ظاهر الشَيْء واَمّا مَا يَتَعلّق بالاعتقادات و الاعمال الصّالحة التى لاجلها جآء التكليف وهم اَصْله و هُوَ فرعهم وذلك لانّهم هم المعلّمون للخلآئق معرفة الخالق و كيفيّة طاعته و عبادته و تسبيح الملآئكة و تهليلهم و تمجيدِهم لله سبحانه وسآئر الخلق قال علىّ عليه السلام نحنُ الاعراف الّذين لايعرف الله الّابسَبيلِ معرفتِنا وقد ذكر الله سبحانه ذلك فـى كتابه فقال تعالى و اذ تقول للّذى انعَـم الله عليه و انعمت عليه فاخبر تعالى بانّ نبيّه صلى الله عليه واٰله منعِمٌ و ذوفضلٍ فى قوله تعالى الّا اَن اغناهم الله و رسوله من فضله و يجرى لهم ما يجرى لرسول الله صلى الله عليه واٰله و قـد تواردَتْ اخبارهم عليهم السلام بخيرهم الفآئض على سآئـر الخلق و المؤمنون يعرفون ذلك هذا على معنى الكرم بمعنى السخآء و على معنى الرّضا والحسن كما فى قوله تعالى انه لقرءان كريم اى حسن مرضى يكون المعنى التّعجب من حسن انفسكم فى ذاتها و فى طباعها فانّ كلّ مَن عرف من ذلك استحسنه و ارتضاه من اولياٰئهم ومن اعداٰئهم وَانما يعادونهم حسداً لهم على ما يشاهِدونَهُ و على معنى النفع يدخل فى الاول لانّ المعنى فيه ما اعمّ نفع انفسكم واشدّه و على معنى التفضيل كما فى قولـه تعالى ارأيتك هذا الذى كرّمتَ عَلَىّ اى فضّلتَ علَىّ يكون المعنى ما اشدّ تفضيله سبحانه ايّاكم على مَنْ سِوَاكم حتّى اغناكم بما اٰتيكم عن جميع خلقه وجعل جميع خلقه محتاجين اليكم فى كلّ شيء و كذلك على معنى التفضيل بحسن الصورة واعتدال المزاج و اعتدال القامة و التميز بالعقل والافهام بالنطق و الاشارة

و الخطّ و الهداية الى اسباب المعاش و المعاد و التسلّط على ما فى الارض و التمكن من الاعمال و الصناعات و انسياق الاسباب و المسبّبات الى ما يعودالیه عملهم بالمنافع الى غير ذلك كما فى قوله تعالى ولقد كرّمنا بنى ادمَ فانه يكون المعنى انّكم فى هذه الاشياء التى كرّم بها بنوادم على ما سواهم فى اقصى مراتب امكانها فى اصل وجودها و مع انضمام ما نيطت به تبلغ كمالاً على وجهٍ غير متناهٍ فى امكانها فلذا حسن التعجّب على الحقيقة مع مشاركة بنى النوع فيهاظاهراً ليتمكن بالمقايسةِ من مقتضى التعجّب و قولى ظاهراً قيد للمشاركة و للنّوع لان الحقيقة انّ ما كان لهم عليهم السلام من هذه الامورلم يشركهم فيه احدٌ اذ لم يصل احدٌمن الخلق الى رتبتهم ليشاركهم و كذلك النوع فانّهم انّما يدخُلون فى النوع ظاهراً و الّا ففى الحقيقة هم خلق اخر فوق بنى ادم و انما بنو ادم بمنزلة الاسماء مثل لفظ زيدٍ و معناه اذلايقال فى الحقيقة ان اللفظ من نوع زيد الذى هو الحيوان الناطق و انّما دخلوافى النوع ظاهراًكما دخل روح القدس الذى هومن امرالله نوع الملائكة مع انه ليس من نوعهم و لهذا قال عليه السلام انه خلق اعظم من الملائكة و لهذا لمّا امَرَ الله تعالى الملائكة بالسجود لادم فقال لهم اسجدوا لآدم فلمّا سجدوا اخبر عن ذلك فقال فسجد الملائكة كلهم اجمعون الّا ابليس فلم يستثنِ الّا ابليس مع انّ روح القدس وروح من امرالله والروح الّذى على ملائكة الحجب الاثنان لم يسجدوا فلمّا عاتب ابليس بعدم السجود قال له استكبرتَ ام كنتَ من العالين وهم هؤلاء الاربعة ولو كانوامن الملائكة لسجدوا هذا و كثيراً ما يطلق على احدهم الملك فقال امير المؤمنين عليه السلام لمّاسئل عن العقل الذى هوروح من امر الله قال ملك له رؤس بعدد الخلائق الحديث. فدخولهم « ع » فى نوع بنى ادم كدخول هؤلاء العالين فى نوع الملائكة

فلامشاركةَ فى هـذه الامور الّتى فضّل الله بها من شآء بمعنى انهم عـليهم السلام خلقهم الله سبحانه قبل الخلق بالف دهر على هذه الصفات المحمودة فلمّا ارادان يخلق سآئر خلقه اخذمن فاضل شعاعهم موآدّ الخلق وصورهم واخذ من فاضل شعاع هذه الامور المذكورة وهو اسمآؤها فخلق عليها سآئر بنى آدم اعنى هذا النوع كما انّ حقيقة هذا النوع موآدّهم وصورهم خلقها من اسمآء موآدّهم عليهم السلام و صُوَرِهِمْ و انّما شركنا فى مافيهم من هذه الصفات غيرهم لاجل ظاهر التّسمية فلك ان تقول ان ما فى بنى آدم من هذه الصفات مجازات تلك الحقآئق كما ان حقيقة بنى ادم مجازات حقآئقهم عليهم السلام وهم مجازات الحق عزوجل اما ترى قوله تعالى فى حق على عليه السلام و ان هذا صراطى مستقيماً وانّهم ليصدونهم عن السبيل والائمة عليهم السلام كذلك ولك ان تقول انّ ما فيهم حقيقة وما فى بنى آدم حقيقةٌ بعد حقيقةٍ و على هذا التوجيه يكون التعجّب ممّا لايدرك كنهه ولاصفته الّا من جهة ادراك الاسمآء و على معنى الايمان كما روى خير الناس مؤمنٌ بين كَريمين اى بين ابوَيْن مؤمنين لانّه يكتسب مع ايمانه من ايمانهما فالتعجّب كذلك كما قال تعالى فى حق جدّهم صلى الله عليه وآله فآمنوا بالله ورسوله النبى الامى الذى يؤمن باللهِ وكلماته الآية. فانهم قد حذوا حذوَهُ و جرى لهم ما جرى لرسول الله صلى الله عليه و آله و على معنى مكارم الاخلاق كما روى انـه صلى الله عليه و آله خص بها و هى عشرة و هى مـن شعب الايمان اليقين و القناعة والصبر والشكر والحلم وحسن الخلق والسخآء والغيرة و الشجاعة والمروّة والتّعجب حينئذٍ فى كمالها لهم و اجتماعها فيهم و على معنى التقوى كما قال تعالى ان اكرمكم عندالله اتقيكم اى اشدّكم تقوى للهِ او اشدّكم عملاً بالتّقيّة فظاهر و كذا اذا اخذ من القُدْس فما اكرم انفُسهم و اطهَرَها .

و قوله عليه السلام : **و اعظم شأنكم واَجلّ خطركم**

يراد به مااعظم امرَكم اوحالكم ايمااعظم ماتكونون فيه من شأن لانّ الله سبحانه خلقهم لهلا لانفسهم ولالشيء غيره تعالى فهم محالّ مشيّته والْسِنةُ ارادته ففعلهم فعله تعالى وقولهم قوله تعالى فكيف توصف عظمةُ شأنهم وهم ابداً فى حالٍ للهِفيهم وفى خلقه ولهم فى هذين الحالَيْن حال خاصّةٌ امّافى المقامات اَوْفى المعانى اوفى الابواب فى كلِّ رُتْبَةٍ بنسبةِ مايخصها وتلْكَ الحال الخاصّة يقال عليها المقامات امّا دآئماً كالاولى التى هى المقامات اوفى حال الاتصاف والظهور كمافى الثانية اعنى رتبة المعانى و الثالثة اعنى رتبة الابواب وفى هذه الحال الخاصة قال الصادق عليه السلام لنامع الله حالات نحن فيهاهووهو نحن وهوهو ونحن نحن وفى بعض نسخ الرواية الّاانه هو ونحن نحن هـ. وهذا شأنهم فى المقاماتِ فلاشيءاعظم منشأنهم فىمراتبِ جميع المخلوقات وهذا اذا اُريدَ بالامر هذا الحالُ وَاِنْ اُريد بهالولاية التى هى ملزوم هذا الشأن المذكورة فاشدّ عظماً لانّها هىولاية اللهِ التى ذكرها فى كتابه فقال تعالى هنالكَ الولايةللهِ الحقّ هوخيرثواباً فالولاية الحق هى ذاته المقدّسة فولاية الله بذاته هى ذاته بلامغايرة لافى نفس الامر ولافى الفرض والاعتبار وولايةُ اللهِ بفعله ومشيّته هم محلّهالانّها هىمشيته وولاية اللهبهم هىولايتهم وماشدّ عِظَمَها .

و قوله عليه السلام : **و اجلّ خطركم**

قدتقدم بيان هذا فى بيان قوله عليه السلام الّا عرّفهم جلالة امركم وعظم خطركم و كِبَرَشأنكم بماينناسب هذا الترتيب فذكرهناك العظم للخطر والكبر للشأن و الجلالة للامر و هنا ذكر العظم للشأن والجلالة للخطر و يفهم من الموضعين اتّحاد العظم والجلالة والكبر واتحاد الشأن والامر و الخطَر والمعنى فىاللغة فى الموضِعين متّحد اومتقارب والاتّحاد الظاهرمن الموضعين

امّا بِاعْتبارِ ماتَعْرِفُه اَهْلُ اللُّغَةِ اَوْبِاعتبارِ استعمال واحدٍ فى شىء حقيقةً وفى غيره مَجَازاً ولايُستنكَر لتقارُبها ففى اللّغة الشأن الامر والحال وفيهاالامر بفتح الهمزةوسكون الميم بمعنى الشأن والحالوفيها الخطر القدر والعظمة والمنزلة وفيها اكبر اى اعظم قال تعالى اكابرمجرميها يعنى عظمآء فلمّا رأينه اكبرنه اىاستعظمنه وفيها الجلال العظمة و الحال انّ المعنى بحسب اللغة متقارب وفى النهاية ومن اسمآء الله تعالى ذوالجلال والاكرام الجليل وهو الموصوف بنعوت الجلال و الحاوى جميعها هوالجليل المطلق وهوراجع الى كمال الصفات كما ان الكبير راجع الى كمال الذات والصفات والعظيم راجع الى كمال الذات انتهى. وامّا اهل العرفان واهل التصوّف ففرقوا بين الجلال والعظمة والكبريآء فجعل بعضهم الجلال صفة الذات والجمال صفة الجلال وبعضهم عكس ومرادهم انّ العظمة والجمال صفة للجلال لان الجلال التقدس والعزّة والعلوّ والعظمة صفته ومن عكس جعل الجلال صفةً للعظمة فجعل التقدّس و العزة والعلوّ الصفة و بعضهم جعل الجلال من صفات القهر والجبروت والمفهوم من ظاهر الاخبار والادعية مساواة العظمة للجلالِ مثل قوله عليه السلام فىدعآء يوم الاحد من مصباح المتهجد لَطُفتَ فى عظمتِك دون العظمآءِ فقوله لطُفتَ فىعظمتك مشعِربأن العظمة ضدّ اللُّطْفِ وقال عليه السلام بعد ذلك يالطيف اللطفآء فىاجلّ الجلالة فجعل الجلالة ضدّ اللّطف وظاهر هذا اتّحاد العظمة والجلالِ و انّما قلنا انه ظاهر لانه يمكن مطابقته لمافى النهاية بان نقول اللطف يكون فى الصّفاتِ ويكون فى الذات فيكون قوله عليه السلام لطُفتَ فىعظمتك يُرَادُ منه اللّطف فى الذّاتِ وقوله عليه السلام يالطيفَ اللطفآء فى اجلّ الجلالة يراد منه اللطف فى الصفاتِ ووصفُ الكبريآء بالعظمة والعظمة بالكبريآء فى قوله والكبريآء العظيم الذىلايوصف والعظمةُ

الكبيرة يشعر بالمغايرةِ و كذا الاضافة فى قوله فى جلالِ عظمتِك وَ كبريائِكَ والمغايرة تُؤيّدُ الفَرْقَ .

بقى الكلام فى هذا الفرق الذى ذكره ابن الاثير وغيره هل هو الفرق المذكور فى الاخبار والادعية ام الفرق غير ماذكره اهل اللغة والذى فهمتُ بعد ثبوت ان جميع الصّفات كلّها راجعةٌ الى الافعال و معانى الافعال لانّ الذات صفاتها عينها فلاتعدّد ولامغايرة ولهذا يكون معناها واحداً فهوتعالى يسمع بمايبصربه ويبصر بمايعلم به فحياته عين قدرته وسمعه وبصره وهكذا لان المراد بمعنى هذه الالفاظ هو الذّات فلاتغاير فيها باعتبار ولاحيث لافى نفس الامر ولافى الفرض انّ الكبرياءَ ابعد من العظمة والجلال بالنسبة الى المبدءلانها صفة ظاهرهـا عالم الْمُلْكِ مِنْ ذَواتِهِ وصِفاته ولهذا ورد وصفُها بالعرض كمافى الدعاءِ عريض الكبرياءِ والعرض من صفات الاَجْسَام ومَبَادى الاَجْسَام ولايقال عريض العَظَمة اوالجلال و امّا الجلال فَاِنْ اُرِيدَ منه مَعْنَى العزّة كانَ رَاجعاً الى كمال الذّات و كان اخصّ من العظمة لانّ العظمة راجعة الى صفات الاضافة و العزة راجعة الى صفات القدس و ان اريد منه معنى العظم ضدّالقلّة والحقارة والصّغر كان رَاجِعاً الى كمال الصفات كمافى النّهاية واِنْ امكنَ رجوعه الى كمال الذات بتكلّفِ معنى العَظَمة وامّا العَظمةُ فراجعةٌ الى كمال الذّات و كمال الصفات فورد مامعناه كان عظيماً قبْلَ عَظَمتِهِ وهذه العظمة المسبوقة يُرَادُ منها مايرجع الى الصفات الفعليّة لانه سبحانه كما قال امير المؤمنين صلوات اللهِ عليه لم يسبق له حال حـالاً فيكون اوّلاً قبل ان يكون اٰخراً ويكون ظاهراً قبل ان يكون باطناً هَ . فقوله عليه السلام واجلَّ خطرَكم معناه متفرّع على مايراد من الجَلالة فان شئتَ قلت معناه ما اعظم قدركم او ما اكبر قدركم او ما اعزّ قدركم .

و قوله علیه السلام : و اوفی عهدکم

ای ما اوفی عهدکم الّذی عاهدتم علیه الله حین خلقکم لـه بقوله تعالی الستُ بربّکم ای الم اخلقکم لی لالغیری ولا لِانفسکم او الستُ خلقتکم لی وحدی اوْ اخلقُکم لی قالوا بَلَی بوجوداتهم وعقولهم و ارواحهم و نفوسهم و طبآئعهم و اشباحهم و اجسامهم و اجسادهم و جواهرهم و اعراضـهم و اعمالهم و اقوالهم و احوالهم ای عاهَدْناك بِکلّ جَهاتِنا عَلَی اجابَتِکَ الَی ما اَرَدْتَ منّا فِانّا لَکَ و انّا الیکَ راجعون فکانوا له کما ارادَ مِنْهم فصحّ علی الحقیقة ما او فی عهدکم لانّ کل واحدٍ من مشاعرهم و کل واحدٍ من ظاهرهم وباطنهم من غیبهم ومن شهادتهم من الحواس الخمس واعضآئهم من اجسامهم ومن احوالهم عاهد اللهَ سبحانه علی ما اراد منه و خلقه لاجله وَفَی للهِ تعالی علی اکمل وَجْهٍ یرادمنه فلذلك قال علیه السلام علی الحقیقة فما اوفی عهدکم هذا فیما عاهدوا الله علیه و مثله فیما عاهدوا علیه رعیّتهم لمن وفـی لهم بالولایة لانهم اذا وعدوا علی اللهِ تعالی انْجَزَ لهم ولا یـردّهم ولا یکون ذلك لغیرهم من الخلق فمن اوفَی بعهده منهم بعدَ اللهِ سبحانه و هذا ظاهرٌ و فی بعض نسخ الـزیارة و اصدق وعدکم وعلی هذه النسخة یکون قوله علیـه السلام فما اوفی عهدکم خآصّاً بالعهد الظاهر و فـی الباطن کالاجابـة فی قوله تعالی قالوا بلی و کذا فی«ایّاك نعبد و ایّاك نستعین»و امثاله لانّ اجابة دعآءِ الله سبحانه عهد لاوَعْدٌ لانه تعالی یطلب حقه علی جهة الحتم و یؤکّد الدعوة بالمیثاق الغلیظ فلذا قلنا انه عهد باطن لانه لـم یکن فیه لفظ العهدِ و یکون ماتبرّع به المکلف او نُدِبَ الیه ولم یوجبه علیه کسآئر النوافل هو الوعد نعم لو تبرّعَ به و الزم نفسه به فانّه من العهد کما قال تعالی ورهبانیّة ابتدعوها ما کتبناها علیهم الا ابتغآءَ رضوان الله فما رعوها حق رعایَتِها الآیة.

والوعد على المشهور الصحيح ليس بواجب وما ورد فيه ممّا ظاهره الوجوب لوجود لفظ الوجوب فيه فمحمول على معناه اللغوی ای الثبوت او الوجوب المعتبر فی الكمال بمعنی عدم تحقّق كمال الايمان بدونه كما مدح الله تعالى به اسمعيل بن حزقيل فی قوله تعالى انه كان صادق الوَعْدِ و امّا على عدم اعتبار هذه النسخة فيكون قولُه فما اَوْفَى عَهْدَكُمْ شاملاً للعهد و للوَعْدِ وَاِنْ اُرِيدَ بالعهد الخاصِّ الوجوب و الوعد عدمُ الوُجوب لِعدم المنافاةِ بَيْنَ ارادةِ معنيين مختلفَيْنِ بلفظٍ واحدٍ على الاصح لانّ هـذه الارادة متضمّنة لارادتين لكلٍّ ارادةٌ يُعْلَمُ ذلك بقرينة وضع اللّفظ للمعنَيَيْن او صلوحه لهما بالحقيقة و المجاز فاذا ورد هذا اللّفظ الذی هذه حالُه ولم يـدلّ دليل علـى ارادةِ احدهما فيتعيّن او نفيه فيتعيّن الاٰخر دَلَّ على ارادتهما معاً فان كانا حقيقيّين و تنافيا ففی وقتِ الحاجة يجب على الاٰمِر اَنْ يعيّن احدهما وفی غير وقت الحاجة لامحذور فيه و الفائدة فيه تهيّؤ المكلّف للامتثال بما يُعَيَّن عليه عند الحاجة ولابدّ اَن يعيّن الحكيم على المكلّف ولو فرض وقت الحاجة وعدم التعيين فلامَناص عن القول بالتخيير اذا لم يحتمل عدم التكليف لانّ الناس فی سعةٍ ما لـم يعلموا و التخيير من وجوه العلم و احتمال عدم التّكليف مع وُرود مـا يدلّ على التكليف ليس الّا بدليل صارفٍ و يقع بينهما التّرجيح حينئذٍ و ان كان حقيقةً و مجازاً و لم يكن صارف عن الحقيقة تعيّن الحقيقة و ان حصل التّكافؤ للقرآئن و الامارات فلا مانع من ارادتهما مثل قولـه تعالى ولا تنكحوا مانكح اٰباؤكم على جعل النكاح حقيقةً فی الوطئ مجازاً فی النكاح او بالعكس و امّا على القول بانه حقيقة فيهما معاً فمن الاوّل و الحاصل انّ الوَعْـد ملحوظٌ فيما نحن فيه لانهم صلى الله عليهم اولى بصدق الوعد من جميع مَن سواهم فان صحّت النسخة و الّا فهو مرادٌ من العَهْدِ ولاينافيه

انّ الوعد يخبر عنه بالصدق و العهد بالوفـى لان الوفى و الصدق يصدق احدهما على الأخر فى المعنى و هذا ظاهرٌ .

قال عليه السلام :

كلامُكم نورو امركم رشد و وصيّتكم التقوى و فعلكم الخير و عادتكم الاحسان و سجيّتكم الكرم

قال الشارح المجلسى كلامُكم نورٌ علم و هداية من الله تعالى و الرشد الهداية و الخير و السّجيّة الطبيعة انتهى . اقـول من كون كلامهم عليهم السلام نوراً انه هداية لمَنْ طلب الهداية ودليلٌ لمن اراد الاستدلال لان النور هو الدليل و البرهان الذى به تثبت حقيقة الشّىء كما قيل انّ القرءان نـورٌ لانه الدليل على كلّ ثابت و البرهان على حقّيةِ كُلّ حقٍّ وَ بطلانِ كلّ باطلٍ و ذلِك لانّهم صلّى اللهُ عليهم لايتكلّمون اِلّا عَن القرْءانِ لان الله عزوجل قال فى كتابه فى شأنِ جدِّهم نبيّه صلى الله عليه و اله و ما ينطق عن الهوى ان هُو الّا وحىٌ يوحى فاخبر انه صلى الله عليه و اله ما ينطق عن هوى نفسه و انما ينْطق بالوحى او عن الوحى وهم صلّى الله عليهم يحذون حذوه فلا ينطقون الّا عن الله و رسوله صلى الله عليه و اله فكلامهم نورٌ اَىْ حقّ لايأتيه الباطل من بين يديه اى فيما اَخْبَرُوا به عمّا مضى ولا مِنْ خلفِهِ فيما يُخْبرون به عمّا يأتى و كلامهم نور اى هداية و برهانٌ به يتحقّق المتحقِّق ويزهق الباطـل و كلامهم نور تَسْتنيرُ به قلوبُ المسلّمين لهم القَابلين عنهم و النّور هـو الظاهر فى نفسِهِ المُظْهِر لغيره و كلامهم عليهم السلام هكذا ظاهر فى نفسه اى بيّنُ التّحقّق والحقيّة لعدم اختلافه من حيث معناه الّذى يريدونه منه وعدم منافاة بعضِهِ لبعضٍ مع اختلاف ظاهره لاجل مَصالح رعيّتهم فمن اخذ بكـلّ كلامِهِمْ وفهِمَ مرامَهُم بالتسليم لهم والردّ اليهم بحيث يجعل فهمَهُ تابعاً لمرادهم

من كلامهم وجدَهُ كلّه نوراً اى حقّاً وصواباً و اصابة للحقّ والهداية والرشاد وما هو الّا كالقرءان لانه مثاله ومنه اخذ مبنيّ على معانيه و الفاظه واشاراته و تلويحاته و جميع مأخذه و انحائه وفى حديث امير المؤمنين عليه السلام فى تقسيم ما فى ايدى الناس من الحديث قال عليه السلام و ان امر النبى صلى الله عليه و اله مثل القرءان ناسخ و منسوخ و عامّ و خاصّ و محكم ومتشابه وقد كان يكون من رسول الله صلى الله عليه و اله الكلام له و جهان كلام عام و كلام خاصّ مثل القرءان و قال الله عزوجل فى كتابه ما اتيكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا فيشتبه على من لم يعرف ولم يدرِ ماعنى الله به ورسوله «ص» الحديث . والى ماذكرنا الاشارة بقوله تعالى ويُحِقّ الحقّ بكلماتِهِ يعنى انّ كلماته تظهر الحقّ و تُبَيّنُه لانّها نورٌ و النور هو الظاهر فى نفسه المظهر لغيره فعلى الظّاهر الكلمات هى القرءان و ما انزل تعالى من الوحى على رسله و اوليآئه ولا شكّ انّ كلام محمد و اهل بيته صلّى الله عليه و اله منها اى من بعضها اَوْ اُخِذ منها و على الباطن الكلمات هى محمد و اله صلى الله عليه و اله و على هذا فالمظهر للحقّ اى الذى اظهر الله به الحق و احَقّهُ به هو وجودهم و ذواتهم و اعمالهم و اقوالهم و احوالهم وهذه الخمسة كلّها كلمات اللهِ اما الاوّل و الثانى فهما كلام الله ويجوز ان يقال هما كلامهم باعتبار القابليّة كمامر سابقاً مراراً من ان المفعول هو فاعل فعل الفاعل كما اذا قلتُ لكَ اضرب فان «اضرب» فعل امرٍ و هو فعلى و امرى و انت فاعله لانّك المأمور بالضرب ففاعل اضرب ضمير يعود اليك تقديره انت ولا يعود الىّ فلا يقال تقديره اَنَا و كذلك ما نحنُ فيه فانّ امرَهُ تعالى فى ايجادك كن و فاعله ضميرك اى انت فهو سبحانه المكوّن فمنهُ التكوين و ليس جزءاً من المفعول و منك التكوّن و هو

جزؤك المعبّر عنه بالماهيّة و القابليّة لانّك مركب من شَيْئين من الوجود اى المقبول و هو اثر فعله تعالى لافعله و من الماهيّة و هى القابل و هـو فعلك فانت فاعلٌ فعـل فاعلِك وصانِعك بمعنى القابل الذى هـو جزؤك و بذلك خلقهم و به اخْتلفوا وقد سبقت كلمته الحسنى لمن استجاب لـه الاستجابةَ الحُسْنَى و امّا الثلاثة الأخَر فهى كلامُ اللهِ تعالى بهم عليهم السلام و كلامُهم بالله سبحانه و كلّها نور بكلّ معنى يرادُ منه وقد يستعمل بمعنى القول الذى هو الفِعل وذلك كما فى قوله تعالى و وقع القول عليهم بما ظلموا اى العذاب و هو ممّا اشرنا اليه من الخمسة التى هى كلماتهم باعتبار فعلى هذا فكونه نوراً مطلقاً انّما هو على ما قرّرنا مراراً من اَنّ فعل الثواب و النعيم بالفضل والعدلِ نورٌ لانّه حقّ وصوابٌ ورشدٌ وَهِدَايةٌ ولِاَنَّهُ مُظْهِرٌ لما اقتضَتِ الحكمةُ الالهيّة اظهاره من الممكنات لكونه سبباً للتّكوين على نحو الحكمة ومِنْ اَنَّ فعل العقاب والتّأليم بالعَدْلِ نورٌ لانّه حقّ وصَوَابٌ لكونه جارياً على مقتضى قوابل الأَشْيآءِ و دَوَاعيها على نحو قوله تعالى فمن يرد اللهُ اَن يهديَهُ يشرح صدرَهُ للاسلام و مَن يرد اَن يُضِلَّه يجعل صدرَهُ ضيّقاً حرجاً كأنّما يصّعّد فى السَّمآءِ كذلك يجعل الله الرجسَ على الّذينَ لايُؤْمنُونَ و هذا صراطُ ربّك مستقيماً . يعنى فى شرحِه صدر مَن يريد هدايتَهُ للاسلام وَجَعْلِ صدرِ مَن يريدُ اَنْ يُضِلَّهُ ضيّقاً حرجاً فانّ صراطه فى فعلِه تعالى شرح الصدر للهداية وجعله ضَيّقاً حرجاً للضّلالة مستقيم اَىْ جارٍ على اكمل وجهٍ يقتضيه العدل و الحق لا اعوجاج فيه بوجهٍ مـا لانّه اعطى على حسب السؤال و صنع عـلى مقتضى القبول منه تعالى فكلامهم صلى الله عليهم نورٌ اذا اريد منه الفعل على هذا النحو ولا يعنى بالنور الّا هذا و نَحوُه .

* * *

و قوله علیه السلام : و امرکم رُشْدٌ

یراد منه انهم لایأمرون الّا بما فیه الهدایة و الصلاح للمأمور فی الدّنیا وَ الْآخرة و انّهم سلام الله علیهم یلاحظون فیه الترجیح لَوْ تعارضَ صلاح الدنیا وصلاح الدین کما هوشأن الطبیب الماهر العلیم بالمعالجة وهذا شیء معلوم عند جمیع المسلمین ظاهراً بل کان ذلك فی هویّات جمیع الخلآئق و طبآئعهم تدرکه افکارهم و تصوراتهم و ان جهل الاکثرون فی التصدیق و ذلك بانّ فی الوجود الخارجی او الذهنی علی اختلاف الانظار من الخلآئق مَنْ یکون هذا شأنه بمعنی انّه لایأمر الّا بما فیه الصلاح او الاصلح لوْ تَعارَضَ الصلاحانِ و ان ذلك یکون منه عن علمٍ و بصیرة بالاصلح و عن قصدِ نصحٍ و عدم غشٍّ للرَّعیّة و عدم مجازفةٍ فی المعالجة بل علی نحوقوله تعالی و زنوا بالقسطاس المستقیم ولاتَبْخَسُوا النّاسَ اَشْیآءَهُمْ وذلك التّرجیح فی الاصلح کثیر فیما ورد عنهم علیهم السلام کمن استخار عند النبی صلی الله علیه و اٰله فی السفر الی الشام للتجارة فاخبره بانّها نهی فخالف و مضی واصاب مالاً کثیراً فلمّا رَجَع اخبر النّبیّ صَلّی الله علیه و اٰله فقال «ص» له لعلّك قد فاتَكَ واجبٌ فاخبر انّه فاتته صلوة العشآء فقال صلّی الله علیه و اٰله لهما معناه ما فاتك من خیر الصلوة اعظم مما اصبتَ من المال و کما نهی الحجة علیه السلام عجّل الله فرجه علی بن محمد علّان عن الحج فخالف و مضی الی الحج فقُتِل و غیر ذلك فان الاوّل رجّح فیه الدین و الثانی رجّح فیه النفس علی الدین وقد یکون بالعکس کما قال تعالی و الفتنَةُ اشدّ من القتل ولَیْس هذا مختصّاً بشیء دونَ شَیْء بل جمیع اَوامِرِهِمْ و نواهیهم لانّها لم‌تکن من هوی اَنْفُسِهِم وانّما تکون بمشیّة اللهِ و ارادته و امره لانهم محالٌّ مشیّة اللهِ و اَلْسِنَةُ ارادته و حملةُ اَمْرِهِ و نَهْیِه و التکالیف الالهیّة الّتی هی علّةُ

ايجادات الموجودات كلّها معتبر فيها ما هو الاصلح على نحو ما اَشرْنَا اليه و بذلك صَنَعَهُمْ و لذلِك خَلَقَهُمْ و به امرهم و اليَه دَعاهمَ وهم عليهم السلام خزنةُ حُكمِه و اَمْرِه و نَهْيه وهم لايسبقونَهُ بالقول وهم بامره يعملون .

و قوله عليه السلام : **و وصيّتكم التّقوى** .

يـراد منه انّهم لايوصُونَ الّا بتقوى الله كما يفيده تقديم الوصيّة و المراد بالتّقوى تقوى الله فيما يتعلّق بمعرفته و صفاته و افعاله و عبادَته فدعوا الى توحيد اللهِ سبحانه فقالوا انّه تعالى خلَقَ كلّ شَيْءٍ لَامِنْ شيءٍ يكونُ معَهُ لانّه سبحانه انّماهو اله واحد ليس معه شيء فكلّ شيءٍ ممكن اوموجود فى نفس الامر اى فى الخارج او الذهن اوبالفرض والتقدير فهو مخلوق‌لهتعالى لان كلّ ما يُسَمّى او يشار اليه او يتصوّر او يفرض وجوده او امكانه او يحتمل فهو شيء قد صنعه تعالى فىمكانِحدوده ووقتِوُجودِه مَا عدا وجهه الكريم و انّما استثنينا بنآءً على الظاهر المتعارف من انّهتعالى يسمىباسمآئه ويفرض وجوده و يمكن بالامكان العام و فى الحقيقة انّما الموجود اياته و مظاهره و المسمّى بالاسمآء مقاماتُه و اياته و اسماؤه لان ذاته المقدّسة لاتقع عليها الاسمآء ولاشيء من جهات التعاريف اذكل ما سواه خلقه ولذا قال ابوجعفرٍ عليه السلام كما فى الكافى قال «ع» ان الله خلو من خلقه و خلقه خلو منه و كلّ ما وقع عليه اسم شيء فهو مخلوق ما خلا الله و فى اخرقال عليه السلام و كل ما وقع عليه اسم شيء ما خلا الله فهو مخلوق والله خالقُ كلّ شيءٍو فى حديث ابى عبدالله عليه السلام زيادة تبارك الذى ليس كمثله شيء و هو السميع البصير فقوله عليه السلام ما خلا اللهَ جارٍ على المُتَعارف مِنْ انّه تعالى يسمّى باسمآئه و يوصف بما وصف به نفسَهُ لخلقه و يُعْرَفُ بذلك و يُعْبَدُ بذلك و بذلك امرَ خلقَهُ و طلب منهم ذلك اذ لايمكن لهم ما وراءَه

وكلّ هذه اشياءُ محدثةٌ لانّها بالضرورة غيره و كل شيءٍ غيرِهِ فهو مخلوقٌ له تعالى و معلوم انّ المخلوق لايقع على الخالق لانّه لايقع عليه الّاما يصل الى الازل ولايصل المصنوعُ الى الازل ولاينزل الازل فى الحدوث لانّ الازل هو ذاته الحقّ سبحانه ولكن يعرف بها المعرفةَ الرسميّة وقد رضى من عباده بذلك لانهم لايقدرون على غيرها وانّما يعرف بها معرفةَ استدلالٍ عليه لا معرفةً تكشِفُ لَهُ كما اذا وجدت الاثر دَلَّكَ على وجود المؤثّر و اذا وَجدْتَ الصّفةَ دَلَّتْك على وجود الموصوف وبهذا النحو يعرف بماوصف به نفسه تعالى لخلقه بالاشياءِ الحادثة مع انّها فى الحقيقة لاتقع عليه و هو قول الرضا عليه السلام حين قال له عمران الصابى يا سيدى الّاتخبرنى عن الله تعالى هل يوحّد بحقيقةٍ او يوحّد بوصفٍ قال الرضا عليه السلام ان الله المبدئ الواحدالكائن الاوّل لم يزل واحداً لاشيءمعه فرداً لاثانى معهلامعلوماً ولامجهولاً ولامحكماً ولامتشابهاً ولامذكوراً ولامنسيّاً ولاشيء يقع عليه اسم شيء من الاشياءِ غيره ولا من وقتٍ كان ولا الى وقت يكونُ ولا بشيءٍ قام ولا الى شيء يقوم ولا الى شيء استند ولا فى شيء استكن و ذلك كلّه قبل الخَلق اذلاشيء غيره و ما اوقعت عليه من الكل فهى صفاتٌ محدثة و ترجمة يفهم بها مَن فهم ﷺ. فاخبر عليه السلام بانه لايقع عليه شيء لانها صفات محدثة و ترجمة يعنى انّ ما اراده سبحانه منّا ترجَمهُ لنا فى ايجاده و وصفه نفسه لنابما نعرف ممّا هو من نحونا و نوعِنا من صفاتِ الخلق و بها نفهم مايريده منا و هو متعالٍ عن كلّ شيءٍ الّا انّها تدلّنا عليه كما قلنا و هو قول الرضا عليه السلام ولو كان صفاته جل ثناؤه لاتدلّ عليه و اسماؤه لاتدعو اليه و المعلمة من الخلق لاتدركه بمعناه كانت العبادة من الخلق لاسمائه و صفاته دون معناه فلولا انّ ذلك كذلك لكان المعبود الموحّد غير الله لانّ

صفاته و اَسْمآءُهُ غيره هَ . و ايضاً دعوا عليهم السلام الى توحيده بصفته بما وصف به نفسه من انّه ليس كمثله شيء فلايقترِنُ بشيء ولايقترن به شيءلانّ الاقتران صفة خلقه فلوصحّ عليه لشابَه الاشياءَ فى اقترانِ بعضها ببعضٍ وَلايخْرجُ مِنْ شَيْءٍ ولايخرج منه شيءٌ بِاَىّ نَوْعٍ فُرِضَ لاَنّ ذلِكَ وِلادةٌ وهو تعالى لم يلد و لم يُوْلد فمَن قال بانّ الخلقَ مِنه بالسِّنْخ او الظلّ فقد شبّهه بخلقه و مَنْ قال بانّ الخلق تنتَهى اليه فقد اَثْبتَ له الاقتران بغيره لانه يكون نهايةً لغيره وهو اقتران يمتنع من الازل و كذلك قول مَنْ قال بانّ بينه و بين شيءمن الحوادث رَبْطاًبوجهٍ ما و كذا دعوا عليهم السلام السى توحيده فى فعله تعالى يعنى انّــه متفرّدبالايجاد فكلّ شيء صنعه او يصنعه قــال تعالى اروني ماذا خَلَقُوا منَ الارض ام لهم شركٌ فى السموات و قال تعالى ام جعلوا للهِ شركآءَ خلَقُوا كخلقه فتشابَه الخلق عليهم قلِ اللهُ خالقُ كلّ شيء وهو الواحد القهّار . فكلّ مُحْدَثٍ فمادّتُهُ من فعله وامّا صورتُهُ فَاِمّا من فعلهاو بفِعْله كالمعاصي فانّها واِنْ كانَتْ من فعلِ العبادِعلى جهة الانفراد من غير مشاركةٍ معه تعالى الّا انّها بفعل الله كتحريكِ الشاخِص لظلّه فانّه و ان كان منه و التحريك منه الّا انّه بالنور اذ بدون النور لايمكن له تحريكٌ لعدم وجود ظلٍّ يحرّكه فكلّ شيءٍ من اللهِ او باللهِ فما كان منه فالامر فيه ظاهر و ما كان به فمادّته وقُوَى فاعِله من الاتِه و من اراداته و افكارِهِ وتصوّراته و جميع مداركِهِ من اللهِ و مَا اختصَّ بــهِ من الفعلِ فباللهِ فمن ادّعَى انّ اَحداً غيره تعالى يخترع شيئاً من الموادِّ فهو مشرِكٌ و مَنِ ادّعَى اَنّ غيرَهُ يخترِعُ شيئاً من الصُّوَرِ بدونِ اللهِ تعالى اى لامن اللهِ ولَابِاللهِ فهومُفَوِّضٌ والمفوّضُ مشرك وكذا دَعوا عليهم السلام الى توحيدِهِ فى عبادته كما قال تعالى فمن كان يرجو لقآءَ ربّه فليعمل عملاً صالحاً ولايُشرِكْ بعبادَةِ ربّه اَحداً . وهذا التوحيد اذا اُريدَبه الحقيقى يُعْتَبرفيه توحيده تعالى فى

كلّ مايصدق عليه انّه عبادةٌ اوعبوديّةٌ فيوحّده فى جميع العبادات الاصطلاحيّة المعروفة وفى الخلق بجميع جهاته وفى الرزق كذلك وفى الحيوة كذلك وفى الممات كذلك فيوحّده فى التوكّل و فى الاعتماد وفى الحفظ و فى رعايةِ كلّ شيء على نحو مامرّ من انّ المُراعَى اِمّا منه اَوْ به و هنا تنبيه على حقيقةٍ من حقائق التوحيد و هو انّ قولنا هذا الشيء منه نريد به انه من فعله اى اثر من فعله اى من المحلّ الممكن الامكان الراجح لفعله فحقيقته مخترعة بتبعيّة اختراع فعله تعالى يعنى انها محل فعله ومتعلّقه فهى متقوّمة بالفعل تقوّم تحقّق و الفعل متقوّم بها تَقَوُّمَ ظهور والشيء المكوّن من تلك الحقيقة متقوّم بالفعل تقوّم صدورٍ ابداً فلا حقيقة له الّابفعله تعالى ولا وجود لـه الّا من فعله تعالى اى من اثر فعله و قولنا هذا الشيء بِهِ نريد به انّ حقيقته من نفس ما منه تعالى مِنْ حيثُ نفسِهِ و وجودُه من اَثرِ شُعَاع فعله تعالى فما به تعالى مبنى على ما منه تعالى والشيء بحقيقة الشيئيّة واحدٌ لاشريك له تعالى وماسواه شيء بفعله تعالى و امّا فعله تعالى فشيء بفعلِ اللهِ الذى هو ذلك الفعل اى بنفسه من حيث هو فعل الله تعالى فهذا مختصر ما اوصوا عليهم السلام به من تقوى اللهِ تعالى فيما يتعلّق بتوحيده فى ذاته وتوحيده فى صفاته وتوحيده فى افعاله وتوحيده فى عبادته بأَن يجتنبَ مخالفة شيء من ذلك فى قليلٍ او كثيرٍ و ما اشرنا اليه على جهة الاجمال و وصيّتهم صلى الله عليهم مجملاً و مفصّلاً و كذا بتقوى اللهِ فيما تتعلّق به اوامره و نواهيه ممّا هو من جهة النفس و ممّا هو من جهة الخلق و ذلـك كما هـو مفصّل فى احاديثهم و افعالهم و اعمالهم و اقوالهم و احوالهم ممّا اشتملت عليه شريعة جدّهم محمد بن عبدالله صلى الله عليه و 'اله فانّ الله سبحانه قد امر بذلك و سمّى الاَخذ به و ترك مخالفته تقوى فقال تعالى و ما 'اتيكم الرسول فخذُوه و مانهيكم عنه فانتهوا واتّقوا

الله . و انما ذكرتُ الاشارة الى ما يتعلّق بالتوحيد لغموضه و كثرة المذاهب فيه المخالفة لوصيّتهم عليهم السلام و قلّة العبارة و امّا ما يتعلّق بالاوامر والنواهي من التقوى مما اشتملت عليه الشريعة الغرآء من المفروض والمندوب والجائز و المرجوح و الممنوع منه فيلزم من ذكر بعضه التطويل الطويل الذى ليس هذا محلّه مع ظهوره و قلّة الاختلاف فيه و تصدّى الاصحاب رضوان الله عليهم لذكره و تفصيل ابوابه و يجمع ذلك كله انهم عليهم السلام اوصوا ان تتّقى الله تعالى بفعلِ جميع اوامره و ترك جميع نواهيه وبالميل الى ما احبّ و عمّا كَرِهَ وان اخذتَ بما جوّز فبقصد الاخذِ برخصته و كذا اِنْ تركْتَ فبهذه و امثالها كانت وصيّتهم و لم يأمروا بشيء قليلٍ او كثيرٍ من اضداد هذه بل نهوا عنه بقلوبهم وألسنتهم وايديهم وافعالهم واعمالهم و احوالهم و ما وقع من خلاف تقوى الله تعالى من هذا الخلق المتعوس فانّما وقع ردّاً عليهم صلوات الله عليهم وَ خلافاً لامرِهم و على الله سبحانه اعلاءَ دينه و اظهار كلمته بهم بان يمكّنهم فى ارضه و يستخلفهم فى سائر عالمه و الله منجز وعده ومتمّ نوره ولو كره المشركون اللهم عجّل فرجهم وسهّل مخرجهم واسلك بنا مَحجّتهم ومنهاجهم ياكريم .

و قوله عليه السلام : و فعلكم الخير

يراد منه انّهم لايفعلون الّا الخير لحصر المبتدا فى الخبر و المراد من الفعل ماهو اعمّ من عمل الجوارح كما هو مقتضى العصمة والتسديد والتوفيق اما مشاعرهم الباطنة فهى مستغرقة فى العبودية فعلاً وفى العبادة بَعْثاً يعنى انّهم ببَواطنهم من الافئدة و القلوب و الارواح و النفوس و الطبائع مستغرقون فى الرضى بما يرد عليهم من محبوب النفوس و مكروهها بل هم بها طالبون لما يرد عليهم منه سبحانه كما قال امير المؤمنين صلى الله عليه

و اله الطيّبين امّا انَ لِاَشْقيها ان يخضب هذه من هـذا و اشار الى لحيته و رأسه فذلك و امثاله هو الصدق فى العبوديّة و هى الرضا بما يفعل و هم بها باعثون لجوارحهم و السنتهم على العمل بما يرد و القيام بوظـآئفه كما اُمِروا على اكمل وجهٍ اراد سبحانه منهم و هذا و امثاله هو الصدق فى العبادة و هى الفعل لما يرضى و اما جوارحهم و ظواهرهم فهم بها ابداً مشتغلُون بخدمة ربّهم لاتأخذهم سهو الغفلات لايستكبرون عـن عبادته ولايستحسرون يسبّحون اللّيل والنّهار لايفترون كما روى عن الصادق عليه السلام فى هـذه الأية وله من فى السموات و الارض و مَن عنده لايستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون يسبّحون الليل و النهار لايفترون الى قوله مشفقون قال يا مفضّل الستم تعلمون انّ من فى السموات هم الملآئكة و من فى الارض هم الجن و البشر و كلّ ذى حركةٍ فمن الذين قالَ و من عنده قد خرجوا من جملة الملآئكة والجن و البشر و كلّ ذى حركة فنحن الذى كنّا عنده ولاكونَ قبلَنا الحديث . فلايوجد لهم لحظة فى غير فعل الخير لانّ الله سبحانه ديموم ديّوم قيّوم فلا فترة تعتريه ولا تأخذه سنة ولانوم و فى كلّ ذلك دآئم الفيض وهو قوله تعالى و ما كنّا عن الخلق غافلين وفى كل انٍ من فعله قابل لفيضه دآئم فى خدمته و هم القابلون للفيض الدآئم بدوام التسبيح و التقديس الدآئمون بكمال الخدمة و كل مَن سواهم لايقومون بخدمة قبول كلّ الفيض كما قال تعالى ما وسعنى ارضى ولاسمآئى ووسعنى قلبُ عبدى المؤمن . ولايصحّ ان يفضل منهم وقت او مكان لفعل الشرّ وانّما فضل ذلك منّا لانّا لم نسع الفيض فنعصى حال عدم القبول والمراد من الخير ماهو اعم من الخير الذى هو احد جنود العقل الخمسة و السبعين كما هو مذكور فى احاديث جنود العقل بل المراد به مايشمل العقل وجنوده فان جميع تلك من فعلهم فانالله سبحانه قد

جمعها فيهم و بهم قسمَ فواضِلها على سآئر خلقه و هم بامره يعملون فالعقل الكلّى الذى هو عقل الكلّ و هو ادم الرّابع على جهة الاجمال هو عقلهم و قد اَكْمَلَهُ فيهم و بهم قسم فاضِله على سآئر اوليآئه من اَنْبيآئه و رسله على حسب قوابلهم من فاضله الّذى هو اشِعّته و تلك الاشعّة هى اولاده فان الله سبحانه قد خلقَ الفَ الفِ عالم و الْفَ الفِ ادمَ و نحن الآن فى اخرِ العَوالم و اخر الادميين فعلى جهة الاجمال عقول المرسلين و الانبيآء عليهم السلام اولاد ادم الرابع الذى هو عقل محمد و اهل بيته صلى الله عليه و اله و عقول المؤمنين اولادُ هؤلآء الاولادِ فلذا قال صلى الله عليه و اله انا و على ابَوا هذه الامة و الاصل فى هذه الابوّة هذا و ذلك لانّ كلّ مولود فله ستّة اٰبآءٍ ابَوانِ لعقله و هما محمد و علىّ صلّى الله عليهما و اله ، محمد «ص» اب العقل اى مادّته فانّ مادّته من صفة نوره صلى الله عليه و اله وَ علىّ عليه السلام الاب الثانى فانّ صورة العقل من صفة نوره عليه السلام و الصورة هى الاب الثانى اى الام و له ابوان لنفسه الامارة بالسّوء و هما الاَعْرابيّانِ ابو الدواهى اب النفس الامارة بالسوء و ابو الشرور الاب الثانى و هو امُّها وله ابوان لجسده فاشار تعالى الى ابوى العقل بقوله و وصّينا الانسان بوالديه حسناً و الى ابوى الامارة بالسوء بقوله و ان جاهداك على ان تشرِك بى شيئاً فلا تُطِعْهما و الى ابوى الجسد بقوله و صاحبهما فى الدنيا معروفاً فقولنا و بهم قسمَ فَاضلَهُ لانّ هذا الفاضل اولاد عقلهم كما ذكرنا فيصدق توليدهم و القِسْمةُ بهم على فعلهم و يصدق على العقل وجنوده الخير الذى هو فعلهم لانّ العقل الكلّى قد يصدق عليه انه فعلهم امّا على اعتبار قابليّتهم له عند ايجاد الله سبحانه له فيهم اوْ لانّه تربيتهم و زرعهم كما اشار اليه العسكرى صلوات الله عليه فى نسبتهم بقوله عليه السلام والكليم اُلْبِسَ حلّة الاصطفآء لمّا عَهِدْنا منه الوفآءَ و روح

القُدس فى جنان الصاقورة ذاقَ من حدآئِقنا الباكورة . و روح القدس هذا هو العقل المشار اليه فاخبر انّه اوّل مَنْ ذاقَ ثمرة الوجود من حدآئِقنا و انّ ذلك الذوقَ بهم لاغير بقرينة قوله فى الكليم عليه السلام لمّا عهدنا منه الوفآء فافهم و كونَ العقل خيراً فمِمّالاريبَ فيه لانه نورلاظلمة فيه الّاقدر مايقيمه من مسمّى الضّدّيّة ولاُجل صفآئه وخلوصه لربّه لم يكن له جهة مخالفةٌ فكانت الجنان ثمانى و كانت النيران سبعاً لاَنّ الوجه فى ذلك ما قلنا وذلك لاَنّ الحواس الخمس فى العالم الصغير و النفس و الجسم اذا استعملت كل واحدة منها فى الخير كانت باباً من اَبْوَابِ الجنان واٰيةً لنظيرها فى العالم الكبير وجنّاته سبع جناتٍ و ان استعملت كل واحدة منها فى الشرّ كانَتْ باباً من اَبْوَاب النّيران واٰيةً لنظيرها فى العالم الكبير و نيرانه سبع فكل واحد من هذه السبعة يصلح للخير فيكـون باباً مـن الجنان و يصلح للشرّ فيكون باباً من النيران و امّا العقل فى العالم الصغير فيصلح ان يستعمل فى الخير فيكون باباً اعلى من ابواب الجنان و اٰيةً لنظيره فى العالم الكبير و هو جنّة عدنٍ وهى الثامنةُ الْعُلْيَا ولايصلح ان يستعمل فى الشرّ لاَنه خير و نور و لهذا لم يكن باباً فى النيران فكانت الجنان ثمانى و النيران سبعاً و لهذه العلّة قال الصّادق عليه السلام حين سُئِل عن العقل العقلُ ماعُبِدَ به الرحمن واكْتُسِبَ به الجنان ولمّا سُئِل عمّا فى معوية قال تلك النكرآء تلك الشيطنةُ وهى شبيهةٌ بالعَقْل وليْسَتْ بعقل . يعنى انّها ادراك يشابهُ ادراك العقل ولكن العَقْل لايمكن استعمالُه فى الشّرّ لاَن الشرّ ظلمة و هـو من جنود الجَهل الذى هـو ظلمة لانورَ فيه الّا قدر ما يقيمه من النّور الذى هو ضدّه بحيث لايكون لما فيه من النور تأثير لاضمحلالِه كما انّ ما فى العقل من الظلمة لايكون له تأثير لِاِضْمحلالِه واذا كان العقل خيراً كما سمعتَ لم تكن له جنود الّا من نوعه فكلّ جنوده خيرٌ

ولايجوز ان يكون فى جنوده شيء من الشرّ لان وجود ذلك فى جنوده انما يكون لو كان فى العقل شآئبة من الشرّ لها تأثير و تعيّن لينسب ذلك الذى من الشر اليها فاذا كان خيراً محضاً على نحو ماذكرنا كانت جنوده كذلك وهم عليهم السلام لايفعلون بانفسهم الّا الخير و كذلك فعلهم بما منهم و بماينسب اليهم من حيث هومنسوب اليهم نعم قد يفعلون بغيرهم اى بدواعى غيرهم ما هو شرّ و هو قوله تعالى و ظاهره من قبله العذاب وقد يفعلون بمن ينسب اليهم لامن حيث ينسبون اليهم ذلك ايضاً فان من ينسبون اليهم كشيعتهم قد يفعلون المعاصى الموجبة للعذاب ولكنهم انّما فعلوا ذلك من حَيْثُ مَيْلهم الى طريقة اعدآئهم فيأكل المؤمن العاصى بمعصيته من شجرة الزّقوم من بعض اوراقها و هو من هذه الحيثيّة ليس مشايعاً لهم وانّماهو مآئل الى اعدآئهم و هم عليهم السلام من ورآء المقصّرين من اشياعهم بالتلافى من الاستغفار و الذود عن المعاصى و الدعآء لهم حتى يأكل ذلك العاصى من طلع شجرة الزقوم اعوذ بالله من سخط الله فيخرج من حزبهم ويلحق باعدآئهم استجير بالله من غضب الله ومن غضبهم و انّما قلنا قد يفعلون بغيرهم اى بدواعى غيرهم ما هو شرّ لأن ذلك الفعل القآؤهم للعاصى وتخليتهم له يعنى انّ الله سبحانه انّما يعصى مَنْ عَصَاهُ اذا لم يقبل منه تعالى اذا خَلّاهُ مِنْ يدِهِ و هم عليهم السلام يده ففعل تعالى به مَا فَعَلَ هو بنفسِهِ و هم مَحَالُّ فعله صلّى اللهُ عَلَيْهم اجمعين وقولنا يفعلون بغيرهم ما هو شرّ مثل قوله تعالى فى الحديث القدسى وانا الله لااله الّاانا خلقتُ الخير فطوبَى لمن اجريتُه على يدَيْه وانا اللهُ لااله الّا انا خلقتُ الشرّ فويلٌ لمَنْ اَجْريتُه على يدَيْه . وذلك لان الله تعالى يفعل الاشيآء بقابليّتها كما قال تعالى و قالوا قلوبُنا غلفٌ بل طبعَ الله عليها بكفرهم و هم خزآئن حكمه على عباده فيحكمونَ باذنِ اللهِ على فاعل الشرّ بفعل الشرّ وانّما ردَدْتُ

هذا المعنى لسُوء ظنى بفهم اكثر الناس ولكن اكثر الناس لايعلمون ولكن اكثرهم يجهلون ولكن اكثرهم لايعقِلون .

وقوله عليه السلام : و عادَتكم الإحْسَان

اقول قد تقدّم فيما ذكرنا سابقاً و فيما ذكرناه فـى كثيرٍ من رسآئلنا انّ المخلوق لايكون الّا مركباً كما قال تعالى ومن كلّ شيء خلقنا زوجين و كما قال الرضا عليه السلام ولم يخلق شيئاً فرداً قآئماً بنَفْسِهِ دون غيره للّذى اراد من الدلالة على نفسِهِ واثباتِ وُجُودِهِ ﷺ. فكل محدَثٍ مركبٌ مِن مآدةٍ وصورة وان شئتَ قلتَ من وجودٍ وَ ماهيّةٍ و المعنى واحد والوجود نورٌ اَحْدثه اللهُ بفعله فهو اثر فعلِهِ ونور منه يجرى مجراه لانّه ابداً فى طاعةِ ربّهِ لايَجِدُ نَفْسَهُ ولهذا اطلق عليه نورُ اللهِ فى قوله عليه السلام اتّقوا فراسة المؤمن فانّه ينظر بنوراللهِ فقال الصادق عليه‌السلام يعنى من نوره الذى خلق منهُ والعقل وجهٌ منه و الله سبحانه المحسن وقد اظهر احسانه و جميله اللذين هما صفة فعله بفعله فيما عاملَ به بريّتَهُ من ذلك الجميل و الاحسان و اجرى بذلك عادته و انّما يجرى على العصاة احكام الغضب لانّهم لم‌يقبلوا جميله و احسانـه فعاملهم بفعلهم و هوردّ جميله و احسانه فكان ردّ الجميل قبيحاً وردّ الاحسان اسآءةً قال تعالى وما ظلمناهم ولكن كانوا هم الظالمين و للهِ درّ من قال :

ارَى الاحسان عند الحرّ ديناً و عند النذلِ منقصةً و ذمّاً
كقطر المآءِ فى الاصدافِ دُرّ وفى بطن الأفاعى صار سَمّاً

فلمّا اجرى سبحانه عادته بفعله ومشيّته و ارادته على الاحسان كانوا صلى الله عليهم عادتهم الاحسان لانّهم لايفعلون الّا بامره وهـم محالّ مشيّته و اَلسنة ارادَتِهِ و حملة امره و هم بأمره يعملون فلما كانوا كذلك لم تكن الاسآءة عادتهم لانّ الاسآءة مبدأوها الماهية وهم عليهم السلام لاينظرون الى انفسهم

قطّ ولا الى ما سوى اللهِ و الماهيّة ظلمة احدثها الله سبحانه بفضل فعله الذى احدث به الوجود لفائدة تقوّم الوجود الّا انّهم عليهم السلام ليس فيهم من الماهية الّا قدر ما يمسك وجودهم فماهيتهم فانية الاعتبار مضمحلّة الوجدان و التعيّن فلا اعتبار لها فلايقع منهم شيء من مقتضى الماهيّة فلاتكون لهم الّا عادة الاحسان و ما رُوى فى الدعآء الهى عادتك التفضل والاحسان وعادتُنا الاسآءة والعصيان ولاتغيّرعادتك بتغيير عادتِنا بجاه محمد و اٰله الطاهرين يُشعر بانّ ما سوى الله عادته الاسآءة و العصيان لانه مِنْ حيث نظره الى نفسِهٖ كان سالكاً طريق ماهيّته الّتى هى ظلمة لاتقتضى من شأنها الّا الإسآءة و العصيان و هذا ظاهر ولكن فيه اشكال فى قوله بتغيير عادتِنا اذِ المعنى انّا غيّرنا عادتنا من الفضل و الاحسان الى الاسآءة و العصيان من وجهين احدهما قوله عادتنا الاسآءة و العصيان و ثانيهما انّ المناسب للكلام السابق انّا غيّرنا عادتنا وَهى الاسآءة و العصيان الى الفضل و الاحسان و هذا ينافى قوله لاتغيّر عادتك لأن المعنى انّ الداعى الى تغيير عادتك انما هو تغيير عادتنا الى الاسآءة و العصيان و امّا اذا غيّرناها الى الفضل و الاحسان فليس بموجبٍ لتغيير عادته بل موجب لاستمرار عادته سبحانه و تعالى وحلّه انّ للمخلوق عادةً من حيثُ فعل خالقه و هى الفضل و الاحسان و هى جهة وجودِهٖ لأنه اثرُ فعلِ خالقِهِ المتفضّل المحسن سبحانه و تعالى و عادةً من حيث نفسه و هى الاسآءة و العصيان لأن هذا هو مقتضى الماهيّة و حيثيّته من جهة فعل ربّه وجوديّة و لها اولويّة الاعتبار فلهذا صحّ قوله بتغيّر عادَتِنا لأنّها وجوديّة و الاعتبار بالوجودى اَوْلى من العَدمى وحيثيّتُهُ منْ جهة نفسه عدميّة و لها اولويّة الالتفات الى النفس و ان كانَتْ عَدميّة فلهذا صحّ قوله وعادتنا الاسآءة و العصيان لأنهم بنظرهم الى انيّتهم غالباً كانت عادةً لهم

غالبةً و ان كان من حيث الوجود وَ انّه ينبغى و انّ الله تعالى انّما خلقهم لهذا اوّلاً و بالذاتِ و انما خلق ماهيتهم و انيّتهم لاستقامة ما خلقهم لاجله فالماهية و الانّيّة انما خلقهما تعالى ثانياً و بالعرض الّا انّهم تعوّدوا بعادة الوجود اوّلاً ثمّ بعد ذلك تغيّروا و تعوّدوا بعادة انّيّتهم فلذا قالوا باعتبار الاولى بتغيّر عادتِنا و باعتبار الثانية قالوا عادتنا الاساءة والعصيان و امّا محمّد و اَهْل بيته الطاهرون صلى الله عليه و عليهم اجمعين فانّهم لم يتغيّروا عن العادة الاولى لانّ ماهيّاتهم وانّيّاتهم لعدم التفاتهم اليهما فى حالٍ ضَعُفتا و كادتا تفنيان فى نور وجودهما فلَمْ يتعيّنا ليكونا داعِيَيْنِ الى ماينا سبهما من الاعمال فلم تتغير عادتهم الاولى فلذا قال عليه السلام وعادتكم الاحسان .

وقوله عليه السلام : **و سجيّتكم الكرم**

يُراد من السَّجية الغريزة والطّبيعة التى جُبِل عليْها الاِنْسان ووَرَد فى وصف النبى صلى الله عليه و اله خُلُقُهُ سَجيّةٌ اى طبيعة من غير تَكلُّفٍ و هذا منه و اعلم انّ الطبيعة قد تكون من الحقيقة الاوليّة الّتى هى الامكان وقد تكون من المادّة و قد تكون مِن الصُّورة وقد تكونُ من مجموعهما و الصورة قد تكون من القابليّة الكونيّة التكوينيّة وقد تكون من القابلية الكونيّة الشّرعيّة لانّ قوابل الاشياء للوجود انّما هى اعمال المصنوعين الّا انّ منها ظاهرةً كالاولى و منها باطنةً كالثانية و ما يكون من المجموع قد يكون مركباً من المادّة و الاولى و قد يكون منها و من الثانية و قد يكون كلٌّ منها من الجبروت او من الملكوت او من الملك او ممّا بينها اى بين الجبروت والملكوت او بين الملكوت و الملك يعنى من احد البرزخين بين الدّرّيْنِ و الطبيعة للشخص تكون من واحد من هذه اى الحقيقة الاولية و من هذه الاحد والعشرين اومن اكثر وقد تكون له من كلّها ولاتكون من جميعها

فى الخيرات و الفضآئل الّا فى خير الخلق ولا تكون من جميعها فى الشرور و الرذآئِـل الّا فى شرّ الخلق فهم صلى الله عليهم سجيّتهم الكرم و الحلم والرفق والرحمة وسآئر الفضآئل على اكمل وجهٍ يمكن لانّ جميع المراتب اذا صلحت كانت المرتبة الواحدة منها اصلح فيها منها فى غيرها اى فى غير اجتماعها لانّ كل واحدة مع الاجتماع تعين ماقبلها بنصف قوّتِها ويعين مابعدها بنصفِ قوّتها بخلاف انفرادها او مع اجتماع بعضها فانّ القوى لاتتضاعف كما تتضاعف مع اجتماع الكلّ وقد يراد بالطبيعةِ الطّبيعةُ الاصطلاحيّة وهى الرابعة العشرة التى يشار اليها فى اركان العرش بالنور الاحمر الذى احمرّت منه الحمرة وهذه يكون فيها الكسر الاول بعد الصوغ الاوّل الذى هو الخلق الثانى ومنشأ السعادة والشّقاوة وفى هذه الطبيعة استقرار الطّبآئع الذاتية والاكتسابيّة وفى هذه قال تعالى للمجيبين للجنة ولاابالى وقال للمنكرين للنّار ولا اُبَالى لما قلنا من استقرار الطبآئع هُنا لانّ الطبآئع المفارقات بالذات استقرّت بالاجابة المقترنة بالافعال بالطبآئع المادّيات بواسطة او بغيـر واسطة الّا ان الظاهر ان المراد هنا بالطبيعـة ما يعمّ هذه وغيرها و لمّا كانوا عليهم السلام محالّ مشيّة الله سبحانه و اَلْسِنةَ ارادته و ابواب اوامره و نواهيه و خزآئن كرمه و جوده و مفاتح خزآئنه لزم ان تكون سجيّتُهم الكرم لانّهم فى جميع افاعيله جعلهم الوسآئل و الوسآئط بينه وبين خلقه فكل الوجود خير و كـل خير فهومنهم بامر الله تعالى يعنى انّ الله سبحانه خلق كلّ ما فى الوجود بهم لانّ جميع ما فى الوجود امّا خير و الله خلقه من فاضل انوارهم و اما شرٌّ والله خلقه بمقتضى قابليّته و قابليّته نشأت من انكار صاحب الشرّ لولايتهم لمّـا عرضت عليه فهم اصل الكرم و فرعه و مبدؤه سبحان من خلقهم على قبول كلّ خير منه و جعلهم كذا فضلاً منه و منّـاً عليهم و لقد قلتُ فـى قصيدة

نظمتها فی مرثية سيد الشهداء ابی عبد الله الحسين عليه السلام فی ذكر بعض الثناء عليهم صلی الله عليهم قلتُ :

جادوا وسادوا وشادوا المجدَ ثُمَّ همُ ... لطالبی كلِ معروفٍ مَغاييلُ
معارفٌ فی البرايا عارفونَ بهمْ ... هادونَ و الغير جُهّالٌ مَجاهيلُ
فشأنُهمْ نُسُكٌ و الفَتْكُ فِعلُهمُ ... و ذاك لِلهِ تعزيزٌ و تَذْليلُ
سُحبُ الحَيا هاطلاتٌ مِن عَطائِهم ... اليهمُ مدَّتِ الأيدی المَحاصِيلُ
فراحتا الدهرِ مِن فَضْفَاضِ جُودِهِم ... مَمْلُوءَتان و ما للفيض تَعْطِيلُ

اقول و الشاهدُ فی البيت الاخير فانّ رَاحَتَيِ الدّهر راحة اليد اليمنی هی مجموع ما فی عالم الغيب من الممكنات وراحة اليد اليسری هی مجموع ما فی عالم الشهادة مملوءتان من فيض كرمهم وَجُودهم و الفضفاض الكثير الذی بعضه علی بعض و الواسع فان جميع مَن فی هذَين العالَمين قد غمرهم كرمهم و اليه الاشارة بقوله تعالی و ان تعدّوا نعمةَ اللهِ لاتحصُوها والمراد من قولی«و ما للفيض تعطيل»انّ نعم الله و عطاياه سبحانه لاتتناهی لافی الدنيا ولا فی الأخرة فلا غاية لنعيم الأخرة و كل ذلك من اثر فعل الله عزوجل و هم محالّ فعله و ارادته و علی ايديهم اجری نعمه لمن يشاء لاسواهم لانّهم ابواب فعله و فضله و كرمه و بهم اظهر كرمه و بهم اوصل سيوب فضله و شأبيب كرمه الی من يشاء وهذا حكم الدنيا و الأخرة فان خيرات الجنان لاغاية لها ولا نهاية لا فی الاتّصال و الاستمرار ولا فی الزيادة و التضاعف ولا فی تجدّد النعيم مما لاعين رأت ولا اُذنَ سمعت ولا خطر علی قلب بشر و ممّا لاتعلم نفس ما اخفی لهم من قرّة اعين فان كل ذلك و ما اشبهه من كرم الله الذی اجراه عليهم و نسبَهُ اليهم و وصفهم به كما اجری الرأفة و الرحمة علی نبيّه صلی الله عليه و اٰله و نسبهما اليه

و وصفه بهما فقال تعالى حريص عليكم بالمؤمنين رؤف رحيم فاذا فهمت ما ذكرنا ظهر لك حقيقة ان سجيّتهم الكرم على كلّ من فى ملك اللهِ وذلك فضل الله يؤتيه من يشآء و الله ذو الفضلِ العظيم .

قال عليه السلام :

وشأنكم الحقّ و الصّدق و الرّفق وقولكم حكم وحتم و رأيُكم علم وحزم

الشأن الامر و الحال و المراد فى ظاهرالعبارة هنا الحال يعنى ان مقتضى ذاتكم و طبيعتكم و خلقكم بضم الخآء و اللام ويجوز بفتح الخآء وسكون اللام اى بُنيتكم و نشؤ موآدّكم و تخطيط صُوركم و تركيبكم الحق و هو الثابت يعنى مطابقة ما فى نفس الامر من كل شيء لشأنهم لانّ كلّ ما فى الكون من سواهم فهو ممادحهم و مناقبهم و ثنآؤهم لانّ الآثار و الصفات اذا كانت حقّاً فهى ممادح الموصوف و المؤثر و الصدق وهو مطابقةُ شأنهم عليهم السلام لما فى نفس الامرمن افعاله تعالى وصفاته العليا و اسمآئه الحسنى فانّهُ عزّوجلّ لمّا خلقهم له واصطنعهم لنفسه لم يكونوا فى حالٍ ما من احوالهم غيباً و شهادةً لانفسهم ولا لاحدٍ سواه سبحانه فكانوا اَلسِنةَ صدقٍ نطقوا بوجوداتهم وبمآئياتهم و بعقولهم وارواحهم ونفوسهم وطبآئعهم و موآدهم و اشباحهم واجسامهم و اجسادهم و اعمالهم واقوالهم وحركاتهم وسَكناتهم بذكره والثنآء عليه بما هواهله فكانوا بكلّهم ذكرالله تعالى والثنآء عليه فنطقوا بهذه الالسنة بماطابق ما اراد منهم وخلقهم له ومَنْ كان فى حال لغيره تعالى فقد كذب اذ لم يطابق مافى نفس الامر لانّ غيرالله تعالى ان اعتُبِرَ انّه شيء فانما هو شيء بفعل اللهِ تعالى شيئيّة صُدورٍ فشأنهم الحق على اعتبار مطابقة الواقع لهم و شأنهم الصّدق على اعتبار مطابقتهم للواقع او فشأنهم

الحق باعتبار انّهم بالله وشأنهم الصدق باعتبار انّهم لِلّهِ او فشأنهم الحق باعتبار اَنَّهُمْ متلقّون و شأنهم الصدق باعتبار انّهم مؤدّون او فشأنهم الحق باعتبار اَنَّهُمْ مقاماتُه وعلاماتُهُ و شأنهم الصدق باعتبارِ انّهم كلماتُه وٱياته او فشأنهم الحق باعتبار ذواتهم و حقآئقهم وشأنهم الصدق باعتبار اقوالهم و احوالهم او فشأنهم الحق باعتبار ولايتهم و شأنهم الصدق بـاعتبار عبوديّتهم و هذا الفرض جامع لما ذكر و لما لم يذكر و لما لم يخطر على قلب بشرٍ سواهم وما ابتلى احد من الانبيآء والمرسلين عليهم السلام ومَن دونهم من الصالحين الّا باحتمال التّخْصيص فى حقيّة عموم ولايتهم وصدق شمول عُبُوديّتهم وان عمّمت المراد من الشأن بما يشمل الامر فانَ اردتَ به امركم الكلّى العام كنتَ مُريداً به ولايتهم الكلّيّة و عليه فالحق و الصّدق و الرفق و كُلُّ صفةٍ ربّانيةٍ و خُلُقٍ الٰهىّ اٰثارها و مظاهر تأثيراتها و شؤنها و افرادُها و صفاتها وامثالُها و هـو قول الصادق عليه السلام كما فى البصآئر انّ اَمْرنـا سِرٌّ مستسرٌّ و سِرٌّ لايفيده اِلّا سرٌّ و سِرٌّ على سرٍّ و سِرٌّ مقنّعٌ بسرٍّ و عنـه عليه السلام انَّ اَمْرنا هذا مَسْتُورٌ مُقَنَّعٌ بالميثاقِ مَنْ هَتكه اَذلّـهُ اللهُ و عنه عليه السلام انَّ اَمْرنا هو الحَقّ و حَقُّ الحقّ و هو الظّاهِرُ و باطِنُ الظّاهِرِ و باطِنُ الباطِن و هـو السّرّ و سرّ السّرّ و سرّ المُسْتَسِرّ و سرّ مقنّع بـالسرّ هـ. وَ انْ اَرَدْتَ به الخاصّ من الامر و هُو الحكم بيـن الناس او الامـر بالمعروف و النهى عن المنكر ان الله سبحانه يقول ولو ردّوه الى الرّسول و الى اولى الامر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم و فـى التوحيد عـن امير المؤمنين عليه السلام اعرفوا اللهَ باللهِ و الرّسُول بالرسالةِ و اولى الامر بالمعروف و العدل بالاحسانِ و فى رواية واولى الامربالامر بالمَعْرُوفِ و النّهى عن المنكر هـ. و هٰذَا الامر بعض ذلك الامر الكلى لان المراد بالكلى هوماقال تعالى هنالك

الولاية لله الحق هو خير ثواباً وخير عقباً و هذا الامر الجزئى هو الحكم بين الناس بحكم الله الذى انهاه اليهم و فى تفسير قوله تعالى فان تنازعتم فى شيءٍ فردّوه الى الله و الرسول فى تفسير القمّى قال الصادق عليه السلام فان تنازعتم فى شيء فردّوه الى الله و الى الرسول و الى اولى الامر منكم و فى نهج البلاغة فى معنى الخوارج لمّا انكروا تحكيم الرجال قال «ع» انّا لم نحكّم الرجال وانّما حكّمنا القرءان وهذا القرءان انما هو خطّ مسطور بين الدفّتين لاينطق بلسانٍ ولابُدَّ له من تَرْجُمان وانّما ينطق عنه الرجال ولمّا دعانا القوم الى ان نحكّم بيْنَنا القرءانَ لم نكن الفريقَ المتولّىَ عن كتاب اللهِ تعالى وقال الله سبحانه فان تنازعتم فى شيء فردّوهُ الى اللهِ والرسول فَرَدُّهُ الى اللهِ اَن نحكم بكتابه ورَدُّهُ الى الرسول ان نأخذَ بسنّته فاذا حُكِم بالصدق فى كتاب اللهِ فنحنُ احق الناسِ و ان حكم بسنّة رسول الله صلى الله عليه و اٰله فنحنُ اولاهم به. وغير ذلك ممّا يدلّ على ان المراد باولى الامر اولياءَ الحكم بالحق بين الناسِ وهو بعض الاول لان الحكم ينقسم الى شرعى والى وجودى والاوّل الكلّى يشمل القِسمين وقد مرّ بيانٌ هذا فى مواضع متعددة و كونُ الثانى حقّاً وصدقاً كما تقدّم فى الاول فى المطابقة و امّا الرّفق الذى هو لين الجانب و المعالجة بما هو اسهل و اخفّ فانّما ذكر مع الحق و الصدق و ان كان لاينافى غيرهما لانه اوفق بتحسين الكلام من جهة اتّحاد اٰخرِها فى حرف واحد و من جهة تساويها فى الحروف لكون كل ثلاثة و التحسين ملحوظ فى هذه الزيارة الشريفة كما هو مطلوب السائل له عليه السلام مع انه معهما اليق و اوفق لانّ المراد من هذا الشأن كما ذكرنا سابقاً من المطابقة و من التّلقّى و التّأدية و غيرها و الرفق فيها اتمّ و اكمل امّا المطابقة المذكورة فهى متفرّعة على التّلقى و التأدية لانهما اصل لجميع الوجوه المذكورة

و غيرها و هذا الاصل مقرون بالرفق من الفاعل سوآء كان هو الله سبحانه لانه عزوجل حليم ذواناة لايعجل امّا انـه حليم فلرحمته الواسعة المشتقة منه اى من الحلم يعنى انه رحيم لانه حليم و هو حليم لانه رؤف و هو رؤف لانه قادر فيَتأنّا عباده فى ايجادهم ليقبلوا عنه باختيارِهم و فى ما يريد منهم اقامـةً للحجة عليهم و اتمامـاً لنعمته عليهم و رأفـةً بهم لعلمه بضعفهم و ليجزى قوماً بما كانوا يكسبون ولايعجل لانه تعالى لايخاف الفوتَ لانه لايكون شيء الّا بامره و اذنه و هذا شأنُه عزوجل فـى معاملته لخلقه ام هـم صلّى الله عليهم لانّهم فى التأدية الوجودية و التشريعيّة منه تعالى باذنه الى خلقه يجرون على اخلاقه تعالى التى اجراها عليهم كما اخبر عن نبيّه صلى الله عليه و اٰله عزيز عليه ما عنتّم حريص عليكم بالمؤمنين رؤف رحيم حتى انتهى بهم الحال بسبب ما افاض عليهم من رحمته حتّى جعَلهم خزائن رحمته وكرمه وفضله وَلطْفه الى اَنْ تَحمّلوُا عن شيعتهم جميع ذنوبهم و تقصيراتهم وفدوهم بانفسهم و انّما لم‌يتحمّلوا عن اعدآئهم مع عموم صفحهم و عفوهم فراراً من الوقوع فى القبيح و مخالفة الحكمة لان مخالفة الحكمة منافٍ للمقام الرفيع الذى‌بلّغهم الله عزوجل ايّاه‌لانّهم انما بلغوا هذا المقام لملازمتهم للحُسْن و الحكمة فى كلّ حالٍ ولو فارقوا ما اراد منهم من ملازمة الحق و الحسنِ و الحكمة و المعاذ بالله لانحطّوا عن مقامهم الى اخسّ المراتب و هو قول النبى صلى الله عليه و اٰله ولو عصيتُ لهويتُ و اشار سبحانه الى هذا لاهل الجهل بهم عليهم السلام قال تعالى بل عباد مكرمون لايسبقونه بالقول وهم بامره يعملون يعلم مابين ايديهم وما خلفهم ولا يشفعون الّا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون ومن يقل منهم انى اٰله من دونه فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزى الظالمين و هو سبحانه لم يرتض دين اعدآئهم فلو عفوا

عنهم و شفعوا لشفعوا لمن لم يرتضِ وهو قول انى اله من دونه فافهم و انما كان العفو عنهم قبيحاً لانهم لم يقبلوا العفو لِسَدِّهم ابوابَهُ باعمالهم و منعِهم اسبابَه بافعالهم و انما قلتُ لاهل الجهل بهم عليهم السلام لانّ اهل العلم بهم و المعرفة لهم يعلمون ان المراد بمن يقل منهم انى اله من دونه هم اعداؤهم على حدّ ما ذكرنا سابقاً فى رفع شبهةٍ ترد على قوله تعالى تاللهِ ان كنا لفى ضلال مبين اذنسوّيكم بربّ العالمين اذا فسّرت الآيتان بما ورد عنهم عليهم السلام فى هؤلاء القائلين انهم اعداؤهم يقولون فى الجحيم لمن اضلّهم من ساداتهم و كبرائهم تاللهِ إن كنا يعنى فى الدنيا لفى ضلال مبين حيث عدلنا بكم ولى الله الذى امرنا بطاعته ربّ العالمين سبحانه فامرتمونا انتم بمعصيته فقبلنا امركم و تركنا امر ربّ العالمين فسوّيناكم برب العالمين وهذا الذى فعلوه عليهم السلام بشيعتهم غاية الرفق و اللطف فكان التّكليف من الفاعل للامر سبحانه و التّأدية من الفاعلين للتبليغ عليهم السلام مقرونين بالرفق و الحلم و الرأفة و سواء كان القابل المتلقى عن الله تعالى هو ايّاهم صلّى الله عليهم ام المكلّفين المُتلقّين عنهم فلابدّ من الرفق ولهذا كثيراً ما يأمر الله سبحانه نبيّهُ صلى الله عليه و اله بالتأنى و الصّبر وعدم الاستعجال فقال تعالى فاصبر كما صبر اولوا العزم من الرسل ولا تستعجل لهم و ذكّر فان الذكرى تنفع المؤمنين فاصبر لحكم ربّك ولاتكن كصاحب الحوت وغير ذلك من الآيات و كذلك الروايات مالايكاد يحصى و لقد قال عليه السلام فى هذا المعنى كلاماً جامعاً قال عليه السلام انّ هذا الدين مَتين فاَوغِلُوا فيه برفق فانّ المُبِتَّ لاظَهْراً ابقى ولاارضاً قَطَعَ . يعنى انّكم تعمّقوا فى هذا الدين المتين فى العلم و العمل برفقٍ على حسب مقتضى المطلوب من علم اوعمل بالمبادرة و عدم التسويف فيما يصلح بذلك اى بقدر مايصلحه بغير زيادة

و بالتّأنّى و عدم الاستعجال فيما تفسده المبادرة و العجلة بقدر ما يصلح به بغير زيادة مهلة يفوتُ به المطلوب فى كل شيء بحسبه فى استقامة الحال فى الطلب ثم ضرب عليه السلام مثلاً للطالب بالمُسَافر و قال انّ المُبِتّ الذى يحثّ دآبّته باكثرمما تقدر عليه حرصاً على سرعة قطع المسافة لاظهراً ابقى ولا ارضاً قطع يعنى انه تموتُ دآبّته فلم يبق له ظهر يركبه ولا قطع ارضاً لموت دآبّته و الدآبّة فى المثل هى نفسك التى تحمل اثقالك الى بلد لم تكن بالغاً له الّا بشقِ الانفس و المسافة طريقك الى ما دعيتَ اليه و الذى دعيتَ اليه لقآء الله سبحانه و الدار الآخرة فافهم .

و قوله عليه السلام : و قولكم حكم وحتم

يراد منه انّهم عليهم السلام لمّا لم يتقوّلوُا على الله عزوجل بعض الاقاويل و انّما قولهم عن رسول الله صلى الله عليه و آله عن الله سبحانه و عن امير المؤمنين عليه السلام و عــن الملك المحدّث و من ذلك تفصيل لكلّ جزئى جزئى و منه جمل و كُلّيّات تنطبق على جميع جزئيّاتها مفصلةً و هم باذن الله سبحانه واذن رسوله وامير المؤمنين صلى الله عليهما وآلهما يفصّلون وقد خلقهم الله تعالى وجبلهم على الحقّ والصواب كما قال تعالى لِنبيّه صلى الله عليه وآله و انّك لعلى خلق عظيم وهم يجرى لهم مايجرى لرسول الله صلى الله عليه و عليهم و معهم روح القدس يسدّدهم فيجرى منه لهم ما يطابق ارادتهم لانه لايريد الّا ما اراد الله وهم حملة ارادة الله تعالى فليس لهم ارادةٌ غير ارادته و مارميتَ اذ رميتَ ولكن الله رمَى فاذا ارادوا فــانّما اراد الله عزوجل لانّ ارادته انّما يجريها على قلوبهم قال تعالى ماوسعنى ارضى ولاسمآئى ووسعنى قلبُ عبدى المؤمن صلى الله عليه وعليهم وليس المراد من الحديث القدسى حُلوله فى قلوبهم تعالى عن ذلك علواً كبيراً وانّما المراد حلول فعله و مشيّته

وارادته فافهم فاذا استنبطوا جزئياً من كلّيّ فهوعلى طريق القطع والضرورة لانّهم كشف الله تعالى لهم الاسباب والمسببات من ملكوت السموات والارض فاَريهم حقآيق الاشياآء و اعيانها من ملكوت السموات و الارض من الدنيا و الاٰخرة كما ارى ابراهيم ملكوت السموات و الارض فهم يعاينون ذلك فعلمهم فى الحقيقة مستندالى الحس فى الغيب والشهادة اما سمعت انه صلّى الله عليه واٰله لما هاجر الى المدينة واخذيبنى مسجده خفض له جبريل عليه السلام الارض فبنى مسجده على عين الكعبة لانه حينئذ يشاهد البُنْيَة المشرّفة ولمّا اسرى به الى السمآء واحاط بجميع ملكوت الدنيا والاٰخرة فى ليلته واصبح فى بيته و اخبر اصحابه بذلك و انه اتى بيت المقدس بالشام و ربط البراق فى الحلقة التى كان الانْبياآء عليهم السلام يربطون فيها دوآبّهم و كان فى المنافقين والمشركين مَنْ سَافر الى الشام ورأى بيت المقدس فكذّبوا وقالوا ان كنتَ صادقاً فصف لنا المسجد الاقصى و البيت المقدس فاتى جبرئل عليه السلام فاقتلع المسجد الاقصى و البيت المقدس و نصبه امام وجهه يرى ذلك هو و هم لايرون شيئاً فوصف لهم ذلك كما رأوا فكلّ الاسباب و المسبّبات قد رأوها معاينة فيحكمون بما اريهم الله و لهذا اشار تعالى اليهم فى تأويل قوله تعالى و اوحى ربّك الى النحل ان اتّخذى منَ الجبال بيوتاً ومن الشجر وممّا يعرشون ثم كلى من كل الثمرات فاسلكى سُبُلَ ربّكِ ذُلُلاً يخرج من بطونها شراب مختلف الوانه فيه شفآء للنّاسِ و فى تفسير على بن ابراهيم عن الصادق عليه السلام نحن و اللهِ النحل الذى اوحى الله اليه ان اتّخذى من الجبال بيوتاً اُمِرنا ان نَتّخِذَ من العرب شيعةً و من الشجر يقول من العجم و ممّا يعرشون يقول منَ الموالى و الذى يخرج من بطونها شراب مختلف الوانه اى العلم يخرج منّا اليكم وفى تفسير العياشى عنه عليه

السلام النحل الائمة والجبال العرب والشجر الموالى عتاقه وممّا يعرشون يعنى الموالى والعبيد ممن لم يعتق وهو يتولّى الله و رسوله «ص» والائمة والثمرات المختلفة الوانه فنون العلم الذى قد يعلّم الائمة «ع» شيعتهم وفيه شفآء للناس يقول فى العلم شفآء للناس و الشيعة هم الناس و غيرهم الله اعلم بهم ما هم ولو كان كما تزعم انه العسل الذى يأكله الناس اذاً ما اكل منه و ما شرِبَ ذوعاهةٍ الّا شُفى لقول الله تعالى فيه شفآء للناس ولاخُلفَ لقول الله تعالى وانما الشفآء فى علم القرءان لقوله وننزل من القرءان ماهو شفآء ورحمة لاهله ولاشكّ فيه ولامرية واهله ائمة الهدى الذين قال الله ثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا وفى شرح الأيات الباهرة مثل معنى ماذكر الّا انّ فيه والجبال شيعتُنا والشجر النسآء المؤمنات وبالجملة فهم عليهم السلام يحكمون بالحكم القطعى المستند الى معاينة الاسباب والمسبّبات المعبّر عنه فى التأويل بقوله ان اتّخذى من الجبال بيوتاً فان المراد بالبيوت التى يسكنونها هى جهة تعلّق الخطاب من المكلف فانه انّما يتعلّق بالمكلّف لوصف فى فعله او ذاته مقتضٍ للتعلّق لما بينهما من المناسبة والعلاقة الذاتية كما قرّرناه فى محلّهِ و من شاهد ذلك فقد سكن ذلك البيت الذى هو جهة التّعلق و قوله فاسلكى سُبُل ربّكِ ذُلُلاً يشير الى المعاينة و اصابة الحق فيه على جهة القطع كما هو سبل الله تعالى فى عباده و لذا قال على عليه السلام حين اخبر عن بعض احوال الغيب كلّ ذلك علم احاطة لاعلم اخبارٍ. والمراد من الاحاطة المشاهدة بقرينة قوله لاعلم اخبار و مِنْ جملة تلك الجمل و الكلّيّاتِ الرَّجْم للغَيْب وهى المفصّلات و هو ان يرجم الغيب بالقرعةِ بألهامِهِ تعالى اذا لم يذكر الحكم الجزئى او الكلّى لافى الكتاب ولافى السنّة فانّ الملك الذى هو روح القدس يقذف الله فى قلبه الرّجم وشرط اصابته فيلقيه الى الامام عليه السلام فاذا سَاهم عليه السلام و قالَ الكلامَ

الّذى هو شرطُ الاِصَابة لم يخط الحكم الواقعى جزئيّاً كانَ امْ كُلّيّاً ابـداً فاعلمهم الله عزّوجل اذا سَاهَمُوا فى طلب حكمهِ تعالى بِاِصابَتِهِ دَائماً فاذا سَاهَم عليه السلام فى طلب معرفةِ حكمهِ تعالى فخرج الرجمُ وقع القذفُ به من اللهِ تعالى فى قلب الملك المُسَدّد ففى البصائر بسنده الى عبد الرحيم قال سمعتُ ابا جعفر عليه السلام يقول انّ عليّاً عليه السلام اذا ورد عليه امر لم يجئْ به كتاب ولاسنّة رجمَ به يعنى سَاهَمَ فاصابَ ثمّ قال يا عبد الرحيم و تلك المفضّلات قال فى البحار عقيب هذا الحديث الشّريف بيان قولـه ساهَم اى استَعلَمَ ذلك بالقرعة و هذا يحتمل وجهين: الاوّل ان يكون المراد الاحكام الجزئيّة المشتبهة الّتى قرّر الشارع استعلامها بالقرعة فلايكون هذا من الاشتباه فى اصل الحكم بل فى مورده ولاينافى الاخبار السّابقة لان القرعة ايضاً مـن احكام القرءان و السُّنّة و الثانى ان يكون المراد بالاحكامِ الكلّيّة الّتى يشكل عليهم استنباطُها من الكتاب و السنّة فيستنبطونَ منهما بالقرعة ويكون هذا من خصائِصِهمْ عليهم السلام لان قرعة الامام عليه السلام لاتخطى ابداً والاوّل اوفق بالاصول وسائر الاخبار وان كان الاخير اظهر انتهى. اقول قوله «ره» و الاوّل اوفق بالاصول ان اراد بها اصول الفقه فليس لها مـدخل فى تحقيق هذه المسئلة لان اصول الفقه اغلبُهَا جارية على ماعرف من العرف و اللّغة و امّا ماله تعلّق بالاصول من الاخبار فهو وارد فى كيفيّة الاستنباط والتراجيح ولاتعلّق لشىء من ذلك ولاما اشبهه ببيان حقائق الاشياء و معرفة هذه المسئلة انما تعرف بمعرفة الامام عليه السلام ومعرفة تَلَقّيه العلوم ومعرفة جهات علومه ومعرفة الملك وكيفيّة القذف فى قلبه من الجناب الاقدس و ما اشبه هذه لاشىء من اصول الفقهِ له تعلق بهذا بوجه من الوجوه و ان ارادَ بها اصول الدّين فان كان بطريق المتكلمين و الحكماء فكذلك لانّهم انّما

يبحثون على مذاقهم و قواعدهم و ان كان بطريق اهل البيت عليهم السلام فهي بالثاني اوفق و الحاصل ان الموجب لقطعيّة قرعتهم في الاوّل موجب للقطعيّة في الثاني لان ذلك انّما هو من الاسم الاكبر ومعه لافرق بين الاول والثاني وليس ماحكموا به وافتوا به عن هوى الانفس اوعن الرأى اوالظن و انّما قالوا هذا و غيره عن الله سبحانه لانه تعالى يعلّمهم ما شآء بطرق متعدّدة في الظاهر وهي طريق واحد عن الله عزوجل يأتي به محمّد صلى الله عليه وٰاله عن الله تعالى في وسآئط متعددة كلّها صادقة عن الله تعالى يعني عن رسول الله صلى الله عليه وٰاله منها منه صلى الله عليه و ٰاله وعن الملك المحدّث و عن جبرئيل عليه السلام و عن الملآئكة وعن القرءان وعن اللوح وعن القلم و عن الاقلام و عن الالواح و عن الافلاك و عن العناصر و عن الجمادات و عن المعادن وعن النباتات وعن الحيوانات وعن الخطرات والارادات والافكار و الحركات و عن القرعة وعن الاسم الاكبر و عن الاسم الاعظم و عن سآئر علومهم المزبورة كالغابر والمزبور و الكتاب و الجفر والجامعة و مصحف فاطمة عليها السلام والف باب كلّ باب يفتح الف باب والوراثة من رسول الله صلى الله عليه و ٰاله و النكت في الاذن و القذف في القلب و الوحي و نور ليلة القدر و علم المنايا و البلايا و الانساب و فصل الخطاب و معاقل العلم و ابواب الحكم وضيآء الامر وعُرَى العِلم وَ اَوَاخيه و سلاح رسول الله صلى الله عليه وٰاله وميراثه ومواريث الانبيآء عليهم السلام والجفرين جلدماعزٍ وجلد ضانٍ وكتاب اَرْضٍ وعن العلم الحادث و هو ما يحدث بالليل و النهار يوماً بيوم وساعة بساعةٍ والامر بعد الامر و الشيء بعد الشيء الى يوم القيمة و الاثرة وهي علوم جميع الانبيآء و المرسلين و علم محمد صلى الله عليه وٰاله وعليهم وغير ذلك من جهات علومهم صلّى الله عليهم واعظمها ما يحدث

باللّيل و النّهار ساعة بساعة على حسب مايلتفتون اليه كلما طلبوا وجدوا وهنا بحث شريف لولا ان بيانه يتوقّف على ذكر مقدّماتٍ كثيرة لذكرته الّا انى ذكرت اكثره فى هذا الشرح مفرّقاً لكثرة شرائط فهمه و الله المستعان و الاواخى جمع اَخِيّة بفتح الهمزة و كسر الخاء المعجمة و بعدها المثنّاة التحتانيّة مشددةً عود يُدفن طرفاه فى الحائط و وسطه بارز تربط به الحيوانات و امّا الجفران ففى احدهما السلاح و فى الاخر الحروف و بعبارة احدهما احمر و الاخر ابيض و الحاصل انّ لهم عليهم السلام فى كل شىء علماً حقّاً من جميع ذرّات العالم العلوى و السفلى و الغيب و الشهادة و البدء و العود و الدنيا و الاخرة فكلّ ماحتم و ما كان فقد انتهى اليهم و ما لم يحتم امّا بأن يكون مشروطاً فى الغيب و الشهادة او مسكوتاً عنه فلايعلمونه وما كان محتوماً فى الغيب خاصة يعنى لم يرسم نقيضه من الكائنات فى عالم الواح عالم الغيب ولم يحتم فى عالم الشهادة فلهم ان يقولوا ولهم ان يسكتوا فان قالوا لم يحتموا ما لم يحتم لهم وقولى من الكائنات احترازاً عما فى الامكان فان كل ممكن فله ضدّ فى الامكان فى النور اوفى الظلمة وبالجملة فهم لايقولون الّاعن الله تعالى و رسوله صلى الله عليه و اٰله ولا يقولون من انفسهم الّاعن الله تعالى و عن رسوله صلى الله عليه و اٰله ففى البصائر بسنده عن محمد بن شريح قال سمعتُ ابا عبدالله عليه السلام يقول واللهِ لَوْلا ان الله فرضَ ولايتنا و مودّتنا و قرابتنا ما ادخلناكم بُيوتنا ولا اوقفناكم على ابوابنا وَاللهِ ما نقول باهوائنا ولانقول برأينا ولا نقول الّا ما قال ربُّنَا و فيه عن على بن النعمان مثله وزاد فى اخره اصولٌ عندنا نكنزها كما يكنز هؤلاء ذهبهم وفضّتهم وفيه الى ان قال «ع» مهما اجبتك فيه من شىء فهو عن رسول الله صلى الله عليه و اٰله لسنانقول برأينا من شىء هـ . و قد دلّت الادلّة القطعيّة عقلاً ونقلاً انهم

لايقولون عن الله تعالى وعن رسوله صلى الله عليه و اٰله الّا على جهة الحتم والقطع لانّهم قد عاينوا ذلك عياناً وفيه بسنده عن بريدة الاسلمى عن رسول الله صلى الله عليه و اٰله قال قال رسول الله «ص» يا على انّ الله اشهدَكَ معى سبع مواطن حتى ذكر الموطن الثانى اتانى جبريل فاسرَى بى الى السمآء فقال اين اخوك فقلتُ ودّعته خلفى قال فقال فادع الله يأتيك به قال فدعوتُ فاذا انت معى فكُشِط لى عن السموات السبع و الارضين السبع حتى رأيتُ سكّانها و عمّارها و موضع كلّ ملكٍ منها فلم ارَ من ذلك شيئاً الّا وقد رأيتُهُ كما رأيتُهُ هَ . و فيه بسنده عن ابن مُسكان قال قال ابو عبدالله عليه السلام و كذلك نُرِى ابراهيم ملكوتَ السموات و الارض و ليكون من الموقنين قال كشط لابراهيم عليه السلام السموات السبع حتى نظر الى ما فوق العرش وكشط له للارضّ حتى رأى ملأُ الهوآء و فُعِلَ بمحمد صلى الله عليه و اٰله مثل ذلكَ و انّى لارى صاحبَكم و الائمة من بعده و قد فُعِل بهم مثل ذلك هَ . و هذا عندنا مما لاريبَ فيه و مَن كان هذه حالهم يجب انّ قولهم حكم وحتم امّا انه حكم فلانّ قولهم قول الله تعالى و امّا انّه حتم فكذلك ولانّ قولهم قدقُضِى وامضى فيكون حتماً لانّه انّما وصل اليهم بعد ان قُضِى وامضى واذا وقع القضآء بالامضآء فلابدآء فيه لله تعالى فهو حكم وحتم .

وقوله عليه السلام : و رأيكم علم وحزم

الرأى قيل التفكّر فى مبادى الامور والنّظر فى عواقبها وعلم ما يؤل اليه من الخطاء و الصّواب و هذا تفسير الرأى الصّواب كرأى المعصوم «ع» و قيل الرأى اعم من ذلك لصدقه على الاستحسان والقياس ومنه عند الفقهآء اصحاب الرأى هم اصحاب القياس و التأويل كأصحاب ابى حنيفة و ابى الحسن الاشعرى و منه قوله عليه السلام من قال فى القرءان برأيه فقد اخطأ

هـ . يعنى قال فيه بما رءاه مما لم يكن مستنِداً الى كتاب او سنّة واليه الاشارة بقوله تعالى ومن اضلّ ممن اتّبع هواه بغير هدىً من اللهِ ولحنه انّ مَن اتّبع هواه اى ماتميل اليه نفسه لاستناده الى الدليل من برهان اويقين او هدى من اللهِ فالاول دليل المجادلة بالّتى هى احسن و الثانى دليل الموعظة الحسنة و الثالث دليل الحكمة فهو مهتدٍ موفّقٌ للصواب لان الضال المخطئ مَنْ يحوم حول نفسه فمن مال الى رأيه غير مستندٍ الى واحد من هذه الثلاثة فهو ضالٌّ مُخطِئٌ اقول انّ تفسير الرأى الاول اتى به القائل تفسيراً لرأى النبى صلى الله عليه وآله فلذا قلتُ بعده وهذا تفسير الرأى الصواب كرأى المعصوم عليه السلام لبيان مراد القائل ومن تدبّر ظهر له انّ هذا التفسير اعم من رأى المعصوم عليه السلام و من رأى غيره بنظره بعقله و ان كان مستنداً الَى الكتاب والسّنّة فانّ الاوّل لايخطئ الوَاقع اَبداً والثانى يخطئ ويصيبُ فالاَوّلى فى تفسير رأى المعصوم عليه السلام انّ المراد بالتّفكر فى مبادى الامور و النظر فى عواقبها و علم ما يَؤُل اليه من الخطأ و الصواب هو التّفكر على نحو ما اشرنا اليه فى تأويل قوله تعالى و اوحى ربُّك الى النحل ان اتّخذى من الجبال بُيوتاً ومن الشَجر و ممّا يعرشون ثم كلى من كل الثمرات فاسلكى سُبُلَ ربّكِ ذُلُلاً بأَن يستنبط بنظر اللهِ و ينظر بعين الله فى كل شىء بما امره الله و دلّه عليه بما خلقه على اكمل استقامةٍ وجَبلَهُ على الصواب بِحَقِيقةِ ما هو اهلُه من صدقِ القبول عنه فى كلّ المواطِن و بما افاض على فؤاده من ضياءِ المعرفة و على قلبه من نور اليقين وعلى صدره من شعاع شرحه لدينِه وعلى جميع حواسّه من العلم والتسديد وعلى اركانه من نور العمل و القيام بحق العبودية و العبادة فهو يسلك فى استنباطِهِ و نظرِه سُبُلَ ربّه ذُلُلاً و ذلك اراه اللهُ و رفع له مَنارَ هدايته و مصباح

تأييده و تسديده وتوفيقه و ارشاده وايّده بروحٍ منه لايسهو ولايلهو ولايغفل ولايجهل فلايكون مَن رأيُه على نحو ما سمعتَ الّامصيباً للواقع من مطلوبه ولاكذلك غيره وان تفكّر فيمبادى الامور ونظر فيعواقبها وفى الكافى عن الصادق عليه السلام والله مـا فوّض اللهُ الى احدٍ من خلقه الّا الى رسول الله صلى الله عليه وٰالـه و الى الائمّة عليهم السلام قال الله تعالى انّا انزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما اراك اللهُ وهىجاريةٌ فى الاوصيآء وفى الاحتجاج عنه عليه السلام انه قال لاٰبـى حنيفة و تزعم انّك صاحبُ رأى وكان الرأى من رسول اللهِ صلى الله عليه وٰاله صواباً ومن دونه خطأ لان الله قال فاحكم بينهم بما اريٰكَ اللهُ و لميقل ذلك لغيره هـ . فاذا فهمتَ ما ذكرنا ثبت لك انّ رأيهم عليهم السلام بامر الله تعالى و انّهم لايخطئون ابداً لانّهم مَعْصُومون مؤيّدون مسدَّدُون فيكون رأيهم علماًاى جازماً ثابتاً مطابقاً للواقع وقوله وحزم الحزم ضبط الرجل امره و الاحتياط فـى حفظه و قـوله عليه السلام الحَزْم مسآءة الظن يراد منه انّـه يضبط امـره و يحذر فـواته فلو احتمل فى شخص تقويتَهُ وَلوِ احْتِمَالاً مرجوحاً احترز منه وهو معنى مسآءة الظنّ لانّه حين احترز انّما احتاط لحفظ امـره لا انّه ظانٌّ فى الشخص انـه يفوته ولكن لمّا تصوّر ذلك عنـد نسبته اليه فى التَّجَنُّبِ و انّما سمّى هذا التحرز مسآءة ظنٍّ لانّه يشابهه فى كونه باعثاً على التحفّظ ولما كان رأيهم عليهم السلام لاينبعث من خيالهم اونفوسهم او قلوبهم الّابواردٍ باعثٍ من الله تعالى على طلب ما عرض لهم من ارادة حكم ما اريد منهم اوْ ارادوه فـاذا ورد الباعث من الله تعالى جعلوا هـداه سبحانه دليلهم فى انحآء طلبهم من فكر ونظر و تدبّر و ادراك ولايلتفتون الىحالٍ من احوال انفسهم فى قليل اوكثير ليكون الله سبحانه هو الباعث لهم و هو دليلهم و هو مفيض ما اراد

منهم عليهم فبهذا الاحتراز من انفسهم ومن كل ما سوى الله تعالى فى كل شيء كان رأيهم حَزْماً لعلمهم بانّ حفظ مطلوبهم عن الفوات لايكون بانفسهم ولاباحدٍ من الخلق ولايكون الّابالله وهذا بعون الله ظاهر وفى نسخة الشارح المجلسى رحمه الله و رأيُكم علم وحلم اى عقل او حـزم و يكون تفسيره انتهى. وفسّر الحلم بالعقل وقوله اوحزم تقسيم فى التفسير يعْنى ان الحلم الذى هو رأيكم يراد بـه العقل او الحزم والحزم تفسيره اى تفسير الحلم والموجود فى بعض النسخ علم وحلم وحزم و ربّما وجد فى بعض النسخ المصححة بالجيم يعنى انّ رأيكم جزم اى قطع وحتم يعنى انه ليس بالظنّ والتخمين والقياس و الاستحسان بل هو امر قطعى عندكم عيانى بالبراهين الالهيّة والالهام و غيرهما كما تقدّم اوْ انّ المعنى انّ رأيكم اى مرئيّكم حتم يجب اتّباعه لانّكم معصومون يجب القبول عنكم ويحرم الاعتراض عليكم والشكّ فيكم شكّ فى الله تعالى وفى رسوله صلى الله عليه وآله وفى كتابه امّا تفسيره رحمه الله الحلم بالعقل ففيه بُعْدٌ لانه من افعال العقل لان الحلم هو التُؤَدة و ضبط النفس عن هيجان الغضب و هذه افعال العقل واثاره و لهذا عدّ فى حديث العقل ان الحلم من جنوده لا انـه هو الّا انّ الخطب سهل .

قال عليه السلام :

ان ذكر الخير كنتم اوّلَه و اصلَه و فرعَه و معدنَه و مأويه و منتهاه

قال الشارح المجلسى «ره» ان ذكر الخير كنتم اوّله لان ابتداءَهُ لكم ومنكم و اصلـه فانهم اصل الخيرات لكونهم مقصودين بالذات و منهم وصلَتْ مَن وصلت و فرعَه اى وجودهم نشا من خير الله تعالى و فضلـه على عباده او كمالاتهم العليّة و افعالهم المرضيّة فرع وجودهم فهم اصله و فرعه و مأويه

اى لا يوجد الّا عندهم و منتهاه اى لو وجد عند غيرهم فبالأخرة ينتهى اليهم كما تقدم او انفسهم منتهى مراتب الكمال و الجود انتهى . الخير معروف ويراد منه المستحسَن المحبوب والمطلوب كالمال والحيوة والدين والاعمال الصالحات وغير ذلك من الامور المحبوبة والشريفة والنجيبة و الزاكية وما اشبه ذلك والمراد انه اذا ذكر الخير من العصمة والولاية والسلطنة والصلاح و الدين و العبادة و صدق العبوديّة و العلم و الشجاعة و الكرم و الامامة و تولّى الامر والحكم بين الناس و الصبر و القناعة والعقل و الحلم والحيآء و الفهم و الفطنة و الزهد و القناعة و العفو و الرضى وغير ذلك من الصفات الحميدة و الاخلاق الزكيـة و الافعال المرضيّـة من الاعتقادات و الاعمال و الاقوال و الاحوال ممّا يتعلق بالنفس و الغير فى الـدنيا و الأخرة كنتم اوّله يعنى انّكم سبقتم مَن سواكم اليه اوْ انّما وصل الى غيركم منه فانماهو من فضلكم وفاضِلكم او انّما خلقه الله لكم اَوْ انّما يذكر على جهة كونه صفة لكم او اثراً منكم او انّما يذكر احدٌ من الخلق بشيء منه فانتم المذكورون قبله و ذلك لازم فى الاذهان كما اذا ذُكرتِ الصفة و العرض فانّ اللازم فى الاذهان انهما مبنيان على الموصوف و الجوهر فالموصوف فى الذهن سابق عند ذكر الصفة من حيث هى صفة و الجوهر المعروض سابق فى الذهن عند ذكـر العرض من حيث هو عرض لأن الصفة حَ مبنيّة الوجود عـلى الموصوف و العرض حَ مبنى الوجود على الجوهر المعروض او انّكم اكمل افراد الموصوفين به اَوْ اَشهرها او لأنكم عِلَلُ وجوده كما تقدّم مراراً يعنى العللَ الفاعلية بالله سبحانه و الماديّة و الصوريّة و الغائيّة او المعنى على جهة الاجمال كنتم اوّله منكم و اليكم و لكم وبكم و فيكم وعليكم وعنكم و لديكم و مَعكم و عندكم و تفصيل هذه العشرة النسب تقدّم مفرّقاً فراجع .

و قوله عليه السلام واصله يعنى انّ كل ما يصدق عليه اسم الخير من كل مافى الامكان بعدكم فانتم اصله فى اصل وجوده لانّ وجوده من اشعّة انوار كم و فى اصل صورته لانّها منتزعة من هيئات اعمالكم و اقوالكم و احوالكم وفى اصل تأديته الى مَن وصل اليه فانه بتقدير كم باذن الله تعالى لانّ الله سبحانه جعلكم مُنَاةً لخلقه و اَذْواداً لمن حُرِم شيئاً منه و حفظةً لما اراد الله تعالى بقآءه منه على من يشآء من عباده وفى اصل قابليّة مَن قَبِلَ منه لانّ الله سبحانه جعلكم اعضاداً لخلقِهِ فكما انعمتم على من اراد الله عزوجل انعامه عليه باذن الله تعالى بموادّ الخيرات كذلك انعمتم عليهم باذن الله تعالى بقوابلها بحقيقة ماهم اهله لانّ الله سبحانه جعلكم لخلقه اعضاداً واشهاداً ومناةً واذواداً و حفظةً و رُوّاداً فالله عزوجل بكم يخلق و بكم يرزق و بكم يمسك السمآء ان تقع على الارض الّا بأذنه و بكم ينزل المطر و بكم يورق الشجر و بكم ينبت النبات و يثمر الثمر و بكم يفقر و يغنى و بكم يمنع و يعطى و بكم يضحك و يبكى و بكم يميت و يحيى و هو على كل شىءٍ قدير .

و قوله عليه السلام وفرعه اى انتم فرع الخير الواجب جل وعلا اى اثر فعله و دليل قدرته و ايةُ وجودِهِ كما اشار اليه الشارح رحمه الله او انتم اى اعمالكم و اقوالكم فرعه كما دلّ عليه حديث المفضّل المتقدم بعضه والخير انتم او انتم الذين تفرّعونه وتُفَصّلونه او اَنتم الّذين تشرعون شرآئعه وتَسُنّون سُنَنَهُ كما امركم الله سبحانه اوْ اَنتم سببُ تَفرُّعِهِ لانّه صفتكم وعملُكم وصفةُ اعمالِكم وسيرتِكم اَوْ انّه لكم وثوابُكم اَوْ انه مدَدُكم من ربّكم بكم وبغيركم من الخلآئق اَوْ انّه مَمَادِحُكُمْ والثّنآء عليكم من ربّكم اَوْ انه ثناؤكم على ربّكم على ايْديكم وَ اَيْدى اَنْعامِكم الى غَيْرِ ذٰلِك .

و قوله عليه السلام ومعدنه المعدن محلّ الجوهر والجَسد المركّب من

الكبريت والزّيْبق المنْطرق وغير المنْطرق ومحلّ المكث والاقامة مِنْ عَدَنَ بالمَكان اذَا اقامَ فيه ومكان كلّ شيء فيه اصلُه ومعنى كونهم عليهم السلام معدن الخير انّهُمْ محلّ الخير وموضعُ اقامَتِهِ ومَحَلُّ نشوِهِ ومكانٌ فيه اصل الخير وهو اى اصل الخير مادة من شعاعهم كالزيبق للمعدن و صورة من صفة افعالهم واعمالهم ومعارفهم كالكبريت للمعدن يعنى انّهم اَصْلُ الخَيْر منْهم نشا وعنهم بدا و منهم خرج واليهم يعود و عندهم يبقى و فيهم يقيم و معهم يستَقِرُّ وبهم يقوم و بهم تأهّلَ مَنْ تَأهّلَ لِشَيْءٍ منه لانّهم الواسِطَةُ لكلّ خيْرٍ و السبَب فى وجُودهِ وقابليّته .

وقوله عليه السلام و مأويْهُ مرجعه و منزلُه الذى ينضمُّ اليه ومنه جنّات المأوى يعنى الجنات التى تأوى اليها ارواح الشهدآء كذا عن ابن عباس اى ترجع اليها وينضم ولعل هذه الجنان من جنان الدنيا لانّ جنان الاخرة ترجع الارواح فى الاجساد و اذا خصّصها بالارواح فالمراد بها جنّة الدنيا و هى المدهامّتان كما روى عن على عليه السلام وقد تقدم الحديث فى ذكر الرجعة فاذا اريد بها ذلك فمعنى انّها تأوى اليها بعد الموت اَوْ بعد اتيانها وادى السلام وزيارة قبورهم واهاليهم يرجعون اليها ومعنى انّهم عليهم السلام مأوى الخير انّ الخير على اى حال فُرِض فانّه يرجع اليهم و ينضم اليهم لانّ كلّ شيء يرجع الى اصله و هم كما تقدّم اصل الخير فيرجع اليهم لانّه من فاضل نورهم كما يرجع نور الشمس اليها فانّها اذا غربت رجعت الاشعة اليها لانّها اصلها وقائمةٌ بها قيام صدور فكذلك الخير فان كان من اعمالهم فهو وصفهم و وصف الشيء لاحقٌ به وان كان من اعمال غيرهم فكذلك كما تقدّم لانّه انّما برز عنهم و انّما وصل الى ذلك الغير بهم و انّما توفّق لفعله بهم فهو اولى و لانّ كلّ ماسواهم كما ذكرنا سابقاً انّما خلق لهم قال امير المؤمنين

صلوات الله عليه نحن صنائع اللهِ و الخلق بعدُ صنائعُ لنا يعنى به عليه السلام انالخلق انّما صنعهم اللهُ لهم فاعمالهم لهم وانّما يثابون عليها كثواب العبد اذا اطاع مولاه و عمل له فانّه يثيبُه بالاطعام و الكسوة و التقريب من سيّده و ربّما ولّاه بعضَ املاكـه و وكّله عليها او صرّفه فيها و انّما اُمِر الخلائق بايقاع الاعمال للهِ تعالى خالصةً من شائبة شركِ غيره لتقع صحيحة مقبولةً فاذا اوقعها العبد كذلك قبلها الله لهم عليهم السلام و اثابَهُ على طاعته واذا اوقعها لغير الله تعالى سواء اَوْقَعها لهم عليهم السلام امْ لغيرهم او لله تعالى مع غيره وقعت باطلةً مردودة فعاقبه عليها و وجه كون الاعمال لهم عليهم السلام انّها صفات العاملين و العاملون صفاتهم فاذا اوقعها العامل للهِ تعالى كانت موافقةً لامره والثواب مركّب من امرالله هى مادته و من عمل العبد المقبول بامتثال امرالله تعالى فهو لهم عليهم السلام بالامر الذى امتَثل العبد متعلّقه وهومنهم ولهم ويثاب عليه العامل بصورة الامتثال لانّها منه وصورة الامتثال صفة الامر والحاصل انّ كلّ خيرٍ فهم مأويُهُ على اىّ طَوْرٍ فُرض .

و قوله عليه السلام ومنتهاه منتهى الشىء غاية وصوله و رجوعه بحيث لا يتجاوزه قال تعالى و انّ الى ربّك المنتهى قيل معناه اذا انتهى الكلام اليه فانتهوا و تكلموا فيما دون العرش و لا تتكلّموا فيما فوق العرش فانّ قوماً تكلموا فيما فوق العرش فتاهت عقولهم و فى الكافى عن الصادق عليه السلام ان اللهَ يقول و ان الى ربّك المنتهى فاذا انتهى الكلام اليـه فَامْسكوا هَ . فالخير المذكور الَّذِى هُمْ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِمْ مُنْتَهَاه هو مـا صدر عنهم و امّا ماصدَر عَنْ غَيْرهم فهو بواسطتهم وبهم لانّه منهم صدر فما كان منهم فهو ينتهى اليهم و ما كان من الغير بهم فأَصلـه ينتهى اليهم و عارضه اللّاحق بـالاصل ينتهى الى الغير و لكن هذا الخير المنتهى الى الغير ان كان فى نفسه بقدر

ما يتقوّم بـه الغير بحيث لايكون له اقتضآء لأثرٍ ذاتيٍّ له فهو لاينتهى اليهم بالذّات و لَا بالعرض كوجود اعدائهم و ان كان يفضل عن قدر ما يتقوّم به الغير بحيث يكون له بسبب تلك الزيادة اقتضآء لأثرٍ ذاتيّ له فهو ينتهى اليهم بالعرض كما فى شيعتهم و محبّيهم من وجود اكوانهم و اعمالهم هذا حكم العرضى فى الأخرة و امّا فى الدّنيا فانّ مَالَحِقَ اعدآءَهم من الخير قديكون صورة كالصورة الانسانيّة الّتى اَلْبَسَهُم اللهُ اِيّاهَا فى عالم الذّرّ بظاهر اقرارهم ولهذا اقرّوا فى الدنيا بِاَلْسِنَتِهِمْ بالشهادَتَيْنِ وقلوبهم منكرة وهم مستكبرون فظواهرهم بالصُّوَر الانسانية و بها اقرّوا بالسنتهم بالشهادتين و بواطنهم بصور الشياطين و الانعام فإقرارهم فى الدنيا بالصور الانسانيّة و الاقرار و الصور من الخير فاذا كان يوم القيمة عادت تلك الصور مع اثارها من الشهادتين الى اصلهما من الشيعة فكان هذا الخير يأوى وينتهى اليهم عليهم السلام بالعرض لأنه من اتباعهم و انّما عاد اليهم بالعرض لأنّه زائد على القدر الذى تَقَوَّم به اعدآؤهم و كان له اقتضآء لأثر ذاتيّ و هو الشهادتان هذا فى الدنيا و هؤلآء منهم مَن تُسْلب منهم هذه الصور بعد خروج ارواحهم و منهم مَن لا تُسْلَب عنـه فى البرزخ و تُسْلَبُ منه يوم القيمة فكل الخير قليلـه و كثيرهُ و جليله و دقيقه يرجع اليهم لأنه منهم و هم مأويه و منتهاهُ اِمّا بِالذّات اَوْ بالعَرض الّا قدر ما يتقوّم به اعداؤهم اذا لم يكن له اقتضآء لأثر ذاتيّ لَهُ فانه لايرجع اليهم لانقلَابِهِ بسبب صورته الخبيثة عن الخَيْر الى الشّرّ فهو شَرّ فى الحقيقة واليه الاشارة فى حديث هشام الطويل فى ذكر الجهل ثم خلق الجهل من البحر الاجاج ظلمانيّاً فقال له ادبر فادبر ثم قال له اقبل فلم يقبل فقال له استكبرت فلعنه ثم جعل للعقل خمسةً و سبعين جنداً فلمّا رأى الجهل ما اكرم الله به العقل و ما اعطاه اضمر له العداوة فقال الجهل ياربّ هذا خلق مثلى خلقته و كرّمته و قوّيته

وانا ضدّه و لاقوّة لي به فاعطني من الجندِ مثل ما اعطيته فقال نعم فان عصيتَ بعد ذلك اخرجتك وجندك من رحمَتي قال قد رضيتُ الحديث . بقوله تعالى فان عصيتَ بعد ذلك اخرجتك وجندك من رحمتي وذلك لأنه عصى لعنه الله فاخرجه الله و جنده من رحمته تعالى و هو مُرادُنَا بانْقِلابه و من ينقلب على عقبيه فلن يضرّ اللهَ شيئاً فهذا هو الذى لا ينتهى اليهم فان قلتَ هذا من اصله شرّ فكيف استثنيتَهُ من افـراد الخير و هو ليس من افراده؟ قلتُ انّ الله حين خلقه جعل فيه مابه يتمكّن من الطاعة و الّا لما قامت الحجة عليه و هذا الذى يتمكّن به من الطاعة من افراد الخير فلمّا لم يعمل بمقتضاه ضعف فيه حتّى استولَى عليه ضدّه حتّى اطاعه فى معصية الله تعالى فلمّا عصى و اعتاد المعصية لعنه فانقلب شرّاً و كان خيراً فهذا الذى لايكونون عليهم السلام منتهاه و اشار سبحانه الى انقلابه بقوله تعالى لقد خلقنا الانسان فى احسن تقويم ثمّ رددناه اسفل سافلين وذلك هو عدوّهم فافهم .

قال عليه السلام :

بابي انتم و امي و نفسي كيف اصف حسن ثنآئكم واحصي جميل بلآئكم

قال الشارح المجلسى رحمـه الله تعالى اى نعمكم و لا اَصِلُ اليهما كمّاً و كيفاً و الحال انّ من جملتها انّ الله اعزّنا بالاسلام الى اخره كما يأتى . اقول يقول بابى وامى و نفسى افديكم حيثُ لااقدر على وصف حسن ثنآئكم، الثناء مضاف الى المفعول يعنى انّ الله سبحانه قد اثنى عليكم فى كتابه التدوينى وفى كتابه التّكوينى فقال فى التدوينى قل لو كان البحر مداداً لكلمات ربّى لنفد البحر قبل ان تنفد كلمات ربّى ولو جئنا بمثله مدداً. ولو انّ مافى الارض من شجرة اقـلامٌ و البحر يمده من بعده سبعة ابحر مانفدت كلمات الله فى احتجاج الطبرسى سَئَلَ يحيى بن اكثم ابا الحسن العالم عليه السلام عن قوله

تعالی سبعة ابحر ما نفدت کلمات اللهِ ماهی فقال علیه السلام عین الکبریت وعین الیمینِ و عین ابرهوت و عین الطبریّة و جمّة ماسیدان وجمّة افریقیّة وعین بلعُورَان و نحنُ الکلمات التی لاتُدرَک فضآئِلُنا و لا تُستَقصی هـ. اقول یحتمل ان یکون کنّی بهذه السبعة الاعین عن السبعة الابحر المذکورة ان المراد منها انّ الوجود من دونهم ینقسم باعتبار ماخلق منه کلّ نوع من الخلق من طینةٍ تخصّه وانّ الطیَن بفتح الیآء باعتبار طیبها و خبثها و اغلبیّة الطیب و اغلبیّة الخبث و راجحیّة الطیب فی الجملة و راجحیّة الخبث فی الجملة و التساوی ای تعادل الطینتین و ان المخلوق من هذه السبعة الاقسام من الانسان و الملك والجان و الشیطان و النبات و الحیوان والمعدن والجماد و العناصر و الطبآئع و الافلاك و الکواکب و مابین ذلك من البرازخ من افراد المذکورین وجُمَلهم لو اجتمعوا علی احصآء فضآئل محمد واله صلی الله علیه واله لما احصوها و انّما یحصی کلّ واحدٍ منها ماعنده و فیه و ما یمکنه لانّ کلّ من ذکرنا و اشرنا الیه من اشعّة انوارهم کما مرّ علیك مراراً و الاشعّة لاتحصی من نور المنیر الّا ماوصل الیها منه فافهم و انّما ذکر علیه السلام هذه العیون خآصّةً لانّ فیها طبایع اوخواصّ توافق کلّ واحدة بمافیها صنفاً من هذه الطیَن بفتح الیآء السبعة المذکورة فی التقسیم فیکون المراد بالبحر علی هذا هو مجموع العالم سواهم علیهم السلام و السبعة الابحر اقسامه التی ینقسم الیها کانقسام الشجرة الی اغصان سبعة اوْ ان البحر باطن السبعة والسبعة ظواهره ومظاهره وتنزلاته هذا علی فرض ارادة التنزل ویحتمل العکس علی فرض ارادة التّرقی و ذکر عبدالکریم الجیلانی فی کتابه الانسان الکامل هذه الابحر السبعة وفصّلها علی طریقة الصوفیّة لانّه من کبارهم و یرید بها اصناف الناس فی طرقهم الی الله تعالی و صفاته و اسمآئه فقال البحار

السبعة اصلها بحرانِ لأن الحق تعالى لمّا نظر الى الدرّة البيضاء صارت ماءً فما كان منه مقابلاً فی علم الله تعالى لنظر اللطف و الرحمة صار عَذْباً و قدّم الله ذكر العذب فی قوله هذا عذب فراتٌ سائغ شرابه و هذا ملح اجاج لسرّ سبقِ الرحمةِ الغضبَ فلهذا كان الاصل بحرين عذباً و مالحاً فبرز من العذب جدوَل الى جانب المشرق منه و اختلط بنبات الارض فنتِنَتْ رائحتُه فصار بحراً علىٰ حدة ثم خرج من العذب مما يلى جانب المغرب يقرب من الملح الاجاج المحيط فامتزج طعمُه فصار ممزوجاً فهو بحر على حدة و امّا البحر المالح فخرجت منه ثلاث جداول جدول اقام وسط الارض فبقى على طعمه الاول مالحاً و لم يتغيّر فهو بحر على حدة و جدول ذهب الى اليمن وهو الجانب الجنوبى فغلب عليه طعم الارض التى امتدّ فيها فصار حامضاً وهو بحر علىٰ حدة وجدول ذهب الى الشام و هو الجانب الشمالى فغلب عليه طعم الارض التى امتدّ فيها فصار مرّاً ذُعافاً و هو بحر على حدة و احاط بجبل قاف والارض جميعه بما فيه فلا يعرف له طعم يختصّ به ولكنّه طيّب الرائحة لايكاد من شمّه ان يبقى على حاله بل يهلك فى طيب رائحته و هذا هو البحر المحيط الذى لايسمع له غطيط فافهم هذه الاشارات انتهى كلامه . وهو يريد به ان الابحر السبعة هى هذه الاحوال التى تسير فيها العارفون على زعمه و منها بحر الذات و هو السابع و هذا يخالف الآية الشريفة لان معناها ان الابحر السبعة تنفد قبل ان تنفد كلمات الله و يلزمه ان بحر الذات لا يحيط بكلماته و قوله تعالى الا يعلم من خلق يكذّبه فى زعمه ثم قال فى تفصيلها اعلم ان البحر العذب هو الطيب المشروب الخ . وهذا هو الاول وقال و اما البحر المنتن فهو الصعب المسلك الخ . ويريد به الثانى و ليس بصعبٍ عليه لأنه اقتحمه ثم قال واما البحر الممزوج ذو الدرر المهروج الخ. و يريد به

الثالث ثم قال و اما البحر المالح فهو المحیط العام الخ و یرید به الرابع ثم قال والبحر الاحمر الذی نشره کالمسك الاذفر و یرید به الخامس ثم قال البحر الاخضر مر المذاق الخ و یرید به السادس ثم قال و البحر السابع هو الاسود القاطع لا تعرف سکّانه ولا تعلم حیتانُهُ هو مستحیل الوصول غیر ممکن الحصول لانه ورآء الاطوار و اٰخر الاکوار و الادوار و لا نهایة لعجآئبه ولا اٰخر لغرآئبه قصرعنه المدا وطال و زاد علی العجآئب حتی کأنه المحال هو بحر الذات التی حارت دونه الصفات فهو المعدوم و الموجود والمرسوم والمفقود والمعلوم والمجهول والمحکوم و المنقول و المحتوم و المعقول وجوده فقدانه و فقدانُه وجدانه اوّله محیط باخره و باطنه ستر علی ظاهره لایدرك مافیه و لا یعلمه احد فیستوفیه فلنقبض العنان عن الخوض فیه فانه سلوكٌ للتّیه لان البیان یخفیه والله یقول الحق وهو یهدی السبیل انتهی کلامه. فانظر الی کلامه فقد جعله سابع الابحر وفی هذه الکلمات المزخرفة من الالحاد و التناقض ما لایعلمه الّا الله سبحانه و من اطّلع علی مراده من کلامه فی کتابه المشار الیه و فی رسالته فی التوحید فانه زعم ان ذاته تعالی تعلم و یحاط بها و انما الذی لایحاط به فهو صفاته واذا اطلق عدم الاحاطة بذاته فانه یرید من حیث صفاتها خاصة وانما ذکرت کلامه و هذا الکلام منی لئلّا یظنّ ان المراد بالسبعة الابحر فی التأویل ما اراد لانه لو کان کما قال لکان تعالی لایحیط بکلماته کما قال فی کتابه لنفد البحر وقوله مانفدت کلمات الله مع انّ الله یقول الا یعلم من خلق وبیان رمزه الخبیث ان الکلمات قدیمة کما هو مذهبه من قدم القرءان و الکلام النفسی وتلك صفاته وصفاته لایمکن الاحاطة بها و لافآئدة فی بسط الکلام فی بطلان مذهبه و یکفیك فی بطلان کلامه و انه لا یقول مما یختصّون به الّا الباطل انه من اعدآء ال محمد صلی

الله علیه و آله و مذهبه مذهب اعدائهم فذرهم و ما یفترون فانه قال فی اول الکتاب المذکور ان مذهبنا اعنی مذهب التصوّف شرطه ان یکون مبنیاً علی مذهب السنة و الجماعة .

و الحاصل ان السبعة الابحر علی ما ذکرنا اوّلاً لو کانت مداداً بل هی علی ماخلقت و الی ماتعود تنفد ولاتُدْرَکُ فضائلهم علیهم السلام ولاتُسْتَقصی کما قال الکاظم علیه السلام لیحیی بن اکثم و قد اشاروا الی بعض البیان لمقامهم لیفهم بعضَ ماهم علیه شیعتهم وذلك کثیر فمنه مارواه فی غیبة النعمانی بسنده الی اسحق بن غالب عن ابی عبدالله علیه السلام فی خطبة له یذکر فیها حال الائمة صلوات الله علیهم اجمعین و صفاتهم فقال ان الله تعالی اوضح بائمة الهدی من اهل بیت نبیه عن دینه و ابلج بهم عن سبیل منهاجه و فتح لهم من باطن ینابیع علمه فمن عرف من امّة محمد صلی الله علیه وآله واجب حقِّ امامِهِ وجد طعم حلاوةِ ایمانه و علم فضل طلاوة اسلامه انّ الله نصبَ الامام عَلَماً لخلقه وجعله حجّةً علی اهل طاعته البسَهُ تاج الوقار و غشّاه من نور الجبّار یُمَدّ بسببٍ من السّماء لا تنقطع منه موادّه و لایُنَال ما عند اللهِ الّا بجهة اسبابه و لایقبل الله الاعمال للعباد الّا بمعرفته فهو عالم بما یرد علیه من مشکلاتِ الوحی ومُعَمّیاتِ السنن ومشتبهات الدین لم یزل اللهُ یختارهم لخلقه من ولد الحسین علیه السلام من عقِب کل امامٍ فیصطفیهم لذلك و یحبّهم ویرضی لهم لخلقه ویرتضیهم لنفسه کلمامضی منهم امامٌ نصب عزوجل لخلقه من عقبه اماماً عَلَماً بیّناً و هادیاً منیراً و اماماً قیّماً و حجةً عالماً ائمّةً من الله یهدون بالحق وبه یعدلون حجج الله و دُعاتُه ورُعَاتُه علی خلقه یدینُ بهدیهم العباد ویستهلّ بنورهم البلاد فنَمّی ببرکتهم التّلاد وجعلهم حیوة الانام ومصابیح الظلام و دعائم الاسلام جرت بذلِكَ فیهم مقادیرُ اللهِ علی محتومها فالامام

هو المنتجب المرتضی والهادی المجتبیٰ والقآئم المرتجَی اصطفاه اللهُ لذلك و اصطنَعَهُ علی عینه فی الذرّ حین ذَرأَ و فی البریّة حین بَرأَ ظِلّاً قبل خلقه نسمَةً عن یَمین عرشِهِ محبوّاً بالحکمة فی علم الغیب عنده اختارَهُ بعلمه فانتجبَهُ بتطهیره بقیّةً من اٰدم وخیرةً من ذرّیّةِ نوحٍ ومصطفی من اٰل ابراهیم و سلالةً من اسمعیل و صفوةً من عترة محمدٍ صلی الله علیه و اٰله لم یزل مرعیّاً بعین اللهِ یحفظه بملآئکته مدفوعاً عنه وُثوبَ الغواسق و نُفوث کل فاسق مصروفاً عنه قوارف السوٓء برّیئاً من الافات مصوناً من الفَواحش کلّها معروفاً بالعلم والبرّ فی یفاعِهِ منسوباً الی العفافِ و العلم و الفضل عند انتهآئه مستنداً الیه امر والِدِهِ صامتاً عن المنطق فی حیاتِهِ فاذا انقضت مدّة والده انتهت به مقادیرُ الله الی مشیّتِه و جآءت الارادة من اللهِ فیه الی محبّتِه و بلغ منتهی مدّة والده علیه السلام مضَی و صارَ امرُ اللهِ الیه من بعده و قلّده اللهُ دینه و جعلَهُ حجّةً علی اهل عالمه و ضیآءً لاهلِ دینه و القیّمَ علی عباده رضی اللهُ به اماماً لهم استحفظه علمه واستحباه «استخباه خ» حکمته و استرعاه لدینه و حباه مناهج سبیله و فرآئضه و حدوده فقام بالعدلِ فیه تحیّر اهل الجهل و محیر اهل الجدل بالنور السّاطع و الشّفآء النّافع بالحق الابلج والبیان من کل مخرج علی طریق المنهج الذی مضی علیه الصّادقُون من اٰبآئِهِ فلیس یجهل حق هذا العالم الّا الشّقی ولایجحدُه الّا غویّ ولایصدّ عنه الّا جریّ علی اللهِ جلّ وعلا و روی فی الامالی ومعانی الاخبار والامالی وعیون الاخبار عن الرضا علیه السلام فی الحدیث الطویل فی علامة الامام الی ان قال علیه السلام الامام وحید دهره لایدانیه احد ولایعادِلُه عالم ولایوجد منه بدل ولا له مثل ولانظیر مخصوص بالفضل کلّه من غیر طلبٍ منه له ولا اکتساب بل اختصاص من المفضّل الوهّاب ولا له مثل فمن ذا الذی یبلغ معرفة الامام «ع» و یمکنه

اختياره هيهات هيهات ضلّت العقول و تـاهت الحلوم و حـارت الالباب وحسرت العيون وتصاغرت العظمآء وتحيّرت الحكمآء و تقاصرت الحلمآء و حصرت الخطبآء وجهلتِ الألبّآء وكلّت الشّعرآء وعجزت الادبآء و عييَتِ البلغآء عن وصفِ شأنٍ من شأنه او فضيلةٍ من فضآئله فاقرّت بالعجز والتقصير وكيف يوصف او ينعت بكنهه او يفهم شيء مِـن امره او يوجـد مَن يقوم مقامه اويُغْني غناءَهُ وكيف وأنّى وهوبحيث النجم من يد المتناولين و وصف الواصفين فاين الاختيار من هذا و اين العقول منهذا و اين يوجد مثل هذا الحديث . و امثال هذا من اخبارهم و ادعيتهم فى الاشارة الى مقامهم عليهم السلام كثير لايكاد يحصى وانّما يذكرون من بيان مَناقبهم ما تحتمله عقول البشر وان يدركوا حقيقة ما ذكروا بل ان كنتَ ممتحناً بمعرفتهم كفاك قول الحجة عليه السلام فى دعآء شهر رجب الذى ذكرناهُ مراراً فى قولـه عليه السلام ومقاماتك التى لاتعطيل لَهٰا فى كل مكان يعرفُك بها مَن عرفك لافرقَ بينك و بينها الّا انهم عبادك و خلقُك الدعآء . فانه مشتمل على ما لامزيدَ عليه بالنسبة الى مقام شيعتهم فاذا عـرفتَ ما اشرنا اليه ظهرلك حقيقة قـوله عليه السلام كيف اصف حسن ثنآئكم .

وقوله «ع» : و احصى جميل بلآئكم لمّا كان اعظم الناس بلآء الانبيآء ثم الاولياء ثم الامثل فالامثل وقد قال صلى الله عليه وآله من حسن ايمانه وكثر عمله اشتد بلآؤه الحديث . وغير ذلك كانوا عليهم السلام اولى بذلك من غيرهم لان عندالله تعالى مقامات ومراتب لاتنال الّا بالبلآء وكانوا اشدّ الناس بلآء فقد روى فى الامالى بسنده الى بريدة بن خصيب الاسلمى قال قال رسول الله صلى الله عليه و آله عهد الىَّ ربّـى تعالى عهداً فقلتُ يا ربّى بَيِّنْهُ لى فقال يامحمد اسمَعْ عَلِيٌّ راية الهدى وامام اوليآئى ونور مَن اطاعنى وهوالكلمة

التى الزمتُها المتّقين فمن احبّه فقد اَحبّنى ومَن ابغضه فقدابغضَنى فبشّره بذلِك قال قلتُ اللهم اجِّل و اجعل ربيعه الاسلام فى قلبه قال قد فعلتُ ثم قال انى مستخِصُّه ببلاَءٍ لم يصِب احداً مـن امّتك قال قلتُ اخى و صاحبى قال ذلك مماسبق منّى انـه مبتلىٰ ومبتلىٰ به هَ . وقد جرَتْ عليهم صلى الله عليهم من البلايا ما لم تجر على احدٍ من الخلآئق من اعدآئهم ممّا يضيق بذكره الدفاتر ولقد ذكر الثانى فى صحيفته التى اوصى فيها معوية يحرضه على عداوتهم وحـربهم و قتل من تمكن منه منهم و مـن شيعتهم و مـا اخبر فيها ممّا فعل بالصّدّيقة الطاهرة صلى الله عليها و لعن الله من اٰذاهَا مالأيكادُ يحتمل سماعه و ماجـرى على الحسين عليه السلام و على اخيه الحسن عليه السلام و على الائمة صلوات الله عليهم ما كدّر صافى العيش على محبّيهم و نغّص عليهم لذيذ حياتهم بل كلّ مظلمةٍ وتهضّم و اذلالٍ و اهانةٍ جرت عليهم ولم يجـر على غيرهم الّا تبعاً و مَن بصّره اللهُ عاينَ ذلك حتّى ان الصادق صلوات الله عليه ذكر ان الذنوب الكبآئر المشهورة انّما نزلت فيهم وانّما تجرى على فاعليها من غير اعدآئهم على جهة التبعيّة ففى العلل و الخصال بسنده الى عبدالرحمن ابن كثير عن ابى عبدالله عليه السلام قال انّ الكبآئر سبع فينا نزلت ومنّا استحلّت فاوّلها الشرك باللهِ العظيم تعالى و قتل النفس الّتى حرّم الله عزوجل و اكل مال اليتيم و عقوق الوالديـن وقذف المحصنة و الفرار من الزحف و انكار حقّنا فامّا الشرك بالله عزوجـل فقد انزل الله العظيم فينا ما انزل الله عزوجل و قال رسول الله صلى الله عليه و اٰله ما قال فكذّبوا الله عزوجل و كذّبوا رسوله صلى الله عليه و اٰله فاشركوا بالله عزوجلّ و امّا قتل النفس التى حرّم الله عزوجل فقد قتلوا الحسين بن على عليهما السلام و اصحابه و امّا اكل مـال اليتيم فقد ذهبوا بفَيئِنا الذى جعله الله عزوجل لنا فاعطوه غيرنا و امّا

عقوق الوالدين فقد انـزل الله عزوجـل فى كتابه النبى اولى بالمؤمنين من انفسهم و ازواجُه اُمّهاتهم فعقّوا رسول الله صلى الله عليه واٰله فى ذرّيته وعقّوا امّهم خديجةَ فى ذرّيّتِها و امّا قذف المحصنة فقد قذفوا فاطمة عليها الصلوةُ والسلام على منابرِهم وامّا الفرار من الزحف فقد اعطوا امير المؤمنين صلوات الله و سلامه عليه بيعتهم طآئعين غير مكرهين ففرّوا عنه و خذلوهُ وامّا انكار حقّنا فهذا مما لايتنازعون فيه و فى مناقب ابن شهراشوب انّ امير المؤمنين عليه السلام قال بينا انا وفاطمة و الحسن و الحسين عند رسول الله صلى الله عليه و اٰله وسلم اذِالْتفَتَ الىّ فبكى فقلتُ ما يبكيك يارسول اللهِ «ص» قال ابكى من ضربَتِكَ على القرنِ ولطم فاطمة خدّها وطعنة الحسن فى فخذه والسم الذى يسقاه و قتل الحسين «ع» و رأى امير المؤمنين عليه السلام فى المنام قآئلاً يقول شعراً :

اذا ذكر القلبُ رهطَ النبى ... وسبْىَ النسآءِ و هَتْكَ السّتَر
وذبح الصبىّ وقتلَ الوصى ... و قتـلَ شبيرٍ و سَـمَّ الشَّبَر
تَرقْرقَ فى العين ماءُ الفؤاد ... ويجرى على الخدِّ منه الدُّرَر
فياقلبِ صبراً على حُزنِهمْ ... فعِندَ البلايـا تـكون العِبَر

فاذا عرفتَ ماجرى عليهم من البلايا بغير ذَنْبٍ وقعَ منهم و انّما جرى عليهم ما جرى بماجرى به القلم ولو سَئلوا الله عزوجل رفعه وارادوا دفعه رفعه الله تعالى و دفعه عنهم ولكنهم قابلوا محتوم القضآء بمحكم الرضا وقصد اعدآءهم لعنهم الله بذلك اهانتهم و اذلالهم و اطفآءَ نورهم و يأبى الله الّا اَنْ يتم نُورَهُ ولـو كرِهَ الكافرون فكان ما فعلوا بهم مـن اعظم مناقبهم و رفـع شأنهم حتّى كانت جميع العوالم تسبّح الله بنشرِ الثنآء عليهم فى بلاياهم ومصآئبهم و لقد قلتُ فى قصيدة رثيتُ بها الحسين عليه السلام :

اَمَّا ثنآؤُك فى بلآئِك فهو لايُحصيه كاتبْ
وارى جميعَ الخلق كُلّاً بالذى اُوتِى مُخاطِبْ
يبدُو بنَعْيِكَ حينَ يَبْدُو وهُو حالٌ غيرُ كاذِبْ
فَلِذَاكَ قِيلَ لَكَ المحامدُ والمَمَادِحُ فى المصآئبْ

فمن يحصى جميل بلآئهم لانه فى الحقيقة تسبيح الله و تمجيده و الثنآء عليه واُحبّ ان اذكر لـك ما كتبتُه لقرّة العين و الاخ الصفى فى الـدارين الأخوند الملاحسين الواعظ الكرمانى بلّغه الله الامانى حين سألنى عن مسائل و منها قوله ايّده الله و فى بعض الاخبار يومى ان المنافقين والشياطين لعنهم الله لم يبكوا على الحسين عليه السلام وامّا الكافرون فقد بكوا عليه كماورد ان النار واهل النار بكوا على الحسين «ع» فكيف يكون كذلك الخ . كتبتُ فى جوابه اقول الذى يدلّ عليه العقل و النقل ان جميع ما فى الوجود المقيّد من كل ذى هيئةٍ وصورة مما فى السموات و الارضين وسكّان العناصر والبحار بكوا على الحسين عليه السلام الّا ان بكآءَهم على نوعَيْن : احدهما بمقتضى امكان ذى الهيئة والصورة وبهذا النوع بكى على الحسين عليه السلام كل شىء حتى المنافقين والشياطين واهل عليّين واهل سجّين وهذا بكآء معنوى و هو على اصناف منه ان كلّ واحدٍ منهم يجد فى نفسه ضعفاً عن شىء من الاشيآء و منه ان كلّ واحدٍ منهم يجد فى نفسه رقّةً لشىء من الاشيآء و منه ان كـلّ واحدٍ منهم يجدُ فى نفسِهِ خضوعاً لشىء من الاشيآء و منه ان كلّ واحدٍ منهم يجدُ فى نفسِهِ مَيلاً لشىء من الاشيآء و منه ان كلّ شىء منهم يجد فى نفسِهِ حاجة لشىء من الاشيآء ومنه انّ كلّ شىء منهم يجد فى نفسه خوفاً من شىء من الاشيآء ومنه ان كلّ شىء منهم يَجدُ فى نفسه رجآء لشىء من الاشيآء و منه ان كلّ شىء منهم يَجدُ فى نفسه غمّاً لعدم ادراك شىء من الاشيآء او لفوت

شيء من الاشياء و منه ان كل شيء منهم يجد فى نفسه همّاً عنده لامرٍ مستقبلٍ محبوبٍ يخاف عدم ادراكه اوبطؤ ادراكه اومحذور يخاف وقوعه وما اشبه هذه و كلّ هذه و ما اشبهها بُكاءٌ او تَباكٍ لجمود عينِ طبيعته و يجرى على كل مَن اشرنا اليه من كل ذى هيئةٍ و صورة من الخلق و مرادى بذى الهيئة و الصورة ذو الانيّة حالَ وجدانِه اِنيّتَهُ والى هذا المعنى اشرت بقولى فى قصيدتى المقصورة فى مرثية ابى عبدالله الحسين عليه السلام قلتُ :

ما فى الوجودِ معجَمٌ لم يَكن ... الّا اعترتْهُ حَيرةٌ فى اسْتِوا
كلّ انكسارٍ و خضوعٍ بهِ ... و كلّ صوتٍ فهو نوحُ الهَوا
اَما ترى النّخلةَ فى قُبّةٍ ... ذاتِ انفِطارٍ و انفِراجٍ فَشا
ما سَعْفَةٌ فيها انتهتْ اُخْبِرتْ ... الّا لها حزنٌ امامى شوى
اَما تَرَى الاَثلَ و اَهدابَهُ ... عند الرياح ذا حنينٍ عَلا
اَما سمعتَ النّحْلَ ذا رِنّةٍ ... فى طيرَانِه شديدَ البكا
و السيفُ يفرِى نحرَهُ باكياً ... و الرمحُ ينعَى قائماً و انْثِنا
تبكيه جُرْدٌ جارياتٌ على ... جُثمانِه و انْ تَدُقَّ الفَرَا
و اللهِ مارأيتُ شيئاً بدَا ... فى الكونِ الّا يُبكآءٍ تَلا

فتأمّل هذه الابيات تعرف ما اشرنا لك اليه و ثانيهما بالبكآء المعروف و جريان الدموع و يكونُ ذلك من محبّيه عليه السلام و من مبغضيه حالةَ عدم التفاتِهم الى جهة بغضِه و عداوته فانهم فى حالة التفاتهم الى عداوته وبغضِه و ما يردُ منهم منَ الحنقِ و الغيظِ عليه و على اتباعه و محبّيه لايكون عليه لشدة بُعد قلوبهم حينئذٍ عن الرحمة وقسوتها عن قبول الخير وهو تأويل قوله تعالى ثم قست قلوبهم من بعد ذلك فهى كالحجارة او اشدّ قسوة و ان من الحجارة لَما يتفجّر منه الانهار وان منها لما يشقّق فيخرج منه المآء و ان منها

لَمايهبِط من خشية الله و البكآء على الحسين عليه السلام من خشية اللهِ وامّا فى حال غفلتِهم عن شقاقهم البعيد من رحمةاللهِ اذا ذكروا ماجرى عليه وعلى اهل بيته و انصاره بكوا كما جرى من كثيرٍ منهم مثل خَولَى الاصبحى لعنه الله هو يسلب زينب عليها السلام و الاطفال و يأخذ النطع سحباً من تحت سيّد العابدين صلوات الله عليه و هو يبكى ولمّا سألته قال لعنه الله ابكى لما جرى عليكم اهل البيت وهو من المنافقين .

والحاصل كل شىءٍ يبكى على الحسين صلوات الله عليه تبكيه الرياح بهفيفها و النار بتَلهُّبِها و المآء بجريانه وامواجه وجموده و الشمس و القمر والنجوم بتغيّراتها من حُمرة وصفرةٍ وكسوف وخسوف و الجبال بارتفاعها و انهدادِها والجُدران بانفطارها وانهِدَامها و النبات بتغيّره واصفراره ويُبْسِهِ و الأفاق بتكدّرِها و اغبرارِها و حمرتها و صفرتها اٰه ثم اٰه ثمّ اٰه ما ادرى ما اقول و تبكيه التجارة بخسارتها و كسادِها و العيون بتكدّرها و المعادن بفسادِها و الاسعار بغلآئها و الاشجار بموتها و بقِلّةِ ثمرها و بسقوط ورقها و يُبسِ اغصانها و اصفرارِ وَرَقِها اما سمعتَ بكآءَ الاوانى حين تنكسر من الچينى و الخزف و من المعادن تبكيه بانكسارها و بصوتهِ حين الكسرِ اَما سمعتَ هَديرَ الاطيارِ فى الاوكار و هَفيف الاشجار و امواج البحار و بُكآءَ الاطفال الصغار اَما سمعتَ بُكآءَ الاسفار بعدم اَمْنِيّةِ القفار اَما سمعتَ الليل يبكيه بظلمته و النّهار بالإِسْفار اَما رأيتَ تفتُّتَ الاحْجارِ وغورَ البحارِ و قِلّةَ الامطار وغلآءَ الاسعار وفسادَ الافكار واختِلافَ الانظار وقِصَرالاعمار اٰه ثم اٰه ثم اٰه اُجْمِلُ لك الامر بما اجمله العزيز الجبّارفى كتابه قال فى هذا الشأن مصرّحاً بالبيان لمن كان لقلبه عينان و ان من شىءٍ الّا يسبّح بحمده ولكن لاتفقهون تسبيحهم فقال عليه السلام فى بيان ان المراد

بهذه الأية ما ذكرنا فى الزيارة الجامعة الصغيرة المذكورة فى اخر المصباح للشيخ رحمه الله قال عليه السلام يسبّح اللهَ باسمآئه جميع خلقِهِ يعنى انّ كلّ شيء يسبّح اللهَ بالبكآءِ على سيّدِ الشهـدآء عليه افضل الصلوة و السلام والثّنآء و بنشر فضآئله و مَمادحِهِ فى مصآئبه انتهى كلامى هُنَاك ثم قلتُ بعد الابيات المتقدّمة و الحاصل هذا مجمل الجواب والبيان انّ كل شيء يبكى عليه الأحال التفاته الى عداوته وبغضه فانّه فى تلك الحال مطرود من رحمة اللهِ التى وسعت كلّ شيء لانه حين العداوة لاوُجودَ لاصل عداوته لعنه الله له عليه السلام فلاجل ذلك قلنا هو حينئذٍ فى ظلمةٍ موهومةٍ لاتشمُلُها رحمة اللهِ التى وسعت كل شيء صلى الله عليك يا ابا عبدالله بعَددِ ما فى علم اللهِ ه .

فاذا فهمتَ ما ذكرنا عرفتَ مصابهم وعظيم رزؤهِمْ و ظهرلك ممّا ذكرنا من انّ بُكآءَ الاشيآء عليهم هو تسبيح اللهِ تعالى كما سمعتَ فكيف يـوصف اويحصى جميل بلآئكم مِن جهاتٍ شتّى منها انّ اللهَ وله الحمد انّما ابتلاهم لرفع دَرَجاتهم لالتقصيرٍ وقع منهم وَ انّما نظر لهم احسن ماعنده فهذا جميل لايحصَى و منها انهم قابـلوا الابتلآء بكمالِ الرّضَى لعلمِهم بانّـه اَحْسَنُ لهم حينئذٍ من العافية وذلك جميل لايُحْصَى ومنها انّ اثر بلآئهم ينبسِطُ على جميع مَن يستمدّ منهم فيبعثهم على تسبيح اللهِ وتقديسه على جهة الانقياد كما سمعتَ فيما ذكرنا من بُكآءِ الخَلْق على مُصابهم و بلآئهم و ذلـك جميل لايحصى ومنها انّهم انّما ابتُلوا بما ابتُلُوا به من جهةِ ماتحمّلُوا من تَقْصيرات اَتْباعِهِمْ من شيعتِهم و محبّيهم لينجوا مِنَ النّار فصار فعلهم سبباً لنجاة اتباعهم ولِبَعْثِ الخلق على تقديسِ اللهِ ولرضاهم عليهم السلام بالبلآء فينالوا اَعْلَى درجاتٍ عِنْدَاللهِ تعالى ممّا اَعدَّها للصّابرين و الرّاضِين و المُتَحمّلِينَ عن المُغْرَمين و المكروبين فهذه الامـور و امثالها موجبات لجميلٍ لايُحْصَى كـلّ وَاحدٍ

منهم جميلٌ لايتناهَى فكيف يحصى جميلُ بَلاآئِهِمْ.

قال عليه السلام :

و بكم اخرجنا اللهُ من الذلّ وفرّج عنا غمرات الكروب
و انقذنا من شفاجرف الهلكات و من النّار

قال الشارح المجلسى رحمه‌الله و الحال انّ من جُملتها ان الله اعزّنا بالاسلام بهدايتكم واخرجنا من ذلّ الكفر والعذاب فى الدنيا والأخرة وفرّج عنا غمرات الكروب اى الغموم و الشدآئد الكثيرة من الكفر و الظلم و الجهل و غيرها و انقذَنا اى خلّصنا من شفاجرف الهلكاتِ اى حين كنا مشرِفين على الهلاكِ من الكفر والضلال والفسق فهدانا بكم وخلّصَنا من تَبِعاتِها ومن النار باصول الدين وفروعها انتهى. اقول هذا الكلام مرتبط على ماقبله لانه حال من احواله وانّما فصلتُ بينهما تخفيفاً و الشارح رحمه الله وصل بينهما لابتِناءِ الأخر على الاوّل و هو اولى لقصر كلامه وانا لاجل طول الكلام كرهتُ وصله بالاول لبعده عن هذا المحل و تداركته ببيان ابتنآئه على الاول لانه حال من احواله و المعنى انه عليه السلام قال كيف اصف حسنَ ثَنآئكم الذى من بعضه النعم التى وصلت الينا من هدايتكم لنا التى بها اخرجنا الله سبحانه من هذه الامور المذكورة و احصى جميل بلآئكم الذى لم‌يجر عليكم الّا بذنوبنا وتقصيراتِنا حين اشتريتمونا من موبقات اعمالِنا بما جرى عليكم من المحن و البلايا مع ما قصّرنا فى واجبات حقوقكم فمن حسن ثنآئكم هدايتكم لنا بافاضة اشِعّة انواركم على قلوبنا و بما انعمتم‌به علينا من‌فاضل طينتكم بتعليمكم لنا معالم دينِنا و توجُّهِكم لتسديدِنا بدعآئكم لاصلاحِنا وتوفيقِنا لمايحبّ الله واظهارِكم لنامن علومكم اسرار التعلم والتمرين للمعارف الحقّة والعلوم اليقينية والاعمال الصالحة ممّا كتمتموه عن منكريكم وزويتموه

عن معاديكم بمَنْعِهِمْ اِطاقةَ القبول منكم و موالاةِ اعدائكم ومعاداةِ اوليائكم ولـو لاتفضّلكم علينا لم نعترف بما انكروا و لم نَنَلْ مالم يـدركوا ولم نقبل ماتركوا ومن جميل بلائكم فَكُّ رقابنا ممّانستوجبه بسبب قصورنا و تقصيرنـا عن تمام تلقّى ما القيتم الينا ممّا به تمام دينِنا بما تحمّلتم من المحن والبلايا حتّى اشتريتمونا من حكم لزوم كلمة الحق من القدر المحتوم انّ مَن يعمل مثقال ذرّةٍ خيرأيره و من يعمل مثقال ذرةٍ شرّأيَرَهُ فمن حسن ثنائكم و فضلكم و من جميل بلائكم و عفوِكم و احسانكم ما اخرجنا الله بـه من ذلّ الكفر و شقاء عداوتكم و هلاكِ بغْضِكم و من عذاب الدنيا من موجباتِ الحدود والقصاص باتّباعكم وضربِ الجزية وشقاوة الردّة وعمى الضلالة ومن درك الشقاء عندالموت وسوء المُنقلبِ ومناقشة المسئلة فى القبور وعذاب البرزخ و اهوال يوم القيمة والنار و بذلك من نعمكم و تفضّلكم فرّج عنّا غمرات الكروب من الهموم والغموم والشدائد فى الدنيا ببركتكم و بدعائكم وعند الموت والمسئلة وعذاب الدنيا والأخرة وبذلك من تفضّلكم وعفوكم انقذنا من مقتضيات نفوسنا و دواعى طبائعِنا التى لولاجميلكم و عفوكم لوقعنا فى هُوّة هلاك الدنيا و الأخرة لانا كنّا بدواعى طبائعنا و مقتضيات جهالاتِنا وهوى انفسنا مشرفين على هلاك الدينا والأخرة فخلّصنا الله تعالى من مكاره الدنيا و الاخرة بكم والشفا الاشراف على الشىء و الجرف مثل عُسْرٍ وعُسُرٍ ما تجرّفتْه السيول و اكلته من الارض و منه قوله تعالى على شفاجرفٍ هارٍ

وفى اعلام الدين للديلمى من كتاب الحسين بن سعيد عن الصادق عليه السلام عن اٰبائه عليهم السلام عن رسول الله صلى اللهُ عليه واٰله انه قال لامير المؤمنين عليه السلام بَشِّرشيعتكَ ومحبّيك بخصالٍ عشرٍ اوّلها طيب مولدِهم وثانيها حسن ايمانِهم و ثالثها حبُّ اللهِ لهم و الرابعة الفسحة فى قبورهم و الخامسة نورهم

يسعَى بين ايديهم و السادسه نَزْعُ الفقر بين اعينهم و غنى قلوبهم و السابعة اللعنة من الله لاعدآئهم و الثامنة الامنُ من البرص والجُذام و التاسعة انحطاط الذنوب و السّيئآت عنهم و العاشرة هم معى فى الجنّة وانا معهم فطوبٰى لهم وحسن مآب هـ . و هذا انما هو من عطآئهم و ذلك قول الصادق عليه السلام بنا عُرِف الله و بنا عُبِدالله نحن الادلّآء على الله ولولانا ما عُبِدالله هـ . و قوله عليه السلام يا مفضّل ان اللهَ خلقنا من نوره و خلق شيعتنا منّا و سآئر الخلق فى النار بنا يطاع الله و بنا يُعْصى يا مفضّل سبقَتْ عزيمة من الله انه لايتقبّل من احدٍ الّا بنا ولايعذّب احداً الّابنا فنحن باب الله وحجّته وامنآؤه فى خلقه و خزّانه فى سمآئه و ارضه حلّلْنَا عن اللهِ و حرّمْنا عن اللهِ لانحتجبُ عن الله اذا شئنا وهو قوله تعالى وما تشآؤن الّا ان يشآء الله وهو قوله صلى الله عليه وٰاله انّ اللهَ جعلَ قلبَ وليّه وَكْراً لارادته فاذا شآء الله شِئْنا هـ . و عن الباقر عليه السلام الى ان قال و نحن الذين بنا تنزل الرحمة و بنا تسقون الغيث و نحنُ الـذين بنا يُصرف عنكم العذاب فمن عرفنا و نصرنا و عـرف حقّنا واخذ بامرنا فهو منّا و الينا هـ . و فى تفسير على بن ابراهيم بسنده الـى ابى الحسن الرضا عليه السلام الى ان قال «ع» نحن نور لمن تبعنا و هدى لمن اهتدى بنا ومن لم‌يكن منا فليس من الاسلام فى‌شىء بنا فتح الله الدين و بنا يختمه و بنا اطعمكم الله عشب الارض و بنا انزل‌الله قطر السمآء وبنا امّنكم الله من الغرق فى بحركم ومن الخسف فى برّكم وبنانفعكم الله فى حياتكم وفى قبوركم و فى محشركم و عند الصراط و عند الميزان و فى دخولكم الجنان الحديث . و بالجملة مادلّ من اثارهم على انّ كلّ ادراك لخير مطلوب و كلّ فوزٍ بامر مرغوب و كلّ تحصيلٍ لشىء محبوب و كلّ نجاةٍ من امر محذور و كلّ سلامةٍ من‌جهل وغرور ومن مكروه وشرور وخلاص من سوء عواقب

شاء بعض ولیه

الامـور کلّ ذلك انّما یحصل منهم علیهم السلام لایکاد یحصی ولایستقصی اللهمّ بحقّهم علیك نَجِّنَابهم من کل مکروه ومحذور ومن سوءِ عواقب الامور فی الدنیا والأخرة یا ولیّ الدنیا و الأخرة انّك علی کل شیءٍ قدیر .

قال علیه السلام :

بابی انتم وامّی ونفسی بموالاتکم علّمنا اللهُ معالم دینِنا و اصلح ما کان فسد من دنیانا

قال الشارح المجلسی رحمه الله علّمنا الله معالم دیننا ای الکتاب و السنّة التی یُعلم منهما دیننا او بالعقل و النقل و اذا زار غیر العالم فیقصد انه تعالی علّم هذا النوع او الشیعة او یعمّ العلم بحیث یشمل التّقلیـد او یعمّ التعلیم بمایشمل و اصلح ما کان فسد مِـن دنیانا بعلم التّجارات و غیرها اوْ بادعیتنا ببرکتهم او ببرکة ادعیتهم لنا انتهی .

اقول المراد بالموالاة المتابعة لهم فی الاقوال والاعمال والمحبة وامتثال الاوامـر و النواهی و التسلیم لهم و الردّ الیهم و المعالم جمع مَعلم کمقعد بمعنی ما یستدل به فمَعلم الشیء مظنّته و ما یستدل به یقول بموالاتکم ای بمحبّتکم و اتّباعکم فی الدین و امتثال اوامرکم و نواهیکم و الاخذ عنکم فی الاقوال و الاعمال والاخلاق و التسلیم لکم و الردّ الیکم و البرآءة من اعدائکم فی کلّ شیء مما ذکر علّمنا الله مَعالم دیننا ای نوّر قلوبنا لقبول الحق منکم وعرّفنابکم نفسه وما ارادمنّا من معرفته بسبیل معرفتکم وعرّفنابکم وبِبَیانِکم اٰیاته التی ضرَبها لعباده لیستدلوا بها فی الأفاق و فی انفسهم وجعلنابکم عارفین بنبیّه صلی الله علیه و اٰله و بکم صلی الله علیکم و علّمنا شرائع الدّین الذی ارتضاه بما انزلَ علیکم من الکتاب و الحکمة و بما نشرتم لنا من علومکم واجملتم فی اصولکم وفصّلتم فی احکامکم فمن استنبطَ منّا احکامکم فبکم

اسْتنبَطَ و بنورکم نظرو بدلیلکم استدَل ومَن تلقّی منّاعن المستنبط فعن امرکم تَلقّی و بهدایتکم تحرّی فقد علّمنا الله سبحانه وله الحمد معالم دیننا بموالاتکم من معرفة اٰیاته بما انار بکم من عقولنا ومن احکام دینه بما انزل علیکم من کتابه و انطقکم لنا بما اراده مِنّا حتّی اکملَ بکم الدین وانارَ بکم صُدُورَ المؤمنین وبما اشرق من انوارکم علی قلوبنا من الیقین وهدی بکم الصراط المستقیم وبِموالاتکم اصلح ما کان فسدَمن دنیاناحتی کان طلبُنَاللدنیا و للمعیشة فیهامرضیّاً عنداللهِ مقرّباً الی رضاه لماابحتم لنامن اموالکم وعلّمتمونا طریق الاکتساب من حیث یرضی رب الاَرْباب فاتّبعناطریق معاملتکم من حیث المجموع وترکنا ما کان عندکم من الممنوع حتّی سمّیتم اتباعکم وشیعتکم لاجل ذلك اهل القنوع فکان ماربحنا من تجارة و زراعةٍ وغیر ذلك شکراً منکم لمحبّتِنا لکم فانزل الله لکم ولاجلکم فینا هل جزآء الاحسان الّا الاحسان و کان ما فاتنا من تجارة و زراعة و غیر ذلك کفّارةً لما قصّرنا فیه من حقّکم و واجب امتثال امرکم فقد اصلح ربّنا و له الحمد بموالاتکم و محبّتِکم ما کان فسدَ مِن دُنیانا ولقد روی ابن شاذان فی مناقبه بسنده الی ابن عمر قال قال رسول الله صلی الله علیه و اٰله من اراد التوکّل علی الله فلیحبّ اهل بیتی و مَن اراد ان ینجو من عذاب القبر فلیحبّ اهل بیتی و مَن اراد الحکمة فلیحب اهل بیتی و مَن اراد دخول الجنّة بغیر حساب فلیحبّ اهل بیتی فواللهِ ما احبّهم احَدٌ الّا ربح فی الدنیا و الاٰخرة هـ.

و الربح فی الاٰخرة معلوم و امّا الربح فی الدنیا فهو ما اصابَ من خیر فشکراً لنعمة محبّته لهم وما اصابه من شرّ فکفّارة لذنوبه اللهم یا مقلّب القلوب والابصارصل علی محمد واٰله وثبّت قلبی علی دینك ودین نبیّك صلی الله علیه وآله ولاتزغ قلبی بعد اذ هدیتنی وهب لی من لدنك رحمة انّك انت الوهّاب

ودينه سبحانه و دين نبيه صلى الله عليه وآله هو حبّهم عليه وعليهم السلام ففى تفسير العياشى عن بُرَيدبن معوية العجلى قال كنت عند ابى جعفر عليه السلام اذ دخل عليه قادم من خراسان ماشياً فاخرج رجليه وقد تَفلّقَتَا و قال اَما واللهِ ماجاءَ بى من حيث جئتُ الّا حبّكم اهل البيت فقال ابو جعفر عليه السلام واللهِ لو احبّنا حجر حشره معنا وهل الدين الّا الحبّ ان الله يقول قل ان كنتم تحبّونَ الله فاتّبعونى يُحْبِبْكم الله و قال يحبّون مَن هاجَر اليهم و هل الدّين الّا الحبّ هـ. قال فى العوالم بيان لعلّ الاستشهاد بالاية امّا لان حبّهم من حبّ اللهِ او بيان ان الحبّ لايتم الّا بالمتابعة هـ.

اقول الظاهر ان هذا من كلام صاحب البحار و اقول امّا الوجه الاول فيمكن تصحيحه بان يقال كما ان كل شىء من الله كذلك حبّهم من حبّ الله وهذا معنى ظاهرى وامّا الحقيقى فحبّهم حبُّ اللهِ بلاتعدّد اصلاً كما دلّت عليه النقل مَن احبّهم فقد احب الله ومن ابغضهم فقد ابغض الله ومَن اطاعهم فقد اطاع الله و هو صريح فى الاتّحاد لما دَلّ عليه النقل عنهم كما فى الكافى والتوحيد فى تفسير قوله تعالى فلمّا اٰسفونا انتقمنا منهم عن الصادق عليه السلام انه قال فى هذه الاٰيه ان الله تبارك و تعالى لايأسف كأَسَفِنا ولكنه خلق اولياءَ لنفسه يأسفون و يرضون وهم مخلوقون مربوبون فجعل رضاهم رضا نفسِهِ وسخطهم سخط نفسه و ذلك لانه جعلهم الدعاة اليه و الادلّاء عليه فلذلك صاروا كذلك وليس ان ذلك يصل الى الله كما يصل الى خلقه ولكن هذا معنى ما قال الحديث. ومعنى قوله عليه السلام وليس ان ذلك يصل الى الله الخ، انّ الاشياءَ الحادثة وهى جميع ما سواه ومن جملتها الاسف والندم والغضب والحب والبغض و غير ذلك كالطاعة و المعصية والعمل وما اشبه ذلك لايصل الى القديم تعالى فان الازل هو سبحانه لايصل اليه غيره ولاينزل

منه شیء الی غیره لکمال غناه و کل ما سواه فهو فی رتبة الفعل و المفعول فحبّ الله لایقع علیه ولایصل الیه سواءٌ اعتبرتَهُ مضافاً الی الفاعل ام الی المفعول فان اعتبرت الاضافة الی الفاعل کان حبّه سبحانه لعبده ایصال ثوابه و رحمته و مدده و تفضّله و ما اشبه ذلك الی العبد المحبوب و کلّ ذلك من اٰثار فعله المحدَثِ فالواصل من فعله من تقریبه عبده و اثابته و رفع شأنه وغیر ذلك انما هو اثر ذلك الفعل واین التراب و رب الارباب و ان اعتبرتَ الاضافة الی المفعول فانّما ینسب الحبّ الی مظاهره و مقاماته التی لاتعطیل لها فی کل مکانٍ وهی التی یعرفه بها مَن عرفه و هم علیهم السلام ارکان تلك المقامات و قد تقدّم قبل هذا ابحاث کثیرة فی بیان هذا الشأن فحبّهم عین حبّ الله لانه تعالی جعلهم محلّاً و مرجعاً لکل ما ینسب الیه مطلقاً فافهم.

و امّا الوجه الثانی و هو قوله او بیان ان الحب لایتم الّا بالمتابعة و ظاهر هذا حسن لکن فیه ان الظاهر منه ارادة المتابعة التّامّة و ظاهر الاحادیث المتکثرة تحقّق الحبّ بادنی متابعة اذا خلص القلب عن شائبة حبّ من سواهم نعم ان اراد بالتمام الکمال فهو کذلك حقیقةً ففی الخصال بسنده الی ابی سعید الخدری قال قال رسول الله صلی الله علیه و اٰله مَن رزقه الله حب الائمة من اهل بیتی فقد اصاب خیر الدنیا و الاٰخرة فلایشکّنّ احد انّه فی الجنّة فان فی حبّ اهلِ بیتی عشرین خصْلةً عشر منها فی الدنیا و عشر فی الاٰخرة امّا فی الدنیا فالزهد و الحرص علی العمل والورع فی الدین و الرغبة فی العبادة و التوبة قبل الموت و النشاط فی قیام اللیل والیأس مما فی ایدی الناس والحفظ لامر الله ونهیه عزوجل والتاسعة بغض الدنیا والعاشرة السخاء و امّا فی الاٰخرة فلا ینشر له دیوان ولاینصب

له ميزان ويعطى كتابه بيمينه ويكتب له برآءة من النار ويبيض وجهه ويكسى من حلل الجنة ويشفع فى مائة من اهل بيته وينظر الله عزوجل اليه بالرحمة و يتوّج من تيجان الجنة والعاشرة يدخل الجنة بغير حساب فطوبى لمحبّى اهل بيتى هـ. فان قوله صلى الله عليه و اٰله فان فى حب اهل بيتى ظاهره انّ هذه العشرين الخصلة لازمة لحبّ اهل بيتى الّا ان الاخبار الكثيرة صريحة فى تحقّق الحب مع الكبآئر كشرب الخمر كما فى قصّة اسمعيل الحميرى وغيره وحديث الصادق عليه السلام لمّا سُئل عن محب على«ع» وانه يدخل الجنّة قال له السآئل و ان زنى و ان سرق وكان فى المجلس عبد الملك بن الفضل البقباق فسكت عليه السلام فلمّا رأى غفلةً من عبد الملك قال للسآئل اخفاءً بحيث لايسمع عبد الملك و ان زنى و ان سرق و غير ذلك من الاحاديث التى لاتحصى و مقتضى الجمع بينها حمل هذه العشرين خصلةً على الحب الكامل و يحتمل انه صلى الله عليه و اٰله اراد انّ حبّهم داع الى هذه الخصال اوسبباً للتوفيق لها او موجباً لثوابها وان لم توجد من المحب وليس بعزيز على الله سبحانه ان يوجب لمحب على عليه السلام درجة تلك الخصال و ان لم تكن فيه كما دلّت عليه رواياتهم اَوْ انّ المراد بالخصال العشر معانيها الباطنة غير الظاهرة كما دلّت عليه احاديثهم ايضاً وانما يذكر ظاهرَها ليكون ادْعى للطاعات و معانيها الباطنة ان المراد بالزهد الّايكون بما عنده اوثق به مما عندالله كما قال الصادق عليه السلام فى تفسير الزهد او المراد بالزهد فى الدنيا ترك ولاية الاول كما قال الصادق عليه السلام فى قوله تعالى بل تؤثرون الحيوة الدنيا هى ولاية الاول والاٰخرة خير وابقى هى ولاية على بن ابى طالب عليه السلام و باقى الخصال العشر على ما يقرب من هذا المعنى وانا اُلَوِّحُ لَكَ فى بيانِ هٰذا وغيره ان الدنيا المذمومة

فى الباطن حيثما تطلق يراد بها تلك السلطنة الاولى والأخرة يُرَادُ بهَا الولاية الثانية و السَّيِّئة يُرَاد بها حُبّ الاولى و الحسنة حبّ الثانية وَ كذلك النّار والجنّة والموالاة حقيقةً هى المحبّة من جهة الاصالة والمتابعة وامتثال الامر و النهى و التسليم و الانقياد والرّدّ متشعّبةٌ عليها ومتفرّعة منها فافهم .

قال عليه السلام :

وبموالاتكم تمّت الكلمة و عظمت النعمة و ائتلفت الفرقة

قال الشارح المجلسى رحمه الله وبموالاتكم تمّت الكلمة اى كلمة التوحيد كما قال الله تعالى لا اله الّا الله حصنى مَن دخل حصنى اَمِنَ عذابى فلمّا نقل ابو الحسن على بن موسى الرضا عليه السلام الخبر قال ولكن بشروطها وانا من شروطِها او كلمة الاسلام الاسلام اعنى الكلِمتَيْن او الاسلام والايمان تجوّزاً و عظمت النعمة كما قال تعالى اليوم اكملتُ لكم دينكم و اتممتُ عليكم نعمتى ورضيتُ لكم الاسلام ديناً . وائتلفت الفرقة فان المؤمنين كنفسٍ واحدةٍ سيّما الصلحآء منهم انتهى. وقال السيد نعمت الله الجزآئرى «ره» فى شرح التهذيب تمت الكلمة اى كلمة التوحيد والايمان لانها اعظم اركانه الولاية و قال الرضا عليه السلام فى حديثه لعلمآء نيشابور وكانوا من اهل الخلاف فالتمسوا منه عند خروجه منها ان يحدّثهم حديثاً واحداً فقال اكتبوا حدّثنى ابى موسى بن جعفر عن جدى الصادق عليه السلام عن ابيه باقر العلوم عن ابيه سيد الساجدين عن ابيه شهيد كربلآء عن ابيه امير المؤمنين على بن ابى طالبٍ عن رسول الله صلى الله عليه و اٰله عن جبريل عن ميكآئيل عن اسرافيل عن اللوح عن القلم عن الله عزوجل انه قال لا اله الّا الله حصنى مَن دخله اَمِنَ مِن عذابى فقالوا حسبنا يا ابن رسول الله فلمّا رجعوا قال لهم لكن بشروطها و انا من شروطها وقد نقل ان بعض السلاطين امر بكتابة هذا

السند بماء الذهب وانه كان يعالج به المصروعين كان يكتب فى اناء ويمزج بمايشربه المصروع والعليل فيبرى والى الان هذا حاله و ائتلفت الفرقة فان العرب قبل الاسلام كانوا متفرقين فى الاهواء وكان من عاداتهم الغارات ونهب اموال بعضهم بعضاً و القتل بينهم فلمّا جاء الاسلام جمعهم على الدين وهدَرَ كلّ دمٍ قبل الاسلام فصاروا ببركته اخواناً بعد ان كانوا اعداء انتهى .

اقول قوله عليه السلام بموالاتكم تمّت يُراد منه انّ الكلمة سواء يراد بها كلمة التوحيد التى يراد منها لا اله الّا الله ام كلمة الاسلام التى هى لا اله الّا الله محمد رسول الله ام مع علىّ ولى الله من دون بصيرة ام بدون العمل ام كلمة الايمان التى هى لا اله الّا الله محمد رسول الله صلى الله عليه و اله ام مع على ولى الله مع البصيرة ام مع العَملِ ام الدين مطلقاً انّما تتم بموالاتكم اى محبّتِكم و اتّباعكم فى الاعتقادات و الاعمال و الاَقْوال و امتثال اَوَامِركم و نواهيكم و الاقتداء و الائتمام بكم و الاخذ عنكم و التفويض اليكم و التسليم لكم و الردّ اليكم و الاتّكال على ولايتكم و الاعتقاد بان الاعمال لاتنفع ولاتقبل الّا بولايتكم و محبّتِكم و التّمام المذكور يجوز ان يراد به الاشتراط كما قال الرضا عليه السلام بشروطها و انا من شروطها على ارادة الاشتراط الاصطلاحى او الاعم فَيُراد به الجزئيّة كما ورد عنهم عليهم السلام انهم اركان الدّين و اركان التّوحيد و اركان الاسلام و غير ذلكَ و يجوز ان يُراد به الكمال فتتحقّق بدونها كما يُظَنّ و يتوهّم فى الامم السّابِقة و على الاشتراط المشار اليه هل هى شرط مادىّ ام شرطٌ صورى ام فيهما معاً و كذا على الجزئيّة وعلى ارادة الكمال كذلك و الّذى تشهد له اثارُهُم و تقبله العقول المستنيرة بنورهم انّ الاحتمالات التسعة كلّها صحيحة و كلّها قد مرّ ذكرُها فى هذا

الشرح فمن تَرَصّدها وجدَها فانّ القول الّذى تحقّقَتْ به الكلمة انّما اظهره الله فيهم و اجريْهُ عليهم و اوصل ظلّ ذلك الى مَنْ شاءَ بهم وما دلّ عليه من المعانى فمن انوارهم خلقَها تعالى وبقبولهم اقامها وبفاضل تأديتهم اوصلها الى مَن استحقّها وما اوجده سبحانه بعمل قابلها من نورها فبدعائهم و اعانتهم باستغفارهم و تحمّلهم تقصيرات قابليها المانعة من قبولها و بهم كتب فى قلوب قابليها الايمان بها و ايّدهم بوجهٍ من الروح التى هى منه اى من فعله و مشيته التى جعلها عندهم صَلّى اللهُ عليهم و ايضاً بموالاتكم عظمت النعمة اى نعمة الدين الّتى هى سعادة الدنيا و الاخرة اذ بقبولها فى الاظلة طابت مواليدهم فى هذه الدّنيا يعنى مواليد شيعتهم بما طهّرهم به من موجبات الكفر و النفاق فى مطاعم ابائهم و امّهاتهم من تناول ما حرّم الله سبحانه و مناكحهم و ملابسهم وذلك انه اذا علم الله سبحانه ان الشخص من شيعتهم امر عزوجل ملائكة يذودون ابوَيْه عن تناول مانهى عنه من كل شيء يكون سبباً فى خبث الطينة حتى يتولّد ذلك المولود مما يحبّ سبحانه فيكون بطيب مولده يقبل ولايتهم ومحبّتهم ويهوى فؤادهُ اليهم فيميل بطينته الى الاقتداء بهم والتسليم لهم والردّ اليهم و الاخذ عنهم و يدين الله بطاعتهم والتّفويض اليهم فى كلّ ما يراد منه مما يتعلّق بامر الدنيا و الدّين و حبهم علامة طيب الولادة و فى المحاسن بسنده الى الصادق عليه السلام عن ابائه عليهم السلام عن على صلوات الله عليه قال قال النبىّ صلى اللهُ عليه واله يا اباذرّ مَن احبّنا اهل البيت فليحمدِ الله على اوّل النعم قال يا رسول الله وما اوّل النعم قال طيب الولادة انّه لايحبُّنا اهل البيْت الّا مَن طاب مولده و روى ابن ادريس عن السّكونى قال قال ابو عبد الله عليه السلام لايحبُّنا من العرب و العجم وغيرهم من الناس الّا اهل البُيُوتاتِ والشرف والمعادن والحسب الصحيح

ولايبغضنا من هؤلآء وهؤلآء الّا كلّ دنسٍ مُلصقاً هـ. فلمّاطابت ولادتهم بمايَسّر لهم سبحانه وتعالى من مقتضيات طيب الولادة لان علمه تعالى اولى بحقيقة التصديق احبّوهم بجعل الله كما فى قوله تعالى وجعل افئدة من الناس تهوى اليهم و الناس هنا شيعتهم وجرى هذا الجعل على قبول تلك المقتضيات و اقتضت تلك الطينة الّتى اقتضت حبّهم تَصْديقهم و القبول منهم والتّسليم لهم و الرّدّ اليهم و الانقياد لهم و الاعتراف بواجب حقّهم و طاعتهم بقلوبهم والسِنتهم وجوارحهم والعقد على ولايتهم وموالاة وليّهم والبرآءة من اعدآئهم واولياَء اعدآئهم فى الدنيا والاخرة بحيث صبروا فى تحمّل ذلك على شدّة الفقروضيق الدهر وكثرة الاعدآء وشدايد لاتحصى ولا يزيدهم مايصيبهم من تلك البلايا الّا ثباتاً فى حبّهم واطمئناناً بولايتهم و استقامةً على دينهم وكلّ هذه الخيرات انّما نالوها بموالاتهم صلى الله عليهم فلهذا قال عليه السلام و عظمت النعمةُ يعنى علينا بموالاتكم و النعمة الاسلام الّذى ما عليه الّا هم و شيعتهم لان اساسَ الاسلام حبّهم ففى امالى الطوسى بسنده الى جابر عن ابى جعفر عن ابآئه عليهم السلام قال لمّا قضى رسول الله صلّى الله عليه و اله مناسكه من حجـة الوداع ركب راحلته و انشأ يقول لايدخل الجنّة الّا من كان مسلماً فقام اليه ابوذر الغفارى رحمه اللهُ تباركَ وتعالى فقال يا رسول الله وما الاسلام فقال عليه السلام الاسلام عُريان و لباسه التقوى و زينته الحيآء و مِلاكُـه الورع و كماله الدين و ثمرتُه العمل و لكل شَىْء اساسٌ و اساس الاسلام حبُّنا اهل البيت وفى المحاسن بسنده الى ابى عبد الله عليه السلام قال لكل شىء اساس و اساس الاسلام حبُّنا هـ.

و النّعمة هى العقبة الّتى اقتحمها بحبّهم و ولايتهم و البرآءة من اعدآئهم و فى اعلام الدين للديلمى مما نقله من كتاب فرج الكرب عن ابى عبد الله

عليه السلام فى قوله تعالى فلا اقتحم العقبة فقال مَن انتحل ولايتنا فقد جَاز العَقبة فنحن تلك العقبة التى من اقتحمها نجا ثم قال مهلاً افيدك حرفاً هو خير لك من الدنيا و ما فيها قوله فَكُّ رقبةٍ ان الله تعالى فَكَّ رقابكم من النار بولايتِنا اهل البيت و انتم صفوة الله ولو انّ الرجل منكم يأتى بذنوبٍ مثل رملِ عالج لشفَعْنا فيه عند الله تعالى فلكم البشرى فى الحيوة الدنيا و فى الأخرة لاتبديل لكلمات اللهِ ذلكَ هو الفوز العظيم هـ.

و النعمة هم عليهم السلام التى انعم الله سبحانه على محبّيهم بل على جميع الخلق فكفر بها كلّ الخلق الّا شيعتهم ومحبيهم من الانس والجن والملائكة و الحيوانات و النبات و المعادن و الجمادات و فى قوله تعالى الم تر الى الذين بدّلوا نعمة اللهِ كفراً فى تفسير على بن ابراهيم عن امير المؤمنين عليه السلام قال ما بال اقوام غيّروا سنة رسول الله صلى الله عليه و اله و عدلوا عن وصيّه لايتخوفون ان ينزل بهم العذاب ثم تلا هذه الأية ثم قال نحن النعمة التى انعم الله بها على عباده و بنا يفوز مَن فاز يوم القيمة هـ. و فى القُمّىّ فى قوله تعالى فبأَى آلاءِ ربّكما تكذبان قال ابو عبد الله عليه السلام فى هذه الأية حين سئل عنه قال الله تعالى فبأَى النعمتَيْنِ تكفران بمحمد ام بعلى و فى الكافى مرفوعاً عنه «ع» فيها أبالنبىّ «ص» ام بالوصىّ و فيه تلا ابو عبدالله عليه السلام هذه الأية و اذكروا آلاءَ الله قال اتدرى ما آلاءَ الله قلتُ لا قال هى اعظم نِعَم الله على خلقه وهى ولايتنا هـ.

اقول النعم الّتى اظهر الله سبحانه للامم الماضية و اجرى عليهم اثارُهَا من الامطار و الاشجار و الثمار و الملابس والصحة والأمن والسمع والبصر وسائر القوى الظاهرة والباطنة مما يتعلق باحوال الدنيا و الأخرة وما عرّفهم به من نفسه و ما اراد منهم بامره ونهيه مما فيه صلاحهم فى الدارين و تبليغ

السعادة و المراتب العالية فى النّشأتين خصوصاً النّشأة الأخرة قد عرّفهم انبيآءهم عليهم السلام عن الله تعالى ذلك وانّها 'اثار نعم‌اللهِ و 'اثـار رحمته وان تلك النعمة العامّة والرحمة الواسعة هى محمد و'اله صلى الله عليه وعليهم اجمعين و ولايتهم و ان من اقام ولايتهم من طاعـة الله سبحانـه من تنزيهه و وصفه بما وصف نفسه و مِن الايمان به تعالى وكتبه ورسله و اليوم الأخر بان الايمان به امتثال اوامره و نواهيه و الايمان بكتبه تحمّل القيام بما فيها و الايمان برسله معرفـة حقّهم و القيام بطاعتهم فيما امروا به ودعوا اليه والايمان باليوم الأخر بالاستعداد لـه بالاعمال الصالحات على ما امر الله تعالى و ذكّروهم اوآئل النعم و اَواخِرها ولم‌يعرّفوا احداً من رعاياهم اسباب ذلك الأعَلى جهة الإِجْمال كما قيل ان الالواح التى نزلت فيها التورية على موسى على محمد و'اله و عليه السلام تسعة الواح اخرج منها سبعة واخفى لَوْحَيْن لم‌يُطْلِعْ عليْهِمَا الّااخاه هرون عليهما السلام لانّهما فيهما بيان الحقآئق وشرح العلل والاسباب التى‌لايحتملُها اكثر الخلآئق وانما عرّفوهم من المراد من النعم مايحتملون من 'اثارِها فقالوا لهم فاذكروا 'الآء الله ولمّا كانت هذه الامة اصفى الامم و اعدلها امزجةً بيّنوا اهل العصمة عليهم السلام ان المراد منها نحنُ وولايتنا وقوله عليه السلام اعظمُ نعم اللهِ لايريد منه انّهم وولايتهم بعض نعم الله فيكون لله نعم ليست ايّاهم ولامنهم و لاعنهم بل المراد انّهم وولايتهم اعظم نعم‌اللهِ عند اكثرمن عرفهم فانّ اكثر من عرفهم انّما يعرفون انّ النعم غيرهم وغير ولايتهم وان كانوا هم و ولايتهم باعتبارٍ 'اخر اعظمها و قد اشاروا للخصيصين من شيعتهم انّه ليس لله على خلقه نعمٌ غيرهم و غير مامنهم و عنهم و ماكُتِب فى اللّوحين لموسى و هرون عليهما السلام انما هوبيان هذا ومثله .

و امّا ما ذكر فى اية فباى الآء ربّكما تكذّبان فهو خطاب للاعرابيّين الانسىّ و الجنىّ بان المراد من الآلآء هم و ولايتهم عليهم السلام و هما يعرفان المراد من الآلآء معرفةَ التكليف و التمييز الموجب لقيام بما خُلِقا عليه من التمكين الّذى به هداية النَّجْدين و ذلك جهة اليمين منهما فلم يعملا بمقتضى ماخُلِقَا عليه و له لما ذكّرا به من جهة الخلقة والفطرة و عملا بمقتضى هويهما و ذلك جهة الشمال منهما حتى تغيّر خلق اللهِ الاوّل ثمّ خلقهما الله سبحانه بفعلهما الخِلقة الثانية فاشار عزوجل الى الحالين فقال فى كتابه لقد خلقنا الانسان فى احسن تقويم يعنى بالفطرة و التمكين وهداية النجدين ثم رددناهُ اَسْفلَ سَافِلين يعنى بفعلهما الذى غيّرا به خلق الله حتّى بَتَّكَا اذان الانعام فكانا يعرفان بالخلق الاول مَنِ الآلآءُ وَ بالخلق الثانى يكذّبان و هذه المعرفة معرفة تفصيليّة و تكذيبهما تكذيبٌ تفصيلى لم يصل الى هذين الحالين احد غيرهما من المكذبين من جميع الخلآئق من الاولين و الآخرين فكل جاحدٍ و ظالم و فاسق و ملحد و كافرٍ ومشركٍ ومجرم وغاوٍ و قاسط ومنكرٍ و مستهزئ وسَاخِرٍ ومتكبّر ومستنكف وحاسد وضالّ وناكثٍ وعادلٍ ومارق و رجيم وغير ذلك فهو من اشياعهما و اتباعهما من الاوّلين والآخرين منهما اخذ ولهما قلّد وايّاهما عَبد ودعَا و لهذا حملااثقالَهُما واثقالاً مع اثقالِهما فكان عليهما من العذاب ضعف عذاب جميع اهل النار ولانهما فى صندوقين فى جوف التنّين الاسود فى الفلق وهى الطبقة الثالثة السفلى من جهنم التى هى اسفل النيران و اشدّها وفى المعانى عن الصادق عليه السلام انه سئل عن الفلق فقال صدعٌ فى النار فيه سبعون الف دار فى كل دارٍ سبعون الف بيت فى كل بيت سبعون الف اسود فى جوف كل اسود سبعون الف جرّة سمٍّ لابد لاهل النار ان يمرّوا عليها هـ.

اقول لابد ان يمروا عليها وهو قوله تعالى و ان منكم الّا واردها كان على ربّك حتماً مقضيّاً وهى قد عرضت على الخلائق فى التكليف و تعرض يوم القيمة فمن دخلها بالطاعة فى الذر لم يعرض عليها فى القيمة بل ينجّيه الله تعالى منها ببركة محمد و اٰله صلى الله عليه واٰله و ولايتهم و طاعتهم فى الذر الاول و من لم يدخلها فى الذر الاول يعرض عليها فى القيمة و تأخذه وهو حصّتها من المقاسمة حين قاسمها امير المؤمنين عليه السلام وامّا الخصيصون من شيعتهم فقد عرّفوهم ذلك بايمانهم بذلك و تصديقهم كانوا كاملين فى ايمانهم لان الله عزوجل امتحن قلوبهم للتقوى لصدقهم فى حبهم لنبيّه واٰله صلى الله عليه واٰله و ولايتهم لهم فاحتملوا معرفة ذلك و تحمّلوا مقتضاه من الاعمال و هم فى الحقيقة هم الذين بموالاتهم عظمت عليهم النعمة ظاهراً و باطناً و قيمة كل امرءٍ منهم مايُحْسنه .

و قوله عليه السلام : **وائتلفت الفرقـة**

انّ من المراد به اى بعض مايراد منه انّ الفرقـة التى كانت فى محبيهم لاختلافهم فى الافهام و الانظار وفى المطالب وفى العلوم وفى الاغراض وفى مطالب الدنيا بل مطالب الأخرة فان منهم مَن مَيْله الى الصلوة اكثر منه الى الزكوة او الى الصيام و بالعكس و لذا اختلفت الروايات الواردة فى الحثّ على الاعمال بتَفْضيل عملٍ لاخر على العمل الاخر وبالعكس لشخص غيره ائتلفَتْ بينهم بسياسة اوليآئهم عليهم السلام حتّى انّهم يأتيهم المتّقى من شيعتهم يعتب على المتهتّك منهم فيقول له سآئسُه وراعيه وامامه صلوات الله عليه ان لم يقبل منهم حتّى يكونوا مثلكم لايقبل منكم حتى تكونوا مثلنا

وفى كنز الكراجكى لمحمد بن على بن عثمن الكراجكى بسنده الى زيد بن يونس الشحّام قال قلت لابى الحسن موسى عليه السلام الرجل من مواليكم

عاصٍ يشرب الخمر ويرتكب الموبق من الذّنب نتبرّأُ منه قال تبرّؤا من فعله ولاتتبرّؤا من خبره وابغِضُوا عمله فقلتُ يسع لنا ان نقول فاسق فاجر فقال لا الفاسق الفاجر الكافر الجاحدلنا ولاُوليآئنا ابى اللهُ ان يكون وليُّنا فاسقاً فاجراً وان عمِل ماعمل ولكنّكم قولوا فاسق العمل فاجر العمل مؤمن النفس خبيث الفعل طيّب الروح والبدن لاواللهِ لايخرجُ وليّنامن الدنيا الّاواللهُ ورسوله ونحنُ عنه راضون يحشره الله على مافيه من الذنوب مبيضّاً وجهه مستورة عورته اٰمنةً روعَتُه لاخوف عليه ولاحزن و ذلك انه لايخرج من الدنيا حتى يصفّى من الذنوب امّابمصيبة فى مالٍ اونفسٍ اوولدٍ اومرضٍ وادنى مايصنع بوليّنا انيُرِيَه الله رؤياً مهولةً فيصبح حزيناً لمارءاه فيكون ذلك كفارةً له اوخوفاً يرد عليه من اهل دولة الباطل او يشدّد عليه عند الموت فيلقى الله عزوجل طاهراً من الذنوب اٰمنةً روعته بمحمد و امير المؤمنين صلوات الله و سلامـه عليهما واٰلهما ثم يكون اَمامَهُ احد الامرين رحمة الله الواسعة التى هى اوسع من اهل الارض جميعاً اوشفاعة محمد وامير المؤمنين عليهما السلام فعندها لقيهُ رحمة الله الواسعة التى كان احقّ بها واهلها وله احسانها وفضلُها هـ. وامثال هذا الخبر فى قبول المحبّين لهم على ماهم عليه من المعاصى كثيرةٌ لاتكاد تحصر ممّا يدلّ على ائتِلافهم على جامِع المحبّة مع اختلافهم فى الطّاعات و المعاصى وتناكرِهم لما بينهم من الذنوب الموجبة للفرقة التى لاائتِلاف لها الّا انّ الائمّة عليهم السلام ارشدوا مواليهم على جامعٍ يجمعهم فقالوا انّ هذا الاختلاف الذى ترونه بينكم النّاشى عن تقصيرات بعضِكم فانّما هو من جهة الافعال العارضة ليس من جهة الذات و الّا فالذات واحدة فلاتناكر بينكم الّا من جهة الاعمال و هى عارضة وان الذى اقترف ذلك من محبّينا يبتليه الله بمكـارِهَ تكون كفّارة لتلك الـذنوب حتّى يلقى الله تعالى و اللهُ

و رسوله و نحن عنه راضُون فلاتُنْكِروا ذواتهم و نفوسهم و ان انكرتم افعالهم القبيحة فانّهم من جهة نفوسهم طاهرون زاكون فاذا سمِع المحبّ من امامه و مقتداه عليه السلام مثل هذا الكلام صفى قلبه على محبّهم وان كان عاصياً لانّه ينظر اليه من حيث وصف الامام عليه السلام لامن حيث افعاله القبيحة فتذهب عنه النفرة الّتى كان يجِدُها فتأتَلِفُ الفِرقة الّتى كانت مباينةً بينهم و ذلك العاصى انّما استحقّ هذا التعريف من صاحب الاعراف صلوات الله عليه لانه محبٌّ لهم و موالٍ لهم و لاوليآئهم و مبغض لاعدآئهم و لمن اتّبعهم وانّما هان كلّ ذنبٍ على محبّهم لانّ حبّهم هو الدين كما تقدّم ذكره فكان هذا المحبّ قداتى بعملٍ لايضرّمعه ذنبٌ وهو قوله صلى الله عليه واٰله حبُّ علىّ حسنة لاتَضُرّمعها سيّئة وبُغْض علىّ سيّئة لاتنفع معها حسنة ومثله قوله تعالى فى الحديث القدسى المذكور فى حديث عبد الله بن مسعود من مناقب ابـى الحسن محمد بن احمدبن على بن الحسين بن شاذان و قيل ان الكتاب المذكورلجده علىوفيه عن عبدالله بن مسعود قالقال رسول الله صلى الله عليه واٰله لمّا ان خلق الله اٰدم و نفخ فيه من روحه عطس اٰدم فقال الحمدلله فاوحى الله تعالى اليه حمدتنى وعزّتى وجلالى لولا عبدانِ اريد اَن اخلقهما فى دار الدنيا ماخلقتُك ياادمُ قـال الهى فيكونان منى قال نعم ياادم ارفع رأسك وانظر فرفع رأسه فاذا مكتوب على العر ش لااله الّا الله محمد نبى الرحمة و علىّ مقيم الحجة مَن عرف حقّ علىّ زكى و طاب و من انكر حقّه لُعِن وخاب اقسمتُ بعزّتى اَن ادخل الجنّة مَن اطاعه و ان عصانى و اقسمتُ بعزّتى اَن اُدخِلَ النّارمَن عصاه وان اطاعنى هـ. ومثله قوله تعالىفى القرءان من جآء بالحسنة فله خيرمنها وهم من فزع يؤمئذٍ اٰمنون و من جآء بالسّيّئة فكبّت وجوههم فى النار هل يجزون الّا ماكانوا يعملون. وفى تفسيرالقمى

قال الحسنة واللهِ ولاية امير المؤمنين و السيئة و اللهِ اتّباع اعدائه و فى الكافى عن الصادق عليه السلام عن ابيه عن امير المؤمنين عليه السلام فى هذه الآية قال الحسنة معرفة الولاية و حبّنا اهل البيتِ «ع» و السيّئة انكار الولاية و بغضُنا اهلَ البيت ثم قرأ عليه السلام الآية . وفى روضة الواعظين عن الباقر عليه السلام فى هذه الآية قال الحسنة ولاية على عليه السلام وحبّه و السيّئة عداوته و بغضُه ولايرفع معهما عمل هـ . وفى اصل سلام ابن عمرة عن ابى الجارود عن ابى عبدالله الحذّاء قال قال لى امير المؤمنين عليه السلام يا ابا عبداللهِ الا اخبرك بالحسنة التى مَن جآء بها اِمِنَ من فزع يوم القيمة و بالسيّئة التى من جآء بها كُبَّ على وجهه فى جهنم فقلتُ بلى يا امير المؤمنين قال الحسنة حبُّنا و السيّئة بغْضُنا اهل البيت هـ .

وهذه الاخبار و ماشابهها تشعر بانّ حبّهم عليهم السلام حسنة لاتضرّمعها سيّئة وقد صرّح حديثُ عبدالله بن مسعود بانّ الله تعالى اقسم بعزّته انه يدخل الجنّة مَنْ اطاع عليّاً واِنْ عصاه وانّه يدخل النار مَن عصى علياً وان اطاعه و فى روايةٍ مَنْ اَحَبَّ عَلِيّاً و ان عصانى وانى ادخل النار مَن ابغضَ عليّاً و اِنْ اَطاعَنى و قد تقدّم هذا وفيه بيان مايرد من الاشكال و الجواب عنه و الاشارة اليه انّ حبّ علىّ اصل الجنّة و علّتُها و بغضه اصل النار و علّتُها و لهذا كان علىٌّ قسيم الجنّة لانها خلقت من حبّه و قسيم النار لانها خلقت من بغضه فاذا ثبت هذان الاصلان كان كل ماسواهما من الطاعة و المعصية فروع عليهما و قد علم بالدّليل الوجدانى و العقلى و النّقلى انّ الاصل اذا تحقّق و ثبت لاينفيه فساد الفرع وان كان يلحقه بذهاب الفرع ضعف واختلال وكذا على روايةِ عبدالله بن مسعود فانّ طاعة علىّ انما تتحقّق بطاعة الله سبحانه فى الظاهر و الباطن لانّ الله تعالى انّما دعا الى طاعة محمد

و على و الهما صَلَّى اللهُ عليهما و الهما لانّـه تعالى انّما اَرادَ اَنْ يُطَـاعَ لِيُطَاعُوا فهم العلّة الغائيّة فى كُلِّ ما يتعلّق بالامكانِ و انّما امـر بطاعته لتتحقّق الطاعـة لهم لانّ الطاعـة انّما تكون طاعـةً فى نفسها اذا كانت له تعالى فلـو وقعت لغيره لا لَهُ كانت معصية و شِرْكاً فامـرَ بطاعته لتتحقّق الطّاعة لهم ثم انّ طاعته التى ارادَها من عبادِهِ شكراً لنعمة الايجادِ و اِفاضةِ النّعم التى لاتحصى انّما ارادَها لهم بمعنى انه اراد تعالى اَن يُطاعَ بواسطة طاعتهم فامر اَنْ يُطَاعَ بالطّاعةِ لهم والعلّةُ فى ذلك انّه تعالى غنى مطلق عن كلّ شىء فاحبَّ اَنْ يتفضّل ويتكرّم و المحبة والفضل و الكرم امورٌ محدثة منسوبة الى فعله و ما ينسَبُ منها الى ذاتِهِ فهو ذاته بلا مغايرة ولاسبيل الى ذلك بشىء من احوال الحوادث من معرفةٍ و احـاطةٍ و طلبٍ و نسبةٍ و عِلّيّةٍ و معلوليّة و غير ذلك فـلا كلامَ فيما ينسَبُ الـى الذات تعالى بحالٍ مـن الاحوال و امّا ما وجدتَ وسمِعْتَ و فهمتَ و عَقَلْتَ و تو همّتَ و تصوّرْتَ وعنَيْتَ و وصفتَ ومثّلْتَ فامور حادثة بفعله و كلّ من ذلك لابدّ فى ايجاده من عِلَلٍ اربـع احدها العِلّة الغائيّة وهم صلّى اللهُ عَلَيْهم تلك العلة الغائيّة ومن تلك الاُمُورِ الطاعَةُ الّتى ارادَها مِنْ خلقِهِ فانّما اَرادَها لهم هذا فيما لهم بالاصالة و بواسطةِ رَعَايَاهم و اَمّا ما كانَ للرّعايـا فلم يرضَه و لم يقبله و لم يُجزْهُ اِلّا بواسِطَتِهِمْ لِانّه تعالى لم يَخْلُقْ كُلَّ ماسِوَاهُمْ عليهم السلام الّابِوَاسِطَتِهِمْ ولِاجْلِهم ولِيَنْتَفِعُوا بِهِمْ كما قَالَ سُبْحَانَهُ و مِنْ اَصْوَافِها و اَوْبارِها و اَشْعَارِهَا اَثاثـاً ومَتاعاً اِلى حين فاذا عرفتَ ما اشرنا اليه عرفتَ انّ طاعتهم هى طاعة اللهِ تعالى الاَصْليّة لانَّ اللهَ عزّوجلّ لم يرد من خلقِهِ طاعةً الّا مُتفرّعةً على طاعته الاصليّة فانّه تعالى امر الخلق بطاعتهم اَوّلاً ثم امر الخلق بَانْ يعرفوه بهم ويوحّدوه بهم و يؤمنوا به وبملآئكته و كتبه و رسله واليوم الاٰخر بهم وبطاعَتِهم ويَمْتَثِلُوا

اوامره و نواهيه بهم و يعبدوه بهم و يتقرّبوا اليه بهم و لم يَجْعَلْ طَريقاً الى رضاهُ و محبّته غيرهم لان الخلق اذا اطاعوهم فقد اطاعوا اللهَ لان الله تعالى امرهم بطاعَتهم و اِنْ عَصَوُا اللهَ لِانّهم اذا اطاعوهم و عصَوُا اللهَ فقد اَطَاعُوا اللهَ فى اَعْظمِ مَطالبِه منهم و اَكْبرِهَا و اشرفها و اَحبّها و اذا عصَوهُ فيما سِوى ذلِك فانّما عَصَوْهُ فيما هُوَ فرْعٌ و مُكَمّلٌ فيما اَطاعُوهُ فيه و كَذلك حكم معصيته مع طاعَةِ الله حَرْفاً بحَرْفٍ فافهم فلمّا جمعتهم محبّتهم عليهم السلام التى هى الاصل لم تؤثّر فى هذا الائتلاف فِرْقَتُهُمْ بسبب تناكر الذنوب لضعف الموجب حينئذٍ للفرقة و هُو دواعيها و كلّ ذلك بموالاتهم و محبتهم عليهم السلام .

قال عليه السلام :

و بموالاتكم تقبل الطاعة المفترضة ولكم المودّة الواجبة

قال السيد نعمت الله الجزائرى رحمه الله فى شرح التهذيب ولكم المودّة الواجبة اشارة الى قوله عزوجل قل لا اسألكم عليه اجراً الّا المودّة فى القربىٰ و ذلك انهم قالوا يا رسول الله صلى الله عليه وٰاله خذ منّا على تبليغ الاحكام ماتريد من الاجرة لانّك سلطان تحتاج الى الاموال للجنود و العساكر و سَدِّ خلّةِ المحتاجين فنزلت الاٰية و قد وَفَى بها مَن اضرم النارَ فى بيت فاطمة عليها السلام و اسقطها المُحَسِّن واخرج عليّاً عليه السلام ملبّباً لَهُ الى المسجد حتّى يبايع الاوّل انتهى . و قال الشارح المجلسى تغمده الله برحمته و رضوانه و بموالاتكم تقبل الطاعة المفترضة كما تقدّم انّها من اصول الدين كما فى الاخبار المتواترة ولاتقبل الفروع بدون الاُصول ولكم المودّة الواجبة فانها اجر رسالة نبيّنا صلى الله عليه وٰاله كما قال تعالى قل لا اسألكم عليه اجراً الّا المودّة فى القُرْبَى وقوله تعالى انّ الذين اٰمنوا و عملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن وُدّاً. و روى فى الاخبار الكثيرة انّها نزلت

فيهم و الاخبار بوجوب المودة متواترة و اقلّ مراتبها ان يكونوا احبَّ الينا من انْفُسِنا و اقصاها العِشْق انتهى .

اقول فى كلامه بعض المناقشة ولابأس بالاشارة الى ذلك على جهة الاختصار و الاقتصار لئلّا يغفل العارف الناظر فى كلامه فيعتقده على جهة الاجمال او التفصيل اعتماداً على الشارح قدّس الله روحه لانه من العلمآء الحكمآء العارفين ولايُكْثر التّأمل فى كلامِهِ منها قوله «ره» انّها من اصول الدين اى الموالاة فان اراد بالدين الاسلام ولم يكن ذلك منه على جهة الاقتباس فالمشهور ان الامامة و الولاية ليست من اصول الاسلام كما دلّت عليه اكثر الرّوايات منها مارواه فى الكافى كما رواه هشام صاحب الثريد قال كنتُ انا ومحمدبن مسلم وابو الخطّاب مجتمعين فقال لنا ابو الخطّاب ما تقولون فيمن لايعرف هذا الامر فقلتُ من لايعرف هذا الامر فهو كافر فقال ابو الخطّاب ليس بكافر حتى تقوم الحجة عليه فاذا قامت الحجة عليه فلم يعرف فهو كافر فقال له محمد بن مسلم سبحان الله ماله اذا لم يعرف ولم يجحد فيكفر ليس بكافرٍ اذا لم يجحد قال فلمّا حججتُ دخلتُ على ابى عبدالله عليه السلام فاخبرتـه بذلك فقال انّك قدحضرتَ وغابا ولكن موعدكم الليلة جمرة الوسطى بمنى فلمّا كانت الليلة اجتمعنا عنده و ابو الخطّاب ومحمدبن مسلم فتناوَل وسادة فوضعها فى صدره ثم قال لنا ماتقولون فى خدمكم ونسآئكم واهليكم اليس يشهدون اَلّا اله الّاالله قلتُ بلى قال اليس يشهدون انّ محمّداً رسول اللهِ صلّى الله عليه وآله قلتُ بلى قال اليس يصلّون و يصومون و يحجّون قلتُ بلى قال فيعرفون ما انتم عليه قلتُ لا قال فما هم عندكم قلتُ من لم يعرف هذا الامر فهو كافر قال سبحان الله اما رأيتَ اهل الطّرق و اهل المياه قلتُ بلى قال اليس يصلّون ويصومون ويحجّون اليس يشهدون اَلّااله الّا الله وانّ محمداً رسول

الله قلتُ بلى قال فيعرفون ماانتم عليه قلتُ لا قال فماهم عندكم قلتُ مَن لم يعرف هذا الامر فهو كافر قال سبحان الله اَما رأيت الكعبة والطواف واهل اليمن وتعلّقهم باستار الكعبة قلتُ بلى قال اليس يشهدون الّا اله الّا الله و انّ محمّداً رسول الله ويصلّون ويصومون ويحجون قلتُ بلى قال فيعرفون ما انتم عليه قلتُ لاقال فماتقولون فيهم قلتُ مَن لم يعرف فهو كافر قال سبحان الله هذا قول الخوارج ثم قال ان شئتم اخبرتُكم فقلتُ انا لا فقال اما انّه شرّ عليكم ان تقولوا بشيء مالم تسمعوه منّا قال فظننتُ انه يُديرنا على قول محمد بن مسلم ﷺ. واصرح منه مارواه فى روضة الكافى بسنده الى زرارة عن ابى جعفر عليه السلام ان الناس صنعوا ما صنعوا اذ بايعوا ابابكر لم يمنع امير المؤمنين عليه السلام من ان يدعو الى نفسه الّا نظراً للناس وتخوّفاً عليهم ان يرتدّوا عن الاسلام فيعبدوا الاوثان ولايشهدوا الّا اله الا الله وان محمّداً رسول الله صلى الله عليه و اٰله و كان الاحبّ اليه ان يُقِرّهم على ما صنعوا من ان يرتدّوا عن الاسلام و انما هلك الذين ركبوا ما ركبوا فامّا مَن لم يصنع ذلك و دخل فيما دخل فيه الناس على غير علم ولاعداوة لأمير المؤمنين صلوات الله عليه فانّ ذلك لايكفّره ولايخرجه من الاسلام فلذلك كتم على عليه السلام امرَه وبايَع مكرَهاً حيثُ لم يجد اعواناً ﷺ. و قولى اصرح منه لاشتماله على التعليل و كذلك مارواه على بن ابراهيم فى تفسيره فى قوله تعالى ذلكم بما كنتم تفرحون فى الارض بغير الحق و بما كنتم تمرحون بسنده الصحيح عن ابى جعفر عليه السلام قال قلتُ له ما حال الموحدين المقرّين بنبوّة رسول الله صلى الله عليه و اٰله من المسلمين المذنبين الذين يموتون وليس لهم امام ولايعرفون ولايتكم فقال اما هؤلاء فانهم فى حفرهم لايخرجون منها فمن كان له عمل صالح ولم تظهر منه عداوة فانه يخدّله خدّاً الى الجنّة التى خلقها الله بالمغرب

فيدخل عليه الروح فى حفرته الى يوم القيمة حتى يلقى الله فيحاسبه بحسناته و سيّئاته فإمّا الى الجنّة و إمّا الى النار فهؤلآء من الموقوفين لامر الله قال و كذلك يفعل بالمستضعفين و البُلَه و الاطفال و اولاد المسلمين الذين لم يبلغوا الحلم واما النصّاب من اهل القبلة فانّهم يخدّ لهم خدّاً الى النّار الّتى خلقها الله بالمشرق و يدخل عليهم منها الشرر و الدّخان و فورة الحميم الى يوم القيمة ثم بعد ذلك مسيرهم الى الجحيم و فى النار يسجرون ثم قيل لهم اينما كنتم تشركون من دون الله اى اين امامكم الذى اتخذتموه دون الامام الّذى جعله الله للناس اماماً الحديث . و امثال هذه كثيرة ممّا يدلّ على انّهم مسلمون ما لم ينكروا الولاية عن معرفة كما قال تعالى ومن يشاقق الرسول من بعد ماتبيّن لهُ الهدى وقال وما كان الله ليضلّ قوماً بعد اذهديهم حتى يبيّن لهم مايتّقون وقيل انها من اصول الاسلام و استدلّ القآئل به باحاديث كثيرة كلّها قابلة للتأويل مثل قوله صلى الله عليه و آله من مات و لم يعرف امام زمانه مات ميتةً جاهليّة و هو محمول على مَن انكر امام زمانه بعد البيان ولاشك فى كفره لأن نفى المعرفة كثيراً ما يستعمل للانكار كما فى قوله تعالى يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها فان المعرفة ضدُّها العام الانكار و اكثر استعمالها فى ذلك و قد تستعمل فى كلامهم بمعنى العلم فيكون ضدّها الجهل و كذلك قوله تعالى ام لم يعرفوا رسولهم فهم له منكرون فبيّن ان نفى المعرفة هو الانكار ولسنا بصدد تحقيق هذه المسئلة و انّما ذكرنا ذلك للتنبيه على عبارة الشارح لينظر فيها مَن له النظر وان كان المراد من قوله «ره» على جهة الاقتباس من قوله تعالى ان الدين عندالله الاسلام فالمراد بالاسلام هنا هو الايمان الكامل ولاريبَ فى اعتبار الموالاة فيه و ان اراد بالدين مطلقاً بُنِى الكلام على التعيين و منها قوله رحمه الله و اقلّ مراتبها ان يكونُوا احبّ الينا من انفسِنا و فيه

ان هذه المرتبة ليست اقلّ المحبّة بل هـذه من مراتبها العالية فـانّ المحبّة تصدق على العُصَاةِ مـن اهل الكبآئر الذين يتركون امر امامِهم عليه السلام لشهوة انفسهم ولايتحقّق هذا مع جعلهم احبّ اليهم من انفسهم وان قال احدهم بلسانه لانّ صدق كونهم احبّ اليه من نفسه لايتحقّق مع معصيتهم فى شىء مما امروا به او نهوا عنه بل تصدق الاقليّة على اعتقاد كونهم ائمةً من الله تعالى وحججه على عباده والميل اليهم بقلبه والبرآءة من اعدآئهم بمعنى ما ذكرنا من كونهم ائمة ضلالة لايجوز الميل اليهم فى حال نعم اذا اراد قول المحب بلسانه و انهم خير منه فى نفسه عند الله و فى الواقع من نفسه فـلا بأس ومنها قوله رحمه الله و اقصاها العشق فان هذا الاقصى اقصىً صوفى اذ لامعنى للعشق الّا الجنون الشيطانى لا الجنون الالهى كما زعموا فانالله تعالى لاينسب اليه الجنون وانما ينسب اليه العقل وهو هنا الحبّ و كمال الطاعة زُيّنَ لهم سوءَ اعمالهم فان قالوا انـه شدّة الميل الى المحبوب فى المحبة قلنا لهم هل يُعرّف قوة ميل فى الحبّ من مخلوقٍ لشىء اقوى من ميل محمد و اله صلى الله عليه واله فى المحبّة لله عزوجل مع انه لم يرد عنهم استعمال عشقهم لله تعالى فى شىء من اخبارهم لاحقيقةً ولامجازاً الّامن طرق المخالفين الذين اسّسوا ذلك مع انّهم لايستعملونه هم ولاغيرهم الّابلحاظ النكاح ولهذا مايقال اعشق المال و الدنيا ولا اعشق الجوهرة وانّما يقال احبّ و الحاصل هـذه عبارة صوفيّة يتعالى قدس الله سبحانه عـن اطلاقها له و يكرم مقام محمد و اهل بيته عليه وعليهم السلام عن استعمالها لهم او منهم و الصّوفيّة هم الـذين قالوا فيهم الائمة عليهم السلام بانهم اعـدآؤهم كما رواه الملا الاردبيلى فى حديقة الشيعة بسنده عـن الرضا عليه السلام مَـن ذكر عنده الصوفيّة ولم ينكر عليهم بلسانه او بقلبه فليس منّا ومَن انكرهم فكأنما جاهد

الكفار بين يدى رسول الله صلى الله عليه و اله و فيه بسنده قال قال رجل للصادق عليه السلام قد خرج فى هذا الزمان قوم يقال لهم الصوفيّة فما تقول فيهم فقال عليه السلام انهم اعداؤنا فمن مال اليهم فهو منهم و يحشر معهم و سيكون اقوام يدّعون حبّنا و يميلون اليهم و يتشبّهون بهم و يلقّبون انفسهم بلقبهم و يأوّلون اقوالهم الافمن مال اليهم فليس منا و انّا منه برآءٌ و من انكرهم وردّ عليهم كان كمن جاهد الكفّار مع رسول الله صلى الله عليه و اله والروايات فى ذمّهم و البرآءة منهم و من اقوالهم و اعتقاداتهم و اعمالهم كثيرة فى الكتاب المذكور و غيره ولاشكّ انّ استعمال العشق انما هو منهم حتى انه لمّا سئل الصادق عليه السلام عن ذلك قال قلوب خلت من ذكر الله فاذاقها الله حبّ غيره فقال عليه السلام خلت من ذكر الله فدلّ بان مدّعى العشق لله تعالى انّما يذكر غيره و هو و الله كما قال عليه السلام و قال عليه السلام حبّ غيره ولم يقل عشق غيره لانّه «ع» ما احبّ اجراءه على لسانه إمّا مطلقاً لانه المقتدَى فى اعماله و اقواله او لانّه فى صدد ما نسبوه الى الله تعالى فكره انْ يقول عشق غيره فيتوصّلون بهذا القول الى ان يقولوا و ان كان العاشق انّما عشق الله، تعالى الله عما يقولون علوّاً كبيراً ولئلّا يتوهّم من يميل اليهم ان الامام عليه السلام لمّا لم يتحقّق عنده صدق العاشق لله تعالى فى عشقه لعدم معرفته به تعالى قال ان قلبه خلا من ذكر الله اى ماصدق فى عشقه لعدم معرفته ولذا قال اذاقها الله عشق غيره فلم يذكر عليه السلام لفظ العشق فى الموضعين بل قال اذاقها الله حبّ غيره يعنى انه لو صدق المحب لله تعالى فى حبّه لمعرفته به كان حينئذٍ ذاكراً لله تعالى فاخلى قلبه عن حبّ غيره فافهم فالصواب ان يقال ادنى المودّة والمحبّة انْ يميل قلبه اليهم والى مواليهم وينصرف عن اعدائهم واولياء اعدائهم و اعلاها ان يشغل قلبه

بذكرهم وبالصلوة عليهم و التسليم لهم فى كلّ شىء و التفويض اليهم فى كل ما يرد عليه ظاهراً وباطناً و الردّ اليهم و الاخذ عنهم و الاتّباع لهم و الاقتداء بهم فى كلّ شىء من الاعتقاد و المعرفة و الاعمال و الاقوال و الاحوال كما قال الصادق صلوات الله عليه و على آبائه وابنائه الطاهرين ولعنة الله على اعدائهم من الصوفيّة و المنافقين والمشركين ومن الخوارج و الغلاة و الكفّار من الخلق اجمعين ما معناه فاذا انجلى ضياء المعرفة فى الفؤاد احبّ و اذا احبّ لم يؤثر ما سوى الله عليه و يشفع ذلك بالبراءة من اعدائهم فى كلّ شىء كما انّه يواليهم ويقتدى بهم فى كل شىءٍ فهذا اعلى المودة حتّى انه لونظر نظرةً حراماً فقدنقّص من مودّتهم عليهم السلام ونقّص من البراءة من اعدائهم وكيف كملت مودّته لهم وقد مالَ عنهم بان نظر حراماً بخلاف ما اَحبُّوا ومال الى اعدائِهم بَانْ نظر الى حرامٍ كما اَحبُّوا بل اقل من ذلك كما روى عن عيسى بن مريم على محمد وآله وعليه السلام مامعناه انّه حذّر الحواريّين عن الزنا فقالوا انّا لا نهمّ به فقال عليه السلام ما اريد انكم لا تهمّون به ولكن اُريدُ ان لاتجروه على خواطركم فانّ البيوت الّتى يوقد تحتها النّار تسودّ سقوفها و ان لم تصل اليها النّار هـ. ولاريبَ ان ذكر المعصية نقص فى حقّهم وفى حقّ مودتهم اِذَا ذكرَها على سبيل فرض الفعل لها ولو وسوسةً ولا ينافى هذا ما ورد من انه رفع عن هذه الامّة فان المراد رفع المؤاخذة عليه لارفع اصل تأثيره بالكليّة لانه انّما صدر عن نقصٍ وعن غفلةٍ عن ذكرالله ولا ماورد عنه صلى الله عليه وآله فى جوابه لمن وسوسَ وقال نافقْتُ قال له ذلك محض الايمان لاَن المراد بمحض الايمان هو خوفه وَ اضطرابه مما وقع منه فانّه لو لم يكن ماحضاً للايمان لَمال الى ماناجَاهُ به الشيطان لانّه كما لولم يكن منه وانّما لم يضرّه الوسوسة

و ذكر المعصية لانه تأذّى بذلك فكان ذلك التأذّي كفّارة له ولـولا ذلك لحدَث منه الريب باعتياد النفس عليه ويحدث من الريب الشّك ومن الشّك الكفر كما قال صلى الله عليه وآله لاترتابوا فتشكّوا ولاتشكّوا فتكفروا هـ .

و من الدليل النقلي على ماقلنا من انّ اعلا المودّة القيام بكمال الخدمة والطاعة في كل شيء مافي قرب الاسناد عن الصادق عليه السلام عن آبائه عليهم السلام في قوله تعالى قل لا اسئلكم عليه اجراً الّا المودّة في القربى لمّا نزلت هذه الآية على رسول الله صلى الله عليه وآله قام رسول الله صلى الله عليه وآله فقال ايّها النّاسُ انّ الله قد فرض عليكم فرضاً فهل انتم مُؤَدُّوه قال فلم يجبه احد منهم فانصرف فلمّا كان من الغدِ قام فقال مثل ذلكَ ثم قام فيهم فقال مثل ذلكَ في اليوم الثالث فلم يتكلّم احد فقال ايّها النّاس انه ليس من ذهب ولافضّةٍ و لامطعم ولا مَشربٍ قالوا فالقه اذاً قال انّ الله تعالى اَنْزَلَ اليَّ قُل لااَسْئلكم عليه اجراً الّا المودّة في القُرْبَى فقالوا امّا هذه فنعم قال الصادقُ عليه السلام فوالله ما وفى بها الّا سبعة نفر سلمن و ابوذرٍ و عمّار و المقداد بن الاسود الكِنْدي و جابربن عبدالله الاَنْصارِي و مولى لرسول الله صلى الله عليه وآلهِ يقال له البتّ و زيدبن ارقم وفي المجمع عن ابن عبّاس قال لَمّا نزلت هذه الآية قل لا اسئلكم الآية قالوا يارسول الله «ص» من هؤلاءِ الّذين امرَنا الله بمودّتهم قال علي و فاطمة وَ وُلدهما وعن عليّ عليه السلام فينا في الحم آية لايحفظ مودّتنا الّا كلّ مؤمنٍ ثمّ قرأ هـذه الآية وعن النبي صلى الله عليه وآله انّ الله خلق الانبياءَ من اشجارٍ شتّى و خُلِقتُ انا و عليّ من شجرة واحدة فانا اصلها وعلي فرعها وفاطمة لقاحُهَا و الحسن والحسين ثمارها و اشياعُنَا اوراقها فمن تعلّقَ بغُصْنٍ من اغصانها نجا و مَنْ زاغ هوى و لو انّ عَبْداً عبدَالله بين الصفا و المروة الفَ عامٍ ثم الفَ عامٍ ثم الفَ عامٍ

حتّى يصير كالشّنّ البالى ثم لم يدرك محبّتنا كبّه الله على منخرَيه فى النار ثم تلا قل لا اسألكم الآية وفى الخصال عن على عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله من لم يحبّ عترتى فهو لاحدَى ثلاثٍ امّا منافق وامّا لزنيةٍ وامّا حَملَتْ به امّه فى غير طهرٍ هـ .

وامّا انّ بموالاتهم تُقْبَلُ الطاعة المفترضة فهو مما لارَيْبَ فيه وقد قطع به العقل الصحيح و النقل الصريح امّا العقل فقد تقدم فى كثير من ابحاث هذا الشرح انّهم علل الاشياء وَاَسْبَاب وجودِها لافرق فى شىء منها بين الذوات والصفات و لابين الاقوال و الاعمال و الاحوال وانّ كُلَّ شىءٍ منها اَلْسِنَةُ الثناء عليهم بذكر صفات ولايتهم و اثارها فانّ تلك هى الاسماء الحسنى الّتى امرَ اللهُ اَنْ يُدْعى بها فى التّأويل وفى الباطن هم عليهم السلام تلك الاسماء الحُسْنَى و فى الظاهر الاسماء الحسنى هى التّسعة و التِّسْعون اسماً المعروفة و معانيها الدالّة عليها هى معانيه تعالى اى معانى افعاله والكلّ حَمَلَةُ الثناء والتّعزير و التّوقير فبما اشرنا اليه يظهر لمن فهم المقصود انّ الاعمال صفات الولاية و اثارُها فاذا جرت على مطابقتها وجهة امتثال مقتضاها قُبِلَتْ لمطابقتها للولاية وموافقتها لها لاَنّ الصفة اذا طابقت الموصوف قُبِلَتْ يعنى قبلت للوصفيّة بخلاف مالو خالفَتْ فانّها لاتقبل لاَنّ الصّفة لاتقبل لنفسها وانّما تقبل للوصفيّة و اذا خالفت الموصوف لاتصلح للوصفيّة فلاتُقْبَل الاعمال الّا بولايتهم لاَن الاعمال ان كانت صالحة واقعةً بشروطها اى شروط الصحة والقبول و هو كونها موافقةً لاَمرهم محدودةً بِتَحْديدِهِمْ مأخوذةً عنهم مُتَلَقّاة عنهم مشفوعة بموالاتهم وموالاة اوليائهم وبمعاداة اعدائهم واتباعهم والبرآءة منهم فان كانت صحيحة تامّة الشروط كماقرّروا عليهم السلام قُبِلَتْ لاَنّها حينئذٍ صفة ولايتهم وان لم توافق مقتضى ولايتهم كما ذكرنا هنا و فيما تقدّم رُدّتْ

لعدم صلاحيتها للوصفيّة لولايتهم و عَدم صلاحيّتها لنفسها للقبول لأنّها صفة فاذا لم تصلح صفةً للحقّ كانَتْ صفةً لِلْبَاطِلِ اذ لاواسطة بينهما و الباطل ولاية اعدائهم فتردّ هذه الاعمال الباطلة بردّ مَوصُوفِها .

و امّا النّقل فهو كثير جدّاً وقد تقدّم مايدل على هذا ومنه مافى امالى الطوسى بسنده الى على بن الحسين عليه السلام قال قال قال رسول اللهِ صلى الله عليه وآله مابالُ اقوامٍ اذا ذُكرعندهم آل ابراهيم عليهم السلام فَرِحُوا و استبشروا واذا ذكر عندهم آلَ محمد صلى الله عليه وآله اشمأزّت قلوبهم و الّذى نفس محمد بيده لوانّ عبداً جآء يوم القيمة بعمل سبعين نبيّاً ماقبِل الله ذلك منه حتى يلقاه بولايَتى و ولاية اهل بيتى وفيه بسندِه الى ابى حمزة الثمالى قال قال لناعلى بن الحسين زين العابدين عليهما السلام ايّ البقاع افضل فقلنا اللهُ ورسولُه وابن رسوله اعلم فقال انّ افضل البقاع مابين الركن والمقام ولوانّ رجُلاً عُمِّر ماعُمِّرنوح فى قومه الف سنة الّاخمسين عاماً يصوم النهار ويقوم الليل فى ذلك الموضع ثم لقى الله بغير ولايتنا لم ينفعه ذلك شيئاً و فيه بسنده الى ابى جعفر الباقر «ع» عن آبائه عن على عليهم السلام عن رسول الله صلى الله عليه وآله عن جبريل عن الله عزوجلّ قال وعزّتى وجلالى لَاُعَذِّبنَّ كلّ رعيّةٍ فى الاسلام دانَتْ بولاية امامٍ جآئر ليس من الله عزوجل وان كانت الرعيّة فى اعمالِها بَرَّةً تقيّة و لاَعفُوَنَّ عن كل رعيّةٍ دانَتْ بولاية امامٍ عادلٍ من الله تعالى وان كانت الرعيّة فى اعمالها ظالمةً مسيئةً قال عبدالله بن ابى يعفور سألتُ ابا عبدِاللهِ الصادقَ عليه السلام ماالعلّةُ الّا دِينَ لهؤلآء و ماعتب لهؤلآء قال لانّ سيئات الامام الجآئر تغمِر حسنات اولِيآئه و حسنات الامام العادل تغمر سيّئات اولِيآئِهِ هـ . و امثال هذه الاخبار بهذا المعنى كثيرة جدّاً قد بلغت حدّ التواتر معنىً وامّا الحرفُ الثانى فكمامرّ ولواحتمل ان تكون

المودة بمعنى المحبة من الله تعالى اى اوجب الله لكم المودة على جميع خلقه و جعلها لكم فى قلوب عباده كما قال تعالى انّ الذين امنوا و عملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن وُدّاً مِنْ جهة ماجعلهم عليهم السلام عليه من الصفات الحميدة الموجبة لمحبّة الخلق كما تقدّم بمعنى انه لايكره احدٌ من خلقه شيئاً من صفاتهم واحوالهم و اعمالهم واقوالهم واعتقاداتهم وصورهم و دينهم و سيرتهم و سجيّتهم وغير ذلك فكل احدٍ يودّهم ويميل اليهم حتى اعداؤهم وانّما دعاهم الى العداوة شدّة الحَسَدِ لهم وهذا المعنى غير ماتقدّم من كون المودّة اوجبها اجراً للرسالة لم يكن بعيداً بل هو قريبٌ مرادٌ بل يرجع سبب اجر الرسالة الى هذا لأن الفائدة في اجر الرسالة ليجمعهم على ما به صلاحهم و هدايتهم اذ لاينتفعون بالرسالة الّا مع اتّباع قرابته و يكون المعنى اسألكم على تبليغ رسَالةِ ربّى اليكم و نصحى لكم و اخراجكم من الذلّ و تفريج الكروب عنكم و انقاذِكم من شفاجرف الهلكات ومن النار اجراً وهو قبول ما اتيتكم به من ربى ممّا فيه صلاحكم ونجاتكم ولايكون ذلك منكم الّا بمودّة اهل بيتى ليهدوكم الى مصالح دنياكم واُخرتكم ويعينوكم على القبول بنورهم فى قلوبكم و بتعليمهم ايّاكم ودعائهم لكم و استغفارِهم لكم وتحمّلِهم عنكم موبقات سيّئاتكم و يحتمل اَنْ يُرَاد بالمودّة الواجبة مودّة الله لكم اى محبّته لكم لأنكم احبّاءُه فاوجب على نفسِهِ تعالى محبّتكم بمعنى الوجوب فى الحكمة او بمعنى الثبوت فاذا اوجب على نفسِهِ فى الحكمة مودّتكم القيها فى خير البيوت وحرزها فى احصنِ المُدنِ وهى قلوب شيعتهم فمحبّة الله تعالى لهم يوجدُها لَهُمْ لأن هذه المحبّة والمودّة حادثةٌ بحدوثهم ولايتحقّق الحادثُ الّا فى الحوادث فاودعها القلوبَ الطاهرة وهى قلوب محبيهم وشيعتهم وهو جعل الله القلوب و الافئدة تهوى اليهم قال تعالى وجعل

افئدةً من النّاس تهوى اليهم وهذا المعنى ينطبق عليه سياق الكلام وربطِهِ بما بعده ممّاعطف عليه وهوقوله والدرجات الرفيعة والمقام المحمود فان هذه عندالله ومنه لكم و سياق قوله ولكم المودةُ الواجبةُ ولكم الدّرجات الرفيعة ولكم المقام المحمود فانّ هذه منه تعالى لكم لا انّ المودّة منّا و الدَّرَجات من اللهِ فيكون لهم عليهم السلام مودّتانِ مودّة هى اجر الرسالة و مودّة ارادَها اللهُ تعالـى لهم عليهم السلام من خلقه فى مقابلة نعمة الايجـاد اى شكراً لها وهى صورة القبول لنعمه المبتدءةِ فان ذلك من اعظم موجب الاستحقاق من فضله تعالى .

فان قلتَ ما معنى مودّتين بل قل هى واحدة فمرّة تقول مودّة الله التى ارادَها من عباده فى مقابلة نعمة الايجاد جعلها لهم عليهم السلام فى مقابلة نعمة الرسالة قلتُ فاذاً هـى اثنتان بـاعتبار تثنية السّبب الّا انهما لمّا كانتا متلازمتين كلّ واحدة مبنيّة على الاخرى وكل واحدة لو انفردت كانت علة تامّة فى الاستحقاق بحيث يلزم من ذلك الاستغناء عن احدهما كانتا بالتلازم و بـانّهما معاً انّما اريدَا لاجلهم صلى‌الله عليهم اجمعين و اتّحدا باعتبار اتّحادِ المتعلَّق وباتّحاد العلّة الغائيّة عليهم السلام وقولى باعتبار تثنية السبب اريد به ان سببَ المحتملة هوالتكليف بالتكوّن التكوينى والثانى اى سببَ الاَوّلةِ هوالتكليف بالتكوُّن التشريعى فافهم راشداً ان شاء الله تعالى .

قال عليه السلام :

والدرجات الرفيعة والمقام المحمود والمقام «والمكان خل» المعلوم عند الله عزوجل والجاه العظيم والشأن الكبير والشفاعة المقبولة

قال الشارح المجلسى رحمه‌الله والمقام المحمود وهو الشفاعة اوالوسيلة و المقام المعلوم وهو الرتبة العظيمة اوالوسيلة كما تقدمت انتهى .

اقول قوله و الدرجات الرفيعة المراد بها مراتب القرب من الله سبحانه و اعلى مراتب القرب التى لم يصل اليها الّامحمد صلى‌الله عليه و اٰله و اهل بيته بتوسّطِهِ مقام اَوْاَدْنَى الاعلى لاَن مقام اَوْادنى له مـراتب متعددة بعدد العارفين لأَنفسهم فكل مَن عرف نفسه كما قال امير المؤمنين عليه السلام لكميل كشفُ سُبُحاتِ الجلال من غير اشارة فقد وصل الى مقام اوْاَدنى بنسبة رتبته لاَن المراد من مقام اوْاَدنى هو مافوق مقام قاب قوسَيْنِ وهو اجتماع السّالك بمقام عقله وهو اوّلُ وجودِهِ المقيّد وفوقه مقام اَوْاَدْنَى وهو مقام الوجود المطلق و المراد به حال ظهوره اى ظهور وُجوده من الفعل كحال ظهور ضرباً الّذى هومصْدرٌ مِنْ ضَرَبَ الّذى هُوَ فِعْلٌ ماضٍ يَعْنى حالَ اشتِقَاقِهِ منه فانّه لم‌يكن شيئاً قبل الاشتقاق وانّما اخترعه الفاعل من هيئة فعله والواصل الى هذا المقام مقام اوْ اَدنى هوحينئذٍ محلّ الفعل المختص به وهذا الفعل المختصّ بذلك الشخص‌رأس من رؤس الفعل الكلّى الذى هوالمشيّة وهو مقام اوْادنى بالنسبة الى محمد صلى الله عليه واٰله والى اهل بيته عليهم السلام وهذا مقام نحن فيها هو وهو نحن وهو هوونحن نحن كما قال‌الصادق عليه السلام وهذا هو مقام مفاماتك التى لاتعطيل لها فى كل مكان يعرفك بها من عرفك لافرق بينك و بينها الّا انّهم عبادُك وخلقُكَ و فى هذا المقام هم الفَاعِلُونَ ودُونها مَقام المعانى وهم عليهم السلام فى هذا المقام بامرِهِ يعملون يعلم مابين ايديهم وما خلفهم و دونها مقام الابواب وهم فى هذا المقام هم بامره يُؤَدُّونَ الى مَنْ سِوَاهم ودونها مقام الامام المفترض الطاعة وحجة الله فى ارضه و سمائه و المقامات فى الدرجات متعدّدة ولهم فى كلّ رتبةٍ اعلى درجةٍ منها حتى ينتهى بهم التقريب من الله سبحانه الى‌مقام اَوْ اَدْنى ورسول الله صلى الله عليه واٰله امامهم فى كلّ درجة لكنّهم لايتأخرّون عنه فثبت لهم

مايثبت له ماخلا النبوّة والأَسْبَقيّة لأنهم به صلى الله عليه وعليهم وصلوا الى رتبته و هو قول على عليه السلام فى خطبته يوم الجمعة و الغدير فى هذا المعنى عَلّاهم بتَعْلِيتِه وسَمابهم الى رتبته وقد تقدم تمام كلامه عليه السلام وفى بصائر الدرجات الى ابى جعفر عليه السلام قال فضلُ امير المؤمنين عليه السلام ماجآء به أُخِذبه وما نهى عنه انتُهى عنه وجرى له من الطاعة بعد رسول اللهِ «ص» مثل الذى جرى لرسول الله صلى الله عليه وآله والفضل لمحمد صلى الله عليه و آله المتقدّم بين يدَيه كالمتقدّم بين يدى الله و رسوله «ص» والمتفضّل عليه كالمتفضّل على الله وعلى رسوله «ص» والرآدّ عليه فى صغيرة او كبيرة على حدّ الشركِ باللهِ فانّ رسول الله صلى الله عليه وآله باب الله الذى لايُؤتَى الّا منه و سبيله الذى من سلكه وصل الى اللهِ وكذلك كان امير المؤمنين عليه السلام من بعده و جرى فى الائمة واحداً بعد واحدٍ جعلهم الله اركان الارض ان تميدَ باهلها وعَمُدَ الاسلام و رابطَهُ على سبيل هداه ولايهتدى هادٍ الّا بهداهم و لايضلّ خارجٌ من هُدى الّا بتقصيرٍ عن حَقّهِمْ و أُمناءَ اللهِ على ما اهبَطَ من علمٍ اوعُذرٍ اونُذرٍ و الحجةَ البالغةَ على من فى الارض يجرى لأخرِهم من اللهِ مثل الذى جرى لاوّلهم و لايصل احدٌ الى شىء من ذلك الّابعون اللهِ هـ . و امّا انّهم ملحقون برسول الله صلى الله عليه وآله فممّا لااشكال فيه وقد تكثّرت به الاخبار ومما يدل على ذلك مارواه فى بصائر الدرجات بسنده الى ابى عبدالله عليه السلام قال الذين آمنوا واتّبعتهم ذرّيّتهم بايمان الحقنابهم ذرّيّتهم وما التناهم من عملهم من شىء قال الذين آمنوا النبى و امير المؤمنين والذرّيّة الائمة عليه وعليهم السلام الاوصيآء «ع» الحقنا بهم ولم تنقص ذرّيّتهم من الجهة التى جآء بها محمد صلى الله عليه وآله فى على عليه السلام وحجّتهم واحدة و طاعتهم واحدة هـ . يعنى انّ محمّداً صلّى

الله عليه وآله اتى بالحجّة المقيمة لوجوب طاعته من الله تعالى فى على واهل بيته عليه و عليهم السلام ولم تنقص حجّته صلى الله عليه و آله بما شرّكَ اللهُ سبحانه فيها عليّاً و اهل بيته عليهم السلام ولم تقصر حجّتهم و ان كانَتْ مقتبسةً من حجّته صلّى اللهُ عليه وآله عن رتبة حجّته «ص» لانّ ما اُوتُوا مما اُوتى كنورهم من نوره صلّى الله عليه و آله و قد اخبر على عليه السلام عن نسبة ذلك فقال انامن محمّد «ص» كالضّوء من الضّوء فالضّوءُ كالسِّرَاج اذا اُشْعِلَ من السِّرَاج فانّه و ان كان متأخرّاً فى الوجود عنه ومقتبساً منْهُ الّا انَّهُ بَعْدَ الاشتعالِ مُسَاوٍ لهُ وَكذٰلِك الائمّة من وُلدِهِ عليهم السلام فهم بعد اَن خُلِقوا من نورهِ صلى الله عليه و آله كانوا فى ذواتهم مثله ولـه الفضل عليهم بتوسُّطِه بينهم و بين الله تعالى فى كلّ شىءٍ و كذٰلِك ما وصل اليهم من المدد ممّا وَصَل اليه وان كان صلى الله عليه وآله له الفضل عليهم لسبقه فى الوجود و توسّطه بينهم و بين الله فى كلّ شىءٍ وبهذين كان اعلم منهم حيث لم يصلوا اليهما ومن دونه امير المؤمنين عليه السلام فانـه افضل منهم بعد رسول الله صلى الله عليه وآله لسبقه وتوسّطه كذلك ولهذا لُقّب بامير المؤمنين عليه السلام لانه يميرهم العلم و هم المؤمنون و يدخل فى عموم لفظ المؤمنين جميع شيعتهم من النبيين والمرسلين و سَائر الاولياء والمؤمنين ولكن دخولهم بالتبعيّة كلّ بنسبة رتبته و الى هذا اشار تعالى بقوله واذا وقع القول عليهم اخرجنا لهم دابّة من الارض تكلمهم انّ الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون الّا انه عليه السلام و ان كان القائم بذلك عن الله و رسوله الّا انّه بالنسبة الى الائمة من ولده بلا واسطة و الى الانبياء و المرسلين بواسطة الائمة عليهم السلام و الى المؤمنين بواسطة الانبياء و المرسلين بعد الائمة عليهم السلام و فى بصائر الدرجات بسنده الى الحرثِ النصرى عن ابى عبدالله عليه السلام قال

سمعته يقول رسول اللهِ صلى الله عليه وآله ونحن فى الامر والنهى و الحلال و الحرام نجرى مجرًى واحدٍ «مجرىً واحداً خ ل» فاما رسوا، الله و على صلى الله عليهما و آلهما فلَهُمَا فَضْلُهُمَا وفيه بسنده الى ايوب بن الحرعن ابى عبدالله عليه السلام اوعمّن رواه عن ابى عبدالله عليه‌السلام قلنا الائمة بعضهم اعلم من بعض قال نعم وعلمهم بالحلال والحرام و تفسير القرءان واحِدٌ هـ.

وبالجملة بَقوا صلى الله عليهم يتنقّلون من الدرجات العاليات الف دهرٍ لم‌يكن فى الوجود غيرهم الاربعة عشر صلى‌الله عليهم الى ان وصلوا فى نزول الظهورِ فى هذه المدة الى آخر درجةٍ فخلق الله سبحانه وله الحمد من عرق انوارهم مائة و اربعةً وعشرين الفَ قطرةٍ فخلق اللهُ من كل قطرة روح نبى ومرسلٍ و بقوا فى الانبيآء و المرسلين الفَ دهرٍ الى ان تَمَّ ما اُمِروا بتأديته اليهم ثم خلق‌الله سبحانه وله الحمد من اشعّة انوارالنبيين عليهم‌السلام ارواح المؤمنين من شيعتهم فادّوا الى‌المؤمنين ما امروا بتأديته اليهم بواسطة الانبيآء وبغير واسطتهم ولهم فى كلّ رتبةٍ و مقام منذكوّنهم الله تعالى الى ان ظهروا فى هذه الدنيا درجات فى اعمالهم فى التأدية و الاعانة و التقدير و المنع و العطآء و القبض و البسط و الشفاعة و الفضل و العفو والرحمة والنقمة والتسامح والاقتصاص وغير ذلك مما طوى‌الله سبحانه بسْطَ منشورهِ بقوله تعالى لايسبقونه بالقول وهم‌بامره يعملون الآيات. درجات‌عاليات فى كلّ مقامٍ بما يليقُ به لايصل اليهاحدٌ من خلق‌اللهِ بحيث كانَ كلّ شىء فقد جعله‌اللهُ تعالى فى قبضتهم وامرهُ بطاعتهم على جهة الاطلاق وعدم‌التخصيص والتقييد لايستثنى منه الّاماذكره تعالى فى قوله وهم بامره‌يعملون وفى قوله وما تشآؤن الّا ان يشآء الله فبيّن ما اشرنا اليه الحجة عليه السلام فى قوله فى دعآء شهر رجب لافرق بينك و بينها الّاانهم عبادك و خلقك الى قوله اعضاد و اشهاد

و مُناةً واذوادً و حفظَةً و رُوّاد فَبِهِمْ ملأتَ سمآءَك و ارضك حتّى ظهر الّاالله الّاانت الدعآء. واراد عليه السلام بقوله سمآءك و ارضَك معنى غيبِ عالمك وشهادته ليدخل فيه كل شيء ويكفيك قوله تعالى ماوَسِعَنى ارضى ولاسَمآئى و وسعنى قلب عبدى المؤمن ﻫ. صلّى الله عليه و اٰله الطاهرين.

قوله عليه السلام: و المقام المحمود

مجمله ماذكره الشارح المجلسى رحمه الله وهو قوله الشفاعة او الوسيلة و قال فى القاموس الوسيلة و الواسلة المنزلة عند الملك والدرجة والقُربة و فى النهاية فى حديث الاذان اللهم اٰتِ محمداً الوسيلة هى فى الاصل ما يتوصّلُ به الى الشيء و يتقرّب به و جمعها وسآئل يقال وَسل اليه وسيلةً وتوسّل والمراد به فى الحديث القرب من اللهِ تعالى وقيل هى الشفاعة يوم القيمة و قيل هى منزلة من منازل الجنّة كذا جآء فى الحديث فى صفته عليه السلام ﻫ. وفى مجمع البحرين قوله تعالى و ابتغوا اليه الوسيلة اى القربة الى اللهِ عزوجل وفى الدعآء واَعطِ محمداً صلى الله عليه واٰله الوسيلة روى انها اعلى درجة فى الجنّة لها الف مرقاة ما بين المرقاة الى المرقاة حضر الفرس الجواد مائة عامٍ وهى مابين مرقاةِ جوهرٍ الى مرقاةِ ياقوتٍ الى مرقاةِ ذهب الى مرقاةِ فضّةٍ فيؤتى بها يوم القيمة حتى تنصب مع درجة النبيين كالقمر بين الكواكب فلايبقى يومئذٍ نبى و لاصديق ولاشهيد الّا قال طوبى لمن كانت هذه الدرجة درجته وفى حديث النبى صلى الله عليه واٰله سلوا اللهَ لى الوسيلةَ. طلبَ صلّى الله عليه واٰله من امّته الدعآء له هضماً لنفسِه اَوْلتنتفع به امّته وتثاب عليه و مع هذا فانه يزيده رفعة بدعآء امّته كما يزيدهم بصلاتهم عليه و وَسَلتُ الى الله تعالى بالعمل من باب وعَد رغبتُ اليه و تقرّبتُ ومنه اشتقاق الوسيلة وهى مايتقرّب به الى الشيء و الواسل الراغب الى الله

تعالى انتهى . اقول الحديث الذى اشار اليه صاحب مجمع البحرين هو مارواه الصدوق رحمه‌الله فى معانى الاخبار و تمامه بعد قوله طوبى لمن كانت هذه الدرجة درجته فيأتى النداء من عندالله تعالى يسمع النبيين و جميع الخلق هذه درجة محمد صلى الله عليه وآله فاُقبِلُ انا يومئذٍ مؤتزراً بريطةٍ من نور علىّ تاج الملك و اكليل الكرامة وعلى بن ابى طالب امامى وبيده لوائى وهو لواء الحمد يكون مكتوب عليه لااله الاّالله المفلحون هم الفائزون بالله فاذا مررنا بالنبيين قالوا هذان ملكان مقرّبانِ لم نعرفهما فاذا مررنا بالملائكة قالوا نبيّينِ مرسلَينِ حتّى اَعلُوَ الدرجة وعلىّ يتبعنى حتى اذا صِرتُ فى اعلا درجة منها و علىٌّ اسفل منّى بدرجةٍ فلا يبقى يومئذ نبى و لاصدّيق و لاشهيد الاّ قال طوبى لهذين العبدين ما اكرمهما على الله تعالى فيأتى النداء من قبَلِ الله تعالى يُسمِع النبيين والصدّيقين و الشهداء والمؤمنين هذا حبيبى محمد صلّى‌الله عليه وآله وهذا وليى علىّ عليه السلام طوبى لمن احبّه و ويل لمن ابغضَه و كذبَ عليه فلا يبقى يومئذ احدٌ احبّك ياعلىُّ الاّ استروَح الى‌هذا الكلام وابياضّ وجهُه وفرح قلبُه ولايبقى احدٌ ممّن عاداك او نصبَ لك حرباً اوجحد لك حقّاً الاّ اسوادّ وجهه و اضطربت قدماه فبينا انا كذلك اذا ملكانِ قد اقبلَا الىّ امّا احدهما فرضوان خازن الجنّة و امّا الاخر فمالك خازن النار فيدنو رضوان فيقول السلام عليك يا احمد فاقول السلام عليك ايّها الملك من انت فما احسن وجهَك واطيبَ ريحَك فيقول انا رضوان خازن الجنّة وهذه مفاتيح الجنّة بعثَ بها اليكَ ربّ العزّة فخذها اليك ياحمد فاقول قد قبلتُ ذلك من ربّى وله الحمد على ما فضّلَنى به رَبّى ادفعها الى اخى على بن ابى‌طالب ثم يرجع رضوان فيدنو مالك فيقول السلام عليك يا احمد فاقول عليكَ السلام ايّها الملك فما اقبح وجهك و انكر رؤيتك

فيقول انامالكٌ خازن النار وهذه مقاليد النار بعث بها اليك رب العزّة فخذها يااحمد فاقول قد قبلتُ ذلك من ربّى فله الحمدُ علىما فضّلنى به ادفعها الى اخى علىبن ابى طالب ثم يرجع مالك فيقبل علىٌّ «ع» ومعه مفاتيح الجنّة ومقاليد النارِ حتى يقف على عجزة جهنّم و قد تطايرَ شَرَرُها و علا زفيرها واشتدّ حرّها وعلىٌّ اٰخِذٌ بزمامِها فتقول له جهنّم جُزنى ياعلى فقد اطْفأَ نورُك لهَبى فيقول لها علىٌّ « ع» قَرّى ياجهنّم خُذى هذا و اتركى هذا خذى هذا عدوّى واتركى هذا وليّى فَلَجَهَنّمُ يومئذٍ اشدّ مطاوعةً لعلىٍّ من غلام احدكم لصاحبه فان شآء يذهبها يمنةً وَان شآء يُذْهِبُها يسرةً وَلَجَهَنّمُ يومئذٍ اشدّ مطاوَعةً لعلىٍّ «ع» فيما يأمرُها به من جميع الخلآئق انتهى الحديث الشريف كما فى المعانى .

اقول المقام المحمود المقام المحمود او المحمود مَن قام فيه لانّ كلّ من رأه حَمِدهُ واثنى عليه وله اعتبارانِ اعتبارٌ من جهة الفَضيلة واعتبارٌ من جهة الفاضلة فامّا الاول فلكونه اعلى مراتب القربة الى الله تعالى فيحمده كلّ اَحدٍ ويحمد من قام فيه اذليس مقام اقرب منه ليستحِقّ الثنآء دونه اويساويه فيه وامّا الثانى فلانّه لمّا كان اعلى مراتب القرب الى اللهِ تعالى لزم انيكون كل مَن دونه يحتاج اليه فى كل شىء لعُلوّهِ على كلّ مقامٍ واحاطته بكل مَن دونه على جهة العلّيّة و القيوميّة فعلى الاول يراد منه القرب المطلق الّذى هومقام اوْادنى و على الثانى يراد منه مقام البابيّة المطلقة كالتوسط بين الخلق وبين الله سبحانه والتّلقّى من الجناب الاعلَى عَزّوجلّ للتّأدية و التّأدية الَى مَن دُونه و الشّفاعة للمقصّرين مِنْ اَتْباع صاحبِ المَقام و لهذا فسّر المقام المحمود بالشّفاعة اوِ الوسيلة لماقلنا و فسّرت الوسيلة بالقرب اوالشفاعة اومنزلة فى الجنّةِ مخصوصة كما ذكر فى حديثِ المعانى المتقدّم وهو مقام الحكم

بالحَقّ والعدل بالقسط والقسمة بالسويّة بحسب المقتضى كما فى الحديث المتقدّم و المقام المحمود تلّ من مسكٍ اذفر بِحِيَالِ العرش كما فى تفسير العياشى عن الصادق عليه السلام فمعنى انّه القرب من اللهِ تعالى او الشّفاعة اوالوسيلة اومنزلة من منازِلِ الجنّة انّ المقام المحمود مكان لما فُسِّرَ به من هذه الامور فانّ اعلا مراتبها ماوقع فى المقام المحمود وفى روضة الواعظين للمفيد «ره» كذا فى تفسير الاميرزا محمد القمى وفى البحار انه للشيخ محمد بن على بن احمد الفارسى «ره» وكلام الاميرزا محمد يحتمل انه كتاب اخر غير المشهور للمفيد «ره» و يحتمل انه من سهو القلم و الّافروضة الواعظين الموجودة للفارسى قال قال رسول الله صلى الله عليه واٰله اذاقمتُ المقام المحمود لشفعتُ فى اصحاب الكبآئر من امّتى فيشفعنى اللهُ فيهم ولاتشفّعتُ فى مَن اذى ذريّتى وفيه ايضاً قال الله تعالى عسى ان يبعثَك ربّك مقاماً محموداً قال رسول الله «ص» المقام الذى اشفع فيه لامّتى وسمّى ذلك المكان بالمقام المحمود لما قلنا اوّلاً من انه محمود والقآئم فيه محمود ولان القآئم فيه يحمد اهل الطاعة ويثنى عليهم كمافى التوحيد عن امير المؤمنين عليه السلام فى حديثٍ يقول فيه عليه السلام و قد ذكر اهل المحشر ثم يجتمعون فى موطنٍ اخر يكون فيه مقام محمّد صلى الله عليه واٰله وهو المقام المحمود فيثنى على الله تبارك وتعالى بما لم يُثْنِ عليه احدٌ قبله ثم يثنى على كلّ مؤمنٍ و مؤمنةٍ يبدأ بالصدّيقين والشهدآء ثم بالصالحين فتحمده اهل السموات والارض فذلكَ قوله عزوجل عسى ان يَبعثَكَ ربُّكَ مقاماً محموداً فطوبى لمن كان فى ذلكَ اليوم له حظّ ونصيب وويل لمن لم يكن له فى ذلكَ اليوم حظٌّ ولانصيبٌ هـ. وقول مجمع البحرين طلب صلّى الله عليه واٰله من امته الدعآء له هضماً لنفسه الخ، امّا التعليل الاوّل فليس بمتّجهٍ لانّ المقام ليس مقام تصغير النفس وانما فعل ذلك

بامرٍ من الله تعالى لانه صلى الله عليه وآله لاينطق عن الهوى و اما التعليل الثّانى فمتّجه صحيح و قوله ومع هذا فانه يزيده رفعة بدعآء امّته هو ايضاً صحيح لكن على معنى اَنّ الزيادة لاتلحق ذاته وانّما تلحق الملحقَ به كما انَّ الصلوة تزيد فى المسجد فضلاً وتنقص فى الحمّام وقد تقدّم الكلام فى هذا و مَن انكر عدم انتفاعهم عليهم السلام بـدعآء شيعتهم فقد جهل المسئلة كيف وقد قال صلى الله عليه وآله تناكحوا تناسلوا فانى اُباهى بكم الامم الماضية والقرون السالفة يوم القيمة و لوبالسّقط الحديث . فإن قلتَ ماذكرتَ من الاخبار انّما تدلّ على اختصاص المقام المحمود به صلّى الله عليه وآله وانت فى بيان اثباته لهم عليهم السلام قلتُ كلّ ما وصفوا بصفةٍ من الصفات الحميدة فرسول الله صلى الله عليه و آله إمامُهُمْ بل هو اصلهم فيها ومقتداهم فهى له وهو مأمورٌ من اللهِ تعالى اَن يؤدّيها اليهم لأنه الواسطة بينهم وبين الله تعالى ومن ذلك المقام المحمود فهو مقامه واعلى مرتبة منه يختصّ بها دونهم و يليها مرتبة امير المؤمنين عليه السلام و الائمة عليهم السلام دون امير المؤمنين عليه السلام على مراتبهم اِلّاانّه صَلّى اللهُ عليه وآله هو المدعوّ باسمه فلذا نسب المقام المحمود اليه وهم يجرون مَجْريهُ فى كل ماكان المقام المحمود مكاناً له من القرب والشّفاعة و الوسيلة والمنزلة فى الجنّة الّاانه صلى الله عليه وآله هو داعيهم وقائدهم ففى الشفاعةِ يشفع باذن الله تعالى لهم فيشفعون باذن الله واذن رسوله صلى الله عليه وآله لمن شآؤا و يُشَفِّعُون مَن شآؤا فيمن شآؤا فنالوا الشفاعة و التشفيع به كذا فى الوسيلة و القرب والمنزلة فصحّ بهذا الاعتبار نسبة المقام المحمود اليهم .

قوله عليه السلام : و المقام المعلوم

و فى بَعض النسخ الصحيحة و المكان المعلوم و المكان و المقام بفتح

الميم واحد لأن المقام بفتح الميم موضع القيام اذا أُريد به مكان الشفاعة كالمقام المحمود او الاعم كتولّى امر الحساب و قسمة الجنّة والنار و انزال المستحقين منازلهم من الدارَيْنِ و ان قرئ بضم الميم لم يتناف مع المكان ايضاً و لكنه يكون موافقاً للمنزلة فى الجنّة لأنّه موضع الاقامة فعلى الوجه الاوّل يتّحدان هذا الوجه الاول مع الوجه الاول هناك و على الثانى هنا و هناك يعنى المنزلة فى الجنّة يتّحدان ايضاً الّا ان مقتضى العطف المغايرة فحمل هذا على المعنى الاعم او يخصّ المتقدم بما يتعلق بيوم الحساب او الشفاعة و هذا بالمنزلة فى الجنّة او العكس او ان يراد بمغايرة العطف الابهام بان يقال هما متغايران على جهة الابهام ان اريد بالاول الشفاعة اريد بالثانى ما يتعلق بيوم القيٰمة غيرها او المنزلة فى الجنة و ان اريد بالاول المنزلة او ما يتعلق بيوم القيمة اريد بالثانى الشفاعة او يراد بالثانى القرب من الله سبحانه و بالاول ما سواه او بالعكس و فى قوله المعلوم اشارة الى معهود ذهنى او ذكرى فعلى الاوّل يراد بالمحمود خصوص الشفاعة و بالمعلوم ما سواه مطلقاً او ما سواه يوم القيمة او بالعكس و على الثانى يُرَادُ بالمحمود خصوص الشفاعة او مطلقاً و بالمعلوم نفس المقام يعنى المكان المعلوم و الحاصل انه كما يقال ان الظاهر هو المغايرة بموجب العطف يحتمل التفسير و ان كان بعيداً و يحتمل ارادة الولاية المطلقة فى الاول لأنّها السلطنة الكبرى و ارادة بعض موجباتها فى الثانى و فى معانى الاخبار و التوحيد بسنده الى محمد بن مسلم قال سمعتُ اَبَا عبدِالله عليه السلام يقول ان لِلّهِ عزوجل خلقاً خلقهم من نوره و رحمته فهم عين الله الناظرة و اذنه السامعة و لسانه الناطق فى خلقه باذنه و امنآؤه على ما انزل من عذرٍ او نذرٍ او حجّةٍ فبهم يمحو الله السيئاتِ و بهم يدفع الضيمَ و بهم

ينزل الـرحمةَ و بهم يحيى ميتاً و بهم يميتُ حيّاً و بهم يبتلى خلقـه و بهم يقضى فى خلقهِ قضِيّتَهُ قلتُ جُعِلتُ فِدَاك مَن هؤلآء قال الاَوْصيآء هـ.

و قوله عليه السّلام : عند اللهِ عزّوجلّ

يُراد منه انّ هذا المقام المعلوم اعدّه اللهُ لَهُمْ عليهم السّلام يوم القيمة اَوْفى الجَنّة اَوْفى المكانةِ والقربِ منه تعالى على الاحتمالات الثلاث وعِنْدَهُ تعالى اى فى ملكه ونَسَبَهُ اليه اشْعَاراً بالاخْتصاصِ التشريفى عَلَى نحوِ الادّخارِ لَهُمْ صلى الله عليهم ويُستفاد من اخبارهم انّ هذا المقام المشار اليه اعلى المقامات و اشرفها عنده و احبّها اليه و هو حَمُولَةُ قولهِ تعالى وَ وَسِعَنى قلبُ عبْدى المُؤْمِن المعبّرعن هذا الوسع المذكور بقوله الرّحمٰن عَلَى العرشِ اسْتَوَى و بقولهم عليهم السلام نحنُ محالُّ مَشِيّةِ اللهِ و اَلْسِنَةُ اِرادتهِ و معانيه كماتقدّم فى حديث جابر الجعفى عن ابى جعفر عليه السلام فى قوله يـا جابر عليك بالبيان و المعانى قال فقلتُ و ما البيان و المعانى قال فقال على عليه السلام امّا البيان فهو ان تعرف الله سبحانه ليس كمثله شىء فتعبده ولاتشرك به شيئاً و امّا المعانى فنحن معانيه و نحن جنبه ويده و لسانه و امره وحكمه وعلمه و حقّه اذا شِئنا شآء الله ويريد الله ما نريده فنحن المثانى الذى اَعْطانا اللهُ نبيّنا و نحن وجه اللهِ الذى يتقلّب فى الارض بين اظهركم فمن عرفنا فاَمامَـهُ اليقين ومن جهِلَنا فاَمامَهُ سجّين ولو شئنا خرقنا الارض وصعِدنا السّمآء وانّ الينا اياب هذا الخلق ثم انّ علينا حسابهم هـ. و قوله عليه السلام ولو شئنا خرقنا الارضَ و صعِدنا السّمآء يؤيّده مارواه المقداد بن الاسود الكندى قال قال لى مولاى يوماً ائْتنى بسيفى فاَتيتُه به فوضعه على ركبتيه ثم ارتفع الى السمآء و انا انظر اليه حتى غابَ عن عينى فلمّا قرُبَ الظهر نزل وسيفه يقطر دَماً فقلت يامولاى اين كنتَ فقال انّ نفوساً فى الملأ الاَعْلَى اختصمَتْ فصَعِدْتُ

فطهّرتها فقلتُ يامولاى وامرُ الملأِ الاعلَى اليك فقال يا ابنَ الاسود انا حجّة اللهِ على خلقه من سمواته و ارضه وما فى السمآء ملكٌ يخطو قدَماً عن قَدَمٍ الّاباذنى وَ فِىَّ يرتابُ المبطلونَ هـ. و هذا العهد الذهنى او الذكرى يُعنَى به الايمآء الـى المقام الذى يقومه او يقوم فيه مَنْ قلبُه عرش الرحمن الّذى استوى عليه برحمانيته و هو عين الله و لسانه و يده وقلبه و امره و حكمه وجميع معانيه اى معانى افعالِهِ و كذلك هو ايضاً بيت الله و بابه و فـى الاحتجاج للطبرسى عن الاصبغ بن نباتة قال كنتُ عندامير المؤمنين عليه السلام فجاءهُ ابن الكوّا فقال يا امير المؤمنين قول اللهِ عزوجلّ ليس البرّ أن تأتوا البيوت من ظهورِها ولكنّ البرّ من اتّقى واتوا البيوتَ من ابْوابِهَا فقال عليه السلام نحن البيوت التى امر اللهُ اَنْ تُؤتَى من ابْوابِها نحنُ باب اللهِ وبيوته الّتى يؤتى منها فمن بايَعنا و اقرّ بولايتِنا فقداَتى البيوتَ من ابوابها ومَن خالفنا وفضّل علينا غيرنا فقد اتى البيوتَ من ظهورها انّ الله عزّوجل لو شآء عرّف الناسَ نفسَهُ حتّى يعرفوه ويأتوه من بابه ولكن جعلنا ابوابه وصراطه وسبيلَه وبابَهُ الذى يُؤتَى منه قال فمن عدل عن ولايتنا وفضّل علينا غيرنا فقد اتى البيوت مـن ظهورِها و انهم عن الصراط لناكبون هـ. و غيره مما يدلّ على انّهم عليهم السلام مقاماته ومعانيه و ابوابه وحججه و المقام المعلوم والمحمود لايقومه ولايقوم فيه الّا مَن كان كذلك لعلو رتبتِه ولهذا قَالَ عندالله تعظيماً له بكونه عنده تعالى و انّما قال عليه السلام عزوجلّ تنبيهاً على انّه سبحانه يتعالى عن كلّ نسبةٍ وكلّ ما يضاف اليه من جليلٍ وحقير لاَنّ هـذا المقام المشار اليه وان كان فى غاية كمال الامكان فى النّسب والاضافات من سائـر المراتب الّا انّه لمّا نوّهَ به وبشرفه وعلوّ قدره ونسبَهُ الى العندِ الاكبر الّذى لايتناهَى فى الشرف الامكانى نبّهَ على انّ الخلق لايسلم منه شيء عن نقصٍ وفقرٍ يبلغ به

فى رتبة التحقّق الذاتى الى العدم واللّاشيء والله سبحانه يتعالى عن كلّ شيء فكلّ عظيم فى جنب عظمته حقير كما قال سيد العابدين عليه السلام فلك العُلوّ الاَعْلَى فوق كلِ عالٍ والجلال الامجدُ فوق كل جلالٍ كلّ جليل عندك صغير وَكُلُّ شريفٍ فى جَنْبِ شَرَفِكَ حقيرٌ و اَنَّ هذه المبالغات فى الشّرف والعزّة يَتَعالَى ويتقدّس سبحانه عَنْهَا وعن كلّ شيءٍ حقير او جليلٍ وما ينسب اليه بنفسه سبحانه فانما هو تشريف منه لما نسب فَضْلاً وكرماً ولـه الحمدُ على كلّ حالٍ و يمكن اَنْ يقال انّ عند منصوبٌ بالمعلوم على انّه معمولٌ لـه و المعنى انّ ذاك المكان او المقام معلومٌ عندالله تعالى اى معيّنٌ فـى علمه لمحمد و اٰله صلّى الله عليه واٰله اَوْاَنَّ اللّٰهَ يعلمه اى لايَعْلَمُ قدر ذلك المقام او المكان الّا الله اوْمَن اطلعه عليه منْ احبّآئه و اولياَئه الّا انّ الظاهر انّ المراد بالمعلوم المعلوم عند اولى العلم به على جهة الاجمال او التفصيل اوالمعلوم بمعنى المشار اليه والمشار اليه هوالمقام المحمود اوْما ذكرنا سابقاً .

قوله عليه السلام : **و الجاهُ العظيم**

الجاه هو الوجه وهو القدر و المنزلة والوجه الجهة و مستقبل كلّ شيء يقول لكم القدر العظيم و المنزلة يعنى عندالله تعالى بمعنى انه لايردّ سآئلاً سأله بهم لأن قدرهم عنده تعالى اعظمُ مـن كلّ شيء فحيث كان اكرم وارحم منهم واجود قِبلهم فى كلّ شيء لانّهم قبلوُه فى كلّ شيء وهو تعالى اولى من كلّ شيءٍ بكلّ خيرٍ وذلك لما خلقهم و دعاهم الى ماراد اجابوه كما اراد وهو اولى بذلك الجميل من خلقه اجابهم واجابَ بهم فى كلّ مراد و فى مجالس المفيد بسنده الى جابرعن ابى جعفر عن ابيه عن جده عليهم السلام قال قـال رسول الله صلى الله عليه واٰله اذا كان يوم القيمة و سكن اهل الجنّة الجنّة و اهل النار النار مكثَ عبدٌ فـى النار سبعين خـريفاً

والخريف سبعون سنة ثم انه يَسئَلُ اللهَ عزوجل ويناديه فيقول ياربّ اسألك بحقّ محمد و اهل بيته الّا رحمتنى فيوحى الله جل جلاله الى جبريل عليه السلام اهبط الى عبدى فاخرِجْهُ فيقول جبرئيل و كيف لى بالهبوط فى النار فيقول الله تبارك وتعالى انى قد امرتُها اَن تكون عليك برداً وسلاماً قال فيقول ياربّ فما علمى بموضعه فيقول انّه فى جُبّ سجّين فيهبط جبريل عليه السلام الى النار فيجده معقولاً على وجهه فيخرجه فيقف بين يدى الله عزوجل فيقول اللهُ تعالى ياعبدى كم لبثتَ فى النار تناشدنى فيقول ياربّ ما احصيه فيقول اللهُ عزوجلّ له اما وعزّتى وجلالى لولامَن سألتنى بحقّهم عندى لاطلتُ هوانَك فى النار ولكنه حتمٌ على نفسى اَلّا يسألَنى عبدٌ بحق محمد واهل بيته الّا غفرتُ له ماكان بينى وبينه وقد غفرتُ لكَ اليوم ثم يؤمَرُ به الى الجنّة و فى مناقب ابن شاذان مرفوعاً الى سماعة قال قال لى ابو الحسن عليه السلام اذا كان لك ياسماعة عندالله حاجة فقل اللهم انّى اسألك بحق محمدٍ وعليٍّ فانّ لهُمَا عندك شأناً من الشّانِ وقدراً من القدر فبحقّ ذلك الشأن وبحق ذلك القدر اَنْ تصلّى على محمد وآل محمّد واَنْ تفعل بى كذا وكذا فانّه اذا كان يوم القيمة لم يبق ملك مقرّب ولانبى مرسل ولامؤمنٌ امتحن اللهُ قلْبَهُ للايمان الّاوهو محتاج اليهما ذلك اليوم هـ. وانّما استجاب الدعاءَ بحقّهم عليه وجاههم عنده لانه سبحانه كما ذكرنا مراراً متعدّدةً فيما سبق انّما خلقهم له وليس له تعالى شأن بغيرهم بالذات و انّما خلق جميع من سواهم من حيوان و نباتٍ ومعدنٍ وجمادٍ ومِن جوهرٍ وعَرضٍ من جميع خلقه من الاسباب والمسبّبات من عين ومعنى صفةٍ وموصوف لهم عليهم السلام وهو قول على عليه السلام نحن صنائع اللهِ والخلق بعْدُ صنائع لنا هـ. يعنى نحن الذين اصطنعَنا الله سبحانه لنفسه و صنع جميعَ الخلقِ لَنَا فجاههم عليهم السلام عنده اقرب

واعظم من سؤالِ سائِلٍ من سائِرِ خلقه فان مطلب السّائل بحقّهم لايخلو امّا ان يكون منافياً لجاههم و حقّهم او مخالفاً له وامّا ان يكون موافقاً لحقهم و جاههم بان يكون من لواحق حقّهم اوتوابعه فان كان مطلبه منافياً لحقهم كما لوسَئَلَ اللهَ ان يجعله مثلهم او افضل منهم لم يصحّ من السائل وقوع التوسل بحقّهم لان معنى التوسل بجاههم و حقّهم ان يجعله شافعاً له عندالله تعالى فى مطلبِهِ والسائل من غيرهم لايصل الى مقام جاههم بحالٍ من الاحوال فكيف يسئل هذا المقام فانّه اذا سأله لم يبق مايستشفع به الى الله تعالى مع انّه لم‌يصل فى اصل وجوده الى مطلبه فبين اصل وجوده وبين مطلبه هذا مراتب لاتحصى فهو طالب للوصول بلاسببٍ فقد خرّ من السمآء فتخطفه الطير اوتهوى به الريح فى مكانٍ سحيق ومن دون هذا و ان شاركه فى ظاهر العلّة مالوسأل الله تعالى مقام النبيين و المرسلين ما لم‌يكن منهم ففى الاول لايجوز لاحدٍ من الخلق لانبى مرسل ولاملك مقرّب ولامؤمن امتحن‌الله قلبه للايمان و انّما ابتلى بعض االنبيين عليهم السلام بالبلآء من الله تعالى لانه توقّف فى ولايتهم اى فى كمال الطاعة و الانقياد لهم بان وجد فى نفسه وقفة ولو للتروّى والتأمّل مثل ايّوب عليه‌السلام عند الانبعاث للنطق شكّ وبكى فقال خطب جليل وامرجسيم قال‌الله عزوجل يااَيّوب اتشُكُّ فى صورةٍ اقمتُه انا انى ابتليتُ ادم بالبلآء فوهبته له و صفحتُ عنه بالتسليم عليه بامرة المؤمنين وانت تقول خطب جليل وامر جسيم فوعزّتى لاذيقنّك من عذابى اوتتوبَ الىَّ بالطاعة لاميرالمؤمنين قال عليه السلام ثم ادركته السعادة بى يعنى انه تاب و اذعن بالطاعة لاميرالمؤمنين عليه السلام كذا فى كنز الفوائد للكراجكى و تقدّم الحديث بتمامه و مثل يونس عليه السلام حين دعى الى الايمان اوالاقرار باميرالمؤمنين عليه السلام فقال كيف اؤمن اوقال اقرّبمن

لم‌ارَهُ وجرى عليه ماسمعتَ و قد تقدّم ذكر هذا و دفع الاشكال فى وقوع مثل هذا من اهل العصمة عليهم السلام و جوابه و مثل هذا حال المؤمنين بالنسبة الى الانبيآء عليهم السلام وان كان مطلب السآئل مخالفاً لحقهم عليهم السلام كما لو سأل الله تعالى بهم ما حرّم الله عليه فانّه اى سؤاله ذلك لم يكن فى سبيلهم وانما كان فى سبيل اعدآئهم فهو فى دعآئه يسئل الله ان ينقّص حقهم عنده تعالى والسؤال فيما رضى الله تعالى بحقهم سؤال لله تعالى ان يزيد فى حَقّهم و قدرهم عنده تعالى فهو فى سؤاله المحرّم غير سآئل بحقّهم بل هو فى سبيل اعدآئهم فقد اخطأ الطريق الى الله تعالى فأُبْعِدَ من الاجابة لانه فى الحقيقة انّما يدعو الشيطان ومادعآء الكافرين الّا فى ضلال و ان كان مطلبه موافقاً لحقهم عليهم السلام كما لوسأل الله تعالى تعجيل فرجهم واهلاك اعدآئهم فان ذلك لاحق بحقهم اوسأل الله تعالى ما امره به‌او ماندبه اليه اوْاباحَهُ فانّ ذلك تابع لحقّهم والفرق بين الاول والثانى انّ الاوّل من مكمّلات حقهم عنده تعالى و الثانى من متمّمات حق شيعتهم و محبيهم او مكمّلاته فمن سأل الله تعالى بحقّهم وبجاههم ماكان موافقاً لجاههم فانّ الله تعالى لايردّه لحصول الرابطة و هو وصل ما امرالله به ان يوصل فان عرف الله تعالى كانت الاجابة على اثر الدعآء والّا فامّا انيكون كفارة لبعض ذنوبه اوتؤخّر الاجابة الى حين المصلحة فى الدنيا اوفى البرزخ اوفى القيمة ولا يرد الله تعالى داعياً بحقّهم وبجاههم ان كان صادقاً و تفصيل هذا المقام يطول به الكلام و الحاصل انّ لهم جاهاً عظيماً عند الله عزوجل وهو فى الباطن ان الله تعالى جعلهم وجهه الذى يتوجّه اليه الاولياء لانّهم عليهم السلام الدليل اليه لاغيرهم وهو معنى مااردنا بقولنا قبل والجاه هو الوجه ثم قلنا والوجه الجهة و مستقبل كل شيء وآيته الّتى ارانا الله ايّاها فى الافاق

في قوله تعالى سنريهم أياتنا فى الأفاق وفى انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق الآية . و المثل المضروب لذلك ولله المثل الاعلى مثل السراج فانّ المرئى منه هو الشعلة الظاهرة واصلها الدخان الذى كلّسَتْه النارمن الدهن فانفعل ذلك الدخان بمسّ النار اى بفعلها من الحرارة و اليبوسة العرضيّين و امّا النار الحقيقيّة التى هى الحرارة واليبوسة الجوهريّتان فهى غيبٌ لم تظهر بذاتها وانما ظهرت باثرِ فعلها وهو الشعلة المرئيّة فانّها بحرارتِهاويبوستها العرضيتين اللتين هما عبارةٌ عن فعلها حرقت الدهن و جَفّفتْه حتى كان دخاناً فاستضآء عن فعل النار وقد ذكر هذا المعنى الشيخ ابوعلى فى الاشارات حيث قال اعلم ان استضآءت النار السآئرة لما وراءها انّما تكون اذا علِفت شيئاً ارضيّاً ينفعل بالضَّوْء عنها الى ان قال فاذا طفيت انفصلتِ النارهوآءً والكثافة دخاناً انتهى . فالشعلة هى المرئيّة وهى الدخان المستحيل من الدهن انفعل بالضوء عن مسّ النار و هو الوجه و الجهة للنار وليس لها وجه غيره و لم يوجد شىء من الاشعّة المنبثّة فى اقطار البيت الّا من الشعلةِ و بواسطتها والفاعل هــو النار المحتجبة بالشعلةِ عن جميع الاشعّة واقفون بباب الباب وهو الشعلة سائلون بفقرهم من جناب النار وهو الشعلة فكل شىء من الاشعة متوجّه فى جميع وجوداتــه و مطالبه الى الشعلة لالها بــل للنار الفاعلة للشعلة بفعلها وللاشعّة بواسطة الشعلة فالشعلة ايتهم ومَثَلُهم عليهم السلام والاشعّة المنبسطة على سآئر جُدُرِ البيت وسقفِهِ شيعتهم و محبّوهم و جميع اتباع محبّيهم من الحَيوانات و النباتات والجمادات و عكوسات الاَشِعّة اعداؤهم و اتباع اعدآئهم من الحَيوانات والنباتات و الجمادات وجميع الاَشِعّة متوقّفة على الشعلة و متقوّمة بها ومنتهية اليها و مستمدة لوجودِها وبقآئه منها وبواسطتها وكذلك العكوسات بواسطة الاشعّةِ و الشّعلة هى وجه النار الغآئبة عن دَرَكِ

الاحساسِ وهى اى الشعلة اٰيتهم و مثالُهمْ و النّار الغآئبة اٰيةُ الحقِ تعالى اٰيةُ استدلالٍ عليه لااٰية تكْشِفُ له فتدبر هذا المثل الذى ضربه سبحانه اٰية للحقِ فى الآفاق فهل يمكن اَنْ تُمِدَّ النارُ شيئاً بغير واسطة الشعلة او يصل شىء من الاشعة الى النار بعملٍ او فـى استمدادٍ بدون الشعلةِ و كذلك جميع العكوسات لايمكن ان تستمدّ من الشعلة بدون واسطة الاشِعّة كذلك جميع الخلق لايمكن ان يصل احد من الخلق الى اللهِ تعالى فى استمدادٍ او وجودٍ اوبعمل بغير واسطتهم صلى الله عليهم ولايَصِلُ من اللهِ تعالى فيضٌ و لاإمْدادٌ الى احدٍ من الخَلْقِ بغير واسطتهم فهم وجه اللهِ الـذى يتوجّه اليه الاولياٰء فَاَيْنما تولّوا فثمَّ وجه اللهِ.كلّ شىء هالكٌ الّاوجهه.كلّ من عليها فانٍ ويبقى وجهُ ربّك ذُوالجلال والاكرام فمَنْ سألَ الله تعالى شيئاً يرضى بـه فكالشعاع فى استمداده بواسطة الشعلة وهو مقبول ثابت ومن سأل الله تعالى شيئاً لايرضى به فكالعكوسات فى استمدادها بغير واسطة الاشعّة و هـو مردود منفى ولو كان مقبولاً ثابتاً لكانتِ العكوسات اشعّة لاعكوساتٍ فافهم .

و بالجملـة فكل شىء انّما يتلقّى من الله تعالى بواسطتهم فيعطى لاجل عظمِ جاههم عنده لافرق فى ذلك بين الشريف و الوضيع والعالى والرفيع و لهذا كان جميع الانبياٰء و المرسلين الّذين هم اقرب الخلق بعد النبى و اهل بيته صلى الله عليه و اٰله الى الله تعالى و احبّهم اليه و اوجههم عنده لاينالون مطالبهم من اللهِ تعالى الّا بحقهم و جاههم عليهم السلام ففى جامع الاخبار و امالى الصدوق بسندِهما الى معمّربن راشد قال سمعتُ اباعبد الله عليه السلام يقول اتى يهودى الى النبى صلى الله عليه و اٰله فقام بين يديه يحدّ النظر اليه فقال يايهودى ماحاجتك قال انت افضل ام موسى بن عمران عليه السلام النبى الذى كلّمه الله وانزل عليه التورية و العصى و فَلَقَ لـه البحر

واظلّه بالغمام فقال له النبى صلى‌الله عليه و اٰله انه يكره للعبد ان يزكّى نفسَهُ ولكنّى اقول انّ ادم عليه السلام لمّا اصاب الخطيئة كانت توبته ان قال اللهم انّى اسألك بحقّ محمد واٰل محمّد لمّا غفرت لى فغفرها الله له و انّ نوحاً عليه السلام لمّا ركب فى السّفينة وخاف الغرق قال اللهم انّى اسألك بحقّ محمد واٰل محمد لمّا انجيتَنى مـن الغرق فنجاه‌الله منه وان ابـراهيم عليه السلام لما القى فى النار قال اللهم انّى اسألك بحقّ محمد واٰل محمد لمّا انجيتنى منها فجعلها اللهُ عليه برداً وسلاماً وانّ موسى لمّا القى‌عصاه و اوجس فى‌نفسه خيفةً قال اللهم انى اسألك بحقّ محمّد واٰل محمد لمّا امنتنى فقال الله جل جلالُه لاتخف انّكَ انت الاعلى يا يهودى انّ موسى لو ادركنى ثم لم‌يؤمن بى وبنبوّتى مانفعه ايمانه شيئاً ولانفعَتْه النبوّة يايهودى و من ذرّيّتى المهدى اذا خرج نزل عيسى بن مريم لنصرته فقدّمه وصلّى خلفه هـ. و فى الاختصاص بسنده الى المفضّل بن عمرقال قـال لى ابو عبدالله عليه السلام ان الله تبارك وتعالى توحّد بملكه فعرّف عباده نفسَهُ ثم فـوّض اليهم امره واباح‌لهم جنّتَهُ فمن ارادَ اَنْ يطهّر اللهُ قلبه من الجن والانس عرّفه ولايتنا ومَن اراد ان يطمسَ على قلبه امسكَ عنه معرفتنا ثم قال يا مفضّل واللهِ ما استوجبَ اٰدم ان يخلقه‌الله بيده وينفخ فيه من رُوحِهِ الّابولاية علىٍّ صلواتُ اللهِ وسلامه عليه وما كلّم اللهُ موسى تكليماً الّا بولاية علىّ عليه السلام ولا اقام عيسى بن مريم اٰيةً للعالمين الّابالخضوع لعلىٍّ عليه السلام ثم قال اُجمِل الامرَما استأهَلَ خلقٌ من‌الله النظرفيه الّا بالعبوديّة لَنا هـ. اقولُ واَنْتَ ان اطّلعتَ على مااشرنا اليه فحسن والّا فعليك بالدليلَين الصحيحَيْن الدليل العقلى وهو ما ذكرنا من البيان و المثل الحقّ الذى ضربه اللهُ لِذٰلكَ والدليل النقلى و هو مـا ذكرتُ لك منَ الاخبار وغير ما ذكرتُ وَلَاسيّما هذا الحديث الاخير مما ذكرت فانه

عليه السلام قال أُجْمِلُ لكَ الامرَ ثم بَيَّنَ عموم هذا لجميع الخلق و هو الصادق عليه السلام فى قوله على الله تعالى .

قوله عليه السلام : **والشأن الكبير**

اقول قد تقدّم بيان الشأن وبيان الكبير وانّما ذكرهما هُنا لِانّه عليه السلام فى صددِ مَا تَحقّقَ لهم بالنظر الى كَوْنِه عند اللهِ على جهة الاِدّخَار للمُجازاةِ لهم عَلَى صدقهم مَعه تعالى فى جميع المَواطن عَلى وفقِ ما عاهدوه عليه ممّا ارادَ منهم و عَاهدهم عليه فاعدّ لهم هذه المراتب و المنازل و المقامات بقبولهم وطاعتهم وبحقيقة ماهم اهله حيثُ يقول تعالى اللهُ اَعْلَم حيثُ يجعل رسالتَهُ و كان مَدركنا لهذه الاشياءَ وَ وَصْفُنَا لها بمعونةِ مابَيَّنُوا لنا انّما هو بحسب حقائق ذَواتِنا وما يمكن فيها لابحسب تلك الاشياءِ على ما هى عليه و انّما هو كما ظهرَتْ لنا بما يمكنُنَا وذلك على حدِّ ما قال البُوصيرى فى وصفِ صفاتِ النبى صلّى اللهُ عليه وآله فى قصيدته الهمزيّة حيث يقول :

انّما مَثّلُوا صفاتِك للناسِ كما مَثّلَ النجومَ الماءُ

وماحسن ماقال فى هذا المجال .

و قوله عليه السلام : **والشّفاعة المقبولة**

الشّفاعة مصدر شفَع كمنَع و ربّما كان استعمالها على جهة النقل فهى اسم لسؤال التجاوز و الصفح عن الذنوب و الجرائم وقيل كما يشفع صاحب الشفاعة لاهل الذنوب فى التجاوز عنها كذلك يشفع للمطيعين ليزيد فى درجتهم فى الجنّة والمستفاد من الادلّة العقلية والنّقلية صحة هذا القول وهو قول المعتزلة و لاينافيه قوله صَلّى الله عليه وآله اُعِدّتْ شَفاعتى لاَهْلِ الكَبَائر من اُمّتى لاَنّ قوله «ص» ذٰلِك لبَيَانِ قبول شفاعتِهِ عِنْدَاللهِ تعالى حتى فى الكبائر لانّ الله تعالى قال اشفَع تُشَفَّعْ وَاسئَلْ تُعْطَ فاذا كانت مقبولة فى الكبائر

ففى رفع الدرجات تقبل بطريقٍ اولى لانّه صلى‌الله عليه وآله كثيراً مايقول لعلىّ‌عليه السلام مامعناه ان شيعتك معنا فى الجنّة ولارَيْب انّ‌شيعتهم لايصلون الى‌مجاورتهم فى‌الجنّة باعمالهم اذ لايجاورونهم فى‌الاعمال و لايزاحمونهم فيها فلا يجاورونهم فى‌الجنة من جهة المجاراة وانّما يجاورونهم من جهة الفضل وهو بالشفاعة لانها متمّمة لنقص القابليّة لانّها تمام القابلية والّا لصلحت لاعدآئهم مع انالله تعالى‌نفى ذلك الّا مع القابلية فاشار الى ذلك بقوله الحق ولايشفعون الّا لمن ارتضى و هم من خشيته مشفقون فاذا كان المشفوع له صالحاً للشفاعة بمعنى انه ممّن ارتضى الله دينه وهوالمؤمن فانه صالح لسكنى دار رضى‌اللهِ تعالى وهى‌الجنّة الّا انه ربّما حصل‌له من تقصيراته عوآئق عنها فقعد بـه نقصان اعمآله التى هى حدود قابليته لرضى الله فتتمّمُهَا شفاعةُ الشافع او قعد به نقصانها عن الكمال فلم‌يصل الى اعالى الدرجات فتأخذ بيده شفاعة الشافع حتّى تُبَلّغه بتكميل اعماله اعالى الدرجات وفى الكافى عن الباقر عليه السلام وان الشفاعة لمقبولة ومايُقْبل فى ناصبٍ وان المؤمن ليشفع فى جارِه و مالهِ حسنةً فيقول ياربّ جارى كان يكفّ عنّى الاَذى فيشفع فيه فيقول الله تعالى اناربّك وانا احقّ مَنْ كافَى عنك فيدخله الله تعالى الجنّة و ماله من حسنةٍ و انّ ادنى المؤمنين شفاعةً ليشفع لِثلثين انساناً فعند ذلك يقول اهل النار فما لنا من شافعين ولاصديق حميم هـ. فبيّن عليه السلام مراد اللهِ فى‌كتابه فى‌قوله تعالى ولايشفعون الّا لمن ارتضى بقوله «ع» وما تُقْبَل فى ناصبٍ لانّها قبيحة فى حقّهِ فى الحكمة لان مقتضى طينتِه من عمله وعملهِ من طينتِهِ خلاف مقتضى الشفاعة كما قدمنا الكلام فى معناه فى قوله عليه السلام والجاه العظيم ولوجاز له لسقطت فائدة التكليف بالاعمال لان الشفاعة لاتضيق عن القبول فيمن لاعمل له و يتساوَى فى ذلك جميع

الخلق و لو كان ذلك جائزاً لجرى فعل اللهِ على غير المقتضى و لـو كان كذلك لكان الخلق كله نفساً واحدة لان التعدّد انّماحصل بتعدّد القوابل للفعل ولـو انتفت فائدة تعدّد القابليات و المشخصات اتّحد تعلّق الفعل ولواتّحد تعلّق الفعل انتفت فائدة الايجاد الكَوْنى وان امكن الامكانى ويبطل النظام و تعالى الله عن الرضى بقبول الشفاعة للناصب علوّاً كبيراً و ماذكر عليه السلام مـن ذكر الشفاعة للمؤمن لاينافى مـا نحن بصدده من انّ لهم عليهم السلام الشفاعة المقبولة لانّ الشفاعـة لهم و هـم يشفعون لشيعتهم و شيعتهم يشفعون لمحبّيهم و اصدقائهم و جيرانهم وهو عليه السلام ذكر شفاعة المؤمنين اذا شفعوا لهم فى ان يشفعوا وفى تفسير على بن ابراهيم فى قوله تعالى فما لنا من شافعين و لاصديـقٍ حميم عنهما عليهما السلام واللهِ لنشفعنّ فى المذنبين من شيعتِنا حتى يقول اعداؤنا اذا رأوا ذلك فما لنا من شافعين و لاصديق حميم وفى المحاسن عن الصادق عليه السلام الشافعون الائمة عليهم السلام والصّدِيق من المؤمنين هـ لانّهم يشفعون لشيعتهم ان اشفعوا فيمن تحبّون فاذا شفعوا فيهم و شفّعوهم كسِىَ المؤمن حلّة الشفاعة بفضل شفاعتهم صلى الله عليهم حتى انّه اذا احبَّ جرى القبول له من الله عزوجل كما احبّ ولقد روى فى المجمع عن النبى صلى الله عليه وآله ان الرجل يقول فى الجنّة ما فعل صديقى فلان وصديقُه فى الجحيم فيقول الله تعالى اخرجوا له صديقه فى الجنة فيقول مَن بقى فى النارفما لنا من شافعين ولاصديق حميمهـ . والشفاعة المقبولة يرادمنها التصرّف المطلق فى امر الحساب والجنّة والنار يفعلون بولاية الله سبحانه وتوليته اياهم الولاية العامّة مايشاؤن من غير مراجعة فى كلّ جزئى جزئيّ لان الله سبحانه خلقهم على اكمل مزاج يحتمله الامكان فاقتضت حكمته الحق اَن يُشهدهم خلقَ كلّ شىء وينهى اليهم علم

كلّ شيء ويجعلهم اولياء على كلّ شيء ولايةً مطلقة غير مقيّدةٍ وعامّةً غير خاصّةٍ ومن ذلك ان جعل سبحانه اياب خلقه اليهم و حسابهم عليهم لما بيّنّا مراراً متعددة انه تعالى خلق كلّ شيء لهم كما تواترت بـه اخبارهم معنىً تواتُراً ملأ اذان الموالي والمعادى حتى لايجهله احدٌ وان كان من الناس مَن يردّ ذلك عداوةً وحسداً ومنهم من يردّه جهلاً منه لعدم احتمالِهِ لَهُ لانّ عقله لم يتأدّب بآدابهم و لم يتخلّق باخلاقهم فلم يحتمل كلامهم الصعب المستصعب لا لانّه لم يسمع به بل كـلّ مَـن تتبّع آثار الفريقَيْن وجـد هذا المعنى فى الاحاديث من الطرفين قد ملأ الخافقين فلمّا خلقهم لهم وجعلهم اولياء امور الخلق كلهم واولى بهم من انفسهم فوّض امور الخلق اليهم وليس معنى هذا التفويض رفع يده واستقلالهم بالخلق لان هذا شرك بالله ، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً ولكن معناه ماذكرناه سابقاً فى مواضع متعدّدة من ان معناه ان الله سبحانه خلقهم له فلم يجعل لهم مشيّة غير مشيّته و لاارادة غير ارادتـه لانه تعالى جعلهم محالّ مشيّته و اَلْسِنَةَ ارادته كما قال تعالى فى حقهم وماتشاؤن يا آل محمد الّا ان يشاء اللهُ و كماقال فى حق نبيّه صلى الله عليه وآله ومارميتَ اذرميتَ ولكن الله رمى وقال فى حقهم لايسبقونه بالقول وهم بامره يعملون مـع انهم عليهم السلام خلق له فهم ابداً قائمون بـه قيامَ صدورٍ لاغنى لهم عنه طرفة عينٍ ابداً فلاينطقون الّا بما نطق فيهم من مشيّته ولا التفاتَ لهم الى شيء من إنّيّاتهم ليقع منهم غيرما اراد سبحانه فقولهم قول الله وفعلهم فعل الله وارادتهم ارادة الله سبحانه ومن نظر فى احاديثهم وادعيتهم و كثير منها مجمع عليه بين الفرقة المحقّة وجد ما ذكرناهُ و اعظم ممّا اشرنا اليه و منه ما تقدم فى حديث الوسيلة وغيره و منه ما رواه المفضّل بن عمر قـال قلتُ لابى عبدالله عليه السلام اذا كان على صلوات الله وسلامه عليه يُدخل الجنّة

محبّه و النار عدوّه فاين مالك و رضوان اذاً فقال يا مفضّل اليس الخلائق كلهم بامر محمد «ص» قلتُ بلَى قال فعلىّ يـوم القيمة قسيم الجنّة و النار بامـر محمد «ص» ومالك و رضوان امرهما اليه خذها يا مفضّل فانها من مكنون العلم ومخزونه ومنه ما فى رجال الكشّى بسنده الى الحسن بن على ابن فضّال يقول عجلان ابوصالح ثقة قال قال له ابو عبدالله عليه السلام يا عجلان كأنىٔ انظر اليك الى جنبى والناس يعرضون عَلَىّ و فى مناقب ابن شاذان رفعه الى جابر عن ابى عبدالله عليه السلام انه قال اذا كان يوم القيمة و جمع الله الاولين والآخرين لفصل الخطاب دعا رسول اللهِ صلى الله عليه وآله امير المؤمنين صلوات الله وسلامه عليه فيكسى رسول الله صلى الله عليه وآله حلّة خضراءَ يضىٔ لهامابين المشرق والمغرب ويُكسَى على عليه السلام مثلها ويُكسَى رسول الله صلى الله عليه وآله حلّة ورديّةً يضىٔ لها مابين المشرق و المغرب و يُكسَى على عليه السلام مثلها ثم يدعى بنا فيدفع الينا حساب الناس فنحنُ واللهِ نُدخِلُ اهل الجنةِ الجنّةَ و ندخلُ اهلَ النارِ النار ثم يُدعَى بالنبيين عليهم السلام فيقامون صفّين عند عرش الله عزوجل حتّى نفرغَ مـن حساب الناس فاذا ادخلَ اهلُ الجنّةِ الجنّةَ و اهلُ النارِ النارَ بعثَ الله تبارك و تعالـى علياً فانزلهم منازلهم فى الجنّة و زوّجهم فعلىٌّ واللهِ الذى يزوّج اهلَ الجنّة و ما ذلك الى احدٍ غيره كرامةً من الله عز ذكره له وفضلاً فضّله به ومَنّ به عليه وهو واللهِ يدخل اهل النارِ النار و هو الذى يغلق عـلى اهل الجنّة اذا دخلوا فيها ابوابها لان ابوابَ الجنّة اليه و ابواب النار اليه و عن ابن عباس عن النبى صلى الله عليه وآله انه قال يا على انت صاحب الجنان وقاسم النيران الَا و انّ مالكاً و رضوانَ يأتيانى غداً عن امر الرحمن فيقولان لى يا محمد هذه هبةٌ من الله اليك فسلّمها الى علىّ بن ابى طـالب فادفعُها

اليك فمفاتيح الجنّة و النار يؤمئذٍ بيدك تفعل بها ما تشآء هـ. وفي مناقب ابن شهراشوب قال قال امير المؤمنين صلوات الله و سلامه عليه فِيّ نزلت هذه الآية انّ الينا ايابهم ثم انّ علينا حسابهم. وفي كنز الكراجي باسناده الى محمدبن جعفربن محمد عن ابيه عن جده عليهما السلام في قوله عزوجل انّ الينا ايابهم ثم انّ علينا حسابهم قال اذا كان يوم القيمة وكّلنا الله بحساب شيعتِنا فما كان لله سألناه ان يهبه لنا فهو لهم و ما كان لمخالفيهم فهو لهم وما كان لنا فهو لهم ثم قال هم معنا حيث كنا هـ. وفيه في رواية عبد الله ابن سنان عن الصادق عليه السلام كمعنى ما قبله وفيه وما كان للآدميّين سألنا اللهَ ان يعوّضهم بدلَهُ فهو لهم.

وبالجملة الاخبار في هذا المعنى من الشفاعة العامّة لاتكاد تحصى وهذا لااشكال فيه لانّ الله سبحانه المالك لخلقه جعل امر خلقهَ اليهم في الدنيا وَ الأخرة تكرمةً لهم و نظراً لمصلحة خلقِهِ لانه تعالى لمّا كان متكرّماً عن معاناة امور الخلآئق و كان عزوجل بحالٍ من الجلال و العظمة و القهّارية لاتستطيع الخلآئق ظهوره لها لانه لو كشف حجاباً من الحجب النور التي ضربها بين ظهوره وفعله و بين خلقه وهي سبعون الف حجاب لاحرقت سبحات وجهه ما انتهى اليه بصره من خلقه و لهذا لمّا سأله موسى عليه السلام ما سأله قال له انظر الى الجبل فان استقرّ مكانه فسوف تراني فامر رجلاً من الكروبين من شيعة علي عليه السلام من الخلق الاول الذين لو قسم نور واحدٍ منهم على اهل الارض لكفاهم فامر ذلك الرجل منهم و كان نوره من نور الستر بقدر الدّرهم او بقدر سَمِ الأبرة فتقطّع الجبل فكانت قطعة منه هباءً و هو هذا الهباء الموجود الذي هو مع الكرة البخارية وهو الذي بين الارض و السمآء من الارض مرتفعاً الى نحو سبعة عشر فرسخاً وثلث فرسخ كما ذكره بعض علمآء

الهيئة ما كان منه غليظاً كان مما يلى الارض و كلّما ارتفع كان الْطفَ و به بقآء حيوة الحيوان البريّة لانّه معين للماسكة و قطعة منه ساخت فى البحر فكانت فى المآء كما كانت الاولى فى الهوآء وبها بقآء حيوة حيتان البحر و قطعة ساخت فى الارض فهى تهوى حتى تقوم الساعة و بها بقآء حيوة الجآنّ العاتين والشياطين المتمردين اوْ انّ القطعة الثالثة كانت ربوةً باقية على وجه الارض و نور هذا الرجل عليه السلام الذى هو من شيعة على عليه السلام اذا نسب نور الشمس الى نوره كان نسبة الواحد الى ثلاث مائة الفٍ و ثلاثة و اربعين الفاً و نسبة نور هذا الرجل عليه السلام الى نور امامه و وليه امير المؤمنين على بن ابى طالب صلوات الله و سلامه عليه كنسبة نورِ شعاعٍ خرج من سمّ الابرة الى نور الشمس و انوار سآئر الائمة الاحد عشر و فاطمة عليهم السلام كنور علىٍّ عليه السلام لان انوارهم من نوره كالضوء من الضّوء فاذا كان هذا نور رجلٍ من شيعة على عليه السلام و نور علىّ عليه السلام محلّ مشيّته تعالى فكيف يُطيق احدٌ من الخلق ظهور فعله له بغير حجاب فلمّا علم سبحانه ان ظهور فعله بغير حجاب لايقوم له شىء من خلقه لطفَ بهم ورحمهم فاظهر لهم من رحمته حُجباً اتخذهم اعضاداً لخلقه لانّهم اقويآء جعلهم قادرين على التلقّى من فعله لانهم محالّ مشيّته و قادرين على الادآء الى الخلق لمناسبتهم لهم و يقدر الخلق على التلقّى منهم لمشاركتهم لهم فى البشريّة و احكامها و كان الخلق متساوون فى النسبة الى هذه الامور فلهذه الامور قلنا انّ امور الخلق راجعة اليهم فى اوّل خلقهم و فى الدنيا و الأخرة فى كل شىء .

و من الادلّة النقلية على ان الخلق لاتستطيع التلقّى منه فاقام لهم محمّداً واهل بيته صلّى الله عليه واهل بيته لانّ الخلق لايقومون لشىءٍ من ظهوراته قول امير المؤمنين عليه السلام فى خطبته يوم الغدير والجمعة الى ان قال واشهدانّ

محمّداً عبده ورسوله استخلصه فى القِدم على سآئر الامم على علمٍ منه انفرد عن التشاكُلِ والتّماثل من ابنآء «النبيين خل» الجنس وانتجبَهُ امراً وناهياً عنه اقامه فى سآئر عالَمِهِ فى الادآء مقامَهُ اِذْ كان لاتدركه الاَبْصار وهو يدرِك الابصار ولاتحويه خواطر الافكار ولا تُمَثِّله غوامِضُ الظنون فى الاسرار لا اله الّا هو الملك الجبّار قرنَ الاعتراف بنبوّته بالاعتراف بلاهوتِيّتِهِ. ومن الدليلِ على انّه تعالى خلقهم على اَعْدلِ مزاجٍ لاجل ما اختصّهم به ممّاحمّلهم من القيام مقامه فى سآئر عالمه قوله عليه السلام بعد ذلك الكلام المتقدّم واختصّه من تكرمتِهِ بما لم يلحقه فيه احدٌ من بَرِيّتِهِ فهو اهْلُ ذلك بخآصّته و خلّتِهِ اذْ لا يختَصُّ مَنْ يَشُوبُه التغيير ولايُخالِلُ مَنْ يلحقه التّظنينُ و امرَ بالصلوة عليه مزيداً فى تكرمَتِهِ وطريقاً للدّاعى الى اجابتِهِ فصَلّى اللهُ عليه واله و كرّم و شرّفَ وعظّم مزيداً لايلحقه التفنيد ولا ينقطع على التأبيد و انّ الله تعالى اختصّ لنفسه من بعد نبيّه صلى الله عليه واله من بريّتِهِ خآصّةً علّاهم بتعليتِهِ وسما بهم الى رتبته وجعلهم الدعاة بالحق اليه و الادلّآء بالارشادِ عليه لِقَرْنٍ قَرْنٍ و زَمَنٍ زَمَنٍ انْشأَهم فى القِدَم قبل كلّ شىءٍ مذروٓءٍ ومبروٓءٍ انواراً انطَقَها بتحميدِه والهمَها شكرَه و تمجيده وجعلها الحجج على كلّ معترفٍ له بِملكَةِ الربوبيّة وسلطان العبوديّة و استنطق بها الخرساتِ بانواعِ اللغاتِ بُخوعاً له بانه فاطر الارضين و السموات و اشهَدَهم خلقَه و فى نسخةٍ خَلْقَ خَلْقِهِ و هو الذى تدلّ عليه اخبارهم وكتاب الله تعالى قال عليه السلام و ولّاهم ما شآء من امرِه وجعلهم تراجمَ «تراجمةَ خل» وحيِه و الْسُنَ ارادَتِهِ عبيداً لايسبقونه بالقول وهم بامره يعملون يعلم ما بين ايديهم و ما خلفهم ولايشفعون الّا لمن ارتضى و هم من خشيتِهِ مشفِقُون يحكمون باحكامه و يستنّونَ بسُنّتِهِ ويعتمدون حدوده ويؤدّون فرضه الخ . فبيّن عليه السلام انه تعالى انّما اقام محمداً صلى الله عليه فى سآئر

عالمِهِ فی الادآء مَقامَهُ ای فی ادآء جمیع ما اراد ایصاله الی خلقه من خلقٍ ورزقٍ وحیوةٍ ومماتٍ مما یتعلّق بعقولهم ونفوسهم و اجسامهم فی الدنیا و الآخرة لاتّحاد العلّة الموجبة لذلك و هی قوله علیه السلام اذ کان لاتدرکه الابصار الخ ماذکره من العلل وبیّن علیه السلام انّهم یجری لهم من الله تعالی مایجری لرسوله صلی الله علیه و اٰله وانّ اختصّ لنفسه من بعد نبیّه «ص» الخ . وبیّن انّه سیّدهم و به تشرّفوا ولاجله الحقهم الله بـه بقوله «ع» من بریّتِهِ خاصّة علّاهم بتعلیتِهِ وسما بهم الی رتبته الخ . وبیّن علیه السلام انّهم ینطقون بما یُلهِمُهم بقوله «ع» انواراً انطقها الخ . وانّهم الحجج علی جمیع خلقه بقوله وجعلها الحجج علی کل معترف له الخ . و بیّن «ع» انّ الله تعالی انّما جعل مَن سواهم من الانس و الجنّ و الملآئکة و الحیوانات و النبات و المعادن و الجمادات معترفین بربوبیّته مقرّین له بالعبودیّة فی قولـه تعالی و ان من شیء الّا یسبّح بحمده وحمدُهُ تعالی هو ما اظهر لخلقه وفیهم من انوار محمدٍ واهل بیته صلّی الله علیه واٰله وفیوضات جودهم وتعلیمهم تسبیح الله وتحمیده و تمجیده و کیفیّة عبادته و دینه الذی یرضاه من خلقه من کلّ شیء بحسبه فان کلّ ذلك فروعهم و اسمآؤهم و اسمآء الله تعالی لسآئر خلقه التی یدعونه بها کما امر بقوله علیه السلام واستنطق بها الخَرِسات بانواع اللغات بُخوعاً له بانّه فاطر الارضین والسموات فکلّ شیء یدعو الله تعالی بها وهی اسمآؤهم و علومهم و فـروعهم و تعلیماتهم و عباداتهم بالخلق و عبادات الخلق بهم وبیّن علیه السلام ان الله تعالی اشهدَهم خلقَ انفسهم وخلق السموات و الارض و خَلْقَ کل شیء من خلقه و اطلعهم علی علم جمیع ذلك لما اراد منهم من القیام فی الادآء الی سآئر عالمه مقامه و انّه تعالی حیث اقتضت الحکمة کما اشرنا الیه من اتّخاذهم اعضاداً لخلقه فیما اراد من الخلق لعلمه تعالی بانّهم

لايقدرون على شيء بغير واسطتهم عليهم السلام و بواسطتهم كلّ مَن اقتدى بهم وجعلهم ائمّته الى الله تعالى يقدر على ما اراد الله تعالى منه و هو عليه السلام يشير بهذا البيان انّه مراد الله تعالى حيث نفاه عن اعدآئهم لانّهم مضلّون لانفسهم ولمن اقتدَى بهم فاثبتَهُ تعالى لهم عليهم السلام بالمفهوم لانّهم الهادون لانفسهم ولمن اقتدى بهم و سلّم لهم ليكون عند من اراد الله تعالى هدايته معلوماً و ليسلمَ بتعميته عن تغيير الاعدآء و الخصوم و ذلك فى قوله تعالى ما اشهدتُهم خلقَ السموات والارض ولاخلق انفسهم وما كنتُ متّخذَ المضلّين عضداً فالمفهوم انهم صلّى الله عليهم اشهدهم خلق السموات و الارض اى و ما فيهن و ما بينهنّ و ما فوقهنّ و ما تحتهن و اشهدهم خلق انفسهم فعرفوا الله حيث عرفوا انفسهم بتعريف الله تعالى تعريف الحضور و العيان و اتّخذهم اعضاداً لخلقه كما بيّنّا سابقاً فى كون علل الايجاد الاربع انّما تمّت وتقوّمت بهم اومنهم اوعنهم فراجع لانهم الهادون لانفسهم ولمن اقتدى بهم وسلّم لهم وردّ اليهم و والاهم و والى وليّهم و اطاعهم و تبرّأ من اعدآئهم و اولياءِ اعدآئهم و عصاهم فقال عليه السلام فى بيان هذا كله و اشهدهم خلقه على ارادة انه تعالى اشهدهم ايجادَ جميع ما احدث او الخلق بمعنى المخلوق والمراد كالاول وعلى النسخة الثانية وهى واشهدهم خلقَ خلقِهِ المعنى ظاهر قال و ولّاهم ماشآء من امره اشارة الى انه تعالى انهى اليهم علمَ خلقِهِ قال « ع » و جعلهم تراجم وحيه و السُنَ ارادته اشارة الى انهم عليهم السلام لاينطقون عن الهوى بل كما قال الله تعالى فى شأنهم و ما تشآؤنَ الّا ان يشآء الله و بيّن عليه السلام انّهم لايعملون ولاينطقونَ بعمل ولاحال ولاقول الّا بامره و وحيه و انهم ليس لهم شيءٍ من ذلك فى جميع احوالهم فانّهم لو فعلوا شيئاً كثيراً او قليلاً غيرما امرهم به لكانوا قد سبقوه بالقول و قد

اخبر تعالى بانهم لايسبقونه بالقول فبيّن عليه السلام ذلك بما بيّنه سبحانه له عليه السلام ولهم صلّى الله عليه و عليهم ولعباده من ذلك فقال عليه السلام عبيداً لايسبقونه بالقول وهم بامره يعملون الخ. ثم بيّن عليه السلام انّ هذه الامور ممّا بيّنها الله لعباده انّما بيّنهـا لهم بعد ان اسبغ عليهم نعمه ظاهرة و هم الحجج عليهم و باطنة و هى العقول التى اثبتها فيهم ليهلك من هلك عن بيّنةٍ ويحيى مَن حيّ عن بيّنة فقال عليه السلام ولم يدع الخلق فى بهمآء صمّآء ولافى عمياءَ بَكمآءَ بل جعل لهم عقولاً مازجَتْ شواهدَهم و تفرّقت فى هياكلهم و حقّقها فى نفوسهم و استعبدَ لها حواسّهم فقرّربها على اسماعٍ و نواظر و افكارٍ و خواطر الزمهم بها حجّته و اراهم بها مَحجّتَه و انطقهم عما تشهَدُبه بالسُنِ ذرِبةٍ بما اقـام فيها مـن قدرته وحكمته و بيّن عندهم بها ليهلك من هلك عن بيّنة ويحيٰى مَن حيّ عن بَيّنَةٍ و انّ الله لسميع بصير وشاهد خبير انتهى كلامه صلى الله عليه و على ذرّيّته المعصومين .

و من الدليل على انّه لو كشف حجاباً من الحجب الخ ما رواه ابن ابى جمهور الاحسآئى فى كتابه المسمى بالمَجْلَى و رواه غيره ايضاً عـن النبى صلى الله عليه و آله على اختلاف فى الفاظ الروايات و المعنى قال «ص» ان لله سبعين الف حجاب و فى رواية سبعمائة و فى اخرى سبعين قال «ص» من نورٍ وظلمةٍ لو كشف حجاب منها لاحرقت سبحات وجهه ما انتهى اليه بصره من خلقه هـ. اقول والمعنى الذى دلّت عليه هذه الروايات صحيح تشهد له العقول السليمة التى اراها الله سبحانه اياته فـى الآفاق و فى انفسها و بيانه يطول فيه الكلام و قد اشرنا اليه فيما تقدّم و دليل قولنافى قصّة موسى عليه السلام فامر رجلاً من الكروبيين ما رواه ابن ادريس فى مستطرفات السرآئر عن بصآئر الدرجات قال سئل الصادق عليه السلام عن الكروبيّين فقال قوم

من شيعتنا من الخلق الاول جعلهم الله خلف العرش لو قسم نور واحدٍ منهم على اهل الارض لكفاهم ولمّا سَئَلَ موسى ربّه ماسأل امرَ رجلاً من الكروبيين فتجلّى للجبل فجعله دكّاً هـ. وروى ان النور الذى تجلّى لموسى عليه السلام من نور العظمة بمقدار الدرهم وروى بقدر سمّ الابرة ومأخذ بيان نسبة عدد نوره الى نور الشمس من صحيحة على ابن عاصم المروى فيما يدّعون هؤلآء من رؤية الحق تعالى يوم القيمة والدليل على انّهم عليهم السلام الحجب مارواه الشيخ «ره» فى اخر المصباح فى زيارتهم عليهم السلام فى رجب قال «ع» الحمدلله الذى اشهدنا مشهدَ اوليآئه فى رجب و اوجبَ علينا من حقّهم ما قد وجب و صلى الله على محمدٍ المنتجب و على اوصيآئـه الحُجُبِ الدعآء. و على انّه تعالى اتخذهم اعضاداً يعنى لخلقه ما فى دعآء رجب للحجة عليه السلام قال «ع» بدؤُها منك و عودُها اليك اعضاد و اشهاد و مناة و اذواد و حفظة ورُوّاد وقد تقدم فى مواضع متعدّدة وعلى انّهم اقوِيآءُ جعلهم قادرين على التلقّى من فعله ما ذكره عليه السلام فى خطبته المذكورة قبل هذا و قوله تعالى و وسعنى قلب عبدى المؤمن و قوله و سراجاً منيراً و انّك لعلى خلق عظيم الله اعلم حيث يجعل رسالته و الاحاديث فى ذلك لاتحصى فاذا عرفتَ ما اشرنا اليـه ولوّحنا و ما بيّنّا فيما تقدّم و صرّحنا عرفتَ ان جميع ما خلق الله من جميع خلقه ترجع امورهم اليهم عليهم السلام باذن الله تعالى اوّلاً و اخراً و ظاهراً و باطناً فى العالم الاول و فـى الـدنيا و فى البرزخ و فى الاخرة والى الله ترجع الامور وهى بالله تعالى وبقدره و بقضآئه الجاريَيْنِ على وجه الحكمة و وضع الاشيآء فى اكملِ مَواضعِها ترجع الامور اليهم لانّه تعالى لعظيم لطفه و رحمته بعباده اجرى ذلك وهو الحكيم الخبير واليه يرجع الامر كله وهو على كل شىءٍ قدير.

قال عليه السلام :

ربّنا امنّا بما انزلتَ و اتّبعنا الرسول فاكتبنا مع الشاهدين ربّنا لاتزغ قلوبنا بعد اذهديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انّك انت الوهّاب

قال الشارح المجلسى «ره» ربّنا لاتُزِغ اى لاتُمِلْ قلوبَنا الى الباطل بعد معرفة الحق من لدنك رحمة كاملةً وهى الهداية الخاصّة و الكمالات هـ . و قال السيّد نعمت الله فى شرح التهذيب ربّنا امنّا بما انزلتَ الآية ، كلام النجاشى واصحابه الذين اسلموا معه من الحَبشةِ بما انزلتَ اى بالقرءان وانه كلام الله حق لاريب فيه فاكتبنا اى فاجعلنا بمنزلة ما قد كُتِبَ و دُوِّنَ و قيل فاكتبنا فى امّ الكتابِ و هو اللوح المحفوظ مع الشاهدين اى مع محمد و امّته الّذين يشهدون بالحق عن ابن عبّاسٍ وقيل مع الذين يشهدون بالايمانِ و قيل مع الذين يشهدون بتصديق نبيّك ربّنا لاتزغ قلوبنا الخ حكاية عن قول الراسخين فى الآية السابقة و هى قوله و الراسخون فى العلم يقولون امنّابه وذكر ارباب التفسير فى تأويله وجوهاً : **الاوّل** ان معناه لاتمنعنا الطافك فتميل قلوبنا عن الايمان بعد الاهتدآء اليه و هذا دعآء للتثبّتِ على الهداية و الامداد بالالطاف فكأنهم قالوا لاتخلّ بيننا وبين نفوسِنا بمَنْعِك التوفيقَ والالطافَ فنَزيغَ نضلّ وانّما يمنع ذلك بسبب مايكتسِبُهُ العبد من المعصية و يفرّط فيه من التوبة كما قال سبحانه فلمّا زاغوا ازاغ الله قلوبهم . **الثانى** انّ معناه لاتُكَلِّفْنا من الشدآئِدِ ما يصعبُ علينا فعله وتركُه فتزيغ قلوبنا بعد الهداية ونظيره فلمّا كتبَ عليهم القتال تولّوا . **الثالث** انّ المراد لاتزغ قلوبنا عن ثوابك و رحمتِك و هوما ذكره الله تعالى من الشرح وَالسّعة بقوله يشرح صدره للاسلام و ضدّ هذا الشرح هو الحرج و الضيق اللّذانِ يَقعانِ بالكفّار عقوبةً و من ذلِك التّطهير الذى يفعله فى قلوب المؤمنين و يمنعه الكافرين

كما قال اولٰئك الذين لم يرد الله ان يُطهّر قلوبهم و من ذلك كتابته الايمان في قلوب المؤمنين كما قال اولٰئك كتبَ في قلوبهم الايمان وضدّ هذه الكتابة هي سمات الكفر في قلوب الكافرينَ فكأنهم سألوا اللهَ الّا تزيغ قلوبهم عن هذا الثواب الى ضدّه من العقاب . **الرابع** انها محمولة على الدعآء بان لايزيغَ القلوبَ عن اليقين و الايمان ولايقتضي ذلك انه تعالى سُئِل عمّا لولا المسئلةُ لجاز اَن يفعَلَهُ لانه غير ممتنعٍ ان يدعوه على سبيل الانقطاع اليه والافتقار الى ما عنده بان يفعلَ ما يعلم انّه يفعله و بان لايفعل ما يعلم انه واجب ان لايفعله اذا تعلّقَ ذٰلك ضربٌ من المصلحة كما قال سبحانه ربّ احكم بالحقّ وقال رَبِّ احْكُمْ بالحقّ وقال ربّنا واٰتِنا ما وَعدتَنا على رُسلِك وقال حاكِياً عن ابراهيم ولَاتُخْزِني يومَ يبعثون من لدنك رحمة اى من عندِك لُطْفاً نتوصّل به الى الثّباتِ على الايمان اِنّكَ انتَ الْمُعْطى للنّعْمَةِ انتهى .

اقول قوله ربّنا اٰمنّا بما انزلتَ يراد به ما انزل من الكتب على انبيآئه و رُسله من الكتب خصوصاً ما انزل على محمد صلى الله عليه و اٰله و ذلك من قوله تعالى قولوا اٰمنّا بالله وما انزل الينا وماانزل الى ابراهيم واسمعيل واسحق ويعقوب والاسباط وما اوتي موسى وعيسى وماوتي النبيّون من ربّهم لانفرّق بين احدٍ منهم ونحنُ له مسلمون و ذلك لمّا قالت اليهود كونوا هوداً و قالت النصارى كونوا نصارى حكى الله تعالى قولهم فقال و قالوا كونوا هوداً او نصارى تهتدوا قال لنبيّه صلى الله عليه و اٰله قل لهم بل ملّة ابراهيم حنيفاً الآية . ثم امرهم فقال قولوا اٰمنا بالله الاية اى قولوا امنا بالله انه اله واحد لاشريك له ولا ولد كما قالت اليهود في عزير و النصارى في عيسى «ع» وما انزل الينا يعني القرءان و ماانزل الى ابراهيم من الصحف واسمعيل و اسحق و يعقوب و الاسباط و هم اسباط يعقوب يعني ذراري ابنآئه الاثني

عشر من الصحف وما اوتى موسى من التورية وعيسى من الانجيل وما اوتى النبيون من ربّهم من الكتب و الوحى و الالهام فى اليقظة و المنام لانفرق بين احدٍ منهم فنقول نؤمن ببعضٍ و نكفر ببعضٍ بل نؤمن بجميعهم وبجميع ما انزل الله اليهم و نحن له مسلمون منقادون لما امر به و نهى عنه و روى الكلينى بسنده الى سلام بن عمرة عن ابى جعفر عليه السلام فى قول الله عزوجل قولوا امنّا بالله و ما انزل الينا قال انما عنى بذلك عليّاً و فاطمة و الحسن و الحسين عليهم السلام و جرت بعدهم فى الائمة عليهم السلام ثم رجع القول من الله فى الناسِ ثم قال فان اٰمنوا يعنى الناس بمثل ما اٰمنتم به يعنى علياً و فاطمة و الحسن والحسين عليهم السلام فقد اهتدوا وان تولّوا فانّما هم فى شقاق و منازعة و محاربة لك يا محمد فسيكفيكهم الله و هو السميع العليم .

اقول وجرت فى شيعتهم واتباعهم بالتبعيّة فيكون معنى انزل الينا اى الى نبينا واهل بيته صلى الله عليه واٰله او انزل الينا منهم عليهم السلام وبواسطتهم فانّا مخاطبون بالقرءان بهم يعنى انهم يخاطبونا بمرادات الله سبحانه منّا فيه عنهم وكان ممّا نزل عليهم فى القرءان مادلّ عليه بظاهره و بظاهر ظاهره وبظاهر ظاهره وهكذا وبباطنه وبباطن باطنه وبباطن باطن باطنه وهكذا و بتأويله وهو كذلك اى كالظاهر فى ظهوره وبُطونه و من ظاهر ظاهره فى قوله تعالى وننزّل من القرءان اى من محمد صلى الله عليه واٰله فى الباطن ماهو هو شفآءٌ و رحمةٌ للمؤمنين بمعنى قصرِ ما ومدّها اى مَدِّ ما فعلى قصرها المنزل من محمد علىٌّ صلى الله عليهما و الهما و هو شفآء و رحمة للمؤمنين لانه بابٌ باطنه فيه الرحمة و لذا قال هو شفآءٌ اى بذاته شفآء و رحمة او بذات ولايته عليه السلام و على مدّها يعنى يراد بالمنزل ماءٌ و هو المآء الذى به

حيوة كل شيء و هو ولايته و علمه ولايزيد الظالمين الّاخساراً يعنى ما يزيد معنى ما على ارادة القصر ومعناها على ارادة المدّ لايزيد الظالمين اى الظالمين ال محمد حقهم الّاخساراً والمراد بهذا الحقّ الحقّ العامّ وهو كلّ مرادٍ لله تعالى على جهة العموم و مرادنا بارادة المدّ انا نريد منه معنى ماالممدود فانه يكون حينئذٍ ماءاً اى ماء الوجود وماء الرحمة وماء العلم ولانريد انه يقرأ ممدوداً لانه غير جائز بل هو مقصور اللفظ على الارادتين و هو من ظاهر الظاهر فانّه يؤخذ المعنى من مادّة الكلمة سواء تغيّرت عليه الصورة ام لا وسواء ارتبطت الكلمة بغيرها اَمْ لا يعنى انّه عليه السلام لايزيد اعداءه لاجل عداوته الّا خساراً و بَواراً او لاتزيد على ارادة معنى المدّ ولايته اعداءه لانكارهم لها الّا خساراً وهو المراد بان ظاهره من قبله العذاب لان العذاب انّما لزمهم بانكاره وانكار ولايته فكان ذلك ظاهره من قبله اى من جهته مما يلى النار فجهته ممّا يلى الجنّة حبّه وطاعته وجهته مما يلى النار بغضه ومعصيته ويشير الى انّ المنزل على عليه السلام قوله تعالى فاٰمنوا بالله و رسوله و النور الّذى انزلنا و هو فى الباطن على عليه السلام و الى كونه منزلاً من محمد صلى الله عليه واٰله قوله عليه السلام انا من محمد كالضوء من الضّوء و فى تفسير القمى النور امير المؤمنين عليه السلام و فى الكافى عن الكاظم عليه السلام الامامة هى النور و ذلك قوله تعالى فاٰمنوا بالله و رسوله و النور الذى انزلنا قال النور هو الامام «ع» و عن الباقر عليه السلام انه سئل عن هذه الاٰية فقال النور والله الائمّة لنورُ الامام فى قلوب المؤمنين انور من الشمس المضيئة بالنهار وهم الذين ينوّرون قلوب المؤمنين ويحجب الله نورهم عمّن يشاء فتظلم قلوبهم ويغشاهم بها هـ. فعلى مالوّحنا لك يكون من معانى قوله عليه السلام ربّنا اٰمنّا بما انزلتَ من جميع الكتب على جميع رسلك او بما انزلت عليهم من ملائكتك فيما اردتَ من

اوامرك ونواهيك اوبما انزلتَ من الهامك و وحيك اوبما انزلتَ من حججك واياتِك اوبما انزلتَ من اياتِ توحيدك اوبما انزلتَ من انوارظهوراتِك في مواقع نجوم علاماتِك ومقاماتك التي مَلأتَ بها اقطار سمواتِك وارضِك اوبخصوص ما انزلتَ الى نبيّك صلى الله عليه و اله من كتابك و وحيك و الهامك او من اوصيآئه الذى شددتَ بهم ازْرَه و قوّيْتَ بهم ظهره و اشركتَهُمْ فى اَمْره او من خصوص ما يتعلّق بقضيّة يوم الغدير و المفهوم من المقام المتبادر الى الافهام ان قوله عليه السلام ربّنا اٰمنا بما انزلتَ يريد به العموم بداعي الخصوص يعنى نقول كما قالت الحواريّون و نريد به جميع ما انزل الله على رسوله محمد صلّى الله عليه واله بداعي خصوص ماانزل ممّا يتعلّق بقضيّة يوم الغدير ممّا انزل فى امرالولاية و تعيينِ مَن عيّنَه الله تعالى لها من علىّ و الائمّة من ذرّيّته والنصّ على نصبهم لها واخذِ البيعة لهم عن الله تعالى وعن رسوله صلى الله عليه واله من جميع الخلآئق ممنْ حضر ومَنْ لم يحضر و من ولد و ممّن لم يولد من جميع الخلآئق الى يوم القيمة .

وقوله عليه السلام : **واتّبعنا الرّسول**

فيما دعا اليه و امر به من توحيد الله ومعرفته ومعرفة ما وصف به نفسه لنا ومن الايمان به وبملآئكته و كتبه و رسله وباوصيآئهم على محمد واله وعليهم السلام وباليوم الاخر وبتصديقه فيما جآء به من احوال النشأتين و من الدين الاسلام و الايمان و غير ذلك من مرادات اللهِ من عباده التى هى اثارالولاية و صفاتها و فروعها و من الامر بقبولها و من بيان حقيقتها و انها الدين و اَن لادينَ الّا بها وبيان اَهْلها القوّام بها وبيان وجوب طاعتهم وانّهم معيّنون لتحمّل الولاية و تأدية احكامها الى الرّعيّة من الله سبحانه و انه يجب متابعتهم و الاْخذ عنهم و التسليم لهم و انّهم اولى بالخلق من اَنْفُسِهم و انه لايجوز

ان يتقدّمهم احدٌ بعد رسول الله صلى الله عليه و آله ولا يتأخّر عنهم متأخّر وانّ اللازم لهم لاحق و المتقدّم لهم مارق و المُتَأخّـر عَنْهُمْ زاهق و هـو عهد منّا اخذه الله سبحانه فاعطيناه العهدَ من انفُسِنا بذلك اَنّا آمنّا بما انزل وَ اتّبَعْنا الرّسول فى جميع ما امرومن جملة ذلك انه «ص» امرنا باتّباعهم عليهم السلام فى جميع ما امروا فيكون المعنى آمنّا بما انزلتَ واتّبعنا الرسول وآلَ الرسول فى جميع اوامرهم و نواهيهم و اراداتهم و هذا هو المراد من الايـة و من المذكور فى الزيارة و انّما لم يصرّحْ به فى القرءان لئلّايسقطه اعداؤهم وفى الزيارة ليبيّن انّ المراد به ما اريد فى الاية من ارادة العموم وخصوص احكام هذه الامّة و خصوص احكام الولاية و خصوص احكام ارادة اهلها المخصوصين عليهم السلام .

وقوله عليه السلام : **فاكتبنا مع الشاهدين** .يراد منه انّا نسألك بكرمك و نعمك اللّذَيْن ابتدأتَنا بهما رحمة منك لنا من غير استحقاق لذلك الّا كرماً وجوداً منك حتى جعلتنا من الموالين لاوليائك و اولياءَ اوليائك و المعادين لاعدائك و اعداءَ اوليائك و اتباعهم و ما كنّا لنهتدى لهذا لولا اَن هَـديتنا وحبّبْتَ الينا الايمان بـك و بكتبك و ملائكتك و رسلك و اوصياء رسلك صلى الله على محمد وآله و عليهم اجمعين وبما جاؤا به منك واخبروا عنكَ خصوصاً نبيّنا محمد و اوصيآؤه صلى الله عليه وعليهم والقبول منهم والتسليم لهم والائتمام بهم والرضا بهم ائمة وسادة وقادة فى الدنيا والأخرة و زيّنتَ ذلك فى قـلوبنا وكرّهتَ الينا اعداءهم والميل اليهم و البرآءة منهم و من اشياعهم و اتباعهم و من اعتقاداتهم و اعمالهم و اقوالهم و دينهم و سنّتهم و جميع فروعهم فضلاً منك علينا وجعلتنا بما تفضّلت به علينا و وفّقتَنا له من طاعتك فى اتّباع اوليائِك و فـى مجانبة اعدائهم بقلوبنا و بما نستطيع

بتفويقك بألسنتنا واعمالنا مؤمنين بما انزلتَ مصدّقين لماقلتَ مسلّمين لامرك و متّبعين لاوليآئك و موالين لهم ولاوليآئهم و معادين لاعدآئهم و من تبعهم في معاداة اوليآئك ورضي بذلك من الجن والانس نسألك بكرمك ونعمك و تفضّلك علينا بذلك وباوليآئك الابرار و بموالاتهم و بالبرآءة من اعدآئهم و بك يا الله فليس يعدلكَ شَيْء ان تُصلّي على محمد و اله الطاهرين و ان تُضَاعِفَ اللعن على اعدآئهم و ظالميهم و من رضي بذلك اجمعين و ان تكتُبَنا مع الشاهدين لك بذلك بما ابتدأتهم به من فضلك واسبغتَ عليهم من نعمك و امددتَهم بتوفيقك و قوّيتهم على طاعتك و رفعتَ عنهم ثقل العمل بحقيقة ما هم اهله من عنايتك وفضلك حتى كشفتَ لهم عن بصآئرهم غشاوات طبآئعهم و صوارف لطخ اعدآئهم و اعدآئك في اوليآئك عليهم السلام بما تفضّلتَ به عليهم و وفّقتهم له من مراضيك فعاينوا حقآئق ما اردتَ منهم و ندبْتَهم اليه و اوقَفْتَهم عليه و ارَيْتَهُمْ ايّاه لما سبق لهم من الهدى فشهدوا لك بما ابصروا و رأوا بتبصيرك وإرآءتِك من اركان الايمان وشعبه وبتوفيقِك لهم للقيام بموجبه فاكتبنا معهم بان توفّقنَا لما وفّقتَهم له وتعينَنا على ما اعنتَهُمْ عليه وتتمّم لنا نقصَ ما يوصل الى ما وصلوا اليه فان ذلك عليك سهل يسير و انت على كل شيء قدير و معنى هذه الكتابة بالعبارة الظاهرة التي يكون معناها مشرعةً لكلّ خآئض هو ما ذكره السيّد الاوّاه السيّد نعمت الله رحمه الله فيما تقدم من كلامه في بيان ذلك .

و امّا حقيقة هذه الكتابة فانها من المكتوم من اسرار العلوم التي لاتُسْطَر في كتاب ولاتذكر في جواب ولاتسمع من خطاب الّا اذا كان من المعصوم صلوات الله عليه فانّ ماكتبتُ لك في هذا الشرح فانه من كلامهم عليهم السلام ولكن لايعرف ذلك الّا مَن علّموه و سلكوا به تلك المسالك لان

امثال هذه الامور لاتذكر فى السطور الّا تلويحاً و رمزاً منهم عليهم السلام لارباب القلوب التى فى الصدور و قد قال جعفر بن محمد صلوات الله عليه ما كلّ ما يعلم يقال ولاكلّ ما يقال حان وقته ولاكلّ ما حان وقته حضر اهله هـ. الّا انّ السّائل منى لشرح هذه الزيارة الشريفة السيد حسين بن السيد محمد قاسم الحسينى الأشكورى الجيلانى اصلاً الرشتى مسكناً تغمّده الله برحمته و اسكنه بحبوحة جنّته التمس منّى ان اكتب فى هذاالشرح الحقائق و الاسرار و البواطن المستورة فاجبته بعد الالتماس الشديد الى ذلك فكتبتُ فيه من اوله الى اٰخره على نحوما طلب ولم اترك الّا ما اعلم انه لايجوز بيانه ولاكتابته ولا اجابة السآئل وكم من خبايَا فى زوايا و بيان معنى هذه الكتابة المذكورة على الحقيقة من تلك الاسرار المكتومة حتّى انّ اهل العصمة عليهم السلام انما يذكرونها للخصيصين من شيعتهم تلويحاً ورمزاً قد البَسُوه ثوباً من القشر يسترلبّه عن الجهّال و الخصيصون من شيعتهم يعرفون لغتهم فيفهمونه و اما الخواصّ من شيعتهم فانهم لايفهمون مراد ائمتهم عليهم السلام الّا المراد من القشر وهذه و امثالها كثيرة لاتراها الناس و المعصوم عليه السلام يخبر عنها و القرءان ينطق بها فاين القلم و اين اللوح و اين الجنّة و اين النار التى قال لو تعلمُنّ علم اليقين لترونّ الجحيم و اين الارواح و اين الحوض و اين الصراط و اين الميزان و اين سدرة المنتهى و اين شجرة طوبى و اين البيت المعمور و ان الصادق عليه السلام اخبر انه صلى الله عليه و اٰله انّما اسرى به من هذه الى هذه و اشار الى السمآء يعنى من المسجد الحرام الى السماء و قال بينهماحرم والله تعالى اخبر انه اسرى به من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى و قال صلّى الله عليه و اٰله فقال لى يعنى جبريل «ع» اتدرى اين صلّيتَ فقلتُ لافقال صلّيتَ بيت لخم وبيت لخم بناحية بيت

المقدس حيث ولد عيسى بن مريم عليه السلام ثم ركبتُ فمضينا حتى انتهينا الى بيت المقدس فربطتُ البراق بالحلقة التّى كانت الانبيآء تربط بها الحديث. و الصادق عليه السلام لمّا قيل له و المسجد الاقصى فقال ذاك فى السمآء اليه اسرى رسول الله «ص» وهو اعلم بما قال جده «ص» فى قوله فربطتُ البراق بالحلقة التى كانت الانبيآء تربط بها و الانبيآء ما ربطت دوابّهم فى السمآء و الصادق عليه السلام اخبرانه انما اسرى به صلى الله عليه وآله من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى و هو فى السمآء فاين هذا المسجد الذى فى السمآء ولم يمض الى بيت المقدس لانه عليه السلام لمّا قيل له انّ الناس يقولون انه بيت المقدس انكر عليهم ذلك فقال مسجد الكوفة افضل منه وهو صلى الله عليه وآله قال انى مضيتُ الى بيت المقدس فانظر رحمك الله فى كمال هذا الاختلاف والتنافى الذى هو فى كمال التوافق والاتحاد وبالجملة لو تتبّعتَ ماورد عنهم عليهم السلام و تأملتَ فيه ظهر لك ان عامّة الناس لايعرفون شيئاً من كلامهم على الحقيقة ولايعرفه الّا مَن هو كالكبريت الاحمر والغراب الاعصم فى القلّة و الندرة وانا جرياً على ما التزمتُ للسيد المرحوم لابدّ و ان اشير الى هذه الكتابة على جهة الاختصار لان بيانه يستلزم تطويلاً كثيراً فان هذّبت العبارة و تركتُ الترداد و التكرار لم يفهم مرادى احدٌ قطّ لغرابة هذا المعنى و عدم الانس به لكلّ احد و ان جريتُ على عادتى من تكرير العبارة و الترديد لاجل التفهيم لزم التطويل المملّ فانا اشير الى ذلك بالعبارة المعتادة المكررة ليكون اسهل فى التذكرة .

فاقول انّ الكتابة فى لغة اهل العصمة صلّى الله عليهم عبارة عن اثبات المكتوبِ فى رَقّهِ اللائق به و اظهارِه فى ذلك فكتابة شَبَحِك اظهاره فى المِرءاة بمقابلتك لها و كتابة خيالك عبارة عن نقش صورتك الخياليّة فى

خيال مَن تصوّرك فـى غيبتك عنه ورَقّ الشّبح وجه المرءاةِ و وجـه المآء و امثال ذلك من الاشيآء الصقيلة عند مقابلتك لذلك الصقيل ورَقّ صورتك الخياليّة مِرءاةُ خَيالِ مَن تخيّلكَ فى غيبتك عند التفاته بمرءاةخياله الى مثالِك المنقوش فى روح مكان رؤيته لك و زمانِها فان ذلك الرجل لمّا رءاك يوم السبتِ فى المسجد تصلى اقام مثالك فى ذلك المكان يوم السبت يصلّى الى يوم القيمة فكلّما التفتَ من رءاك الى ذلك المكان المعيّن فى ذلك الوقت المعيّن بخيالـه وجد مثالـك يصلّى فى المسجد يوم السبت لا يرى ذلـك المثال احدٌ الّا مَنْ رءاك فى المسجد يوم السّبت و كل مَن رءاك هناك فى ذلك الوقت لايرى مثالك الّا فى ذلك المكان فى ذلك الوقت و لايراه فى ذلك العمل يعنى انه يصلّى و العلّةُ فى ذلك انّ الله سبحانه امر القلم فكتب بمدادٍ من صِفتِك و عملك ومدادٍ من ذلك المكان و ذلك الوقت صورة مثالك فهو باقٍ الى يوم القيمة يعمل بذلك العمل الذى انت عملته ويرجع اليك ثمرته من خير و شرٍّ فاذا كان يوم القيمة حضرك مثالك بمكانه و وقته و اَلْبَسَتْك الملآئكة ذلك المثال كما تلبس الثوب هذا اذا كان خيراً او شرّاً و لم يتب عنه توبة مقبولة و ان كان شرّاً وتاب منه توبة مقبولة مُحِيت تلك الصورة من المكان و الوقت فلاتجد الملآئكة شيئاً لـكَ يأتونك به و لم يكن له وجود فى خيال مَنْ رءاك فى الدّنيا عاملاً به لك لان الخيال مرءاة و المرءاة لاتنطبع فيها الصورة الّا مع مقابلة الشيء لتنتزع منها الصورة المنطبعة فاذا لم تقابل شيئاً لك لم ينطبع فيها لك منه شيء .

بقى هنا دقيقة يجب التنبيه عليها و هى جواب سؤال يرد هنا و هو انـه قد دلّت الادلّة النقلية و الوجدانية و العقلية على انّ التّـآئب يُـرَى مثاله يعصى و اِنْ كانَ تآئباً فانّ السّارق اذا تاب كل من رءاه يسرق اِذا الْتَفتَ الى

مثالِه رءاه يسرق و ان تابَ .

و الجواب انّ المثال فی نفسه لایضمحل من الوجود لانه مکتوب فی اللّوح المحفوظ و ما کُتِبَ فی اللوح المحفوظ لایضمحلّ لان معنی کونه محفوظاً اِنَّ ما کُتِبَ فیه محفوظ من المحو و انّما المراد بقولنا انه اذا تابَ مُحِیَتْ تلك الصّورة الخ ان الصورة التی هی المثال کانت مقابلةً للسارق بوجهها معلقةً هی بمشخّصاتها من المکان و الوقت و غیرهما به لازمةً له فاذا التفَتَ من رَءاه الیها رَءاها مرتبطةً بالسارق حاضرةً معه عند مَن رءاه فهو بها یَسْرِق اَیْنما کان و اذا تاب البَسَتْه الملآئکة بامرِاللهِ ثوباً من رحمته یواری سَوْءَتَهُ فیحول هـذا الثوب بین الصورة و بین وجهها منه فتصرف الملآئکة بامر الله وجهَ الصورة عن جهته المتجدّدة بالتوبة و تبقی فی مَحلِّها من لوح الثری متوجهة بوجهها الی اصل مبدأها التی تفرّعت منه متعلّقةً به لانّها من سنخِهِ لحقت هذا الشخص باللطخ ثم خلعَها بتوبته التی هی من حقیقته فلمّا خلعها و هی مثال والمثال صفة لاتقوم بغیر الموصوف لحقت باصلها ومبدئها التی هی فرعه و من لطخه لعنه الله و انقطعت علاقتها بذلك الرجل و کان المؤمن بطیب قلبه و طهارته اذا نظر الی العاصی اَنْکَرَهُ و اسْتَوْحَشَ من اللباس المنهی عنه لانه لایستر عورته کما قال الشاعر :

ثوبُ الریآء یَشُفُّ عَمَّا تحْتَهُ فاذا التحَفْتَ به فانّكَ عاری

وَ اِذَا نظر الیه بعد التوبة النصوح مع علمه بها اَنِسَ به لانّه یراه مَسْتُورَ العورةِ بلباسِ التّقوَی و لم یر ذلك المثال القبیح متوجّهاً الیه بل یری بینهما حاجزاً من توفیقِ الله و رضاه و ذلك المثال غیر منسوب الیه الأٰن لانه الأٰن فی علیّین مع الابرار و حین باشر المعصیة کان فی نزوله بذلِكَ اللطخ الی سجّین مع الفجّار فلمّا تاب و تبرّأ من تلك الصورة بقیت فی سجین

متوجهةً الى موصوفها من الفجار بواسطة لطخه الذى هو سببُهَا فى الرجل قبل ان يتوبَ فخلع اللطخ بالتوبة فلحقت اللطخ لانّها متعلقة به و هو متعلّق بالاصل فاذا كان يوم القيمة محيت من ذلك المكان و الوقت المنسوبين اليه فتراها هى و الوقت و المكان منسوباتٍ الى ذى اللطخ الذى كان منه و هذا معنى قولنا محيت الخ و معنى ما روى انه اذا تاب ستر الله عليه ففى الكافى بسنده الى ابن وهب قال سمعت ابا عبدالله عليه السلام يقول اذا تاب العبد توبة نصوحاً احبّه الله تعالى فسَتَر عليه فى الدنيا و الاٰخرة فقلتُ و كيف يستر الله عليه قال يُنسى ملكَيْه ما كتبا عليه من الذنوب ثم يوحى اللهُ الى جوارحه اكتمى عليه ذنوبَهُ و يوحى الى بقاع الارض اكتمى عليه ما كان يعمل عليكِ من الذنوب و يلقى الله تعالى حين يلقاه و ليس شىء يشهد عليه من الذنوب و فيه بسنده الى ابن وهب قال سمعتُ ابا عبدَ الله عليه السلام يقول اذا تاب العبد توبةً نصوحاً احبَّهُ اللهُ تعالى فستر عليه فقلت و كيف يستر عليه قال ينسى ملكيه ما كانا يكتبان عليه و يوحى الله الى جوارحِهِ و الى بقاع الارض اَنِ اكتمى عليه ذنوبَهُ فيلقى الله تعالى حين يلقاه و ليس شىء يشهد عليه بشىءٍ من الذنوبِ هَ . فقد ظهرلك بما ذكرنا وبما قدّمنا سابقاً انّ الخيال انّما تحصل فيه الصور بالانطباع لانه مِرْءاةٌ فاذا قابَل الشاخص انطبعت فيه صورته و انّ مثالَ الشخصِ الذى رأيتَهُ يُصَلّى فى المسجد لاتنطبع صورته فى خيالك حتّى تلتفِتَ الى مكان الرؤية و وقتها فَاِذَا الْتفتَّ اليه فى ذلك المكان فى ذلك الوقت رأيته فيهما و انطبعت صورته فى خيالك فى الوقت الّذى رأيتَ شخصه اى موصوفه فيه يعمل ذلك العمل كما فى المثال المذكور اوّلاً فانّك كلّما التفتَّ اليه فى وقتٍ رأيته يصلّى فى المسجد يوم السبت ولو بعد خمسين سنة فَانّكَ تَراهُ فى

المكان فى الوقت الأوّل لِأنّ وقْتَ رؤية المثال اذا التفتَ اليه خيالك فى الدهر لا فى الزّمانِ لِأنّ الزمان سَيّالٌ لايَجْتَمِعُ جزءانِ منه فى حالٍ بل كلّما وُجدَ جُزْءٌ مضى ما قبله فلايَجْتمِعَان و مُرَادِى بأنّ الأوّل يمضى انّه يخرج من رتبة ظرفيّة الاجسام الى الدّهرِ لَا انّه يفنى بل هو فى اللّوْح الحفيظ و انّ ذلك المثال كتبَهُ القلم فى ذلك الكتاب باذن اللهِ وَأمْرِهِ وهذه دَقّةٌ من اللوح المحفوظ هذا كلّه فى ادراكِك مِثاله اذا غابَ عنك و أمّا اذا كان حاضراً بين يديك فان القلم بامر اللهِ تعالى كتبَهُ فى هذا المكان بمدادٍ من كون جسمه فيه ومن هيئاته حينئذٍ فى ذلك الوقت فهو حينئذٍ مكتوبٌ فى دَقّةٍ من اللّوح المحفوظ و اليه الاشارة بقوله تعالى جواب قول منكرى البعث ائذا كنّا تُراباً ذلك رجع بعيد قال قد علمنا ما تنقص الارض منهم وعندنا كتابٌ حفيظ وهذا الذى اشار اليه الصادق عليه السلام فى قوله تبقى طينته التى خُلِقَ منها فى قبره مستديرةً هـ . وذلك لانّ صورةَ جسده التى كان بها فى الدنيا تـذهب من جسده فى قبره و تلحق بعالم الاشباح و تبقى مادّته الاصليّة التى خلق منها فى قبره مستديرة يعنى ان الكتاب الحفيظ لاتخرج منه بل هو حافظ لها الى ان تُعَاد منها كما خلق منها اوّل مرة و معنى مستديرة انّها مترتّبة فى اصل رسم الكتاب الحفيظ كترتّبها فى الوجود الكونى بل قد تكون اَصَحّ ترتيباً لاحتمال انّه قد يختلف فى الوجود بسبب غلبة بعض القوى على بعض فيحصل لبعضها من بعضٍ او من لوازم بَعْضٍ قسرٌ يمنَعُها عن كمال الترتيب لوجود تلازم بعضها ببعض او بلواحق بعضٍ ولوازمه او بلواحقه و لوازمه فاذا زالتِ المقارنَات و التّلازم الّفتْهَا الطبيعة على مقتضياتها ودَواعيها وتقاربها و تَشَابُهِهَا وتَنَاسُبِها والطبيعة لايجرى عليها الغلط فتكون مستديرةً لانّ الاستدارة اكمل الهيئات لتساوى ابعاد اجزآء محيطها و سطحها الى مركزِها فاذا فهمتَ هـذا عرفتَ

انّ الموجود بين هاتين الدّفّتين هو المكتوب بالقلم بامر الله تعالى دفّة الذوات و دفّة الصفات و كل شيء يكتب بمداد منه لانه مادّته و الشيء يكتَبُ بمادته كالسرير فان النجّار باذن الله تعالى كتبه بمادته وصورته اى بمداد من الخشب و مداد من الهيئة الخاصّة به فافهم هـذه العبارات المكررة المردّدة للتفهيم و معنى قوله عليه السلام فاكتبنا مع الشاهدين يعنى انّه يسأله ان يكتبه بهذا المداد فى هذه الدفّة التى كتب فيها الشاهدين له بالحق بمدادٍ من ذواتهم و اعمالهم و اعتقاداتهم و اقوالهم فاذا عرفتَ هذه الكتابة كما بيّنتُ لـك عرفت معنى انّ القلم كتبَ فى اللوح ماكان وما يكون الى يوم القيمة وعرفتَ معنى انّ الله تعالى لمّا خلق العقل قال له ادبِر فادْبَرَ ثم قال لَه اقبل فاَقْبَلَ فقال له و عزّتى وجلالى ما خلقتُ خلقاً هو احبّ الَىَّ منكَ الحديث. فافهم راشِداً موفّقاً و قد قال الشاعر و نعم ما قال :

و مَن حضَرَ السماعَ بغير قلبٍ ولـم يُطْرِبْ فـلايَـلُمِ المُغَنّى

و قوله عليه السلام : ربّنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هـديتنا

اى لاتمل قلوبنا عن الهداية التى دللتنا عليها من دينك الذى ارتضيته وفى التهذيب فى الدعآء بعد صلوة الغدير عن الصادق عليه السلام ربّنا انّك امرتنا بطاعة ولاة امرك و امرتَنا اَنْ نكون مَع الصادقين فقلتَ اَطيعوا اللهَ وَ اَطيعوا الرسول و اولى الامر منكم و قلتَ اتّقوا اللهَ و كونوا مع الصّادقين فسمعنا و اطعنا ربّنا فثَبِّتْ اقدامَنا و توفّنا مُسْلِمين مصدّقين لاوليآئِك ولا تزغ قلوبَنا بعد اذ هَدَيْتنا و هب لنا من لدنك رحمة انّك انت الوهّاب و هذا يشعر بان الدعآء بعدم ازاغة القلوب انّما هو عن ولايتهم و هو كذلك ان اريد بالولاية امرهم الذى اقامهم الله تعالى له و فيه و به و اقام به جميع خلقه بواسطتهم عليهم السلام وامّا اذا اريد بالولاية خصوص المحبّة فان اريد بالمحبّة الكلّيّة

فكذلك لانها فى الحقيقة جميع ما امر الله به و نهى عنه واحبّ و كره ومابين ذلك وان اريد بها المعنى الخاص الذى هو خصوص ميل القلب اليهم وتولّيهم و البرآءة من اعدائهم فالدعآء بعدم ازاغة القلوب اعمّ لان الاعمال و الاتّباع لهم و الصدق مع الله فى كل المواطن لايدخل فيها الّا على الارادة الاولى و الدعآء انما هو بالثبات على كلّ حقٍّ لله و لهم و قد تقدّم مراراً ان الولاية هى ولاية الله و المراد بها الامر الكلّى العام الشامل لكل ما امر الله تعالى لانه سبحانه هو الولى على جميع خلقه فتأمّل ما هذه الولاية لتعلم انّ كل ما امر و احبّ منها و انّ الفائض منها اربعة انهارٍ افاضها على الخلائق نهر الخلق و نهر الرزق و نهر الممات و نهر الحيوة و ما يُناط بكل واحدٍ منها و منها هداية النّجدين توفيقاً لهم و منها تعليمهم كيفيّة القبول لما اراد منهم القبول لشىء من تلك الاربعة ومايُناط بكل واحدٍ منها واعطائهم شرائط الاستطاعة لما اراد منهم من صحة الخلقة و تخلية السرب والمهلة فى الوقت و الزاد والراحلة و السبب المهيج للفاعل على فعله كما قال الصادق عليه السلام و ذكر فى حقيقته داعى الطاعة ليبعثه على فعلها تحنّناً منه وفضلاً والزمه بمقتضى نفسه و انّيته داعى المعصية ليتمكّن من فعلها اختباراً له وعدلاً لانه لايحبّ الطاعة باكراهٍ فخلق له من حقيقته منه تعالى عقلاً منيراً يدعوه الى طاعة الله تعالى و ايّده بروحٍ منه ملكٍ مسدّدٍ يؤيّده و يعصمه مما لا يحبّ الله سبحانه وجعل له من حقيقته من نفسه نفساً امّارة بالسوء وداعيةً الى معصية الله تعالى و اثبت لها التسلّط على استخدام الالة التى خلقها للعقل لاجل الطاعة فى ما تحبّ من معصية الله وقيّض لها شيطاناً جعله لها قريناً يعينها على مقاومة العقل وصدّه عمّا يريد من طاعة الله سبحانه فاذا اجاب المرء داعى عقله قام الملك وجنوده فى جهادٍ شيطان النفس و جنوده حتى يهزمه و يقتل

جنوده و تذل النفس و تنقاد مع العقل الى طاعة الله تعالى كارهةً و هكذا حتى تكونَ ملهمةً فان عمل المرء بمقتضى داعى النفس قويَتْ على المعصية و اسعدها الشيطان و تنحّى الملكُ الخاصُّ بتلك الجهة و ان عمل بمقتضى داعى العقل مرة بعد اُخرَى كانت الملهمة لَوّامَةً وهكذا ثم تكون مطمئنّة فتكون اختاً للعقل طالبةً لما يطلب العقل من الطاعة وهى الكلب المعلّم الذى علّمه العقل ممّا علّمه اللهُ فيصطاد بها قُوّتَهُ اى قُوّتَ مركبه فانّ العقل انّما يدعو الى طلب الحلال و الاكل الحلال و النكاح الحلال لِقُوتِ مركبه الذى يستعمله للركوب و حمل الاثقال فان البدن لا يستغنى العقل عن اصلاحه ليَستعمله فى سيره الى ربّه و لا يمكنه الّا بالنفس المطمئنّة و تحمل اثقالكم الى بلدٍ لم تكونوا بالغيه الّابشقّ الانفس .

و الحاصل هذه تلويحات و بيانها من العقل و النقل طويل و المراد بيان معنى السؤال بعدم ازاغة القلب و هو انّه اذا حصل العقل الشرعى وهو العقل المكتسب من الطاعات و الاعمال الصالحات على ما امروا به سادات البريات صلى الله على محمد و اٰله الطاهرين استقام على الولاية و فروعها مما امر الله به و دلّ عليه من صحيح الاعتقادات و خالص الاعمال الصالحات و اذا استقام على الطريقة عرّفه الله نفسه و عرّفه نبيّه و اوصياءه صلى الله عليه و اٰله و وفّقه لطاعته و عصمه عن معصيته فيطلعه الله تعالى بحقيقة ما هو اهله على بابٍ من ابواب غيوبه فرأى رأى العين ان كلّ ما سوى الله فهو قائم بفعل الله سبحانه قيام صدور اقامه و اقام كونه و عينه بما يُمِدّه به من امدادِهِ المتجدّد تجدّداً سيّالاً فيرى عياناً انه انما هو هو بذلك المدد الحادث المتجدّد و ذلك المدد الحادث انما هو شيء بفعل اللهِ لا من شيء فهو من جهة الفعل دائم الفيض و من جهة القابل انّما يتحقّق بدَوام القبول جارياً من

جهته كجريان المدد من جهة فعل الله تعالى و هو شيء اشترك فيه جميع الخلق فالراسخون فى العلم العالمون بتأويل القرءان عن الله تعالى حين قالوا امنّا به بمحكمه و متشابهه و انه كلّه من المحكم و المتشابه من عند ربّنا و بذلك ذكروا الله سبحانه وتذكّروا بما اتيهم من الحكمة علموا بانّ هذا الايمان الّذى اعترفوا به وانه دين الله سبحانه صفة والموصوف لاقوام له الّا بمدد الله ولاينتفعون بذلك المدد الّا بقبوله ولا قبول له اعظم من مشاهدتهم فى كلّ شيءٍ انه من الله و بيده و حين اجراه عليهم لم يخلّه من يده اذ لو خلّاه من يده لم يكن شيئاً اذ لاشيء الّا باللهِ و اعلمهم ان حفظ المدد عليهم انما هو باعترافهم انه من الله و بالله و بالسؤال من الله بقلوبهم و باقوالهم و باعمالهم والصفة مع مشاركتها للموصوف فى الحاجة الى الله تعالى محتاجة الى الموصوف وذلك بجَعْلِ الله سبحانه فهى فى الظاهر اولى من الموصوف بالحاجة و لمّا كان باب الايمان من الله سبحانه اليهم فى المدد و منهم الى الله عزوجل فى القبول هى القلوب لانها سبب طلب الايمان و الهداية و الثبات عليهما و سبب الميل عن الايمان و الهداية الى الكفر و الضلالة سألوا الله تعالى ان يُثَبّتَ قلوبَهُمْ على الايمان والهداية و ان لايزيغَها و يميلها الى الباطل و الكفر بعد الهداية الى الايمان لعلمهم بان القلوب تزيغ عما كانت عليه من الايمان فان قلتَ اذا هديهم للايمان فكيف يميلهم قبل ان يميلوا و قد قال تعالى انّ الله لايغيّر ما بقومٍ حَتّى يُغَيّروا ما بأنفسِهم قلتُ انّ القلوب انّما لم تغيّر مادام الله سبحانه حافظاً لَها عن التغيّر ولم يكن يحفظها الا بقبولها لحفظه و لاقبول لها لحفظه الّا بالاعتراف له بان ذلك من فضله الابتدائى بغير استحقاقٍ من العباد وبالسؤال من كرمه وفضله الثبات كما فعل الراسخون فى العلم فانّهم فى استحقاق الثبات بحقيقة ما هم اهله اولى ولكن

لعلمهم باللهِ سبحانه سألوه لانّهم يعلمون انّ ذلك عنده و لاينال ما عنده الا بطاعته و سؤاله و التضرع اليه فان قلتَ اذا كان الفيض دآئم الظهور و المؤمن دآئم الطاعة والطاعة هى القبول لذلك المدد ولذلك الثبات على الايمان لانه بالمدد فقد تمّت العلّة من جهة الفاعل و من جهة القابل و اذا وجدت العلّة التامّة امتنع تخلّف المعلول .

قلتُ اذا تمّت علّة القبول من قبل العبد لم يلزم من ذلك تمام العلة من قبل الربّ لان المدد ليس وجوده علّة تآمّة ولا القبول لانّ العلل اربع العلّة الفاعلية والعلّة المادية وهى هنا المدد المشار اليه والعلّة الصورية وهى القبول والعلّة الغآئيّة وهى نفع العِباد وانتفاعهم اى نفع بعضهم بعضاً و امّا العلّة الفاعلية فهى فعله تعالى وفعله مشيّته و ارادته فاذا لم يشأ ولم يرد كيف ينفع القبول لان القبول حينئذٍ لاشىء فليس بقبول وايضاً مرادنا بقولنا انَ العلة الفاعلية فعله نريد به فعله فى المراتب السبع فعل الكون بالمشيّة وفعل العين بالارادة و فعل الحدود و الهندسة بالقدر وفعل التمام بالقضآء وفعل الاذن بالرخصة فى جميع مراتب الظهور فانّ الشىء اذا تمت اسبابه توقّف على سبب الرخصة فاذا اذن الله سبحانه له فى الظهور ظهر وفعل الاجل بمعنى انه لايظهر الّا فى الوقت المقدّر لظهوره ولايفنى الّا فى الوقت المقدر لفنآئه وفعل الكتاب بان يكتبه فى الالواح بجميع اسبابه و هو قول الصادق عليه السلام لايكون شىء فى الارض ولا فى السمآء الا بسبعة بمشيّةٍ وارادةٍ و قدرٍ و قضآءٍ واذنٍ واجلٍ وكتاب فمن زعم انه يقدر علي نقص واحدة فقد كفر . وفى رواية على نقض بالضاد المعجمة وفى رواية فقد اشرك والعلة فيما قلنا من ان العلّة الفاعلية لم تتم ان الحادث اذا استوجب شيئاً فذلك الشىء عند اللهِ تعالى وله وملكه وهو بالخيار ان شآء اعطى و ان شآء منع اذ لايجب عليه شىء ولايحكم

عليه وان كان سبحانه اجرى عادته انه لايمنع الخير ويعطى من سأله ومن لايسأله تفضّلاً منه وكرماً واذاسمعتَ العلمآء يقولون يجب على الله سبحانه اللطف بعباده فيرادمنه انه يجب عليه فى الحكمة لاوجوب تسلّطٍلانه تعالى يحكم ولايحكم عليه قال الله تعالى ولئن شئنا لنذهبنّ بالّذى اوحينا اليك مع انه تعالى لايفعل ذلك بنبيّه صلى الله عليه واٰله ابداً ولكنه على كل شيء قدير الّا انّه اجرى عادته على الاحسان و الجميل فلايفعل الّاما هو الصلاح بعباده وما هوالا لطف بهم و فى الحديث فى التوحيد قال الرضا عليه السلام فى الردّ على سليمن المروزى فى قوله انّ ارادة اللهِ علمه قال عليه السلام وماالدليل على ان ارادته علمه وقد يعلم مالايريده ابداً وذلك قوله عزّوجل و لئن شِئنا لنذهبنّ بالّذى اوْحَيْنا اليك فهويعلم كيف يذهب به و هو لا يذهب به ابداً فقوله عليه السلام فهو يعلم كيف يذهب به يشيربه انّه قادر عليه لانّه ممكنٌ له ولَوْكانَ وَاجِباً عليه لَمَاجازَاَنْ يقالَ وَلَئِنْ شِئنا لَنذهبَنَّ بالّذى اَوْحَيْنا اليكَ لانّ قوله هذا معناه انّا انّما ابقينا مااوحينا اليك عندك تفضّلاً منّا عليك وليس بلازمٍ علينا و لوشئنا لذهَبْنا به و هذا صريح بانه ما يجب عليه و انّما اوجبه على نفسه من الايفآء بعهده و اتمام وعده قال تعالى و يستعجلونكَ بالعذاب ولن يُخْلِفَ اللهُ وعده .

وما ذكره السيد نعمت الله الجزآئرى فى الكلام الّذى نقله عن بعض المفسّرين كما تقدم وهو«ولايقتضى ذلك انّه تعالى سُئِل عَمّالوْلَا المسئلة لجازَ اَنْ يفعلَهُ لانَّهُ غير ممتنعٍ اَنْ يدعوَهُ على سبيل الانقطاع اليه الخ»يدلّ بان الراسخين لم يدعوا الله سبحانه بان لاتزيغ قلوبهم خوفاً من انّها يجوز عليها ويمكن وقوع الزّيغ من قلوبهم لانّهم معصومون اُمِنون من زيغ قلوبهم و ميلِها عن الحق و انّما دعوه انقطاعاً اليه بمعنى انّ كلّ شيء فانّما ثباتُه

بـه وتبرّءاً من الحول والقوّة والمعروف مـن القرءان ومن احاديث اهـل العصمـة عليهم السلام و من الدليل العقلى الّذى هو التوحيد الحقّ ان الراسخين انما دعوه خوفاً من زيغ قلوبهم و انّ القلوب تزيـغ الّا ان يثبّتها اللهُ تعالى و لايُثبّتها الّا بالـدعآء و الانقطاع اليه و التضرّع عنده كمـا فى دعآء الوتر ولاينجى منك الّاالتضرّع اليكَ وانّ ما يدّعونـه لوكانَ موجوداً لكان فى حق سيّد المرسلين محمد صلى الله عليه و اٰله بالطريق الاَولى وقد اخبرعن نفسه كما فى خطبته يوم الغدير بانّه يفعل ذلكَ خوفاً حقيقيّاً لامجرّد انقطاعٍ فقال صلى الله عليه واٰله خوفاً اَلّا افعَلَ فتحِلّ عَلَىَّ منه قارعةٌ لايدفعُهَا عنّى احَـدٌ وانْ عظمت حيلتُهُ لانّه الله الذى لايُـؤمَنُ مكرهُ ولايُخافُ جَورُهُ وقال صلى الله عليه واٰله ولوعصيتُ لهوَيْتُ وفى الكتاب العزيز عباد مكرمون الى قوله تعالى وهم من خشيته مشفقون ومن يقل منهم انّى اٰله من دُونه فذلك نجزيه جهنّم كذلك نجزى الظالمين . و فى الكافى عن الصادق عليه السلام مامعنـاه انّ النبى الياس سجد و تضرّع الى الله تعالى فاوحى الله اليه ارفع رأسك فانّى لا اُعَـذّبُك فقال يا ربّ ان قلتَ لا اُعَذّبُك ثـم عذّبْتَنى الستُ عبدك فقال الله تعالى انّى اذا وعدت لا اُخلِفُ الميعاد هـ .

نقلته بالمعنى الّذى حضرنى والحاصل انّ خوف محمد صلى الله عليه و اٰله اشدّ من خوف جميع الخَلق ومن دونه اهل بيته عليهم السلام ومِنْ دونهم الانبيآء والمرسلُونَ وهكذا الملآئكة و المؤمنون ولوكان خوفهم للانقطاع لم يكن خوفاً بل هو انس بالله تعالى ولوكان كذلك كانت دموعه فى بكآئه من خشية الله باردةً والامر على العكس بل كما قال تعالى يخافون ربّهم من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون ولقد كانوا احقّ بالخوف من مقام ربهم من جميع الخلق و ليس الّا للخوف من مكره تعالى كما قال صلى الله عليه و اٰله لانه

الله الذى لايُؤمَنُ مكرهُ و اذا تتبّعتَ اخبارهم وادعيتهم ظهر لك ان خوفهم عليهم السلام خوفٌ حقيقى و انهم مستجابوا الدعوة و وعدهم الله النجاة من عذابه و دائماً يتضرّعون اليه و يعلمون انّه لاينجيهم من مكره شيء الّافضله ورحمته الابتدائيّانِ و انه تعالى لو قاصّهم لم يكن لهم مايستحقون به ادنى شيء من رحمته و فضله تدبّر كلام سيّد العابدين عليه السلام فى دعائه فى سجود الشكر بعد الثمانى من صلوة الليل و قد ذكرناه فيما تقدم و هو الهى وَعزّتِك و جلالك لو انّنى منذُ بدعتَ فطرتى من اول الدهر عبدتُكَ دوام خلود ربُوبيّتِك بكلّ شعرة فى كل طرفةِ عينٍ بحمد الخلائق وشكرهم اجمعين الى اٰخر الدعاء يظهر لك انّهم خائفون وجلون لانّهم لاعملَ لهم يقرّبهم عن استحقاقٍ وانّهم دعوه من الفضل و التكرم و الرحمة و اذا كان هذا حالهم انه لوعاقبهم بكل عقوبةٍ مع ما هم عليه لكان ذلك بعدله تعالى قليلاً فى كثير ما يستوجبون من عقوبته كما فى الدعاء المذكور وليس هذا فعلوه للانقطاع خاصّةً اولتعليم الرعيّةلانه لو كان كذلك لكان اِمّا لانّهم اربابٌ غير محناجين الى ربٍّ ، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً و امّا لانّ لهم عليه جزاءً يستحقّونه من اعمالهم بدون فضله فحينئذٍ لوقال قائلهم لااريد فضلَك ورحمتك و انّما اُرِيدُ حقّى الّذى عملتُه من نفسى ولاشكّ فى انّ مَن قال ذلك فهو كمن قال انّى الٰهٌ من دُونه لانّه ادّعى انّ اعماله الصالحة ليست من نعم الله بل هى منه ولاشك فى كون هذا شركاً بالله تعالى و اِن وجد وعلم انّها كلّها من الله تعالى فلا استحقاق له فى شيء فلانجاةَ له الّا بسؤاله و التضرع اليه و كلّها نعمه تعالى و انّما رضى من عبده بالاعتراف بالتقصير و انّ ما وَفّقه لَهُ من الاعمال فهو ممايجب عليه شكرها لانّها نعم متجددة من كرمه تعالى فاين الاستحقاق للثبات على الايمان و حفظ القلب عن الميل عن الهداية الى الضلالة

وكلّ ذلك نعمه تعالى وقال على‌عليه السلام فى خطبته يوم عيدالاضحى كما رواه الشيخ «ره» فى‌المصباح فواللهِ لوحَنَنتُمْ حنينَ الوالهِ المعجال ودعوتم دُعآءَ الحَمَام «الانام غ» و جَأرْتم جُؤَارَ مُتَبَتِّلِي الرهبانِ وخرجتم الى‌الله من الاموال و الاولاد اِلتماسَ القربة اليه فى ارتفاع دَرجةٍ و غفرانِ سيّئةٍ احصتْها كَتَبَتُه و حفِظتْها رسُلُه لكان قليلاً فيما ترجون من ثوابه وتخشون من عقابه وتاللهِ لوانماثت قلوبكم انمياثاً و سالت من رهبة الله عيونكم دَماً ثم عُمِّرتم عمر الدنيا على افضل اجتهادٍ و عَمَلٍ ما جزت اعمالكم حقّ نعمة الله عليكم ولااستحققتم الجنة بسوى رحمة الله و منّه عليكم هـ . فتأمّل قوله عليه السلام انكم لـو قمتم بهذه الاعمال التى اشار اليها مـدّة عمر الـدنيا على افضل اجتهاد وعملٍ ما قابلَت حقّ نعمة الله عليكم الخ. مع انّ هذه التى اشارالليها عليه السلام لا يمكن وقوعها من مكلّفٍ و لا سيما الاعمال التى اشار اليها زيـن العابدين عليه السلام فى الدعآء المشار اليه سابقاً فانّ فيه و لو انّنى يا الهى كربتُ معادن حـديد الدنيا بانيابى و حَـرثتُ ارضها باشفارِ عَينى و بكيتُ مـن خشيتك مثل بحور السموات و الارض دَمـاً و صديداً لكان ذلك قليلاً فى كثيرما يجب من حقِك عَلَيّ الخ . فانّ هذا لايمكن وقوعه من المكلّف و مع هذا بيّن‌عليه السلام انى لو فعلتُ هذا كنتُ مقصّرا فى‌واجب حقك علىّ ولو عذّبتنى بانواع عذاب الخلآئق على التقصير الذى كان منى لكان تعذيبك ايّاى بعذاب الخلآئق كلهم بعدلِك ان لم‌تتجاوز عنّى قليلاً فى كثير ما استوجب من عقوبتك على تقصيرى فى حقك مع تلك العبادة فاذا تدبّرتَ ماذكرنالك واشرنا اليه ظهر لكَ انّ الراسخين فى‌العلم اشدّ خوفاً من جميع الخلآئق من ان يزيغَ قلوبهم عن الهدى بعد اذ هديهم و ان كان ممّا انعم عليهم ان تفضّل عليهم بالرجآء فيه وحسن‌الظن بقدر ما البسهم من

الخوف فانّ المؤمن لا يستقيم ايمانه حتى يعتدل خوفه و رجاؤه لانهما جناحان لهيطير بهما الى الله تعالى ولايطير الطائر حتى تعتدلَ جناحاهُ فافهم .

واما قول السيد رحمه الله ان سؤالهم انقطاع اليه تعالى فهومن الحق ايضاً و نقول به و نقول ايضاً ان الانقطاع من الخوف ولايلزم مماذكرناان تكون اعمالهم غير خالصة لوجهه تعالى لانّها راجعةٌ الى حظوظ النفس و المشهور عند المتقدّمين بطلان العمل بذلك لانّا نقول انّ مااشرنااليه هوحقيقة الاخلاص لان الاخلاص ايقاع العمل لمحض التقرّب اليه خاصّة ولاشك انّهم انّما سألوه ان يثبّت قلوبهم على مايقربهم اليه ولايُميلَها الى ما يبعّدُهم منه و من هنانشأ الخوف الشديد لهم لعلمهم بذلك حتّى كان امير المؤمنين صلوات الله عليه لمّاقرأ بعد ركعتى الافتتاح قبل صلوة الليل الهى كم من مُوبقةٍ حَلمتَ عن مقابلتها بنقمتِك وكم من جريرة تكرمتَ عن كشفها بكرمك الدعاء خرّمغشيّاً عليه و اخبرهم ابو الدردآء انه عليه السلام قضى نحبه فرشّوا عليه الماء حتى افاق و اخبروا ابا الدردآء انّ هذه عادته عليه السلام مع انه عليه السلام اخبر انّه ماعبدالله خوفاً من ناره ولاطمعاً فى جنته ولكن رءاه اهلاً للعبادة فعبده فما هذا الخوف الشديد الّا لانّه يعمل للتقريب و يخاف التبعيد كيف لايكون كذلك و الله تعالى انزل فى كتابه على رسوله صلى الله عليه و اله افَامِنُوا مكرالله فلا يأمن مكر اللهِ الّا القوم الخاسرون فافهم وفّقك لحقائق الامور وصحيح الاعتقادات .

و قوله عليه السلام وهب لنا من لدنك رحمة انّك انت الوهّاب يُشير به الى انّ الثبات على الهداية انّما هو برحمةٍ منك تَهَبُهَا مَن تشاءُ و قوله وهب لنا نبّه بذكر الهبة على الفضل الابتدائى لاعن استحقاقٍ فانّ الاستحقاق ليس هبة وانما هو طلب حقٍّ وقوله من لدنك ولم يقل من عندك

اشاربه الى انّها ابتدآئيّة لانّ لدن وان كان بمعنى عند الّا انّها اخصّ من عند لاحتمال كون عند بمعنى فى ملكك و هو صادق على القريب منه و البعيد و المحبوب و المبغوض ولدن لمّا كانت تفيد القرب اختصّ استعمالها فى القريب و المحبوب اماتسمعهم يقولون لمن له علم غير مكتسب من غيره يقولون علمه لدنىّ ولايقولون عندِىٌّ ولو كان الثّبات على ما وفّق من الايمان ليس نعمة جديدة ورحمة ابتدآئيّة لما قال من لدنك لانّ معنَى مِنْ لدنك انّه جديدُ الحدوث لم يجعله لهم قبل السؤال ولم يستحقّوه بالسؤال و لهذا ذكر انك انت الوهّاب اى المبتدئ بالنعم قبل استحقاقها لان السؤال وان كان من افضل القَوابل الّا انه غير مقتضٍ للاجابة لذاته و لو كان مقتضياً للاجابة لما كانت الاجابة رحمة و لمّا كانت الاجابة رحمة دلت على انّ مقتضى الاجابة انما هو الجود والكرم الذى نبّه عليه بقوله انّكَ اَنْتَ الوهّاب نعم السؤال شرط لوجود العطيّة اذا اجرٰيها المتفضِّل عَلى مقتضى الاسباب فكان السؤال مقتضِياً بالاجابة لا لذاته و الاجابة من الكرم المطلق ثم اذا اقتضى بالاجابة فانما هو مقتضٍ بها للظهور لا للايجادِ لان ظهور هذه العطيّة اذا جُعِل السؤال لها سَبباً متوقفٌ عليه و لولم يجعل سبباً لم يتوقف عليه والمعطى سبحانه سبب مَن لا سببَ له و سبب كل ذى سبب و مسبب الاسباب من غير سبب فهو يفعل ما يشآء ولى فى بيان هذا الحرف سِبَاحَةٌ طويلة اقِفُ بها على ساحِلِ القُطبيّة و لكن لا يقتضى المقام بيان كله فان قلتَ هذه دعوى فلابدّ فى تصديقها من المشاهدة قلتُ ان افتريتُه فعلىّ اجرامى و انا برىٓء مما تجرمون و ايضاً من اهل القابلية لما اشرنا اليه ظهر مما ذكرتُ فى هذا الشرح وكرّرتُ تصديق هذه الدعوى والى اللهِ ترجع الامور و رحمة الله تعالى حقيقة لامجازٌ لانّه تعالى انّما خلق جميع

الخلق بالرحمة وقدسمى نفسه بالرحمن قبل خلقه فقال الرحمن على العرش استوى و انّما خلق جميع خلقه بفاضل تلك الرحمة و سمّاها رحمة و كلام علمآء الاصول فى هذه المسئلة غيرمحقق فقولهم انّ المجاز لايستلزم الحقيقة لمّا تورّطوا بقولهم انّ الحقيقة استعمال اللفظ فيما وضع له اوّلاً والمجاز استعماله ثانياً ووجدوا اسم الرحمن غيرمسبوق بوضعٍ قبله قالوا انّ المجاز لا يستلزم الحقيقة فنقول اذا لم يستلزم لم يكن مجازاً اذ معنى المجاز الطريق الى الحقيقة فاذا وضع لفظ على شيء لم يستعمل فيما قبله فان كان يجوز ان يكون مَجازاً لم توجد حقيقةٌ .

فان قلتَ بلى توجد بدليل انّ الرحمة حقيقة رقّة القلب قلتُ هذا مصادرة فمن اين علم انّ حقيقتها رقّة القلب فلعلّ حقيقتها معنى اٰخر بدليل ان الله تعالى سمّى نفسه بالرحمن وسمّى الرحمة باسمها وخلق خلقه بها ولم يوجد قلبٌ و لم تخلق له رقّة و لعلّ هذه الرقّة انّما سمّيت رحمة مجازاً لانّ اللهَ سبحانه لمّا خلق الرحمة و سمّاها بهذا الاسم و خلق الخلق اٰيات لما هنالك فقال سنريهم اٰياتنا فى الآفاق و فى انفسهم فكان ما فى الانفس اٰية و دليلاً لما فى الغيب و الأية و الدليل ليسا ذاتين وانما هما صفتان و الصفة مجاز الموصوف وهو حقيقتها ولمّا كان الأية والدليل مثلاً وصفة للمستدل عليه و للموصوف وجب فى الحكمة ان يكون فيه ما يشابه الحقيقة التى فى الموصوف و المستدل عليه فوضع تعالى ما يشابه اصله ليمكن الاستدلال به مثلاً لو انّك لم تر الفرس الحيوان الصاهل و طلبتَ منى بيانه و تمثيله و نقشتُ لك فى القرطاس صورة فرس و هذه الصورة هى مثال الحيوان المعلوم و لها يدانِ و رجلان مثل الحيوانِ فيَداها اى الصورة و رجلاها حقيقةٌ فيها و ان كانتا مجازاً بالنسبة الى الحيوان فكذلك خلق الله الرحمة

و سمّاها باسمها و وصفَ نفسَهُ بها قبل ان يخلق الخلق و القلوب و الرقّة لانّ المخلوق فرع عن صفات فعل الخالق فان كان فى الاصل صفة و اراد الفاعل ان يجعل فى الفرع نظير صفة الاصل صنعها مناسبة للفرع بقدر امكانه و سمّاها باسم صفة الاصل فليس لك ان كنتَ تفهم انّ صفة الفرع كانت بعد صفة الاصل و سمّيت باسمها و جعلت نَظيرها ان تسمّى صفة الفرع حقيقة و صفة الاصل مجازاً مع ان الحقيقة ذكر والمجاز انثى و تنسبون الذكر اليكم والانثى لهتعالى اَلكم الذكر وله الانثى تلك اذاً قسمةٌ ضيزى والمعلوم عند جميع العقلآء انه تعالى انّما خلق للاَجْسام اٰلاتٍ ليستعملها فيما يراد منه لانّه لا يمكنه العمل بدون الاٰلاتِ بخلاف الصّانِع فانه تعالى يفعل بغير اٰلةٍ فلمّا خلق الاجسام و النفوس المحتاجة فى عملها الى الاجسَام و اراد منها عمل ما كلّفَها به خلقَ لها اٰلةً تعمل بها ما ارادَ منها وسمّاها لهَا باسمآءٍ اشتقّها من اسمآئه تعالى ليستدلّ بالاسمآء ليعرفوه بها من غير تشبيه كما خلق للخلق علماً ليعرفوا به علمه تعالى بمعنى انه عالم لانّه خلق العلم والجاهل لايصنع العلم وليس علم الخلق حقيقة وعلمه مجازاً لان العلم حقيقةٌ فى صورة المعلوم عندنا و لا نعرف علماً الّا انّه صورة و مقترن بالمعلوم و علمه تعالى ان كان صفةً للمعلوم و صورةً له فهو حادث و ان كان مقترناً به فهو حادث للاجماع من جميع العُقلآء من الحكمآء و المتكلمين و غيرهم من الملّيّين و غيرهم انّ الاقتران صفة الحدوث و لا يقع الّا بين حادثين و ان لم يكن صفةً للمعلوم ولامقترناً به فليس علماً لان العلم لايكون الّاصفة ومقترناً ولمّا ثبت انه تعالى عالم لانّه خلق العلم وصنع الصنع المحكم المتقن ولايكون هكذا الّا العالم و لمّا ثبت انّ العلم حقيقةٌ انه صورة المعلوم و مقترن به وهاتان لايجوز ان يوصف الله تعالى بهما وجب ان تحكموا بانّ علمه مَجازٌ

لا حقيقة لانكم لاتعرفون من العلم الّا ما لايجوز على الله تعالى كما قلتم انّا لا نعرف من الرحمة الارقّة القلب و هى غير جآئزةٍ على الله تعالى فرحمته مجاز فقولوا ايضاً علمه مجاز كذلك و ان قلتم ان علمه مجاز فقولوا ايضاً بذلك فى قدرته و سمعه و بصره و حياته و ادراكه و غير ذلك مع انكم تقولون هى عين ذاته فتكون ذاته مجازاً وذواتكم حقيقة لانكم لاتعرفون من الذات الّاماهو مثلكم و لهذا قال الصادق عليه السلام كلّ ماميّزتموه باوهامكم فى ادقّ معانيه فهو مثلكم مخلوق مردود عليكم وان قلتم انّ علمه لانعرف حقيقته ولاكيفيّته فكذلك قولوا رحمته لانعرف حقيقتها وكيفيتها فكماانّكم لاتحكمون بكون علمه مجازاً لعدم معرفتكم بحقيقته و الاصل فى الاستعمالِ الحقيقة فكذلك لا تحكمون بكون رحمته مجازاً لعدم معرفتكم بحقيقتها و الاصل فى الاستعمال الحقيقة كيف و قد استعمل الرحمن قبل المجاز و قبل خلق اهله فان قلتم فاذاً تكون رحمتُنَا مجازاً و المجاز مسبوق بالحقيقة و لا يُعقل ذلك قلتُ اذا لم تعقلوا ذلك فقولوا رحمتُنا حقيقة و رحمة الله تعالى حقيقة و حقيقتُنا بنسبة حالنا كما مثّلنَا بالفرس فان يديها حقيقة فيها و صورتها المنقوشة فى القرطاس يداها حقيقةٌ فيها و ان كانتا مجازاً بالنسبة الى الفرس الحيوان فافهم فإنْ فهمتَ فحسن و الّا فقد بيّنتُ لكل مَن له قلبٌ اوْ القى السمع و هو شهيد ببيانٍ يفهمه الّاثلاثة رجالٍ رجل معاند مكابرٌ لعقلِهِ و رجل لايفهم العلم و انما هو كالطير المعلّم ينطق بما لايفهم و رجل جامِدٌ جمدَتْ طبيعته على ما سمع بحيث اذا سمع شيئاً غير ما سمع لايلتَفِتُ اليه ولا ينظر فيه لانّه لايريد العلم و انّما يريد الصورة فاذا حفظ الصورة جمَد عليها اذا سلِمَ من الردّ عليه من العوامّ او ما يستلزم ذلك فان قلتَ قد قام الاجماع على ان رحمتنا حقيقة وَانها لاتجوز على اللهِ

قلتُ ان قـام على ان رحمة الخلق حقيقةٌ لم يقم على انّ رحمـة اللهِ مَجازٌ و ان كان فرّعوا على كون رحمتهم حقيقة و انها غير رحمة الله ولايلزم من المغايرة كونها فى حقّهِ تعالى مجازاً كما انـه لايلزم من كون علمنا حقيقة و قدرتنا وسمعنا و بصرنا و انه غير ما فى الله تعالى كون علم اللهِ و قدرته و سمعه و بصره مجازاً لجواز ان يكون هذا حقيقـة و هذا حقيقة كما انّ ذاتنا حقيقة و ذاته حقيقة و انّا شيء و هو شيء و كلّ حقيقة و كلٌّ مُغايرٌ للآخر فافهم .

قال عليه‌السلام :

سبحان ربّنا ان كان وعد ربّنا لمفعولاً

قال الشارح المجلسى «ره» سبحـان ربّنا اى انزّهـه تنزيهاً عما لا يليقُ بذاتـه و صفاته و افعالِهِ ان كان اى انّه مخفّفةً من الثّقيلة وَعد ربّنا لمفعُولاً فى اجابـة الدعوات فكيف يخلف وعـده انتهى . و قال السيد نعمت الله ان كان وعد ربّنا لمفعُولاً اِنْ هنا مخفّفة من المثقلة ويندرج فى قولـه وعد ربّنا اجابـة الدعوات لانّه قال ادعـونى اَسْتَجِبْ لكم انتهى . اقول تذكّر ما اعترفَ به من الايمان وتذكّر انّ الثبات ليس فى ايدينا و انّما هوفى يدالله سبحانه و انه لاحول ولا قوّة الّا باللهِ العلى العظيم لا حول لنا عن الانقلاب الى الضلالة ولا قوة لنا على الثبات الى الهداية الّا باللهِ المتعالى عن الجور و الظلم و عن البخل لانه المتفضّل بمبتدءات النعم الجزيلة وعن تغيير عادته من الجميل و الاحسان و الفضل و الامتنان وعن اَنْ يخيب رجآء راجيه وعن اَلّا يكون مـع حسن ظنّ عبده بـه و عن ان يضيعَ عملنا بزيارتهم و محبّتهم والتسليم لهم والردّ اليهم وبتوجُّهِنا اليه تعالى بهم وتقرّبنا بمحبّتهم واتّكالِنا على ولايتهم لامره لنا بذلك العظيم الـذى لا يوصف وَلا يعرف و لا يكيّف

و تذكّـر ما وصفهم عليهم السلام به من الاوصاف التى لا تثبت عليها احكام الاقرار اِلّا مَعَ المُوَافَاة بَانْ تذعن القلوب و الاركان و اللّسان كُلُّ واحدٍ منها بالقيام بما يراد منه فلمّا قال ماذكر و لم تَحْصل بالموافاة فقد خالف اللّسانُ و القلبُ الاركان و كان القـول بـدعوى الموالاة و المحبّة الّتى لا تحصل الّا بالعمل و اقلّه البعض كما قال تعالى فمن يعمل من الصالحات وهومؤمن فلا كفرانَ لسعيه وانّا له كاتبون واكمله القيام بالكلّ عندالله اعراضاً و كان الاعراضُ تكذيباً و كان التكذيبُ استهزآءً و هذه امور لازمةٌ من قوله تعالى و ما تأتيهم من ايةٍ من ايات ربهم الّا كانُوا عنها معرضين فقد كذّبوا بالحقّ لمّا جآءهم فسوف يأتيهم انبآءُ ما كانوا به يستهزؤن والاية التى اتَتْه ماعلّمه اللهُ مِن انّ مَـن ادّعى ولايتهم وخالفهم فقـد اعرض عما يعلم كما فـى الحديث القدسى ما معناه قال الله يا موسى كذبَ مَن زعم انه يحبّنى و اذا جآءالليل نام عنّى و هل رأيتَ مُحِبّاً ينام عن حبيبه هَ . و اذا اعرض فقد كذّبَ و لذا قال تعالى كذب مَن زعَـم انه يحبّنى الخ و اذا كذّبَ فقـد استهزأ كما فى الايَتَيْن المتقدّمتَيْن فلمّا وجد ذلك من نفسِهِ و هو يعلم ان ما قالـه فى الثنآء عليهم عليهم السلام اذا كان مع الموافاة افضل العبادات للهِ و اكمل مايذكر به الله و يسبّح و يهلّل وبدون الموافاة قد يكون كما فى الايتين فلمّا استشعر ذلك نزّه الله تعالى عمّا ادّعاه من الطاعة وانه ربّما كان عاصياً بترك الموافاة فقال سبحان ربّنا ان كان وعدُ ربّنا لمفعولاً وربّما رجا من الله تعالى القبول لهذا العمل القليل كان لهم عليهم السلام لانّ ولايتهم تتمّم ما نقص من الاعمال كما دلّت عليه اخبارهم فقال انّه كان وعدُ ربّنا لمفعولاً لايخلفُهُ لانّ الوعد يستعمل فى القول بفعل الثواب و الـوعيد فى القول بفعل العقاب و قـد يستعمل القول بفعل العقاب فى الوعد اذا كان اتمامـه فيه مصلحة اخرى

كما قال تعالى و يستعجلونك بالعذاب ولن يخلف الله وعده و كان وعده قد وقع موقع وعيده الّا انّه لمّا كان فيه نصرة نبيّه صلّى الله عليه و اٰله اتى بما يليق بنبيّه صلى الله عليه و اٰله لانّه فعل ذلك ترجيحاً لجهته فكأن الكلام و يستعجلونك بالعذاب تكذيباً لك و لنبوّتك و لسوف اصدّقك و انزل بهم ماستعجلوا به فكأنّ المقام وعيد من جهةٍ و وعد من جهةٍ فرجح جانب نبيّه صلى الله عليه و اٰله فقال ان كان وعد ربّنا لمفعولاً بلحاظِ ارادة الوعدِ من هذا الوعد لان الله تعالى وعدَ القبول لاقلّ الاعمال مع ولايتهم لانها تتمّم مانقص و تقوم مقام ما فقد لاشتمالها على محبّتهم و لو خاصّة بالقلب بدون عمل الاركان بلحاظ ارادة الوعيد من هذا الوعد لانّ مَنْ قال بلسانه و لم يعمل باركانه فقد نقّص حقّهم كما قال عليه السلام انّ ولايتنا لا تنال الّا بالورع فذكر ذنوبه و تقصيراته امّا بسبب هذه الدّعاوَى التى لَم يشفعها بالموافاة او مطلقاً و هذا اللحاظ بقرينة قوله يا وليّ اللهِ انّ بينى و بين الله ذنوباً الخ و هذه القرينة مرجّحةٌ لِلّحاظ الثانى و يرجّح الاوّل و هو ارادة الوعد من هذا الوعد انه صدّره بان المخفّفة من الثقيلة و هى للتأكيد و دخول لام التأكيد فى خبرها و ان كان اتى بها للفرق لكنّها مع ذلك تفيد التأكيد لانها اذا خفّفت و اُتى لها باللام للفرق بينها و بين الشرطيّة لم يؤت للفرق الّا بلامها التى تدخل وان كانت مشدّدة للتأكيد وانّه اتَى بلفظ الوعد واستعماله فى الوَعيد بعيد وعلى فرض الوجه الثانى فانّما لوحظ به مصلحة الاٰخر والاٰخر هنا الائمّة عليهم السلام فانهم لايحبّون المعصية والتقصير من شيعتهم ومحبّيهم واذا وقع من محبّهم تحمّلوا تبعاته و استغفروا له وشفعوا فيه بحيث لايشمت بهم اعداؤهم وفى تفسير العياشى عن كرّام قال سمعتُ اباعبدالله عليه السلام يقول اذا كان يوم القيامة اقبل سبعُ قبابٍ من نور يواقيت اخضر وابيض فى كلّ

قبّة امامُ دهرِه و قد حفّ به اهل‌دهره برّها و فاجرها حتّى‌تغيبَ عن باب‌الجنّة فيطّلِع اولها قبّةً اطّلاعةً فيمرّ اهل ولايته من عدوّه ثم يقبل على عدوّه فيقول انتم الّذينَ اقسمتم لا يَنالهم الله برحمةٍ ادخلوا الجنّة لاخوف عليكم اليوم لاصحابه فتسودّ وجوه الظالمين فيصير اصحابه الى الجنّة وهم يقولون ربّنا لاتجعلنا مع القوم الظالمين فاذا نظراهل‌القبّة الثانية الى‌قلّة من يدخل الجنّه و كثرة من‌يدخل النارخافوا اَلّايدخلوها وذلك قوله لم يدخلوهاوهم‌يطمعون و اذا صرفت ابصارهم تلقآء اصحاب‌النار قالوا تَعَوَّذاً بالله ربّنا لاتجعلنا مع القوم الظالمين و فى الجوامع عن الصادق عليه السلام الاعراف كثبان بين الجنّة والناريوقف عليها كلّ نبى و كلّ‌خليفة نبيٍّ مع المذنبين من‌اهل زمانه كما يقف صاحب الجيش مع الضّعفآء من جنده و قد سبق المحسنون الى الجنّة فيقول ذلك الخليفة للمذنبين الواقفين معه انظروا الى اخوانكم المحسنين قد سَبقوا الى‌الجنّة فيُسلّم عليهم المذنبون وذلك قوله سلام‌عليكم لم‌يدخلوها و هم يطمعون ان يدخلهم اللهُ ايّاها بشفاعة النبى و الامام و ينظر هؤلآء الى النار فيقولون ربّنا لاتجعلنا مع القوم الظالمين و ينادى اصحاب الاعراف وهم الانبيآءُ والخلفآءُ رِجالاً من اهل النار ورُؤَسآء الكفّاريقولون لهم مقرّعين‌مااغنى‌عنكم جمعُكم واستكبارهمْ اهؤلآء الذين‌اقسمتم‌لاينالهم‌الله برحمة اشارة الى اهل الجنة الذين‌كان الرؤسآء يستضعفونهم و يحتقرونهم بفقرهم ويَسْتَطيلون عليهم بدنياهم و يُقسمون ان الله لايدخلهم الجنّة ادخلوا الجنّة يقول اصحابُ الاعراف لهؤلآء المستضعفين عن امرٍ من الله عزوجل لهم بذلِك ادخلوا الجنّة لاخوف عليكم و لا انتم تحزنُونَ اى‌لاخآئفين ولا محزونين و مثله ما فى‌تفسير على بن‌ابراهيم على‌اختلافٍ فى‌بعض الكلمات لفظاً وامثال هذه كثير وفى‌دعآء الحجة عليه‌السلام قال رضى‌الدين‌ابن‌طاووس

ع استكبارهم

قدّس الله سرّه سمعتُ القآئم عليه‌السلام بسرّمن رأى يدعو من ورآء الحآئط و انا اسمعه و لا اراه و هو يقول اللهم انّ شيعتنا خلقوا منّا من فاضل طينتِنا و عُجِنُوا بمآء ولايتِنَا اللهم فاغفر لهم من الذنوبِ مافعلوهُ اتّكالاً على حُبّنا ووَلِّنا يوم القيمةِ امورهم و لا تؤاخذهم بما اقترفوه من السّيّئات اكراماً لَنا و لا تُقَاصصهم يوم القيمة مُقَابلَ اعدآئِنا و انْ خفّتْ موازينهم فثَقِّلْها بفاضل حَسَناتناهَ. وكلّ هذه وَمَا اشبَهَها مُؤَيّد للاوّل فعلى الثانى يكون قوله فيما بعده يا وليَّ الله استشفاعاً فى التقصيرات الخآصّة و هى ما تضمّنها قوله فى سآئر هـذه الزيارة مثل قولـه مطيعٌ لكم اٰخذ بقولكم فانه لا يصدق الطاعة و الاٰخذ بالقول مع المخالفة و على الاول استشفاع فى الاعمّ و فى الثباتِ على ما هُدِيَ له من المحبّة و الولاية و المتابعة و لو فى الاغلب او بالقلب و التسليم لهم كذلك و الموالاة لهم ولوليّهم و البرآءة من اعدآئهم و من اشياعهم و اتباعهم و لو بالقلب .

قال عليه السلام :

يا وليّ الله ان بينى و بين الله عزوجلّ ذنوباً لا يأتى عليها الّا رضاكم

قال الشارح المجلسى «ره» ياوليّ الله المخاطب هو الامام الحاضر الذى يزوره او يقصده بالزيارة او الجميع لشمول الجنس له و يؤيّده الاتيان بالجمع بعده لا يأتى عليها اى لا يهلكها اوْ لايمحوها الّارضاكم عنّى مطلقاً او بالشّفاعة انتهى .

اقول قولـه ياوليّ الله ان عيّن بالقصد او الاشارة او الحضور عند قبره الشريف فانالحضور معيّن سوآء خاطبه بالمفرد امبالجمع ولكن اذا خاطبه بالجمع كان الحاضر عليه‌السلام سابقاً فى الخاطر لمكان الحضور و ما ـ

سواه منهم عليهم السلام ان قصدهم مع الحاضر كانوا بعده فى الحضور الذهنى و ان لم يقصد غيره تعيّن فى القصد و كان الجمع للتعظيم و الاشارة والقصد كالحضور فى حكم اوّل الخطور بالبال و لكن يحتاجان الى تأكّد اقبالٍ و توجّه لانّ الحضور يُعينه على التعيين البصر و المشاهدة للحضرة والقبر الشريف واطلاق الشارح رحمه الله بقوله او الجميع تسامح او لارادة التّنبيه على خصوص صحّة التوجّه اليهم عليهم السلام جميعاً عند زيارة احدهم و حينئذٍ يكون الحال كما قلنا فانّ الزائر اذا توجّه اليهم جميعاً بالزيارة و الخطاب و هو عند قبر احدهم كان الحاضر سابقاً فى الحضور فى ذهن الزائر و اذا قصد خطاب الجميع كانوا مخاطبين بواسطة خطاب الحاضر فهو المخاطب وهم تبع له فى الخطاب او هو امامهم بفتح الهمزة و بكسرها فى مخاطبة الزائر و هذا ظاهر قوله عليه السلام يا ولىّ الله قد يستعمل بمعنى انّ الله تعالى تولّاه و تكفّل به فى مصالح نشأتيه كما قال تعالى الله ولى الّذين امنوا يخرجهم من الظلمات الى النور و قد يستعمل بمعنى انّ الله ولّاه اى وجّهه الى جهته التى خلق لها من مقامه من الله و رتبته فى الجنّة او جهات ما اراد منه من رفع الحجب عن قلبه حتى يشاهدَ من ملكوت الله تعالى فى خلقه ما كتب له فى الواح قدَرِه و قد يُستعمل بمعنى انّ الله تعالى ولّاه و استرعاه من عبادِه ما يحتمله من التأدية عنه تعالى اليهم و ذلك كسائر الانبيآء و الاولياء من خلفائهم عليهم اجمعين السلام و قد يُستعمل بمعنى الحامل للوآء الحمد و هو لوآء الولاية المطلقة العامّة كما تقدّم يعنى انه عزوجل خلق هذا الولى له تعالى خاصّة و خلق له جميع خلقه فلمّا خلقه اشهده خلقَ نفسه و انهى اليه علمها و حين خلق الخلق من الانس و الجن و الملآئكة و الحيوانات و الشياطين و النبات و المعدن و الجماد

و السموات و الارضين و سآئر الافلاك فى مشاهد متعددة واوقات متجدّدة و هى الفُ الفِ دهرٍ كل نوع وجنس وصنف و شخصٍ فى مكان حدوده ووقتٍ وجوده اشهدهم كل شيء منها و انهى اليهم علمه والقيام به وتربيته بان يؤدّى اليه ماكتب عزوجل له من خلق ورزق و حيوة ومماتٍ ومايلحق بـذلك من كل ما يتعلق بتربيته فى النشأتين فهم يؤدّون الى رعايـاهم التى استرعاهم الله ايّاهَا بانفسهم و بوسآئط من كلّ نوعٍ الى مايشاكله على حسب ما علّمهم الله و هذا هو الولىّ المطلق و الولاية العآمّة المطلقة مختصّة بهم من بَعْدِالله تعالى و ماسواهم من جميع الخلق فولايتهم خآصّة واليه الاشارة بقولـه تعالى تعلم ما فى نفسى و لا اعلم مافى نفسِك و صاحب هذه الولاية المطلقة هوالمرادُ هنا فى قوله عليه السلام يا ولىّ اللهِ .

و قوله عليه‌السلام : انّ بَيْنِى و بين اللهِ ذنوباً

يراد منه انى فى حالةِ طاعتى انا مقصّر عاصٍ ففى حالةِ عِصْيانى كيف لا اكون عاصياً كمـا فى المناجاة الملحقة بدعآء الحسين عليه السلام على ما نقله بعضهم والّا فقد قيل انّهذه المناجاة ملصقةٌ به وانّها من كلام ابن عطآءالله وقيل هى من كلام الحسين عليه‌السلام و زادفيها ابن عطآءالله و فى اوّل المناجاة الهى من كانت مَحاسنه مَساوِىَ فكيف لا تكون مَساويه مَساوِىَ و من كانَت حقآئقُه دَعاوِىَ فكيف لاتكون دعاويه دَعاوِىَ وماتقدّم من دعآء على بن ابى طالب عليه‌السلام و خُطبته و دُعَآء علىّ بن الحسين عليه‌السلام بعد الثمانى من صلوة اللّيْلِ فـانّما يشعرانِ هما و غيرهما انّ العبد فى جميع احواله مُقَصّر ليس طريق الى استحقاق رحمةالله وَ استيهالِ عفوِالله و فضله الّا بفضل اللهِ وعفوه و منّه وكرمه و رحمته يمنّ بها على من يشآءُ من عبادِهِ هذا فى حقّ مَن يقوم بظاهر اوامر الله و نواهيه فى جميع احواله .

و قد نقل بعض العلمآء الاخيار من اهل البحرين انه وجد بخطّ الشيخ حسين بن محمد بن جعفر الماحوزى السّاكن القطيف و اظنه نقله من اشعارِ بعض العرفآء او المتصوّفة بيتين و هما :

لو اقسمَ المرءُ بالرحمنِ خالقِهِ بانّ بعضَ الورى لاشيءَ ماحَنِثَا
لو كان شيئاً فغيرُ اللهِ خالقُه اللهُ اكرم مِن ان يخلقَ العَبثا

و معناهما لو اقسم المرءُ باللهِ بانّ بعض الورى و المراد الكل لاشيء يعنى لاحقيقةَ له من ذاته ولا شيئيّة و انّما شيئيّته فى الحقيقة من شيئية غيره اى بشيئية غيره ما حَنِث ولا كفارة عليه لان يمينه صادقة لانه اى المخلوق لو كان شيئاً لكان خالقه غير اللهِ لانّه اذا كان شيئاً لم يكن للهِ فيه صنع الّا التصوير كصنع البَنّآء للجدار فانّ التّراب و المآء اللذَين عمِل منهما الطين صنعُ غيره وكذلك الحجارة فليس له عمل الّاالهيئة و كذلك جميع العاملين الصانعين ماخلاالله تعالى فانهم انما يعملون فى صنع غيرهم و لو كان الله تعالى يصنع فى صنع غيره لكان عابثاً لان ذلك الغير الذى صنع الاصل و احدث المآدة يصنع الصورة فيكون صنع الصانع بعده عبثاً والاستشهاد من هٰذَيْن البَيْتَيْنِ اَنّ كُلَ ماسِوى اللهِ لا اِنّيّةَ له من ذاته ولاحقيقة فكلّ مَن وجدَ لَهُ اِنّيّةً فهو عاصٍ بل جاحِدٌ وَ ما اَحْسنَ ما قال شاعرُهم فى هذا المعنى .

اَقول وَ ما اذنَبْتُ قالَتْ مُجيبةً وجودُكَ ذَنْبٌ لايُقَاسُ بهِ ذَنْبُ

فاِذا كان وجْدانُه لوجوده ذنباً لايعدلهُ شيء من الذنوبِ لانَّ كُلَّ ذَنْبٍ فاثباتُه و ثبوتُه و تحقّقُه انّما يكون مبنيّاً على وجدانِ وجوده فاذا كان الامرُ كذلك بان وَجد له وُجوداً فقد عصى بنسبة وجدانه لانه حينئذٍ مدّعٍ للاستقلال و الاستغناء و كفى بذلك ذنْباً لو كان يعلم لانكره و تبرّأ منه لو اطّلعتَ عليهم لولّيتَ منهم فراراً ولمُلِئتَ منهم رُعباً ولايكادُ ينفكّ من هذا فى

حالٍ هٰذَا مع قيامه بما يراد منه و امّا من كان مقصّراً فيما يراد منه من ظاهر التكليف فلا تسئَلْ عن حاله و قوله عليه‌السلام ان بينى و بين الله ذُنوباً مَعَ اَنَّ بَيْنَهُ و بَيْن الاٰدمِيّينَ ذُنوباً و لكن حقوق الخلق لاتكون حقوقاً الّا بحقوق اللهِ فكلُّ حق للخلق فهو حقّ للهِ وليس كلّ حقٍ للهِ حقّاً لِلنّاسِ فلذا قال انّ بينى و بين اللهِ عزوجلّ ذنوباً عَلى اَنَّ مَنْ اَصْلَح حاله مع اللهِ تعالى فانّ تبعات الخلقِ تمحوها شفاعتهم عليهم السلام و يُعَوَّضونَ عن حقوقهم من فضل اللهِ فيؤل الامر الى انّ التبعات و الحقوق للهِ تعالى فان العباد ملكه وَ حقّ المملوك للمالك فاذا شآءَ اسقط حقّ عبده عن عبده وعَوّض عبدَهُ عمّا اَسْقَطَ من حقِهِ.

و قوله عليه السلام :لايأتى عليها الّا رضاكم

يراد منه ان تلك الذنوب التى كانت بينى و بين الله لا يمحوها ويُسْقِطها من اعتبارهـا و نسبتها الىّ لا بمعنى يهلِكها و يمحوها من الوجود العلمى الامكانى لأن هذا العلم الامكانى الذى هو الوجود الراجح الذى تقوّمت به مشيّة الله تعالى تقوّم ظهور و تقوّم بها تقوّم تحقّق هو خزانةُ ملكِ الله تعالى و لايخرج عن ملكه ما دَخل فيه نعم قد يمحوها من الكونى و هو ما نُقِشَ بين دفّتى الكتاب الحفيظ و ترتفع الى اصلها فى الوجود الامكانى و قـد يمحوها بمعنى يمحو تعلّقها بمن عمِلها كما مثّلنا سابقاً بان مثال السّارق الذى رأيته يسرق اذا تاب كان كلّما ذكرتَ تلك الحال منه بحضوره او بذكره منك او مـن غيره بلسانٍ او بذهنٍ رأيتَ المثـالَ يسرق و لكن ترى بينهما حجاباً و ذلك لانّ التوبة حالت بينه و بين المثال فقطعَتِ الربط و الاتّصال بينهمـا و ترى المثالَ مُتَخلِّفاً عنه غير لاحقٍ بـه و لازمٍ لَـهُ و لا منسوبٍ اليه لانّ المؤمن لمّا سار به نَهرُ الزمان الى الوقتِ الذى رأيته به بعد التوبة بقى المثال فى وقتِ وجوده و وجهه مقابلٌ للمؤمن لا لذاته بل للحال الّتى

تولّد المثال فيها و تلك الحال لمّا تاب حالت التوبة بينه و بينها فبقيت ملقاة على وجهها فى المكان الذى وقعت السرقة فيه و زمانها و المثال متلبّسٌ بها و لمّا سار نَهرُ الزمان بسفينةِ المؤمن تجاوز عن المثال و مكانِه و زمانِه و كان المثال بدَناً لاروحَ فيه و انّما يسير مع السارق حيث ماسار نَهرُ الزمان بسفينتِهِ لانه كان متعلّقاً به و لازِماً له لم يحُلْ بينهما حائل فهو متّصل به فينجذِبُ معه اينما كان فيثقل الشّخص بالامثال القبيحة فلا يصعد الى عليين بل ينزل الى درَكاتِ اعمالِهِ لان الجذب فى الحقيقة للامثال و ان كانت هى لازمةً للذوات وانّما قلنا ان المثال القبيح ينجذب مع صاحبه لانه صفة و الصفة تابعةٌ للموصوف و لانّها انّما حدثت بميله اليها فهى منسوبة اليه فيقال انها تتبعه بمعنى انّها لازمةٌ له كما قال تعالى و لكم الويل ممّا تصفون وقال تعالى سيجزيهم وَصْفَهم و الّا ففى الحقيقة هو تابع لامثاله بمعنى انّ مصيره ومَرَدّهُ الى محلّ امثالِه الا تَرى انّ زيداً من حيثُ هو فاعل قام فى قولك قامَ زيدٌ تابع فى الحقيقة من جهة الرتبة والمصير للقيام فيما تترتّب عليه من الاحكام و ان كان القيام ناشياً من فعل زيدٍ فظهر لك ممّا لوّحنا لك ان المثال الحسن فى الدّفة العليا من الكتاب الحفيظ و هو كتاب الابرار فى عليّين و ان المثال القبيح فى الدّفة السُفلى من الكتاب الحفيظ و هو كتاب الفجار فى سجّين وان المثال حسناً كانَ او قبيحاً ان تركه صاحبه وعمل بخلافه تخلّف عنه فى مكانه و رتبته و لحقه حكم الثانى الحادث بالعمل الثانى و ان لم يتركه كان تابعاً له اى للمثال فى رتبته فالمثال و ان كان لازِماً لكنّه يجرّ صاحبه الى مقامه كما انه لازم لصاحبه الّا اذا طرأ عليه أخر يحول بينهما فتنقطع الرابطة و الى معنى هذا الانجذاب و التبعيّة اشار ابو جعفر عليه السلام كما فى الكافى قال اُتِىَ الى امير المؤمنين عليه السلام بقومٍ لُصوصٍ قد سرقوا

فقطع ايديهم من نصف الكفّ و ترك الابهام لم يقطعها و امرهم ان يدخلوا دار الضيافة و امرَ بايديهم انْ تُعَالَجَ و اطعمهم السمن و العسَل و اللحم حتّى بَرِئُوا فدعا بهم وقال ياهؤلآء انّ ايديكم قدسبقَتْ الى النار فان تُبتم وعلم اللهُ مِنكم صدقَ النيّة تاب عليكم وجَرَرْتم ايديكم الى الجنّة وان انتم لم تتوبوا ولم تُقلِعُوا عمّا انتم عليه جرّتكم ايديكم الى النار هـ. فقولنا فيما قبل فوجهه اى المثال مقابل للمؤمن لا لِذَاته بل للحال الّتى تولّدَ المثال فيها اُريدُ انّه اذا تابَ قد يُمْحَا المثال من الوجود الكونى عند مَنْ عِلمَهُ وقد يَبْقَى و اذا بقى فبقآؤه انّما هو بتلك الحال و تلك الحال بعد الترك ارْتَفَعَتْ فى مكانِ العَمل و زمانِه فهى فى عَالِم الاَشْباح الخالية بلا اَرْوَاح فان كانت الحالة قَبيحةً سقطت الى الريح العقيم بعد التوبة و امّا اذا لم يَتُبْ كانَتْ حالَتُهُ مُصاحِبةً له فمن رآه رآهُ مُتَلَبِّساً بها حتّى يردَ على اللهِ تعالى باحَدِ الحالَيْنِ فمعنى قوله عليه السلام لا يأتى عليها بمعنى لا يهلكها و يفنيها و يمحوها الّا رضاكم ما ذكرنا من احد الوجهين امّا محو كونها كما فى بعض الذنوب بان ينسى الله الملآئكة و الارض و الوقت ذلك و النِّسْيان محو الصورة من الحافظةِ و هى هنا نفوسُ الملآئكة و الناس و الواح المكان و الزمان المعبّر عنها بالكتاب الحَفيظ فَاِنَّ تلك من الواح اللَّوْح المحفوظ و امّا قطع الرَّبْط و التعلّق بينهما فافهم قوله عليه السلام الّا رضاكم يراد انّ غير رضاهم كالتّوبة لو كفّرَتْ بعضاً ما كفّرَتْ اٰخَرَ لعدم شمولها لكلّ شىء اذ بعض الذّنوب لايُشْعِرُ بها المرء والتوبةُ انّما تقع على مايُشْعِرُ به مجملاً اوْمُفَصَّلاً و امّا رضاهم فهو يأتى على كُلّ شىء اذ لايمكن ان يقع شىء من الذّنوبِ وهم لايعلمونه لانّ الاعمال تُعْرَضُ عليهم و قد اطلعهم الله على مّا فى اللوح المحفوظ و كذلك القرءان فانه تفصيل كلِّ شىء و قد اعطاهم الله تعالى

عموداً من نـورٍ يرونَ فيه جميع اعمال الخلآئق و لانه لا يكون ذنبٌ الّا ما كان مخـالِفاً لامرِاللهِ وارادتِـه ظاهراً او باطِناً ولا ارادة لله ولا امرَ الّا بهم عليهم‌السلام لِانّهم مَحالّ مشيّته و اَلْسُنُ ارادته و خزَنَةُ امرِه و نَهْيه فلا يمحو جميع الذنوب الّا رضاهم .

فان قلتَ لـم قال عليـه السلام الّا رضاكم و لم يذكـر رضا الله تعالى و ذكر رضى الله اولى فى العموم فانّ شفاعتهم لا تنْفع الا من رضى‌الله دينه كما قال تعالى و لا يشفعون الّا لمن ارتضى و بدون رضاه لا تنفع الشفاعة عنده و لهذا قـال لنبيّه صلّى الله عليه و اٰله استغفر لهم اوْ لا تستغفرْ لهم اِنْ تستغفر لهم سبعين مرّة فلن يغفرالله لَهُمْ و لو اَذِنَ اللهُ لهم بالاستغفار غفر الله لهم باستغفاره صَلّى اللهُ عليه و اٰلِهِ فالاَوْلَى ان يقال لا يأتى عليها الّا رضا اللهِ او يُقال الّا رضا اللهِ و رضاكم .

قلتُ هذا مبنى على احد وجوهٍ بل كلّها مرادةٌ **احدها** ان يكون المراد برضاهم رضاالله امّا على اعتبار المساواة فى جميع مايترتّب على الرضا من الاحكام مطلقاً او فى‌خصوص غفران الذنوب وامّا على اعتباراتّحاد رضااللهِ ورضاهم فى الجعل بان جعَل تعالى رضاهم رضاه و غضبهم غضبهُ وطاعتهم طاعته و معصيتَهم معصيته .

و ثانيها اَنْ يكون المراد انّ الله تعالى جعل رضاه فى رضاهم و سخطه فى‌سَخَطهم كما جعل امرَهُ و نهْيَه فى‌قلوبهم فعلى هذا يكون رضاه‌فى‌الذات غير رضاهم وفى المتعلّق هو رضاهم بمعنى انّ رضاه لا يكون له محل يتعلّق به بحيث يكون مرضيّاً لله تعالى الّا بواسطة رضاهم بان يكون ذلك المحل مرضيّـاً لهم فيكون رضا الله فى رضاهم على جهة الظرفيّـة باعتبار تعلّقِه بالمرضىّ كالنفس فى الجسد بمعنى انّ النفس وان كانت هى المؤثّرة ولكن

لا يتحقّق تأثيرُها الّا بالجسم فتقول عملته بيدى و العامل هو النفس و لكن لايتحقّق عَمَلُها فى الاجسام الّا بواسطة الجسم فاذا كان كذلك نسِب العمل الى الجسم لا الى النفس لانها لاتباشر الاعمال الجسمانيّة الّا بواسطة الجسم .

و ثالثها ان يكون المراد انّ الله تعالى جعل رضاهم شرطاً لرضاه تعالى شرط صحةٍ بمعنى انه متمّمٌ لرضاه تعالى او شرطَ ظهورٍ بمعنى انه قابل لرضاه و رضاه مقبول فعلى الاوّل يكون رضاهم ركناً لرضاه بنحو مايشير اليه الحجة عليه السلام فى دعآء شهر رجب فجعلتهم معادن لكلماتك واركاناً لتوحيدِك و آياتك و مقاماتك التى لاتعطيل لها فى كلّ مكانٍ على معنى انّ حقآئقهم معانيه اى معانى افعاله فيكون رضاهم جزءاً متمّماً واعتبر دون رضاه لانه السبب القريب منّا والوَاسطةُ بيننا وعلى الثانى انّ رضاهِ تعالى ورضاهم قابل له فهو الصورة و رضاه تعالى مآدّة و الحكم يتبع الصورة و ما يتبع الحكم تابع له بواسطتها فلذا اعتبر رضاهم .

و رابعها انّ شؤنه تعالى لذواتها منحصرة فيهم لانّه تعالى اصطنعهم له و انّما اصطنَعَ ما سواهم لهم فانحصرت معانيه اى معانى افعاله فيهم فَرِضاهُ الذى يكون منشأً و مستنَداً للامور بدءاً و عوداً حادِثٌ و جميع صفاته الحسنى اى صفات افعاله من الكرم و الرّضَى و الفضل و الرحمة و غير ذلك فهم معانيها فى مقام الاسمآء و هم اسماؤُها و اركانها فى مقامِ الامثال العليا بمعنى انهم عليهم السلام بظاهرهم اسمآء لتلك الامثال والمقامات التى لاتعطيل لها فى حالٍ و انّهم بباطنهم اركان لها و اَبْدالٌ فليس له تعالى رِضىً غير ذاته المقدّسة الّا هم او ماتقوّمَ بهم اوْ عنهم يعنى ان الرضى الذاتى القديم ليس شيئاً غير ذاته تعالى ولا كيف لذلك و لا يعلمه الّا هو سبحانه والرّضى ثلاثة اقسام رضىً تقوّم بهم تقوُّمَ ظهورٍ وهو فعله الراجح الوجود

وهوقولنا اوْ ماتقوّمَ بهم ورضىً هو حقيقتُهمْ و رضىً تقوّمَ عنهم تقوّمَ صدورٍ و تحقّقٍ فذاته تعالى لا تنسب الى شيء ولاينسَبُ اليها شيء و ما سوى ذاته فما هو فعلـه و مشيّته و ارادته فهم محالُّهُ و بهم تقوّمَ تقوّمَ ظهُورٍ و ما هو ذاتهم فهو ذاتهم و ظاهرٌ انّ الله تعالى اقامهم بهمْ و ما هو عنهم فما يفعلونه بامره لايسبقونه بالقول يعنى انهم لا وجود لهم ولا شيئيّةَ لهم الّا بما اعطيهم من ذواتهم فكان الاعتبار فى مقام النّسبيّةِ و المنسوبيّة انّما هو برضاهم وهم رضى الله تعالى و هم برضى الله قائمون وهم عن رضى اللهِ يفعلون ويرضون كما قال سيدُ الشهداءِ صلوات الله عليه ولعنة الله على ظالميه فى قوله لعبدالله بن عمروهو «ع» متوجّه الى العراق قال «ع» بعد كلامٍ طويل ياعبداللهِ خُطّالموتُ على ابنِ اٰدمَ مخطّ القلادة على جيدالفَتاة و ما اولهنى الى لقاءِ اسلافى اشتياق يَعقوبَ علىّ يُوسفَ و خيرُ مصرعٍ انا لاقيه كأنى باوصالى تُقطّعُها عُسلانُ الفلوات بين النواويس و كربلاءِ فيملأن منّى اكراشاً جوفاً واجربة «واَجْوفةً خ» سُغْباً لا محيص عن يومٍ خُطَّ بالقَلم رضى اللهِ رضانا اهلَ البيت نصبرعلى بلائه ليُوَفّيَنا اجر الصابرين لن تشُذَّ عن رسول اللهِ لحمته و هى مجموعة له فى حظيرة القدسِ تقَرُّ بهم عينه و يُنجز بهم وعدَهُ فمن كان باذلاً فينا مهجتَهُ موطّناً على لقاءِ اللهِ نفسَهُ فليرحل معى فانا راحلٌ مصبّحاً ان شاءَ الله تعالى هـ.

قولـه عليه السلام فيملأن منى الخ كناية عما صنعوا بـه اعداؤه لعنهم الله و قوله «ع» اكراشاً الخ لبيان شدّة حِقدهم وعداوتهم كالجائع الذى حين وجد الاكل لايظنّ انه يشبع لشدّة حرصه و لحمة رسول الله صلى الله عليه واٰله بضم اللام قرابته و المراد بهم المعصومون الثلاثة عشر عليـه و عليهم السلام و حظيرة القُدس الجنّتان المدهامّتان عند مسجد الكوفة و ذلك عند رجعته و اهل بيته صلى الله عليه و اهل بيته فى اٰخر الرجعات التى يقتل فيها

ابليس لعنه الله و الاستشهاد من كلامه عليه السلام قوله الحق رضى الله رضانا اهل البيت فانه عليه السلام اخبر بالاتّحاد و ذلك كسآئر ماراد من خلقه مثل مَن اطاعهم فقد اطاع الله و مَن عصاهم فقد عصى الله و مثل قولهم عليهم السلام طاعتنا طاعة الله ومعصيتُنا معصية الله و ما اشبه ذلك .

وخامسُهَا انّما خصّ رضاهم باللّفظ و ان كان يريد انّه هو رضى الله او ملازم لرضى الله او محلٌّ له او غير ذلك لبيان الانقطاع اليهم و للاخبار عن اخلاص القلب و عن الاستهلاك و الاضمحلال لوجوده فى وجودهم و طاعتهم و امرهم و نهيهم نظير ما تقدّم فى هذه الزيارة الشريفة من قوله ومُفَوِّض فى ذلك كلّه اليكم و فى الزيارة الجامعة الصغيرة فى خصوص شهر رجب كما فى مصباح الشيخ «ره» قال عليه السلام انا سآئلُكم و اِلَيكم فيما اليكم التفويض و عليكم التعويض فِبكُمْ يُجْبَرُ المَهيضُ ويُشْفَى المريض وعندكم ماتزداد الارحام وما تغيض الخ . وكلّ هذا ومثله لبيان ما انطوى عليه القلب من الانقطاع اليهم و قد تقدّم بيان التفويض و المراد به التفويض الحقّ اى التعليم لماشآء من العلوم والاحكام والاوامر والنواهى والافعال ممّاهو مقتضى الولاية المطلقة و كلّ ما وصل اليهم منه تعالى فهو قآئمٌ بفعله قيام صدورٍ كقيام صورتك فى المِرءاة بك فانها قآئمة بمقابلتِك لها قيامَ صدورٍ اذ ليست شيئاً الّا بمقابلتك كذلك جميع ماينسب اليهم منه تعالى لا التفويض الذى هو كناية عن الاستقلال فانه شركٌ بالله العظيم و قوله و عليكم التعويض يراد منه ماذكرنا مراراً انّهم ابواب الله تعالى لايصل الى احدٍ من الخلق شىء من الله تعالى الّا بواسطتهم و قوله يجبر المهيض المهيض هو كسر العظم ثانياً بعد اَن جبر عن كسرٍ اوّل فَانّ جبرَهُ صعبٌ لايكاد يستقيم على ماينبغى وقوله و عندكم ما تزداد الارحام و ما تغيض اذا اجرى تعالى صنعه على الاسباب

فاذا اتى المَرأة الحيض فى حملها كما هو المشهور الصحيح زادت مدة الحمل بقدر ما تراه فى حملها من الحيض و لذا قال الاكثر اكثر الحمل سنة لانّ مدة الحمل تسعة اشهر فيحتمل ان يأتيها فى كل شهر عشرة ايّام فتزيد تسعون يوماً وهى ثلاثة اشهر و نقصان المدة عن التسعة لجواز صلاح الغذآء للجنين و قوة قابليّته و هاضمته و كثرة غذآئه من امّه فيشبّ فى السّتة الاشهر او السبعة او غيرهما كما يشبّ غيره فى التسعة و اذا كان كذلك لو بقى يوماً قتل امّه و لاسباب يطول ذكرها و اعظمها ان لكلّ شىء اجلاً فى البقآء و الظهور و الخروج و الفنآء لا يزيد ولا ينقص لكل اجل كتاب .

قال عليه السلام :

فبحقّ من ائتمنكم على سرّه واسترعاكم امرَ خلقه

و قرن طاعتكم بطاعته لمّا استوهبتم ذنوبى و كنتم شفعآئى

قال الشارح المجلسى رحمه الله فبحقّ من ائتمنكم على سرّه من العلوم اللّدنيّة و المكاشفات الغيبيّة و الحقآئق الالهيّة و استرعاكم امْرَ خلقِهِ اى جعلكم ائمّة و رعاة لامور الخلآئق من العقآئد و الاعمالِ و قرن طاعتكم بطاعته بقوله تعالى اطيعوا الله و اطيعوا الرسولَ و اولى الامرمنكم ويفهم من المقارنة انه لا يقبل واحدة منها بدون البقيّة بل الجميع واحد كما قال تعالى مَن يطع الرسول فقد اطاع الله انتهى .

اقول يعنى اسألكم واتوجّه اليكم بِحَقِّ مَنِ ائتمَنَكم عَلَى سرّه عليكم فانَّ لَه تعالى على كُلّ اَحَدٍ من الخَلْقِ حقُّ الايجاد وافاضة النّعم الّتى لاتُحْصَى ولايقومُ بِحَقِّها احدٌ اِلّا بالاعتراف بالعَجْزِ والتّقصير عن ادآءِ شكرِ اَقَلِّها فاتوجّهُ اليكم بذلك الحقّ الذى اَعْظَمُهُ انّه تعالى ائْتَمنكم على سرّه و هذا السِّرُّ سرُّ الخليقةِ وهو مجموع احكام مُقْتَضَيات افرادِ الوجود ومجموع مقتضيات احكامها من

الاجناس و الانواع والاصْنَافِ و الافراد مِن حَيوانٍ و غيره و ذلك السّرُّ من حكمٍ ومحكومٍ عليه من عوالِم الغيوبِ وعوالِم الشّهادةِ والاشارة الى بيان هذا السر المشارِ اليه على نحو الاجمال تلويحاً اذْ لا يعرفه تفصيلاً الّا من ائتمنه الله تعالى ايّاه هو انّ الله تعالى قال كنتُ كنزاً مَخْفِيّاً فاحببتُ ان اعرف فخلقتُ الخلق لاعرف فاشار تعالى الى ثلاث رتب الاُولى مقام الكنز المخفى و هو مقام الذّات البحت المعبّر عنه باللّاتَعيُّن ويعرف بما وصف نفسَه به من صنعه و ذلك صفةُ استدلالٍ عليه لاصفة تكشفُ له ولاسبيل لاحدٍ من الخلق اليه الّا بذلك و ان اختلفَتْ مراتبُ وصفِهِ نفسه لخلقه بتفاوتٍ لا يتناهى فى الكم و الكيف و العدد و هذا اعلى مراتب السّرِّ الذى ائتمنَهُ ولا يتحوّل سبحانه عن هذه الحال و انّما يظهر لمن اراد ان يظهر له به و بما شآء من اٰياته و الثانية مقام فاحببتُ ان اُعرف و هو مقامُ مشيّته و ارادته و ابداعه و فعله و هو الوجودُ الراجحُ الذى لا اوّلَ له فى الامكان خلقه تعالى بنفسِهِ و اَقامَهُ بنفسِهِ وفى الدعآءِ وباسمِك الذى استقرّ فى ظلّك فلا يخرج منك الى غيرك فهو اسمه تعالى و هو ظلّه الّذى اقامَهُ فيه يعنى اقامه بنفسه .

و اعلم انّ للعرش الّذى استوى عليه الرحمن برحمانيّته فاعطى كلّ ذى حقٍّ حقَّهُ اطلاقاتٍ عندهم عليهم السلام و اعلى ما يطلق هذا الاسم عليه هذا المقام و نسبة هذا الى الحقيقة المحمدية و الوِلاية المطلقة كنسبة الكسر الى الانكِسَار وهم عليهم السلام محالُّ هذا كما انّ الانكسَار محلّ الكسر و قد ائتمنهم على هذا السّرِّ و هو اَمْرُاللهِ الّذى به يعملون فلمّا كان الصنع و العمل و كلّ شيءٍ من عين او معنى حركةٍ اوسكون لا يكون الّا بامر اللهِ الذى هو فعلُه و مشيّته و كانوا محلّ ذلك كلّهِ فى رتبة الاكوان كما قال تعالى و وسِعَنى قلبُ عبدى المؤمن ائتمنهم عليه اى

على حفظه و القيام بموجبه و تأديَةِ احكامِهِ و اثارِهِ الى مستحقّيها و قابليها و قوّاهم به على تحمّلِهِ فليس لهم عملٌ بغيره لا من انفسهم ولا من غيرهم من الخلق ولم يكلّفهم الّا به قال الله تعالى ماوسعنى ارضى ولا سمائى ووسعنى قلبُ عبدى المؤمن فقلبُ المؤمن وسِعَه اى وسِع فعله فقال اللهُ لايكلِّفُ نفساً الّا وُسْعَها فحصر تكليفَهم عليهم السلام فى فعلـه تعالى و امرِه و هذا هو السّرُّ فى تقديم الجار على العامل فى قوله تعالى و هم بامرِه يَعْملون وهذا كمال الائتمان لهذا السّرّ الّذى هو منشأ كلّ شأنٍ وَ الثالثة مقام فخلقْتُ الخلقَ لاُعْرَفَ فخلقهم صَلّى اللهُ عليهم واشهَدَهُمْ خَلْقَ اَنْفُسِهِمْ فبذلك عرفوهُ ووحّدوه و هلّلوه و سبّحوه و حمِدوه و كبّروه ثم خلق الخلقَ على ترتيب قابليّاتِهم للوجود و كلّما خلق شيئاً اشهدهم خلقَهُ و انهى علمه اليهم اى انهى علمه تعالى بذلك الشّىء اليهم اوْ انهى علم ذلكَ الشىء اليهم فعلى جعل الضمير فى علمه عآئداً اليه تعالى يرادُ بهذا العلم العلم الكونى و الارادى والقدرى و القضآئى و الاذنىّ و الاجلى و الكتابى كلّما نزل المُشآءُ الى مقامٍ انهى تعالى علمه به اليهم و هكذا و هذا العلم هو المستثنى فى قوله تعالى و لا يحيطون بشىءٍ من علمه الّا بما شآء فان المستثنى منه على الظاهر ليس هو العلم الذاتى فان العلم الذاتى هو ذاته تعالى ولايصحّ ان يقال ولايحيطون بشىء من ذاته الّا بما شآء و الاصل فى الاستثنآء الاستثنآء المتّصل لانه لاخراج ما لولاه لدخل فى المستثنى منه و المنقطع ليس هذا سبيله على الظاهر و انما قلتُ على الظاهر ليس هو العلم الذاتى لاحتمال المنقطع و ان كان مرجوحاً لان المستثنى و ان لـم يدخل فى المستثنى منه بالاصالة لكنه يحتمل دخوله بالتبعيّة فان بعض المخاطَبين من يحتمل غير المتعارف فالمتكلّم قد يجوّز فى مخاطَبِه ذلك فيستثنى المنقطع و قد يكون المتكلم يريد تنبيه المخاطب

على معنى الشمول فى المستثنى منه اذا استثنى المنقطع فاذا قال قام القوم الّا حماراً يريد تنبيه المخاطب على ان جميع القوم قاموا و لواراد المجاز وانه انما قام بعضهم لما استثنى منهم ما ليسَ منهم فلمّا استثنى ما ليسَ منهم كان كالنّصّ على العموم و لو لغرضٍ له من الاغراض و قد يلاحظ جانب اللفظ فعَلَى هذا يجوز ان يراد بالعلم المستثنى منه العلم الذّاتى و المستثنى العلم الحادث المُشآء فقد يتوهّم المخاطب انّه تعالى حين سمّى نفسه علماً و كان له علم بالكآئنات حادث لعلّه عنى مطلق ما يسمى علماً و لو باللفظ فيكون العلم الحادث غيرَ مُحاطٍ به فابانَ تعالى بان الحادث المشآء اى الّذى يدخُلُ فى حيطةِ مَشيّتِهِ يحيطونَ به و ربّما يُحتمل هنا قسماً ثالثاً و ذلك ان يقال بانه على فرض المنقطع يكون المستثنى منه قديماً و المستثنى حادثاً و على فرض المتّصل يكونانِ معاً حادثَيْن و على فرض القسم الثالث يكون لامتّصلاً لانّه استثناء ما لولاه لدخل فى المستثنى منه لانه مغاير للمستثنى منه لان العلم المستثنى منه امكانى راجح الوجود و ان كان حادثاً لكن الله سبحانه احدثه بنفسه لابشيءٍ اٰخر والمستثنى تكوينى جآئز الوجود احدثه الله بفعله لابنفسه كالاوّل و انّما احدثه الله تعالى بالاوّل فهو غيره باعتبارٍ بحيث لايصدق عليه الّا بظاهر اللّفظ خاصّة لانه من الاوّل كالنور من الشمس فاولى فيه ان يكون الاستثناء منقطعاً وباعتبار انّهما معاً داخلان فى مسمى العلم حقيقة قد اشتركا فيه و فى الحدوث فيكون منقطعاً فاذا قلنا بالقسم الثالث نريد انه بين اعتبارين متصادَيْنِ يصدق باحدهما انهما من جنسٍ واحدٍ و باحدهما انّهما من جنسين فهو ذو وجهين فان قلتَ هو متّصل صدقتَ و ان قلتَ هو منفصِل صدقتَ و ان قلت لا متّصل و لا منفصل صدقتَ و ليس لك ان تقول الاصل فيه الاتّصال لانّ الاصل انما يتمشى فى مجهول الحال ولا ان تقول انّهم

اجمعوا على الاتّصال والانفصال لانّهم لـم يجمعوا على نفى غيرهما و انّما حصروا التقسيم فيهما نظراً الى ان المستثنى من جنس المستثنى منه او من غير جنسه فحصرهم بَنَوهُ على هذا النظر و اذا وجد قسم لا يكون من جنسه و هو من جنسه فما يقال فيه على ان اثباتهم لشيئين لا ينفى ماعداهما ولم يقم الاجماع على النفى و انّما قام على الاثباتِ و اثبات الشيء لا ينفى ما عداه و الحاصل انا نـقول ليس المراد بالمستثنى منه العلم القديم الذى هو ذاته لما يلزم ذلك من المفاسد المنافية للتوحيد فيكون المراد بـه العلم الحادث فنقول المراد بالاستثناء فى الأيـة المتّصل امّا مقابلة لما قيل انه منقطع بناء علـى انّ المراد بالمستثنى منـه القديم او لان الاصـل فيه الاتّصال بمعـونة الاستعمال اللفظى فانه كافٍ فى الاتّصال او ترجيحاً للاجتماع فى الحدوث على التفريق بالعلّيّة و المعلوليّـة او لانّ ما هو علّة بالفعل هـو معلول بالقوّة فيشتركانِ اوْلانّا لسنا بصدد تحقيق اللغة وانما نحن بصدد المعنى وهويتأدّى على اى الاحتمالين فالاستعمال فى الاتّصال اكـمل و اشرف او لانّ ما نُفِى عنهم عليهم السلام الاحاطة به ليس على جهة الاستمرار والدوام و انّما هو موقّت ينتظربه وقته فيحيطون به يعنى يحيطون بماحضر وقته لانّهم يحيطون به كله بحيث لا يبقى ما ينتظرونه لانّ ذلك انما يكـون فى المتناهى و هذا العلم الامكانى و ان كان حادثاً احدثه الله تعالى بنفسه و لم يكن معـه فى الازل اذ ليس معه تعالى شيء من الحوادث الّا انّه منْهُ يُمدّ الخلقَ و الخلقُ ابداً محتاجون فى بقائهم الى المدد لا وجود لهم ولا بقاء بدونه وذلك المدد ليس قديماً لان القديم لا يستمدّ من ذاته الحادثُ ولايجوز ان يفنى لانه لو فنى فإمّا ان يبقى فإن بقى الموجـود كان حينئذٍ مستغنياً و الحادث لا يكون مستغنياً فى حالٍ و امّا ان يفنَى و المسلمون كلهم اهل الشرع عليهم السلام

و غيرهم مجمعون على بقآء الجنة و اهلها و النار واهلها و دوامهم لا الى غاية و نهاية فثبت بان هذا الامر اعنى الامر الامكانى ليس بمتناهٍ ابداً و انّ الله سبحانه يمدّ الخلق اهل الجنّة بنعيم متجدّدٍ لايتناهَى و اهل النار بعذابٍ اليم يتألّمون به متجدّدٍ لا يتناهَى و لا ينقطع و لا يأول امرهم وحالهم الى النعيم كما زعمه الصوفيّة المتلوّنون بل كلّما طال عليهم المَدا ازدادوا تألّماً فهو تعالى يمدّ الفريقين بما يستحق كل واحد منهما من هذا الحادث الذى لا يتناهَى ولا يتغايَا وهوعلى كلّ شيءٍ قدير فقولنا وهذا العلم هو المستَثنى فى قوله تعالى ولا يحيطون بشَيْءٍ من علمه الّا بما شآء فما شآءَ من علمه يحيطون به عليهم السلام لانه انهاه اليهم وهوعلم ماكان وما يكون على ما فصّلنا فيما تقدّم سابقاً و معنى الّا بما شآء انّهم يحيطون من علمه بما شآء ان يحيطوابه او انهم لا يحيطون بشيء مما شآء من علمه الّا بمشيّته فما فى هذا الوجه مصدريّة حرفيّة كما قال تعالى عالم الغيب فلا يظهر على غيبه احداً الّا من ارتضى من رسول فعلى الظاهر تكون من رسول بيانية والمراد به رسول الله صلى الله عليه واٰله و ما علّمه الله فان الله امرهُ ان يعلّمه الطّيبين من اهل بيته عليهم السلام وعلى الباطن والتّأويل ان المرتضى من محمد صلّى الله عليه واٰله علىّ وفاطمة و الاحدعشر معصوماً من ذرّيتهما عليهم اجمعين السلام وقد اشار الهادى عليه السلام فى هذه الزّيارة فى قوله و ارْتضاكم لغيبه و كذلك قوله تعالى و ماكان الله ليطلعَكم على الغيب و لكن الله يجتبى من رُسلهِ مَن يشآء فعلى الظاهر المجتبى من الرسلِ محمد صلى الله عليه واٰله و اطلعه تعالى على ما شآء من الغيب و ما اطلعه عليه فانه امره ان يطلع عليه الطيبين من اهل بيته عليه وعليهم السلام وعلى الباطن و التأويل فالمجتبى من محمد صلى الله عليه واٰله على وفاطمة و الائمة من نسلهما عليهم السلام .

و اعلم ان العلم الامكانى الراجح الوجود هو وجود الامكان عند وجود المشيّة بما فيه من الامكانات الجزئيّة التى لاتتناهَى فانّها هى و المشيّة و الارادة لم تكن فى الازل لان الازل ذاته تعالى و ليس معه غيره و ليس شيء فى تلك الرتبة التى هى ذاته غيره ثم احدث المشيّة بنفسها و احدث بها معها الامكان المطلق و ما فيه من الامكانات الجزئيّة الّتى لا تتناهى فهى مع المشيّة و الارادة متساوقان فى الظهور فى الوجود بعد ان لم يكن شيء غير اللهِ تعالى و هذا الامكان و ما فيه هو خزانةُ اللهِ الّتى لاتغيض بل تفيض و هذا هو العلم الامكانى الذى لايعلمه الا الله تعالى ولايحيطون بشيء منه ثم شآء ان يُكوّن منه ما شآء فما شآء كونه و اراد عينه فهو العلم الكونى و التّكوينى و العلم المشآء و الّذى يحيطون به بمشيّة الله تعالى فكلّ من اتّصف بالوجود الكونى فقد انهى علمه اليهم صلى الله عليهم كما تقدّم وجعل تربيته اليهم فى كلّ شيء و هو الذى اشار اليه بقوله و اسْتَرْعاكم امر خلقه وقد ائتمنهم سبحانه فى هذه الاسرار الثلاث ففى الاولى هم اركان مقاماته و علاماته بل هم مقاماته و علاماته و فى هذه الرتبة اشار الحجة عليه السلام فى دعآء شهر رجب كما تقدّم مراراً اليهم و اشار الصادق عليه السلام اليهم بقوله لنا مع اللهِ حالاتٌ نحنُ فيها هو و هو نحن و هو هو و نحن نحنُ هُ . و فى روايةٍ الّا انه هو هو ونحن نحنُ هُ . وفى الثانية هم معانيه فهم علمه و قدرته و حكمه و يده و لسانه و عينه و قلبه و امره و غير ذلك مما ذكروه عليهم السلام بل هم فيها اركان مقاماته ومعنى كونهم معانيه انّهم معانى افعاله كالقيام و القعود و الاكل و الشرب و الكتابة بالنسبة الى زيد فان هذه معانى زيد اى معانى افعاله و فى الاولى هم كالقائم و القاعد و الآكل و الشارب والكاتب بالنسبة الى زيد فانّ هذه اسمآءُ فاعلٍ كذلك هم اسمآؤه

كما قال الصادق عليه السلام و هو المسمّى و نحن اسمآؤه و فى الثالثة هم بيوته وابوابه التى امر ان يؤتى منها وقد تقدم بيان هذه فى مواضع متعددة و انا اكرّر القول لمن اراد ان يذّكّر اوْ اراد شُكوراً وفى كلّ مرتبةٍ من هذه الثلاث له سرٌّ غيرمتناهى المراتب واعطاهم وقوّاهم بما اختارهم له واتيهم تقويهم و ائتمنَهم على ذلك كلّه لعلمٍ منه سَبق فيهم فهم بامره يعملون صلّى الله عليهم اجمعين .

و قوله عليه السلام : و استرعاكم امر خلقِهِ

يعنى به انه تعالى استرعاهم امرخلقه جعلهم قآئمين برعاية الخلق فيما يتعلّق بامر الوجود الكونى و شرعِهِ و فيما يتعلّق بامر الكون الشرعى و وجوده وفيما يتعلّق بامرالغيب والشهادة وفيما يتعلّق بامرالدنيا والآخرة و فيما يتعلّق بامر الجنّةوالنّارطلب تعالى منهم عليهم السلام رعاية جميع خلقه فى هذه الامور الخمسة كما قال امير المؤمنين عليه السلام فيما تقدّم من خطبته يوم الغدير و الجمعة قال فى حق محمّد صلّى الله عليه واله استخلصه فى القدم على سآئر الامم على علم منه الى ان قال و انتجبه اِمراً وناهياً عنه اقامَهُ فى سآئر عالمِهِ فى الادآءِ مقامَه اذ كان لاتدركه الابصار وهو يدرك الابصار ولاتحويه خواطر الافكار ولاتُمَثّلُه غوامضُ الظنون فى الاسرارِ لا اله الّا هو الملِكُ الجبّار و قد تقدم هذا و مثله فى حقهم من خُطْبته عليه السلام فهم المُرَبُّونَ لرعيّتهم الراعُون الذين استرعاهم الله تعالى امْرَغَنمِهِ فَان شآؤا فانّما شآءَ.

وهنا شبهة تحتاج الى البيان وهى انّ الله قدْيريدُامْراً فاذا ارادوا اَلّايكونَ اراد سبحانه اَلّايكون فيترُك ارادتَهُ لارادتهم و هذا شىء كثير الوقوع كما فى الشفاعات التى تكون منهم اذ لولا شفاعتهم لعذّبَ اللهُ ذلك الشخص لانه يريد تعذيبَهُ فلمّا شفعوا رحمه و كذلك فى دعآئهم لشىء فيَستجيب الله تعالى

لهم ويفعل ما سألوهُ ولولا دعاؤهم لم يفعله فاذا كان الامر كذلك دلّ على انّ لهم ارادة و مشيّة غير مشيّة الله تعالى و ارادته وقد ذكرتَ فى كثيرٍ من ابحاثِ هذا الشّرح انّه تعالى انّماخَلقَهم لهُ لاشيءٍ سِوَاهُ ولا لِاَنْفُسِهِمْ وقبول الشّفاعةِ و الدّعآء منهم يدلّ على وجود انّيّةٍ لهم .

والجواب انّ الله سبحانه خَلقَهُمْ لَهُ خاصّة كما قلنا ولكِنْ صنعه لخلقه وبخَلْقِهِ جارٍ على حكمته و سنّته ولن تجِدَ لِسُنَّةِ اللهِ تبديلاً وهو انّه اجرى عادته على انه يفعل بالقوابل و بتَوسُّطِ الاَسْباب مثلاً ينزل من السَّمآءِ ماءً و هو سبب لاخراج الثمرات على اختلافِها فيخرجُ الرمّان من شجره بطبيعتها و بتوسّط المآء والتراب و يخرج العنب من شجره بطبيعتِها و بتوسّط المآء و التّراب و الفاعل واحد سبحانه و الفعل واحد و اصل السبب واحد و هو المآء والتراب فلوخلق بغير القابلية لكان المخلوق شيئاً واحداً ولكنه خلق الرمّان بطبيعة شجره و العنب بطبيعة شجره و لمّا كانَتْ عَادتُه انّه يفعل بالقوابل و الطبآئع كان فعله تعالى متقوّماً بمقوّماته وهى هم عليهم السلام و المقوّماتُ مقوّماتٌ على رُتَبِها فى كل رتبة بحسبه مثاله انّك مدركٌ ولكن تدرك الالوان و الاصوات و الطعوم و الروائح و المجسّات فى رتبتها من الاجسام بما يوافقها من مدركاتك فتدرك اللون بالبصر و الصوت بالاذن والطعم باللسان و الرائحة بالانف و المجسّة بالانملة مثلاً و تدرك المثال بالحسّ المشترك و الصور الخياليّة بالخيال و النفسانية بالنفس و المعانى بالعقل و المعرفة بالفؤادفالفؤاد يدرك المعرفة بنفسه ولما دونه بتوسّط العقل والصور بالنفس بتوسّط العقل و يدرك المثاليّة بتوسّط ما بينه و بين مدركه و هكذا الاَعْلَى يدرك ما فى رتبته بنفسه وما فوقه وما تحته بتوسّط الادراك المتوسط فكذا ما نحن بصدده فإنّ مثالَنا اٰيةُ بَيانِهِ و دليل برهانه فهم عليهم السلام فى مقام

العلامات لَيْس لهم مَشِيّة الّامشيّته تعالى و فى مقام المعانى مشيّتهم اركان مشيّته تعالى و فى مقام الابواب مشيّتهم وجهُ مشيّته و فى مقام الامام مشيّتُهُمْ تابعة لمشيّتِهِ فمشيّتهم فى الظاهِر السببُ القريب ففى الاوّل لا يجدون لهم مشيّةً و لا وُجوداً و فى الثّانى مشيّته تعالى متقوّمةٌ فى الصنع بمشيّتهم بمعنى ان مشيّتهم فى الصّنع محلٌّ لمشيّتِهِ و مشيّته فاعله و منه قوله تعالى و مارميتَ اِذْرميتَ و لكنّ الله رمَى وفى الثالثِ مشيّتُهُمْ فى مشيّتِهِ تعالى عَضُدٌ لِلمُشاءَاتِ فانّهم لايقدرونَ على قبولِ مشيّتِهِ تعالَى بدُونِ وَاقٍ منهم عليهم السلام و هو مشيّتهم و فى الرّابع لهم المشيّة التّابعَةُ لمشيّتِهِ تعالى فمشيّته تعالى بالنسبة الى مراتبهم الثلاثة الاواخِر مرتبطةٌ بمشيّتهم فان توجّهت مشيّتُهُ الىٰ مُشَآءٍ فلايتمّ تعلّقها به الّا مع انضمام مشيتهم مَعَها لكونِهَا ركناً او عضداً او تابعاً قريباً فان شآؤا جهةً غير تعلّقِ مشيّتِهِ فانّما شآؤا بتفويضِ مشيّتِهِ فاذا شآؤا فبمَشيّتِهِ شآؤا فيجب فى الحكمة ان تجرى مشيّته تعالى على وَفْقِ مشيّتهم لانّها مُتَمِّمةٌ لقابلية المشآء و لفاعليّة مشيّته تعالى كما يتمّم البصر ادراكَ العقلِ للالوان و لايجوز فى الحكمة تفرّد مشيّته تعالى و الّا لجرى صنعه على غير مقتضى القَوابِلِ اذ مُقتضاها توسّط المتمّمات لها من المشخّصات و من توسط اسباب المقبول واذا شآء الله تعالى عذابَ شخصٍ بمقتضى ذنبه و شآؤا الشفاعة له و شفعُوا قبِل شفاعتهم و شآء ما شآؤا لانّ الذنب الّذى اقتضى ان يشآءَ الله تعالى تعذيبَهُ عليه انّما هو تقصير فيما جعل لهم من حق الولاية وَ المحبّة لا انّه تعالى يتشفّى بتعذيبِ من عصاه اذ لاحاجة له الى شيء ولايهيجه شيء و انّما هو فى الحقيقة اَخْذٌ بحقّهم اَوْ لِحقّهم فاذا شفعوا فبمشيّته شفعوا و لحقّهم اسقطوا فكان مقتضى حال ذلك الشخص مع ضميمة شفاعتهم عليهم السلام العفو عنه والتفضّل عليه بالرحمة

لانّ مَعْصيته مع الشفاعة تتبدّل طاعة كما قال تعالى فاولئك يُبَدِّل الله سيّئاتهم حسنات و ما مثال هذا الشخص فى ذنبه الّا كرجل فى ثوبه الساتر له الذى يريد الصلوة فيه قطرة بولٍ فانّ مقتضى حكم الله و مشيّته منعه من الدخول فى الصلوة فلمّاغُمِسَ فى الفراتِ بثوبه كان مقتضى حكم اللهِ ومشيته الاذن له بالدخول فى الصلوة لان نجاسة ثوبه من قطرة البول و من غيرها بُدِلّتْ طهارةً فلم تكن لهم مشيّة الّامشيّة الله تعالى او عن مشيته اوْ بها فمع اتّحادِ المشيّة من الله تعالى و منهم كما فى المقام الاول فلا كلام و مع اعتبار التعدّد او المغايرة فلانه تعالى اولى منهم بالكرم و الفضل فكما كانوا يتركون ما يريدون من شهوات انفسهم ومقتضى انيّاتهم لما يريد سبحانه كان تعالى اولى بذلك فيترك ما يريد لما يريدون على انه انّما اراد لهم خآصّة و الله غنى حميد ولاجل هذا ورد فى اخبارهم عليهم السلام اذا شئنا شآءالله و ما تشآؤن الّا ان يشآء الله ورد واذا شآءالله شِئنا هذا عطآؤنا فامنن اوامسك بغير حسابٍ فلمّا اشهدهم خلق انفسهم و انهى اليهم علم ذلك و اشهدهم خلق جميع مخلوقاته و انهى اليهم علم جميع خلقه و جعلهم محالّ مشيته و الْسُنَ اِرادَتِهِ و اصطنعهم لنفسه و اغناهم به تعالى عمن سواه فلايشآؤن الّابمشيته اوعن مشيّته واقدرهم على ماحمّلهم و كان تعالى لاتدركه الابصار ولاتمثّله الظنون استرعاهم امر خلقه اى منهم خآصّة طلبَ رعاية امر خلقه لانحصار شؤنه تعالى وحوآئج جميع خلقه فيهم عليهم السلام فهم بأمره يعملون.

و قوله عليه السلام : و قَرن طاعتكم بطاعته

لمّا كان تعالى بآئناً من خلقه بينونة صفةٍ لابينونة عزلةٍ و كان مصير كلّ شىء اليه وجب فى اللطف ان يميّز خلقه بحدودهم التى هى غيوره كماقال الرضا عليه السلام فى خطبته كنهه تفريق بينه وبينَ خلقِهِ وغيورُه تحديدٌ لماسواه

ليعرفوه تعالى بمباينته لحدود خلقه التى منها الاتّحاد و المساواة و الموافقة والمخالفة و المشاركة و المضادّة و الشبه والاقتران و الاجتماع و المباينة و المفارقة و غير ذلك فيعرفوه تعالى بخلافِها و خلافِ خلافها ويلزم هـذا التوحيد و التجريد الغنى المطلق فآية التوحيد الانفراد بما يجوز عليه ففرق بهذا اللحاظ بين طاعته و طاعتهم فقال و قَرَن طاعتكم بطاعته و آية الغنى المطلق انّما ينسب اليه و يجوز عليه غير ذاته المقدّسة فهو لأقرب خلقه اليه و انّما نسبه اليه و هو لهم تشريفاً لهم و تعظيماً ولانّ ما لم يكن له باطل فلايجعل لمن جعلهم احبّاءَهُ بالحقّ ما يكون باطلاً اذا لم ينسب اليه ما لم ينسب اليه ليكون حقّاً يليق منه تعالى لاحبّائه الحقّ فقال تعالى فى آية الغنى المطلق من يُطع الرسول فقد اطاع الله فآية التوحيد انه تعالى قرن طاعتهم بطاعته ليبين من خلقه بينونة صفةٍ لابينونةِ عزلةٍ لان مقتضى بينونة الصفة تعدّد الطاعة و مقتضى بينونة العزلة عدم اقتران طاعتهم بطاعته فافهم و هو الغنى المطلق فى توحيده المتوحد فى غناه فيجب فى آية غناه ان يعتبر كون المراد بتعدّد الطاعة مع اتّحادِها فى الغنى المطلق و مع التوحيد و الغنى المطلق انّ الطاعة بمقتضى الغنى المطلق لاتكون طاعة الّا اذا نسبت اليه ليصح كونها طاعةً تعود الى مَن شاءَ واحبّ فقوله عليه السلام و قرَن طاعتكم بطاعته مع انّه قال قبل هـذا مَن اطاعكم فقد اطاع الله وهو مشعر بان طاعة الله تعالى هى نفس طاعتهم لانه اتى بقد الداخلة على الماضى المفيدة للتحقيق ولاشكّ انّ من اطاعَهم فانّما اطاع الله لبيان تحقّق كونها طاعةً فى نفس الامر بايقاعها له تعالى بتَبْيينِهِمْ مشفوعةً بولايتهم ومحبّتهم والبرآءة من اعدآئهم و لايلزم على الظاهر انّ مَن اطاع الله فقد اطاعهم لما تقدم فى حديث مناقب ابن شاذان من قوله تعالى فى الحديث القدسى اقسم بعزّتى وجلالى

انّى ادخل الجنّة من اطاعَ عليّاً و ان عصانـى و اقسم بعزتى وجـلالى انى ادخل النار مَن عصى عليّاً و ان اطاعنى. و هذا مروىّ فى المتواتر معنى من الفريقين فكانت طاعته تعالى فى الظاهر قد لاتكون طاعة لهم نعم اذا اريـد بالطاعةِ الطاعة التى هى عند الله تعالى و عندهم طاعة فهى طاعة اللهِ الناشية عن طاعتهم يعنى على النحو الذى اطاعوا به الله سبحانه وامروا ان يطاع به الله سبحانه وهى ماأخذت عنهم ورضوا بها طاعة لله سبحانه ولاتكون الّا بطاعتهم و انّما سمّى تلك طاعة له تعالى على زعمهم اَنّها طاعةٌ له و ليست طاعةً له بل هى معصيةٌ له ولهذا يدخل صاحبَها النارَ وذلك لانه تعالى امر عباده بان يأتوا البيوت من ابوابها و قـد جعلهم عليهم السلام ابوابه و امر عبادَهُ بان يطيعوه بطاعتهم و اخبرهم بان مَن اطاعنى بطاعـة غيرهم فقد اشرك بى فهم يطيعونَهُ بطاعة اعدآئهم لعنهم الله و هم يحسبون انهم يحسنون صنعاً فاخبر سبحانه عن حالهم يوم القيمة فقال ويوم نحشرهم جميعاً ثم نقول للذين اشركوا اين شركآؤكم الذين كنتم تزعمون ثم لم تكن فِتنَتُهُمْ الّا ان قالوا و اللهِ ربّنا ماكنا مشركين فقال تعالى لنبيّه صلى الله عليه و اٰله يا محمد انظر كيف كذبوا على انفسهم وضلّ عنهم ماكانوا يفترون و فى الكافى عن الصادق عليه السلام فى كلام لـه يعرّض بالمرجئة بعد ان تركهم و مضى عنهم فلما خرج من المسجد قال لى يا ابا محمد و اللهِ لو انّ ابليس سجد لله تعالى بعد المعصية و التكبر عمر الدنيا ما نفعه ذلـك ولا قبِلَهُ اللهُ تعالى ما لـم يسجـد لادم عليه السلام كما امره الله تعالى ان يسجد له و كذلك هذه الامة المفتونة بعد نبيها صلى الله عليه واٰلـه و بعد تركهم الامامَ الـذى نصبه نبيّهم صلى الله عليه و اٰله فلن يقبل الله لهم عملاً و لن يرفع لهم حسنةً حتى يأتوا اللهَ من حيث امرهم و يتولّوا الامام الذى اُمِروا بولايته و يدخلوا فى الباب

الـذى فتحه اللهُ و رسولهُ «ص» لهم يا ابا محمد انّ اللهَ افترض على امـة محمد «ص» خمس فرائض الصلوة و الزكوة و الصيام و الحج و ولايتنا فرخّص لهم فى اشياءَ من الفرائض الاربعة ولم يرخّص لاحدٍ من المسلمين فى ترك ولايتنا لَوالله ما فيها رخصةٌ هـ. و فيه عنه عليه السلام فى حديثٍ قد تقدّم ذكره الى ان قال «ع» وصل الله طاعةَ وليّ امره بطاعة رسولِه وطاعةَ رَسُولِهِ بطاعتِه فمن ترك طاعةَ وُلاةِ الامر لم يُطِعِ اللهَ ولا رَسُولَه وهو الاقرار بما نزل من عند الله تعالى و يجوز ان يكون المراد بقَرْنِ طاعتهم بطاعته الاتّحاد فى الظهور الكونى و المساوقة فى الصدورِ مـنَ الفِعْل وان وُجـد التّعدّد فى الوجود العلمى و انَّ طاعتهم مترتّبة على طاعته لانا لا نريـد بهذا الترتّب العلمى التَّعدُّدَ فى نفسه لانّ التّعدد فى نفس الامر يلزم منه تعدّد المَنْسوب اليه لانّ الطّاعة وصفٌ نسبى يستلزم مطاعاً و اذا كان غنياً لذاته لم يرد شيئاً لذاته و انّما يريد لغيره و هم ذلك الغير لا غير و ايضاً الطاعة حادثة و لا تنسب الّا الى حادث و هم ذلك الحادث المنسوب اليه الحادث و انّما نريـد بالترتيب العلمى الموجب للتعـدّد فى اللفظ انّ هـذه الطّاعة الواحدة انّما تكون طاعة فى الواقع بنسبتَيْن نسبة الايقاع و نسبة التعيين امّا نسبة الايقاع فبأن يوقِعَها المطيع لله تعالى وحده و هى النسبة الاولى فى الاعتبار و هى مشتملةٌ على ابتدائَين بينهما انتهاءَ و امّا نسبة التعيين فبأن يأخذها و كيفيّتها عنهم بشروطها من ولايتهم و محبّتهم والتسليم لهم و الردّ اليهم و من البراءة من اعدائهم و هى النسبة الثانية فى الاعتبار وهى مشتملة على انتهائَين بينهما ابتداءَ فالنسبة فيها ابتداءَ من اللهِ تعالى بفضله ورحمته بأن انزل تلك الطاعة فى مادّة النور وهذا الابتداءَ الاوّل من النسبة اليه تعالى والانتهاءَ الاوّل من النسبة اليهم ان ذلك النور انزله اليهم و اوحى اليهم علم الكيفيّة

لطاعته فقدّروها بامر الله تعالى كما شآء و رفعها المطيع الممتثل لامرهم الى اللهِ تعالى بان اوقعها له عز وجل و هذا هو الانتهآء المتوسطُ من النسبة اليه تعالى فقبلها لموافقتِها لارادته و محبته و امره فاحياها بانفخ فيها روح القبول فانزلَها مِنْه تعالى اليهم و هذا الانزال هو الابتدآء الثانى من النسبة اليه و اليهم اى و كون الانزال اليهم هو الانتهآء الثانى من النسبة اليهم فكانت الطاعة الحقّ منه اليهم بالفضل الابتدآئى والسؤال الاوّل ثممنهم اليه تعالى بالاجابة الحقّة ثم منه تعالى اليهم باقامة الولاية الكبرى ورفع لوآء الحمد له تعالى بهم فمن حيث لحاظ الابتدآء و الانتهآء منه اليهم و منهم اليه و منه اليهم قال عليه السلام و قرن طاعتكم بطاعته و من حيث لحاظ انّ شرط الصحة فيها ان تكونله تعالى بهم و لهم منه قال عليه السلام و قرن طاعتكم بطاعته فظهر اللفظ بصورة التعدّد وَ من حيث انه تعالى حصر شؤنه فيهم عليهم السلام و حصر حوآئج الخلق عندهم قال مَن يطع الرسول فقد اطاع اللهَ و قالوا عليهم السلام فجعل طاعتنا طاعته تعالى ومعصيتنا معصيته فتقرّر المعنى و اللفظ على الاتّحادِ كما هو حكم الغنى المطلق .

وقوله عليه السلام : **لمّا استوهبتم ذنوبي و كنتم شفعائي**

قال الشارح المجلسى رحمه الله «لمّا» مشدّدة بمعنى «الّا» اى لايقع منكم شيء الّا استيهاب ذنوبى منه تعالى او مخفّفة و اللام لتوكيد القسم و «ما» زائدة للتأكيد انتهى . اقول يعنى رحمه الله بقوله لايقع منكم شيء انّه حيث ثبت انّ المأب اليكم والحساب عليكم كما رواه البرقى فى كتاب الآيات عن ابى عبدالله عليه السلام ان رسول الله صلى الله عليه و اله قال لامير المؤمنين عليه السلام ياعلى انت ديّان هذه الامّة و المتولّى حسابَها وانت ركن اللهِ الاعظم يوم القيمة الا وان المأب اليك والحساب عليك والصراط صراطك والميزان

ميزانك والموقف موقفك هـ. وانى ارجع اليكم وانتم تحاسبونى فتجاوَزوا عنّى و لا تناقشونى و استوهبوا ذنوبى من اللهِ تعالى و ما كان للادميّين علىَّ فعوّضوهم عن حقوقهم فانّ الله سبحانه قد جعل لكم الدنيا والأخرة فاشفعوا لى فى حطِّ التبعات عنى و رفع درجاتى و هذا الدعآءَ الذى سألهم الزائر انّماسألهم اعتماداً على ولايتهم و محبتهم و وعدهم محبّيهم بذلك عن امر الله تعالى بانّ الله تعالى ملّكهم كما تقدّم و اذن لهم فى الشفاعة فيمن شاؤا واخبروا شيعتهم بذلك و وعدوهم بالشفاعة على الله تعالى والله منجزٌ لهم ما وعدهم فاقسم محبهم و زائرهم عليهم بمن ملّكهم و وعدهم و انجز لهم و امرهم بان يبشّروا محبّيهم بذلك وذلك ما ذكرُوه فى اخبارهم مما لايكاد يحصى و منه مارواه الكراجكى فى الكنز باسناده الى محمدبن جعفر بن محمد عن ابيه عن جده عليهماالسلام فى قولـه عزوجلّ انّ الينا ايابهم ثم انّ علينا حسابهم قال اذا كان يوم القيمة وكّلنا الله بحساب شيعتنا فما كان لله سألناه ان يهبه لنا فهو لهم و ما كان لمخالفيهم فهو لهم و ما كان لنا فهو لهم ثم قال هم معنا حيثُ كنا وفيه باسناده الى عبدالله بن سنان عن ابى عبدالله عليه السلام قال اذا كان يوم القيمة وكّلنا الله بحساب شيعتنا فما كان لله سألناه انيهبه لنا فهو لهم و ما كان للادميّين سألنا الله ان يعوّضَهم بدلَهُ فهو لهم و ما كان لَنا فهو لهم ثم قرأ انّ الينا ايابهم ثم انّ علينا حسابهم هـ. و قد تقدّم و امثالها كثير و فى مناقب ابن شاذان محمدبن احمد باسناده الى ابى ذر رضى الله عنه قال نظر النبى صلّى الله عليه وآله الى على بن ابى طالب عليه السلام فقال هذا خير الاوّلين والأخرين مِن اهل السموات والارضين هذا سيّدالوصيّين وامام المتّقين وقائد الغر المحجّلين اذا كان يوم القيمة جاءَ علىٌّ على ناقةٍ من نوق الجنّة قد اضاءَت القيمة من ضوءها و على رأسه تـاج مرصّعٌ بالزبرجد و الياقوت

فتقول الملائكة هذا ملكٌ مقرّب و قال النبيون هذا نبى مرسل فينادى منادٍ من بُطنَان العرش هذا الصّدّيقُ الاكبر هذا وصىُّ حبيب اللهِ هذا على بن ابى طالب فيقف على متن جهنّم فيخرج منها من يحب ويدخل فيها مَن يبغض ويأتى ابواب الجنّة فيدخل اولياءَهُ الجنّة بغير حسابٍ هـ. فقوله لمّا استوهبتم ذنوبى عزيمةٌ من السائل المتوجّه اليهم المقسم عليهم بمن ائتمنهم على سرّه فملّكهم ماشاؤا و استرعاهم امر خلقه بحيثُ رجع الامْرُ كُلُّه اليهم و قرن طاعتهم بطاعته فينقاد لهم كلّ شىء وفى ذكر هذه الاوصاف فى القَسم عليهم تنبيه على انّ سؤاله على جهة العزيمة عليهم لانّه ارادَ منهم ما يقدرون عليه و وعَدُوا به و امرهم اللهُ به و اذِنَ لهم على مايرونه مما دلّهم سبحانه عليه فيكون كالالزام و ان كان سؤالاً و هو يقتضى خلاف العزيمة لكنه لما قُلنا يطالبهم بحقّ الوعدالذى امرهم الله به على جهة التفضّل ولهذا اتى بلَمّا فانّها عَلى التشديد وان كانت بمعنى اِلّا لكنّها اخصّ منها لارادة العزيمة على المسئول منها والّا قد لا يراد منها ذلك و على التّخْفيف تكون اللام مفيدةً للعزيمة لانّها مؤكدة للقسم و ما وان كانت صلةً لكنها انّما زيدت لتأكيد ماأكّدتْهُ اللّام .

و قوله عليه السلام : و كنتم شفعائى

قد تقدّم معنى ذلك و تقدّم الكلام فى الشفاعة و بقى معنى للشفاعة ينبغى التنبيه عليه على جهة الاشارة فاقول انّ الشفاعة الّتى يراد منها بذل الجاه فى اسقاطِ حقٍّ عن مطلوب به اوْ رَفع دَرَجةٍ له كثيراً ماتكون منهم عليهم السلام لشيعتهم فى الدنيا بالدعاءِ لهم بالتوفيق للطّاعة و العمل الصّالح و بالتّسديد لهم للحق و الاصابة للصواب من العلوم و الاعتقادات و طلب الحلال فى المعاش و غير ذلك و كلّ هذه و امثالها من افراد الشفاعة فانّهم اذا ارادوا نجاة محبّهم من النار توجّهوا الى الله تعالى واستوهبوه حقوقه التى عند محبّيهم

و سألوه ان يعوّض طالب الحق عندهم عن حقّه و مثل هذا قدتكون موازين محبّهم خفيفةً لقلّة حسناته او عدمها فيهبونه من فاضل حسناتهم ما يثقل به موازينه و بالدعآء لهم فى الدنيا و الاستغفار لهم من ذنوبهم كما دلّت عليه اثارهم بانّهم عليهم السلام تحمّلوا عن شيعتهم و محبّيهم ذنوبهم كما فى قوله تعالى انّا فتحنا لكَ فتحاً مبيناً ليغفر لك الله ما تقدّمَ من ذنبِك و ما تأخّرَ ففى مجمع البيان و تفسير على بن ابراهيم عن الصادق عليه السلام انّه سُئِل عن هذه الآية فقال ما كان لَهُ ذنبٌ و لا هَمَّ بذنبٍ و لكن الله حمّله ذنوبَ شيعته ثم غفرها له و فى المجمع عنه عليه السلام انّه سُئِل عنها فقال و اللهِ ما كان لَهُ ذنبٌ و لكن الله سبحانه ضمن له ان يغفر ذنوب شيعة على عليه السلام ما تقدّم من ذنبهم و ما تأخّر هـ . و انّما فعلوا ذلك مع شيعتهم لانّهم خلقوا من فاضل طينتهم و انّما لحقتهم الذّنوب من لطخ اعدآئهم فلمّا كانوا منهم و منسوبين اليهم فى الذوات و الصفات و الاعتقادات و الاعمال و الاقوال حتى انّ اعدآءهم عادوا شيعتهم و سعوا اليهم بكل مكروه بغير سببٍ سوى انتسابهم للائمة عليهم السلام و متابعتهم لهم وجب عليهم صلى الله عليهم اعانتهم و نصرتهم و نجاتهم بكلّ وجهٍ من الدعآء و العناية بهم و تحمّل الذنوب عنهم و الشفاعة لهم فى الدنيا و الأخرة و قد مضى كثير من اخبارهم يدلّ على هذا المعنى المشار اليه و من ذلك ما رواه فى البحار من كتاب رياض الجنان لفضل الله بن محمود الفارسى بسنده عن المفضّل بن عمر عن ابى عبد الله عليه السلام انه قال انّ امرنا صعبٌ مستصعب لا يحتمله الّا صدور مشرقةٌ و قلوب منيرة و افئدةٌ سَليمةٌ و اخلاق حسنة لانّ الله قد اخذَ لنا ظ على شيعتِنا الميثاق فمن وفى لنا وفَى اللهُ له بالجنّةِ و مَن ابغضَنا و لم يؤدِّ الينا حقّنا فهو فى النار و انّ عندنا سرّاً من اللهِ ما كلّف الله به احداً غيرنا

ذلك ثم امرَنا بتبليغه فبلّغناه فلم نجد لَهُ اهلاً و لا موضعاً ولاحَمَلةً يحملونه حتّى خلق الله لذلك قوماً خُلِقوا من طينة محمّدٍ و ذرّيّته صلى الله عليه وآله ومن نورهم صنعهم الله بفضل صنعِ رحمته فبلّغناهم عن الله مَا امرَنا فقبلوه و احتملوا ذلك ولم تضطرب قلوبهم ومالت ارواحهم الى معرفتنا و سرّنا والبحث عن امرِنا وانّ الله خلق اقواماً للنار وامَرنا ان نبلّغهم ذلك فبلّغناه فاشمأزت قلوبهم منه و نفروا عنه وردّوه علينا ولم يحتملوه وكذّبوا به و طبع الله على قلوبهم ثم اطلقَ السنتهم ببعض الحق فهم ينطقون به لفظاً وقلوبهم منكرة له ثم بكى عليه السلام و رفع يديه و قال اللهم انّ هذه الشرذمة المطيعين لامرك قليلون اللهم فاجعل محياهم محيانا و مماتهم مماتنا ولاتُسلِّط عليهم عدوّاً فانّك ان سلّطتَ عليهم عدوّاً لن تُعْبَدَ هـ. فتدبّر فيما قال و فى دعائه فانّه يستشفع الى الله فيهم فى محياهم و مماتهم و الّا يُسلِّطَ عليهم عدوّاً يهلكهم بالقتل كسائر الظالمين ولايهلكهم بالكفر والضلالة كالشياطين من الانس والجن فافهم

قال عليه السلام :

فانى لكم مطيع مَنْ اطاعكم فقد اطاع الله ومن عصاكم فقد عصى الله و من احبّكم فقد احبّ الله و من ابغضكم فقد ابغض الله

اقول قوله فانّى لكم مُطيع يريد انه تجب لى الشفاعة و استيهاب ذنوبى لاجل طاعتى فجعل طاعته لهم علّة لاستيهاب الذنوب و الشفاعة له فيها اوْ مطلقاً اوْ انّ قوله فانى لكم مطيع استعطافٌ اَرْدفَ القسم عَلَيْهم به للتّأكيد فيه فعلى العلّة يكون فيه استنجاز لما وعَدوا به مَن اطاعهم واحبّهم من تحمّل الذنوب عنه و الشّفاعة له كما تكرّم به سبحانه و تعالى عليهم عليهم السلام من الاذن فى الشفاعة لمن احبّهم واطاعهم و الاذن فى تحمّل الذنوب عنهم و غفرانها لهم عليهم السلام و الاذن لهم فى وعدِهم شيعتهم بذلك فهو بعد

ثبوت طاعته طالبُ حقٍّ اوْ کطالبِ حقٍّ ثمّ اخبر انی قداطعتُ الله تعالی بطاعتکم و من اطاع الله تعالی فقد و فی بعهدالله و الله عزوجل قد تکرّم و تفضّلَ عَوْداً کماتکرّم و تفضّل بدءاً فقال و اوفوا بعهدی اوف بعهدکم و قال ومَن اوفی بعهـده من الله و احببتُ اللهَ بحُبّکم و اتّباعکم و مَن احبّ الله فقد وعده الله بغفران ذنوبهٖ فقال تعالی لنبیّه صلی الله علیه واٰله یبلّغ عنه ان کنتم تحبّون الله فاتّبعونی یُحْببکم الله و یغفرلکم ذُنوبَکم و حیث قام بشروط الشفاعة و غفران الذنوب من اتّباعهم و محبّة الله تعالی بحبّهم و طاعة الله بطاعتهم کان طالبَ حقٍّ اوجبه الله تعالی علی نفسه تفضّلاً و اوجبه علیهم تشریفاً لهم و تکریماً وتنویهاً بهم و رفعاً لدرجتهم فهو طالبُ حقّ الوعدِ وَالعهد والکرم والجزآء او کطالبِ ذلك لانّ الوعد والعهد و الکرم و الجزآء انّما وجبَتْله وجوب تفضّلٍ و رحمة و کرم لا وجوب استحقاقٍ و ان سمّاه بذلك کرماً فی کرم فقال تعالی جزاءً بما کانـوا یعملون فانما هو کما فی الـدعآء بعد رکوع الوتر و جعل ما امتَنَّ به علی عباده کفاءً لتأدیةِ حَقّهٖ وعلی الاستعطاف فهو سؤال معنویٌّ ثانٍ و قولـه انی لکم مطیع اذا صدر عن غیر المعصوم فلابدّ من صرفـه عن الحقیقة امّا بان یراد من الطاعة العزم علیها او التندّم علی ما فاته منها او التشوّق الیها و رؤیة انّها اُمنیّة المتمنّی لوساعَدَ الحظّ اویرادبها بعضها کما اشار الیه سبحانه و تعالی بقوله فمن یعمل من الصالحات و هو مؤمن فلاکفران لسعیه و انّا له کاتبون او المحبّة بالفؤاد و القلب و الخیال و اللسان او الولایة لهم او البراءة من اعـدائهم بالفؤاد و القلب و الخیال و اللسان او الاعتراف عند نفسه بالتقصیر فـی طاعتهم او الاعتراف بالفؤاد و القلب و الخیال و اللسان بان الحق لهم و معهم و فیهم و بهم الی غیر ذلك ممّا قـد یسمّی طاعةً معتبرة لعدم وجود منافٍ اقوی کما فی المنافقین

فانّهم يتلفّظون بالشّهادتين بـالسنتهم و قلوبهم منكرة و هم مستكبرون لانّ الانكار القلبى اَقْوَى من الاقرار اللفظى فانّ طاعة المنافقين وان كانت تسمّى ايماناً كما يدلّ عليه قوله تعالى يا ايّها الذين آمنوا لِمَ تقولون ما لا تفعلون كبر مقتاً عند اللهِ اَنْ تقولوا ما لا تفعلون و ذلك لان اللفظ ايمان و ان خالفه القلبُ كما قال تعالى و لذا قالَ كبر مقتاً عند الله ان تقولوا ما لا تفعلون و يسمّى عملاً ايضاً و هو قول الصّادق عليه السلام كما فى الكافى بسنده الى جميل بن درّاج قال سألتُ ابا عبد الله عليه السـلام عن الايمان فقال شهادة ان لا اله الا الله و انّ محمّـداً رسول الله قال قلتُ اليس هذا عملٌ قال بلى قلتُ فالعمل من الايمان قال لا يثبت له الايمانُ الّا بالعمل و العمل منه هـ. الّا انّها لمّا كان القلب مخالفاً لما يقول و لما يعمل لم يعتبر ذلك الايمـان و لا تلك الطاعة لقوّة المنافى لهما و هو الانكار القلبى لانّهما لم يقعا منه على الوجه المأمور به و لا المسكوت عنه و لا المباح له بل وقعا على الوجـه المنهى عنه فاذا فعل ذلكَ قيل لـه كذبتَ مثل ما كذّب الله سبحانه المنافقين فى شهادتهم بان محمداً رسول الله مع انّهم يعلمون ذلك و يصدّقونه صلى الله عليه و اله فيما ادّعاه من النبوّة و الّا لكانوا معذورين اذ ليس على العباد ان يعلموا حتّى يعلّمهم الله و النّاس فى سعةٍ مالم يعلموا ولهذا قال تعالى و جحدوا بها و استيقنتها انفسهم ظلماً و علوّاً و قال تعالى فانّهم لا يُكذّبونكَ و لكنّ الظالمين بآياتِ اللهِ يجحدون و مع هذا كذّبهم فقال و الله يشهد ان المنافقين لكاذِبُون لانّ العلم و المعرفـة و الاستيقان و العمل بغير الباعث القلبى على ما يفعله للحق الواقع و الاخلاص للهِ لايسمّى ايماناً نافعاً ولاطاعةً معتدّاً بها واما اذا كان الباعث على مقتضى العلم والمعرفة والاستيقان ذاتيّاً من القَلْبِ فلابُدّ ان يقع من اللسان والاركان شيء من اعمالهما مايكون

مُصدِّقاً لهما وَ لباعِثهما فاذا وقع تحقّقت الطاعة و کان ماوقع من المعاصی منه غیر منافٍ لتلك الطاعة لانّ الباعث الذاتی لایرد من مقام واحدٍ متغایراً فان وقعت طاعة من الفؤاد قبلت و اعتدّ بها و کانت موجبةً لقبول الاعمال وغفران الذنوب و لدخول الجنّة کما قال تعالی فمن یعمل من الصالحات ای بعض الصالحات و هو مؤمن فلا کفران لسعیه و انّا له کاتبون لان الفؤاد اعلی مشاعر الانسان و اقربها الی الله تعالی و اوّل ما خلقه الله من الانسان وهو حقیقته من ربّه و هو المعبّرعنه بالوجود و بالنور الذی خلق منه وبنور اللهِ الذی ینظر به المؤمن و یتفرّس به و اذا صدرت عنه طاعة لم یتوسط بینها و بین الفؤاد باعث منافٍ لانها انما صدرت عن العقل من الفؤاد و العقل متوسط موافق وداعٍ معینٌ لمراد الفؤاد واذا صدرت عنه قبلت واذا قبلت دخل الجنّة و ان وقعت منه معاصٍ فبَواعثُها من دون ذلك فهی لاتحبط مافوقها ومالاتصل الی رتبتها و مقامها و فی الکافی و التهذیب و الفقیه عن ابی عبدالله علیه السلام قال من قبل الله منه صلوة واحدة لم یعذّبه و من قبل منه حسنةً لم یعذّبه هـ . و هو صریح فیما ذکرنا عند من له قلب فالقبول علامة الذّاتیة و لو کان المنافی ذاتیاً لم یقبل منه صلوة ولاحسنة و الدلیل علی هذا ماثبت ان مَن قبل الله منه صلوة لم یعذّبه کما تقدم فی هذا الحدیث المذکور . فی الکتب و قد تلقّته العلماء بالقبول لم یتوقّف فیه من عرفه و ما ثبت انّ السّرّ فی صلوة الجماعة انها بحکم بیع الصفقة فاذا قبلت صلوة واحد من الجماعة قبلت صلاتهم جمیعاً لان الله تعالی اکرم من ان یأمر العبد بعملٍ و یأتی به کما امره و لم یقبله فاذا قبلَهُ فی الجماعة قبل مَن معه فان الله تعالی اکرم من ان ینهانا عن تبعیض الصفقة وَ یبعّض هو فکما امرنا عند وجود العیب فی بعض المبیعات المتعدّدة صفقةً امّا بقبول الجمیع اوردّ الجمیع

فهو اولی بالجمیل فمن قبل صلاته فی الجماعة لم یجز فی کرمه ان یقبلها و یردّ الباقی لانـه تبعیض للصفقة التی امرنا بها و قد علم من ضرورة مذهب المسلمین انّ رسول الله صلی الله علیه وآله ممّن اتی بما امره الله به کما امره و انـه قد قبل صلاته کل مـرّة لا یشکّ فیه الّا کافر و کان المنافقون دآئماً یصلّون معه فیلزم من هذا انّ صلاتهم مقبولة و قد ثبت انّ من قبلت منه صلوة لم یعذّبـه الله مع انه تعالی قال ان المنافقین فی الدرك الاسفل من النار لان المنافی للقبول ذاتی یعنی انّه صادر عن ماهیّتِهِ فلا یکون ما فعله عملاً لیدخل فی الصفقة بل هـو لیس شیئاً لعدمیّة اصله کما قال تعالی و مثل کلمة خبیثةٍ کشجرةٍ خَبیثـةٍ اجْتُثَّتْ من فوق الارض مالها من قرار فقوله اجتثّت اشارة الی عدمیّة اصلها فان اصلها الماهیّة الّتی ماشمّت رآئحة الوجود الّا بالعرض و معنی هذا علی المذهب الحق انّ الماهیّة و ان کانت موجودة فی الخارج الّا انّها وجدت بایجادٍ عرضی ای انها لمّا کان الوجود یحتاج فی تقوّمه فی الظهور الیها وجدت لاجل تقوّمه لالنفسها اذ لاخیر فیها لنفسها فهی موجودة بالعرض ای لاجلِ الوجود اذ لـولا منفعته لم توجد هذا هو المراد بالایجاد العرضی و وُجدت من نفس الوجود من حیث نفسه لانّها انفعاله و هذا هو المراد من عدمیة اصلها وجدتها و قومها یسجدون للشمس من دون الله لانّها لاترجع الی الوجود من حیث ربّه فهی شجرة مجتثّة ای مجتثة الاصل مالها من قرارٍ و لهذا کان ما صدر عنها من الاعمال لیس شیئاً بمعنی الثبات قال الله تعالی و الذین کفروا بربّهم اعمالهم کسرابٍ بقیعةٍ یحسبه الظمأن ماءً حتّی اذا جاءه لم یجده شیئاً وان کان شیئاً فی نفسه غیر ثابت الاصل لانّ السراب فی نفسه شیء ولکن کونه ماءً یروی الظمأن لیس شیئاً قال تعالی ووجد الله عنده لانـه فی نفسه شیء فوفّاه حسابـه کما ان الظمأن یحسَبُ السَّراب ماءً

حتّی اذا جآءَهُ لم یجده شیئاً ممّا حَسِبَهُ و وَجَد اللّهَ عند السّراب فوفّاه حسابه من مقتضی السّراب و هو اَنَّـهُ یُمِیتُه ظَمَأً فقَوْلُهُ علیه السلام فانّی لکم مطیع لابدّ ان تکون هذه الطاعة المشار الیها صادرة عن احد هذه الامور التّسعة وعن ما اشبَهها لانّ ذلك هو الّذی یصدر عن الفؤاد ولارَیْبَ اَنَّ شیئاً منها معتبرٌ فیلحظ فیه احد الوجهین التّعلیل او الاسْتعطاف .

قال علیه السلام :

اللّٰهُمَّ انّی لَوْ وَجدْتُ شُفَعآءَ اَقْربَ الیك من محمّدٍ وَ اَهْل بیته الاَخْیار الائمة الابرار لجَعَلْتهم شفعآئی

یقول اللهمّ انّـك خَلقتَنی و ابْتدأتَنی بِنعمِكَ و اوّل نعمك علـیّ واجلُّها و اَشْرَفُها ما عرّفتَنی من نَفْسِك و مِنْ رَسُولِك و اولیآئك و وفّقتَنی لطاعَتِك و طاعة رسولك و اَوْلیآئِكَ و عرّفتَنی مقامَهُمْ منك حتّی جعلتهم ظاهرك فی عبادك و مقاماتك التی لاتعطیل لها فی کلّ مکان و معانیك و ارکاناً لتوحیدِك و اٰیاتِك و بُیوتَك و ابوابك و حججك علی خلقك و اخذتَ لهم المیثاق علی مـن خلقتَ و قَـرنْتَ طاعتهم بطاعتِك و لم تقبل الاعمال الّا بولایتهم و محبّتهم و طاعتهم فلمّا اوجـدتَنی ذلك وجَدْتُ بایجادك ایّایَ ذلك انّـه لایکون شفعآء اقربَ الیكَ من محمـد و اهل بیته الاخیار الّذین هم العامِلُونَ بالخیرات و افعالهم و اقوالهم و اعمالهم و علومهم و فروعهم الخیرات وهم الّذین یُسارعون فی الخیرات و هم لها سَابقون و الاخیار جمع خیّر بالتشدید فاعل الخیر و بـالتخفیف الفاضل فی الخیر کالعلـم و العمل والاخیار ضدّ الاشرار جمع شریر فاعل الشّرّ و جمع شرّ و هو البالـغ فی الشرّ فهم علیهم السلام الاخیار قال تعالی انّ الّذین اٰمنوا وعملوا الصّالحات اولٰئِك هم خیر البریّـة جزاؤهم عند ربهم جنّاتُ عدنٍ تجری من تحتها الانهار خالدین فیها

ابداً رضى الله عنهم و رضوا عنه ذلك لمن خشى ربّه و اعداؤهم الاشرار قال تعالى انّ الّذين كفروا من اهل الكتاب و المشركين فى نار جهنّم خالدين فيها اولئك هم شرّ البريّة و الائمة جمع امام وهو من يؤتمّ به و تقدّم الكلام فيه الابرار جمع برّ بفتح الباء اى الصّادق او الذى عادته الاحسان او الولى لله تعالى فالابرار على الاوّل الصادقون مع الله تعالى فى جميع المواطن فانّ الله سبحانه منذ خلق انوارهم قبل الخلق بالفِ الفِ دهرٍ الَى انْ قبضهم اليه مكرّمين لم يفقدهم حيث امرهم اوْ احبَّ و لم يجدهم حيث نَهاهُمْ اَوْ كَرِهَ .

وَ عَلَى الثانى هم الّذين استقرّت حقائقهم على وجـهٍ واحدٍ و هو وجه افئدتهم وقلوبهم فلا اعتبار لهم فى شىء من احوالهم الّا من جهة افئدتهم فى ما يتعلق بالمعارف او من جهة قلوبهم فى العلوم و الاقوال والاعمال او من نفوسهم المطمئنّة فيما يتعلّق ويرتبط بالابدان من المأكل والمشارب والمناكح وغير ذلك بتعليم عقولهم او نفوسهم الراضية فيما يناط بالعبوديّة او نفوسهم المرضيّة فيما يناط بالولايـة و النّيابة او نفوسهم الكاملة فيما يناط بالقطبيّة الكلّيّة و العقل وسط الكل فى هذه النفوس فلمّا استقامت حقائقهم على هذه الاحوال المرضيّة وطبائعهم التى عادتُها ومقتضاها الجميل والاحسان ضعُفت الجهة المخالفة فيهم للاعمال المرضيّة لعدم التفاتهم اليها بحالٍ واضمحلّت حتّى لم يبق منها الّا مايتحقّق به كونهم و اختيارهم صلّى الله عليهم فلذا كانت عادتهم الاحسان كما تقدّم فى هذه الزيارة الشريفة .

و على الثالث هم الذين ذكرهم سبحانه فى مفهوم قوله تعالى و لم يكن له ولىّ من الذّلّ اى لم يكن له عين ناظرة فى عباده و عضدٌ لخلقه و لسان يخاطبهم به و اذن واعية لنجواه و نجويهم و ترجمان يعبّر عن وحيه من عجزٍ او جهل او عدم احاطةٍ او حاجةٍ او لغوبٍ فى صنعٍ و غير ذلك بل جعل له

ذلك من عـزٍّ و تكرّمٍ و عدم استطاعة تلقّی احدٍ منه تعالی غیرهم كما یتكرّم الملِك عن سیاسةِ خیله و كنس بیته و طبخ طعامه و غیر ذلك من خدمة بیته و مملكته مع قدرته علی مباشرة هذه ولٰكنه یتكرّم عن ذلك وللهِ المثل الاعلی فهم اولیآؤه علی خلقه تكرّماً لذاته و لطفاً بضعفآء خلقه فلمّا اوجدتَنی یاالهی ما انعمتَ به عَلیَّ من معرفة مقامهم عندك و مكانهم منك لم اجِدْ شُفعآء اقْرَبَ الیهم منك فاستشفَعْتُ بهم الیك و قد اخبرتنی انا وجمیع خلقك علی اَلْسُنِ انبیآئك و رسلك و اولیآئك و دُعَاتِك بانه لیس احد من خلقِك اقربَ الیك منهم و انّك لاتردّ سآئلاً سألك بهم ولامستشفِعاً استشفعَ الیك بهم علی ما هو علیه و قد دعوتَ عبادَك الذین عصوك و خالفوا امرك و نهیك و استوجبوا غضبك وسخطك انِ یلجأوا الیهم ویعوّلوا علیهم فانّهم علیهم السلام یجیرون علیك باذنك عن غضَبك و سخطك و دعوتهم الیهم و اخبرتهم بانهم علیهم السلام ابواب رحمتِك و رضاك فمَن رجاهم و لجأ الیهم دخل فی رحمتك و رضاك و انْ كان عاصیاً لامرك ونهیك وقد تقدّم كثیر من الاحادیث الدآلّة علی هذه الامور و المعانی المذكورة .

و ممّا یدلّ من احادیثهم علی انه تعالی جعلهم ظاهره فی خلقه ما رواه محمدباقر المجلسی بالوجادة و هو مذكور فی كتاب انیس السمرآء وسمیر الجلسآء فی حدیث جابربن یزید الجعفی عن علی بن الحسین علیه السلام فی حدیث الخیط الاصفر و هو طویل الی ان قال یاجابر اثبات التوحید ومعرفة المعانی امّا اثبات التوحید فمعرفـة الله القدیم الغایة الذی لاتدركه الابصار وهویدرك الابصار وهو اللطیف الخبیر و هو غیبٌ باطنٌ كما سنذكره كما وصف به نفسه و امّـا المعانی فنحنُ معانیه و ظاهره فیكم اخترعَنا من نور ذاته و فَوّضَ الینا اُمورَ عبادِهِ الحدیث . وممّا یدلّ علی كونهم مقاماته تعالی

التى لاتعطيل لها فى كل مكان و اركاناً لتوحيده و اياته ماتقدّم فى دعآء شهر رجب الذى ذكرناه مراراً كثيرة من قول الحجة عليه السلام فجعلتهم معادنَ لكلماتك و اركاناً لتوحيدِك و اياتك و مقاماتِك التى لا تعطيل لها فى كل مكان يعرفك بها مَنْ عَرفك لافرق بينَك وبينها الّا انّهم عبادُك وخلقك الدعاء. و على انّهم مَعانيه و بيوته و ابوابه و حججه على خلقه فقد تقدّم فيما ذكرنا من الاخبار فراجع ان احتجتَ الى ذلك و على انه تعالى اخذ الميثاق لهم من جميع خلقه ما فى مختصر بصآئر سعد الاشعرى للحسن بن سليمن رواه من كتاب المعراج عن الصدوق باسناده الى موسى بن جعفر عن ابيه عن جده عليهم السلام قال لمّا عرج بالنبىّ صلى الله عليه و اله الى السمآء قال العزيز عزوجل امن الرسول بما انزل اليه من ربّه قال قلتُ و المؤمنون قال صدقتَ يا محمد مَن خَلّفْتَ لِاُمّتِكَ و هو اَعْلم قُلْتُ خيرَها لاهلِها قال صدقتَ يامحمّد انّى اطّلعْتُ الى الارض اطّلاعةً فاخترتُكَ منها ثم شققتُ لك اسماً من اسمآئى فلا اُذكر فى موضع الّا ذُكِرْتَ فانا المحمود و انت محمد ثم اطّلعتُ اليها اطّلاعةً اُخرى فاخترتُ منها عليّاً فجعلتُه وصيّكَ فانت سيّد الانبيآء و علىٌّ سيد الاوصيآء انّى خلقتُك و خلقتُ علياً و فاطمة والحسن و الحسين من شبح نورٍ ثم عرضتُ ولايتهم على الملآئكة و سآئر خلقى و هم ارواحٌ فمَن قَبِلَها كان عندى من المقرّبين و مَن جحدَها كان عندى من الكافرين يا محمّد و عزّتى و جلالى لو انَّ عبداً عبدنى حتّى ينقطع لـه و يصير كالشنّ البالى ثم اتانى جاحداً لولايتهم لم ادخله جنّتى و لم اُظِلّه تحت عرشى هـ.

قال عليه السلام :

فبحقّهم الذى اوجبتَ لهم عليك اسألُك ان تدخلنى فى جملة العارفين بهم و بحقّهم وفـى زمرة المرحومين بشفاعتهم انك ارحم الراحمين

و صلی اللهُ علی محمّد و آله الطاهرین و سلّم کثیراً
وحسبنا الله و نعم الوکیل

اقول اقسم علی اللهِ تعالی بحقّهم کما اقسم علیهم بحَقِّهِ تعالی اوّلاً وقدّم القَسم علیهم بحقّه تعالی لسبق حقّه و اصالته و ذاتیّته و اخّر القسم علیه بحقّهم لتفرّعه عَلی حقّه تعالی و لانّه حقهم تَفَضُّلٌ منه تعالی علیهم ومِنّةٌ ولذا قَیَّدهُ بانّه اوْجَبهُ عَلی نفسِهِ لا انّهُ وَاجب علیه بالذات اِذْ لا یَجب علیه بالذّاتِ شیء و قد تقدّم فی بَیانِ الحقّ انّ مِن اعظمِ حقّه علیهم انه تعالی خلقهم له واصْطَنَعَهُمْ لِنَفْسِهِ وَاِنَّ مِن اعظمِ حقّهم علیه تعالی انّهم قاموا بما اراد منهم من خلقه لهم کما اراد و هو من حقّه علیهم لانّه منْ عَظائِم النِّعَمِ علیهم فاردفَ هذه النعمة بالمؤکّدِ لها بانْ اوْجب علی نفسِهِ ذلك وهو نعْمةٌ بَعْدَ اُخْرَی فهذا الایجاب والتوفیق للقِیامِ بِمَا اَرادَ منْهُمْ هو اعظم حقّهم علیه تعالی وقوله علیه السلام اَسْألُكَ اسْتِشْفَاعً بِالْحَقِّ المُقْسَمِ به لانَّهُ دُعَاءٌ بشفیعٍ اخبر سبحانه انّه لایَرُدُّ مَنْ دَعاهُ به و قولهُ انْ تُدْخِلَنی فی جملة العارفین بهم و بحَقِّهم الجملة المذکورة مشتملة علی اشخاصٍ کثیرة من العارفین بهم وبحقهم متفاوتین فی مراتب المعرفة بقرینة قوله بان تُدْخِلنی المشعِر بانّه لولا الاستشفاع المذکور لما استحق الدخول وبقرینةِ قوله فی جملة لان الجملة انّما تُسْتَعْمل فیما یجمع من الاشیآء الّتی یتسامح فی تَماثُلِها و تساویها فهی مشتملةٌ علی ما یصدق علیه اسم العارف حقیقةً اوْ حُکْماً اوْ شرْعاً اَوْ عُرفاً اَوْ لُغَةً و قوله هٰذا اَرادَ بِهِ الاعْتِرافَ بالتَّقْصیرِ او القُصور اَوْ عَملاً بیقینِ قُصُورِهِ و تقصیرِهِ وَ الشَّكِّ فی قصورِ غیرِهِ وَ تَقْصیرِه و المراد بالعارف العارف بهم بالمعرفة النورانیة کما فی حدیث علی علیه السلام لِسلمَن و ابیذرٍّ علی مافی انیس السُّمرآء و هی مراتب متفاوِتَةٌ جدّاً قد اشتمل هذا الشرح علی مایمکن منها لغیر اهل

العصمة على محمد وٰاله و على جملتِهم السلام فتدبّر فقد ذكرنا الاشارة الى ذلك فى عـدّة مواضع منه و اعلاها انهم عليهم السلام العلامات و المقامات التى لاتعطيل لها فى كل مكانٍ ثم انّهم مَعَانيه تعالى ثم اِنّهُمْ بُيُوتُهُ وَ خَزآئنُهُ ثمّ اِنّهُمْ اَبْوَابُهُ و مَفَاتِحُ الغَيْبِ اَىْ مَفاتِحُ خَزآئنِـهِ و غَيْبِهِ و تفاوتُ مراتب اهلِ كلّ مقامٍ فى الاجمال او التّفصيل فى محض الاعتقاد وخصوصه او فى العمل بمقتضاهُ باللِّسَانِ او الاركـان اَوْ فيهما معاً لا يَكاد ينحصر فى عددٍ بل هو من مراتب المشكّكِ و المراد بالعارف بـحقّهم حيثُ يُرَادُمِنْهُ اَوْ يشترط فى الاَعْمالِ اَوْ فى قَبُولِها العارف بانّهم ائِمّةٌ مُفْتَرَضُوا الطّاعة من اللهِ تعالى و انّهم حججُه على بريّته و مراتب اهل هـذا المقام فيما ذكرنا من التّفصيل و الاجمال و العمل و القول كما مر متفاوتة على نحو ذلك و قد يكون حقّ يعرفه بالسماع من غير عيانٍ ولا دليلٍ لافى اجمالٍ و لَا تفصيلٍ كما رواه فى كتاب الخرائج و الجرائح وفى كتاب الاحتجاج بسنده الى كامل بن ابراهيم المدنى عن المهدى عليه السلام من جملة الحَديث اَن قال قائِل لى يا كامل بن ابراهيم فاقشعررتُ من ذلك و اُلْهِمتُ اَن قلتُ لبّيك ياسيّدى فقال جئتَ الى ولى اللهِ تسْئله هل يدخل الجنّة الّا من عرف معرفتَكَ و قال بموالاتك قلتُ اى واللهِ قال اِذاً واللهِ قَلَّ داخِلُهَا واللهِ لَيدخلها قومٌ يقال لهم الحَقّيّة قلتُ ومَنْ هُمْ قال قَوْمٌ من حبّهم لعلىّ بن ابى طالبٍ يحلفون به ولايَدْرُون ماحَقّهُ وفضله هَ .

قال شيخنا الشيخ حسين بن محمد بن جعفر الماحوزى اى قوم يعرفون مايجب عليهم جملةً لاتفصيلاً من معرفة الله و رسوله والائمة عليهم السلام والاحاديث الدالّة على الاكتفآءِ بالمعرفة الاجماليّة كثيرة اورد الكلينى جملةً منها فلابعد فى الاكتفآء بها والحكم بما اتّصف بها ولم يقم دليل على اعتبار الدليل التفصيلى فتدبّر انتهى قوله رحمه الله ولم يقم دليل على اعتبار الدليل التفصيلى ان اراد

علَى الاعتبار فى صدق الاسم فكما قال«ره» لانه اذا حصلت له المعرفة الاجماليّة ولم يُفْتَتن حتّى ماتَ على ذلك فيرجى له النجاة و ان كان لابدّ من ان يجدّد له التكليف يوم القيمة الّا انّ موته على ذلك بغير افتتانٍ امارةُ النجاة و الله سبحانه اعلم وان اراد على الاعتبار مطلقاً فالاخبار على اعتبار الدليل التفصيلى عند ارادة المعرفة الكاملة متظافرة بل فيها مايدلّ على عَدَمِ اعْتِبار غير التّفصيلى كما قال الصادق عليه السلام رواه فى الكافى عن طلحة بن زيد قال سمعتُ اباعبدالله عليه السلام يقول العامل على غير بصيرة كالسآئر على غير الطريق لاتزيده سرعة السير من الطريق الّا بعداً وفيه عنه عليه السلام قال قال رسول الله صلّى الله عليه وآله مَن عمِل على غير علم كان ما يفسد اكثر مما يصلح وفيه عن الحسن بن الجهم قال قلتُ لابى الحسن عليه السلام انّ عندنا قوماً لهم محبّة و ليست لهم تلك العزيمة يقولون بهذا القول فقال ليس اولئك ممن عاتبَ اللهَ انما قال الله فاعتبروا يا اولى الابصار هـ. وغير ذلك مما يدلّ على ان الاجمالى محلّ الشبه و الغلط و الجهل كما وجدنا كثيراً ممّن يقول بالكلام الحق مجملاً فاذا اختبر بالتفصيل قال بخلاف الحق لانّ هذا الاجمال متداولٌ بين المسلمين فيعرفه الجاهل فاذا اختبر بالتفصيل او نطق بمعناه نطق بالكفر و لقد رأيتُ شخصاً ممن هو يقول بهذا المذهب الحقّ يعنى يقول بالولاية و البرآءة و ظاهره الزهد و الصلاح و ملازمة العبادة و قعدت بعد الفراغ من الصلوة اعظ الجماعة و اعلّمهم بَعْض المعارف و كان الرجل بالقرب منّى فاخذتُ اقول بان الله تعالى لا يشابهُه شىء من خلقه و لا فى مكان و لا فى جهة و ما اشبه هذا فاعترض ذلك الرجل بالكلام فقلتُ له اسكتْ لانى قلتُ ان تكلّم قال بالكفر فقلتُ اسكت لا تتكلم فلم يقدر على امساكِ نفسه الى ان قال البارحة رأيتُ ربّى فى المنام و عنده جُرْوَا كلبٍ

جبريل و ميكآئيل هذا و انا اقول له اسكت اسكت مع انه يقول ان الله تعالى ليس كمثله شيء و ليس الملآئكة باجرآءِ كلابٍ ولكن يقول ذلك بِلسَانِهِ فَاِذَا نَطَقَ بمقتضى التفصيل نطق بمثل ما سمعتَ و اصل هذا عدم معرفته بالدليل التفصيلى نعم ممّن لايعرف التفصيلى قد يُعافَى من الفتنة فيكون ناجياً فقول الحجة عليه السلام لكامل بن ابراهيم انما هو فى من قال بالاجمال وعافاه الله من الفتنة و اكثر اهل الاجمالى بل اكثر اهل التفصيلى يفتنون فى دينهم اما سمعت قول الله تعالى احسب الناس ان يتركوا اَنْ يقولوا اٰمنّا وهم لايفتنون وقول امير المؤمنين عليه السلام فى نهج البلاغة لَتُبَلْبَلُنَّ بلبلةً ولتُغَرْبَلُنَّ غربلةً ولتُسَاطُنَّ سَوطَ القِدْرِ حتّى يعودَ اعلاكم اسفلكم و اسفلُكم اعلاكم وليسبقُنَّ سبّاقُونَ كانوا قَصَّروا و لَيُقَصِّرُنَّ سبّاقون كانوا سَبقوا نعم اذا كان التفصيلى ذَوقيّاً عَيانيّاً غير مخالفٍ لكلام اهل العصمة عليهم السلام بمعنى انّهم يقولون طِبْقَ ما قال هذا المستدلّ ليكونوا عليهم السلام مخبرينَ عن صدقه لا انّه يَصرِف كلامهم عن ظاهره و يدّعى انّ هذا مرادهم فان ذلك ضلال بل شرط صحة قولِ المستدلِّ ان يَحْصُلَ له شاهدانِ بقوله بلا تأويل احدهما كلام المعصوم عليه السلام بظاهره و بباطنه الذى يوافِقُ ظاهره و ثانيهما ان يكون قوله مطابقاً لما عليه ظاهر كلام العوام من المسلمين المؤمنين لا ما يتأوّلونه كما ذكرنا سابقاً فانّهم لا يفهمون الّا ماينافى الحق و لكن ظاهر كلامهم صحيح و مثال ماقلنا ان كلام المعصوم عليه السلام صريح بظاهره و بباطنه انّ الله على كل شيء قدير و كذا كلام العوام بظاهر القول منهم و من الاشيآء التى هو قادر عليها ان لو شآء لهدى الناس جميعاً و القرءان مشحون بـه و كلامهم عليهم السلام و كلام العوام من شيعتهم بظاهره متطابقةٌ فمن تعمّق فى الدليل التفصيلى الذوقى و استخرج من بحـر معرفته و لـجج غَمْره جواهر علمه

مطابقاً لذٰلِكَ فهو حقّ و دليل تفصيلىّ صـدقٌ و انه لا يلزم من ظاهر قولك انّ الله سبحانه يعلم كفر ذلك الشخص فلو هداه انقلبَ علمُه جهلاً كما يقوله بعض المتعمّقين او انّ حقآئق الاشيآء ليست مجعولةً و انّما هى صورٌ علميّة ولايمكن تبديلها لاستحالة انقلاب الحقآئق و لزوم كون الشىء ليس هو حينئذٍ ايّاه وانّما المتغيّر غير الاوّل و امثال هذه المقالات الفاسدة كما ذهب اليه اشباه الناس كالصوفيّة ومن سلك مسلكهم كالملّامحسن فانه فى كتابه الوافى فى باب الشقاوة والسعادة وغيره احال ان يهدى الله سبحانه جميع الخلق لانّهم لم يعطوه العلم من انفسهم والعالم علمه مستفاد من المعلوم وذلك لانّه شحن كتابه من كلام عبدالرزاق الكاشى فى شرح الفصوص لمميت الدين ابن عربى ويزعم مع هذا انه مذهب الائمة عليهم السلام و الائمة عليهم السلام بُرَآء من هذا المذهب كيف وانما يقولون بقول الله سبحانه وهو يقول ولو شاء الله لجمعهم على الهدى فلا تكوننّ من الجاهلين . و انا اقول ممّن عنى الله سبحانه مميت الدين و عبد الرزاق و اتباعهما فاذا اردتَ ان تعرف صدق كلامى فانظر فى الوافى فى الموضع المذكور فانّك تجده كما ذكرتُ لك وعبارته بعينها عبارة عبد الرزاق فى شرح الفصوص و اسئل جميع عوامّ المسلمين فانهم يتّفقُون على ان الله تعالى قادر على ان يجمع الخلق على الهدى و انه لوشآء لهدى الناس جميعاً و كلام اهل العصمة عليهم السلام كذلك و امّا كلام الصوفيّة فيقولون ليس لله ذلك و قولى قبلُ كلام المعصوم بظاهره و بباطنه الذى يوافق ظاهره احتراز عن دعويهم الباطلة فانهم يقولون كلامنا هذا هو مراد الامام عليه السلام ولكن القِشريّين لايفهمونه فهم يؤلّون لكلام الامام عليه السلام معنى يخالف ظاهرهُ و يخالف القرءان و يخالف ماقرّالله ورسوله صلّى الله عليه و اٰله عليه المسلمين و الله سبحانه سَيَجْزيهم وصفهم انّهُ حَكيم عليم .

وقوله علیه‌السلام : و فی زمرة المرحومین بِشفاعَتِهِم
عَطْفٌ علی جملة وَالزُّمْرة الجماعة منَ الناسِ والمعنی اسألك یامَن فضّلهم واَذِنَ لَهُم فی الشّفاعةِ ومَلّكهم اِیّاها فیمن شاؤا بحقّهم الّذی اوجبتَ لهم عَلَی نَفْسِكَ بان تقبل منهم ولاتردّهم فی شیءٍ ارادُوا منك انتدخلنی فی زمرة المرحومین بِشَفاعَتِهِمْ فانّی تقرّبت الیك بماتقرّبوا به من ولایة اولیآئِك ومحبّتهم وَالبرآءة من اعدآئهم و البغض لهم و سألتهم بحقّك ان یکونوا شفعآئی عندك فی الذّنوب التی بینی و بینك و سألْتُك بحقّهم و ما فعلتُ من الولایة و الحُبِّ وَ من البرآءة و الاستشفاعُ و القَسَمُ علیهم بحقّك وعلیك بحقهم هو الموجب لمحبّیهم الرحمة بشفاعتِهم واَتیتُك من الباب الذی امرتَ ان تُؤْتَی منه فادخلنی فی زمرة المرحومین بشفاعتهم فانی بنعمتك واحد من جملتهم بحکم ماوعدتَ فی کتابك وعلی اَلْسِنَةِ اولیآئِك وانت لاتُخْلِفُ المیعاد وانت ارحم الرّاحمین وانّما قال انّك ارْحَمُ الراحمین تَنْبیهاً علی انَّ ماآتَیْنَا بهِ ممّا تَقرَبْنَا بهِ لانستوجبُ به منك الادخال فی جملة العارفین بهم و فی زمرة المرحومین بشفاعتهم استیجاب استحقاقٍ و انّما اَتینا بما تقربنا به استعطافاً بفقرنا و حاجتِنا وضعفِنا لانّك ارحم الراحمین و انّما قال ارحم الراحمین لانه امرنا بانّ مَنْ اَتی منّا احداً منّا بمثل ما اَتیناه به من التقرّب الیه باحبّ الناسِ الیه و اعزّهم علیه ومَن وعد مَن تقرّب به الاکرام و القبول و الاجابة و بمحبّة مَنْ احبَّ و بغض مَن عاداه وامتثلَ امرَهُ فی احب الاشیآءِ من اوامره الیه و اجتنبَ ما نهی عنه فی ابغض الاشیآءِ الیه بان نقبل عذرَهُ ونغفر ذنبه و تقصیره ونقرّبه منّا ونعطفَ علیه و نرحمه و انت اَوْلی بذلك وَ انتَ ارحم الراحمین لانّك ابتدأتَ عبادك برحمتِك و خلقتهم برحمتك و اعظمْتَ علیهم النعمة برحمتك و رزقتهم برحمتك و قد امرتنا بالرحمة وانّما وصل منك الینا من رحمتك فاضل جزءٍ

من مائة جزءٍ من رحمتك و انت قد وعدتنا على لسان نبيّك و السنةِ اولياَئك صلّى الله عليه وعليهم انّك تضمّ ذلك الجزء الذى اوصلتَ الينا فاضلَهُ واردتَ منا ان نتراحم بذلك الفاضل الذى هو جزء من سبعين جزءاً من ذلك الجزء فتضمّه الى باقى الرحمة المدّخرة عندك و هو تسعة و تسعون جزءاً فترحم به عبادَك و فى تفسير الامام عليه السلام للبسملة فى الرحيم قال عليه السلام واَمّا قوله الرحيم فانّ امير المؤمنين عليه السلام قال رحيم بعباده المؤمنين و من رحمته انه خلق مائةَ رحمةٍ و جعل منها رحمة واحدة فى الخلق كلهم فيها يتراحم الناس و ترحم الوالدة ولدها و تحنّ الامّهات من الحيوان على اولادِها فاذا كان يوم القيمة اضاف هذه الرحمة الواحدة الى تسع و تسعين رحمة فيرحمها امة محمّد صلى الله عليه وآله ثمّ يشفّعهم فيمن يحبّون له الشفاعة من اهل الملّة حتى انّ الواحد ليجىء الى مؤمنٍ من الشيعة فيقول له اشفع لى فيقول له اى حقّ لكَ علَىّ فيقول سقيتُك يوماً ماءً فيذكر ذلك فيشفع له فيشفّع فيه ويجىء اٰخر فيقول انا لى عليك حقّ فيقول ماحقّك فيقول استظللْتَ بِظلِّ جدارى ساعةً فى يوم حارّ فيشفع له فيشفّع فيه فلا يزال يشفع حتّى يشفع فى جيرانه و خلطائِه و معارفه و انّ المؤمن اكرم على الله تعالى ممّا يظنّون هـ. و انت ارحم الراحمين لانّك اردتَ من عبادك الرحمة و هم فقراء محتاجون و رحمتهم من فاضل جزء من رحمتك و انت الغنى المطلق الذى لا يحتاج الى شىءٍ الكريم الذى لا تزيده كثرة العطاء الّا كرماً و جوداً ورحمتك وسعت كلّ شىء فانت اولى بكل جميلٍ .

و قوله عليه السلام : **و صلى الله على محمد و آله الطاهرين**

قد تقدّم ما يبيّن المعنى المراد من الصلوة من اللهِ تعالى و من الملائكةِ وَمنَ النّاسِ و هذا ان شاء الله غير خفىّ على من راجَع ماهنالك فقد ذكرنا انّ

الصلوة من الصِّلة و عليه فقد اعطى سبحانه نبيّه و اهل بيته عليه و عليهم السلام ما ارضاه من كلّ خير بمقتضى فضله و كرمه و بمقتضى قوابلهم و استعدادهم صلّى الله عليهم و بِدُعَآء كلّ مَن لهم عليه شكرُ نعمة الهداية و التعليم و الاعانة والتوفيق لطاعة الله تعالى و الايمان وشكر البابيّة الكبرى و الوساطة العُظْمى فى كلّ ما وصل اليهم من اللهِ تعالى من احوال الخلق و الرّزق و الحيوة والممات من النّعم والامدادات فانها لم يصل الى احدٍ من الخلق شيء من اللهِ الّا بواسطتهم او انّ الصلوة من الوصل وعليه فقد وصل نبيه صلّى الله عليه و اله و اهل بيته عليهم السلام بكلّ خَيْر مطلوبٍ و امرٍ مرغوب اَوْ انّ الصلوة من الوصْلَة اى مايتوصّل به من الاسباب فان الصلوة هى السّبَب الموصل الى اللهِ تعالى فقد انزل الى نبيه واهل بيته صلّى اللهُ عليه و عليهم من اَسْبَابِ القربِ اليه والتكرمة والتشريف و النّيابة والوسيلة و غير ذلك بمقتضى كرمه وتفضّله و بمقتضى قوابلهم و استعداداتِهِمْ عليهم السلام و بدعآء من اشرنا اليه من الخلق بجميع جهات طرقهم الى الطاعات ماهم اهله صلى الله عليهم اجمعين

و روى القمّى فى قوله تعالى انّ الله و ملائكته يصلّون على النبى يا ايّها الذين امنوا صلّوا عليه وسلّموا تسليماً قال صلوة الله عليه تزكية له و ثناء عليه وصلوة الملائكة مدحهم له و صلوة الناس دعآؤهم له و التصديق و الاقرار بفضله و قوله سلّموا تسليماً يعنى سلّموا له بالولاية و بما جآء به و فى ثواب الاعمال عن الكاظم عليه السلام انه سُئِلَ ما معنى صلوة اللهِ و صلوة ملائكته و صلوة المؤمن قال «ع» صلوة الله رحمةٌ من اللهِ و صلوة الملائكة تزكية منهم له و صلوة المؤمنين دعآء منهم له و فى المعانى عن الصادق عليه السلام انه سئل عن هذه الأية فقال الصلوة من اللهِ رحمةٌ و من الملائكة تزكيةٌ ومن الناس دعاء و اما قوله عزوجل و سلّموا تسليماً يعنى التسليم فيما ورد عنه

قيل فكيف نصلّى على محمد و ٱل محمد قال تقولون صلواتُ اللهِ وصلواتُ ملآئكته و انبيآئه وَ رُسله و جميع خلقِهِ على محمّد و ٱل محمد و السّلام عليه و عليهم ورحمة الله و بركاته قيل فما ثوابُ مَنْ صَلّى على النبى «ص» و ٱلِهِ بهذه الصّلوة قال الخروج من الذنوب و اللهِ كهيئته يوم وَلَدَتْه امُّه هـ.

و اعْلم اَنّ المعروف بين العلمآء انّ الصّلوة من الملآئكة اسْتِغْفار و الملآئكة يسبّحون الله و يستغفرون للمؤمنين كما دلّتْ عليه ٱية الذين يحملون العرش و مَنْ حوله يسبّحون بحمد ربّهم و يؤمنون به و يستغفرون للّذين ٱمنوا ربّنا وسِعتَ كلّ شيءٍ رحمةً وعلماً فاغفر للذين تابوا و اتّبعوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم ربّنا و ادخلهم جنّات عدنٍ التى وعدتهم و من صلح من ٱبآئهم و ازواجهم و ذرّيّاتهم انّك انت العزيز الحكيم و قهم السّيّئات و مَنْ تق السّيّئات يومئذٍ فقد رحمته و ذلك هو الفوز العظيم وَلَمْ يذكر تعالى لَهُمْ حالاً ثالثاً فلَعلَّ استغفارهم له صَلّى اللهُ عليه و ٱله استغفارهم لامّته المؤمنين اوْ انهم صلى الله عليهم تحمّلوا ذنوب شيعتهم كان استغفارهم لِاَنْفُسِهم لاجل ما تحمّلوا من الذنوب عن شيعتهم و استغفار الملآئكة لمحمد صلى الله عليه و ٱله و اهل بيته عليهم السلام الذى هو صلاتهم عليهم هو استغفارهم لشيعتهم لانهم اذا استغفروا لشيعتهم سقطت عنهم ذنوبهم كما فى العيون عن الرضا عليه السلام فى هذه الآيات قالَ للّذين ٱمنوا بولايتِنا و فى الكافى عن الصادق عليه السلام انّ للهِ ملآئكة يسقطون الذنوب عن ظهور شيعتِنا كما تُسقِط الريح الورق اَوَانَ سقوطه و ذلك قوله تعالى الذين يحملون العرش الآية قال استغفارهم و اللهِ لكم دون هذا الخلق هـ. فاذا سقطَتْ عَنْهم ذُنوبهُمْ باستغفارِ الملآئكة لم يَبْقَ شيءٌ تتحمّله الائمّة عَنْهُمْ و لعلَّ ما ذكر فى الاخبار المتقدّمة من تفسير صلوة الملآئكةِ على النبىّ صلّى الله عليه و ٱله

بانّها تزكية له «ص» انّ المرادَبها انّهم اذا استغفروا لشيعته فقد سَلِم صلّى الله عليه و اٰله من تحمّلِها فقد طهّروه عـن الاخلاق الذّميمة الّتى هى المعاصى فمعنى انّ صلاتهم عليه تزكية له انّ صلاتهم استغفارهم لَهُ مِمّالَوْلااسْتِغْفَارُهم لَتحمّلَ تلك الاخلاق الذميمة التى هى ذنوب الشيعة فكَانَتْ صلاتهم عليه تزكيةً لَهُ صَلّىَ اللهُ عليه و اٰله من تلك الذّنوب .

بقى شىء هل استغفارهم لـه بعد ما تَحَمّل من ذنوب شيعتهم اَمْ لشيعتهم لحَطّ ذنوبهم قبل ان يتحمّلها صلّى الله عليه و اٰلـه احتمالان الاوّل من ظـاهر صلاتهم عليه و ان معناها الاستغفار و هـو صلى الله عليه لاذنب عليه من نحو نفسه كما تقدم من قول الصادق عليه السلام فى تفسير قوله تعالى ليغفر لك الله ما تقدّم من ذنبك و ما تأخّر حين سُئل عن هذه الاٰية فقال عليه السلام ما كان له ذنبٌ ولاهمّ بذنبٍ ولكن حمّله الله ذنوب شيعته ثم غفرها له هـ . و الثّانى من ظاهر الاٰيات السّابقة و يستغفرون للّذين اٰمنوا فانّه فى الحقيقة لاجله ولاجل اهل بيته صلى الله عليه و اٰله فالاستغفارُ لهم وَاِنْ وقعَ ظاهِراً لشيعتِهِمْ و لهذا قال العلماٰء انّ الصلوة من الملائكة الاستغفار مع ان الائمة عليهم السلام قالوا انّ استغفارهم تزكية له و التّزكية لغةً التطهير من الاخلاق الذميمة فلايحصل على ما بَيّنّا تَنَافٍ ان شاء الله تعالى .

واعلم ان العلماٰء اختلفوا فى وجوب الصلوة عليه عند ذكره على اقوال ليس هنا محل بيانها و ان كان الصحيح عندى الوجوب ليس على الفور المطلق ولاعلى التراخى المطلق جمعاً بين ما دلّ على الفور و على النهى عن التراخى و بين ما دلّ على الفصْل كما هو مذكور فى الادعية المرويّة عنهم عليهم السلام من الفصل بين ذكره و بين الصلـوة عليـه بدعاٰء قدر السطرين اَو الثلاثة او الاَرْبعة والمعروف مـن كَلاَم الاصحاب انّ الصلوة

لا تجب على احدٍ غيره من الانبيآء وَ الرُسُلِ وَ لَا من اهل بيته الّا انه قد ورد عنه صلى الله عليه و اٰله النهى عن الصلوة البُتَيْرآءِ و هى ان يُصَلّى عليه ولايُصَلّى على اٰله معه و المعروف من المذهب حمل هذا النهى على الكراهة وَ ان ادخالهم فى الصلوة عليه مستحَبٌّ و الّذى اَفْهَمُ انّ النهى على حقيقةِ التحريم و ان المنهىّ بذلك النهى هم اعداؤهم واتباعهم الّذين لايصلّون على اهلِ بيته فلا اقلّ انهم تركوا ماندبَ الله اليه و حرّموه او كرّهوه فيكون النّهى عَلَى حقيقته فى حقّهم مع انّ الله سبحانه الحقَ اهل بيته بهِ كما قال امير المؤمنين عليه السلام فيما تقدّمَ من خطبته قال فَعلّاهم بتعليته وسَما بهم الى رتبته و فى تفسير فرات بن ابراهيم بسنده الى جعفر بن محمد عليه السلام مُعَنعناً عن الحسن بن على عليهما السلام فى حديثٍ طويل الى ان قال و فَضّلَ الصلوة فى مسجد النبى «ص» بالف صلوة على سآئر المساجِد الّا المسجد الذى بناه ابراهيم النبى بمكّة لمكان رسول الله صلى الله عليه و اٰله وفضله وعلّم رسول الله صلّى الله عليه و اٰله فقال قولوا اللّهم صلّ على محمّد و اٰل محمّد كما صلّيتَ على ابراهيم و اٰل ابراهيم انّك حميد مجيد فَحقٌّنا على كلّ مسلمٍ اَنْ يُصَلّى علينا مع الصلوة عليه فريضةً واجبةً من الله الحديث فيحتمل ان يكونَ المراد بالفريضة الواجبة النّدْب للتأكيدِ اَو الوجوب على المنكرين او المكرّهين كاهل الخلاف بقرينة قوله على كلّ مسلمٍ و اعلم انك اذا قلتَ صلّى الله عليه و اٰله فانّ اهل العربيّة ينصبون الال لانّ العطف على الضمير بدون اعادة الجار قبيح بل ربّما منعه بعضهم و الاكثر على جواز الجر و قد قرئ و اتّقوا اللهَ الذى تساءلون به و الارحامِ بجرّ الارحام هذا مايعرفونه اهل اللغة واَمّا الموجود فى كتب الادعية المرويّة عنهم عليهم السلام المصحّحة المعربة فكلّها بجَرّ اٰلِهِ لايكاد يوجد فى جميع اَحاديثهم

و ادعيتهم موضع بالنّصب بحسب ما ورد عنهم الّا ماكان فى بعضها يوضع الفتح بالاحمر و هو من اعْرابِ الرواة و النّقلة الْتِفَاتاً الـى اصل العربيّة ولقدرأيتُ مسآئل للشيخ ناصرالجبيلى الاحسآئى سَأَلَ بها الشيخ حسين بن الشيخ محمدبن جعفر الماحوزى رحمهما الله و كان مِن مسآئله هذه المسئلة فاجاب الشيخ حسين المذكور بما معناه انّ الاكثر فى ادعيتهم الجر و فى كثير منها بالفتح و ذكر اصل القاعدة و هو رحمه الله نظر فى جوابه الـى ما قرّروه فى النحو والّافالوارد عنهم عليهم السلام كلّه بالجرّ نعم ربّما كتَب بعض النُّسَاخ الفتح نظراً الى اللغة وانه ارجح من الجرّ فيكتب نسخةً بالفتح و هذا و ان كان مرجوحاً بالنسبة الى المشهور عند النحويّين الّا انّـه لغة صحيحةٌ و كانت اللّغة تتبدّل و تتعدّد باختلاف القرون فربّما يشتهِرُ بعض الالفاظ او الاعراب فى هذا القرن و تنعكس الشهرة فى القرن الذى يكون بعده و يسمّون المشتهر الاوّل شاذّاً نادراً وليس الّا لقلّةِ استعماله فى زمانهم و لهذا كان القرءان الذى نزل على اعلى درجات الفصاحة والبلاغة مشتملاً على اللغات الشاذّة وليست شآذّة و انّما كان استعمالها فى زمن نزول القرءان قليلاً فكانت بقلّة استعمالها كما فى كُبّاراً و انّ هذانِ لساحرانِ و الاصل ان القرءان محيط باللغات فى جميع القرون فاذا اتى قرن لايعرف لغة ماقبلـه او كانت قليلة الاستعمال كانت عنده شآذّةً او نادرةً وما نحنُ فيه الذى يقتضيه اللغة الصحيحة الاصليّة هـو الجرفى لفظة و اٰلـه خاصّة وان الفتح مرجوح اولاينبغى وان كان فى تسآءلون به والارحام جائز الفتح اوراجحَهُ والفرق بينهما من جهة المعنى فانّك اذا قرأتَ فى صلّى الله عليه و اٰله بالجر كانت الصلوة عليهم معطوفةً على الصلوة عليه فهى تابعة ولاحقة ومتأخّرةً عن الصلوة عليه رتبةً ولفظاً وهذا هو المناسب للترتيب الطبيعى والوجودى فان الله تعالى خلقه صلى

الله عليه وآله قبلهم وخلقهم من نوره و صلّى عليه قبلهم وصلّى عليهم بعده فعلى الجرّ يتّسق الترتيب الوجودى والطبيعى مع اللفظى و اذا قرأتَ بالفتح كان امّا على المعيّة او عطفاً على المحلّ و فى الاول يلزم ظاهراً انّ صلوة الله عليه و عليهم فى الافاضة سواء ويلزم من هذا امّا التساوى فى الوجود ان لاحظْنا الترتيب الطبيعى وامّا مخالفة الترتيب الطبيعى ان قدّرنا سبقه على وجودهم وفى الثانى يكون المراد ان الضمير المجرور منصوب المحل بمعنى انه منصوب فيكون العامل قَدْ توجّه اليه فى المعنى بدون واسطة الجار فيكون الصلوة واقعة عليهم بغير فاصل فاذا قرأتَ بالنصب كان المعطوف مشاركاً له فى عدم الفاصل و يلزم التّساوى فى الوجود او فى الصلوة فعلى التساوى فى الوجود يلزم خلاف الواقع و على التساوى فى الصلوة يلزم خُلوُّ السّابق عن صلة المتفضّل عزوجلّ الى ان وُجِد اللّاحقَ و يلزم من هذا افضليّة اللاحق و هو مُنافٍ للحكمة و ان قلتَ انّه معطوف على المحل ولايلزم التساوى فى الوجود ولافى الصّلوة لتأخّره لفظاً قُلتُ انما يتوجّه هذا اذا كان المعطوف مجروراً ليكون عطفاً على لفظ الضمير الذى دخل عليه الجار و امّا اذا قدّرتَ العطف على المحل فلايتّجه ذلك لان الالفاظ قوالبُ المعانى و الارادة لاتُفْرِغُ المعانى عن قَوالِبِها فالذى ينبغى ان يقرأ بالجرّ لينتظم اللفظ على ترتيب الوجود و الطبيعة و على هذا كان صلى الله عليه وآله اوّل مخلوق فكان نورهُ يطوف حول القدرة ثمانين الف سنة و صلوة الله عليه واصبة دائمة ثم نزل الى العظمة فخلق الله من نوره نورَ على بن ابى طالب عليه السلام كايجاد السراج من السراج فكان نور عليٍّ يطوف بالقدرة و نور محمد يطوف بالعظمة صلى الله عليهما و آلهما الطاهرين و قوله عليه السلام و آله الطّاهِرين قد تقدّم الكلام فيه فى معنى الال و معنى طَهارَتِهِم فَراجِعْ .

و قوله عليه السلام وَسَلّم كثيراً هو عطفٌ عَلَى «وصَلّى اللهُ» و هو فعل ماضٍ مِثْلُهُ قُصِدَبه الدُّعَآء مثله ولُوحِظَ فيه اعتباران احدهما انه اقتُبِسَ من القُرْءانِ لِارادةِ ماتَضَمَّنَهُ فى قوله تعالى و سلِّموا تَسْلِيماً تلويحاً و ان كان بعيداً بالنظر الى ظاهر العربيّة فانّ معنى التسليم فى الآية فى الظاهر كما هو فى هذا الكلام فتقول صلى اللهُ عليه وٰاله وسَلّم واللهم صلّ على محمد وٰاله وسَلِّم بكسر لام و سلِّم بصيغة الامر للدعآء و بالتّسليم عليه بمعنى اللهم احفظه وٰاله من كل مالاتحبّ فى الدّنيا و بصيغة الماضى صلى عليه بمعنى رحمه و سلّم عليه بمعنى حفِظه لان التسليم من قولك السلام عليه و السلام اسم لله تعالى بمعنى الحافظ و تقدّمَتْ له معانٍ فى اوّل الشرح و فى الآية معنى سلّموا تسليماً امْرٌ للمكلّفين بان يقولوا السلامُ عليه على الظّاهر ومعناهُ فى التأويل و سلِّموا فيما ورد عنه صلى الله عليه وٰاله كما تقدّم فى حديث المعانى و فى المحاسن عن الصادق عليه السلام انه سُئِل عن هذه الآية فقال اثنُوا عليه وسلّموا له ومعناه فى الباطن كما فى تفسير على بن ابراهيم و قوله و سلِّموا تسليماً يعنى سلِّموا له بالولاية و بما جآء به و فى الاحتجاج عن امير المؤمنين عليه السلام لهذه الآية ظاهر و باطن فالظاهر قوله تعالى صلّوا عليه و الباطن سلّموا تسليماً اى سلِّموا لمن وَصّاهُ واستخلفه عليكم فضله وما عَهِدَ به اليه تسليماً قال هذا مما اَخْبرتُكَ انه لايعلم تأويله الّا من لَطُفَ حِسُّه وصفا ذِهْنُه وصحّ تمييزه هـ . ولو خلص لفظ سلِّموا تسليماً فى الدلالة على معنى سلّموا الامر لمن نصبه يوم الغدير لاسقطه اعداؤهم كما اسقطوا نظائره من جميع القرءان لكنه لمّا كان ظاهره و المتبادر منه ان يقولوا السلام عليه اوسلّموا له على ارادة العموم ابقوه ولم يحذفوه لعدم منافاة ظاهره لغرضِهِمْ مع انهم يعرفون باطنه ولكنّ الله تعالى القى فى نفوسهم

انّ العوام وسائر الناس الذين يستجلبون قلوبهم لايفهمونه فلايفوتُ غرضهُم ولو حدّثتْهُم انفسُهمْ باسقاطه كراهة ان يعثر احدٌ علَى المنافى لغرضهم القى سبحانه فى نفوسهم انّ الاكثار من الاسقاطِ ربّما يكون منافياً لان سائرَ الناس قد يتنفّرون ويتوحّشون من كثرة التغيير فيقتصرون على اقلّ ما يندفع به المنافى و كلّ ذلك رعاية منه تعالى لاعلاءِ كلمته و اتمام نوره و الى فعله بهم وبما شآء من تدبير النظام بحكمته الاشارة بقوله تعالى والذين كذّبوا بآياتنا سنستدرجهم من حيث لا يعلمون لانّه تعالى قالَ و تحسبهم ايقاظاً وهم رقود و نقلّبهم ذات اليمين و ذات الشمال و كان تعالى قَدْ دخَل المدينةَ علَى حينِ غفْلةٍ من اهلِها فافهم الاشارة فلاحظوا عليهم السلام فى ذكر التسليم المعطوف على الصلوة عليه صلى الله عليه و اله ماذكر فى الآية ومانبّهْنا عليه سابقاً فى اوّل الشرح فى بيان السلام عليكم يا اهل بيتَ النبوّة و كلّ هذا فيما لحظوا على الاوّل و ثانيهما انّ سادة اعْدَائهم و كبرآءهم عرفوا باطن و سلموا تَسْليماً و انّه انّما اتى بهذا الكلام للحثّ على الولاية وذلك مُنافٍ لغرَضهِمْ و كَرِهُوا اِسقاطَهُ كراهةَ الاكثار من الاسقاط وَ سائرَ النّاس لايعرفُونَ ذلك فقَدْ امَنوُا غائلةَ عوامّ النّاس فصرفوا الافهام عن فهمما عرفوا من باطنه بإلْقآءِ معنىً فى ذلكَ مناسبٍ يصرف افهام العوامّ بل غير مَن لَطُفَ حِسُّه وصفا ذهنُه وصحَّ تمييزُهُ عمّا اراد الله سبحانه فقالوا يُكره اِفْرادُ الصلوةِ على محمد «ص» عن السلام بل ينبغى اذا قلت اللهم صلِّ على محمّد تقول و سَلِّمْ و اذا قلتَ صلّى الله عليه تقول و سَلَّم فتُقْرِنُ الصلوة عليه بالسلام لانّ الله تعالى انزلَ فى ذلك قرءانًا للاقتران بينهما فقال يا ايها الذين امَنُوا صلّوا عليه وَ سَلِّمُوا تَسْليماً و ذلك تعليمٌ منه تعالى و هداية للمكلّفين وَلَمْ يُرِيدوا بهذا الكلام الّا صرفَ الاَفْهامِ عمّا ارادَ المَلِكُ العَلّام و هذا من قوله تعالى

و مَا اَرْسَلْنامن قبلِكَ من رسولٍ ولا نبى الّا اذا تمنّى القَى الشيطانُ فى اُمنيّته يعنى فى قراءَتِهِ ولاشكّ عند جميع مَنْ عَرف الحقّ بتوفيق الله انّ فعلهم هذا مِنْ اِلْقآءِ الشّيْطان فكان النّاس فى استعمال الاتيانِ بالسّلام بعد الصلوة على ثلاثة اقسام قسم منهم العارفون فَاِنْ اَتوْا بالسّلام قصَدُوا ما اَرادالله بذلك من الظاهر بالتسليم عليه بعد الصلوة و الدعآء بالحفظ و السلامة له و عليه وبالتّسليم له فيما جاء به عن الله تعالى خصوصاً وعموماً و من الباطن بالتسليم لوَلِيّ الامرِ مِنَ اللهِ والطّاعة له فمعنى قوله صلّى الله عليه وسلّم اى لوصيّه الامر اى حفظه له و عليه و ادّاه اليه وقصدوا التّقية بانْ لا يفارِقوا الاعداءَ المُتغلّبين فيما لهم المناص منه و عدم الضرر عليهم فى الاتيان به لافى الدنيا و لا فى الدين بل الاتيان به ارجح لانّهم يقصدون به افضل المقاصد و اجلّ المطالب وان تركوه قصدوا بالترك المخالفة لِاَهْلِ البدَعِ وقسم منهم المعاندون للحقّ و اتباعهم و قد سمعتَ ذِكْرَ اِرادَتِهِمْ و قصدِهم الشقاق البعيد و قسم منهم الجاهلون فهم قدْ يذكرون و قد يتركون منهم مَن يتابع اهل ملّته بلا بصيرة ومنهم من لايريد المتابعة وانما يفعل بحالِ ما يجرى على خاطره حال الصّلوة و الله سبحانه يقول كلّ يعمل على شاكلته و قوله عليه السلام و سلّم كثيراً على ما سلكه الاوّلون و يحتمل ان يكون قوله كثيراً مُرجّحاً لارادة الظاهر وهذا الاحتمال هو الذى افاده لفظ كثيراً و يمكن ان يقال انّه انّما ارادالباطن اوالمعنى الاعم ليدخل الباطن فيه لان الباطن هو الاهم عنده و انّما قال كثيراً تَعْمِيةً لاجل التقيّة و ارادة المعنى الاعم ليدخل الكل و الاتيان بقوله كثيراً للتّقيّة قريبةٌ و الله سبحانه اعلم .

وقوله عليه السلام : و حَسْبُنا الله يُرَادُ منه انّه تعالى كافينا فانّه يكفى مَن توكّل عليه وقد توكّلنا عليه فيما سألناه بحقّهم عليهم السلام من ان يُدْخِلَنا فى

جملة العارفين بحقهم و فـى زمرة المرحومين بشفاعتهم او فى هـذا و فى سؤالهم صلّى الله عليهم اَنْ يشفعوا لنا عندالله تعالى فى استيهاب ذنوبنا منه عزوجلّ و توكّلنا على الله سبحانه فى ان يرزقنا قبولهم عليهم السلام لسُؤَالِنا و الاجابة لدعآئنا و الانجاح لطلبتِنَا او فى الجميع و فى قبول زيارتنا و ما امّلنا منه تعالى ثم منهم من حسن الجزآء فى الاخرة و الدنيا او الاعم مما ذكرنا انقطاعاً و تفويضاً اليه تعالى ليكفينا مؤنة كـلّ امرٍ مرهوب و يُنيلنا كلّ امرٍ مرغوب ويوصلنا بفضله الى كلّ امرٍ محبوب فانه الكافى لمن توكّل عليه .

وقوله عليه السلام : و نعم الوكيل اى نعم المعتمد الذى تُوكَلُ اليه الامور اثنى عليه تعالـى بما اعتمد فيه عليه و فوّض امـره اليه و هو كلّ شىء منه و من غيبه و شهادته و مِنْ اَحْوَاله و اعتقاداته و اقواله و اعماله و جميع مطالبه فى الدارين و ما انتظم عليه احوال النشأتين فانه فىَ وجهه الى الله تعالى عند قوله وحسبنا الله خلع جميع وجوداته من وُجْدَانِهِ فلمّا خلَعها من وجدانه توكّل عليه اقام النظر اليه بعين الرجآء منه والانقطاع اليه مقامَ ما خلع و من يتوكّل على الله فهو حسبه و فى معانى الاخبار بسند مرفوع الى النبى صلى الله عليه و اله قال يعنى محمدبن خالد البرقى قال جآء جبرئيل الى رسول الله صلّى الله عليه و اله فقال يا رسول الله ان الله تبارك و تعالى ارسلنى اليك بهديّة لم يُعطها احداً قبلَك قال رسول الله صلى الله عليه و اله قلتُ و ما هى قال الصبر و احسن منه قلتُ و ما هو قال الرضا و احسن منه قلتُ و ما هو قال الزهد و احسن منه قلتُ و ما هو قال الاخلاص و احسن منه قلتُ و ما هو قال اليقينُ و احسن منه قلتُ و ما هو قال ان مدرجة ذلك التوكّل على الله عز وجل فقلتُ و ما التوكّل على الله فقـال العلم بان المخلوق لايضر ولاينفع ولايعطى ولايمنع و استعمال اليأس مـن الخلق فاذا كـان

العبد كذلك لم يعمل العبد لاحـدٍ سوى الله ولم يرجُ ولم يخَفْ سوى اللهِ و لم يطمع فى احدٍ سوى اللهِ فهذا هو التوكل قال قلتُ يا جبريل فما تفسير الصبر قال تصبر فى الضرّآءِ كماتصبر فى السّرّآءِ وفى الفاقة كما تصبر فى الغنى و فى البلآءِ كما تصبر فى العافية فلايشكو حاله عند المخلوق بما يصيبه من البلآءِ قلتُ فما تفسير القناعة قال يقنع بما يصيب من الدنيا يقنع بالقليل ويشكر اليسيرَ قلتُ فما تفسير الرضا قال الراضى لايسخط على سيّده اصاب من الدنيا او لم يُصِب ولايرضى لنفسه باليسير من العمل قلتُ يا جبرئل فما تفسير الزهد قال الزاهد يحبّ من يحبّ خالقه و يبغض مـن يبغض خالقه ويتحرّج من حلال الدنيا ولايلتفِت الى حرامها فان حلالها حساب وحرامها عِقاب و يرحم جميع المسلمين كما يرحم نفسه و يتحرّجُ من الكلام كما يتحرّج من الميتة الّتى قد اشتدّ نَتْنُهَا و يتحرّج من حطام الدنيا وزينتها كما يجتنب النار ان تغشيهُ و اَن يقصّر املَه وكان بين عينيه اجلُه قلتُ يا جبريل فما تفسير الاخلاص قال المخلص الـذى لايسأل النّاسَ شيئاً حتّى يجِدَ و اذا وجدَ رضى و اذا بقى عنده شىء اعطاه فى الله فان لم يسئل المخلوق فقد اقرّ لله عزّوجل بالعبوديّة و اذا وجدَ فرضىَ فهو عن الله راضٍ و اللهُ تبارك و تعالى عنه راضٍ و اذا اعطى لله عز وجل فهو على حدّ الثّقةِ بربّه عزوجل قلتُ فما تفسير اليقين قال المؤمن يعمل لله كأنـه يراه فان لم يكن يرى الله فانا لله يـراه و ان يعلم يقيناً انّ مـا اصابـه لم يكن ليُخْطِئَهُ وانّما اخطئه لم يكن ليُصيبه و هذا كلّه اغصان التوكّل و مدرجة الزهد هـ. و ليكن هذا الحديث الشريف ختاماً لهذا الشرح ليكون ختامه مسكاً نفعنا الله تعالى ببركة الائمة الطاهرين صلى الله عليهم اجمعين و نفع الله به طالبى اليقين مـن المؤمنين فى الدين و نوّر الله به قلوب العارفين بعين اليقين وجلى به افئدتهم

بحق اليقين بحرمة محمد الامين وآلـه الميامين انه اكرم المتفضّلين و ارحم الراحمين و الحمد لله رب العالمين و لا حول و لاقوّة الّا باللهِ العلى العظيم و صلّى الله على محمد و اله الطاهرين و قد وقع الفراغ من تسويده بيد مؤلّفه العبد المسكين احمد بن زين الدين بن ابراهيم بن صقر بن ابراهيم بن داغر المطير في الاحسائى تجاوز الله عنهم اجمعين فى الليلة العاشرة من شهر ربيع الاول سنـة ثلاثين و مائتين و الف من الهجرة النبويـة على مهاجِرها و اله افضل الصلوة و السلام حامداً مصلياً مستغفراً

تمت

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمدلله ربّ العالمين و صلى الله على محمد و اله الطاهرين .

اما بعد ـ فيقول العبد المسكين احمد بن زين‌الدين الاحسائى انّـى لما فرغت من هذا الشرح للزيارة الجامعة الكبيرة احببتُ ان الحقه بشرح الوداع الملحق بها فى الرواية فانّه خاصّ بها و ان جاز استعماله بعد غيرها من الزيارات و الله سبحانه خير موفّق و معين .

قال عليه السلام :

فاذا اردتَ الانصراف

قال الشارح المجلسى رحمه الله اذا اردتَ الانصراف الى البلد او مطلق الخروج و هو اولى انتهى .

اقول الاولى استعمال الوداع اذا اراد الانصراف من البلد لانّـه هو المتعارف و المعروف من طريقة الشيعة علماً و عملاً بل ربّما كان التّوديع بعد الزيارة اوّل النّهار و هو يريد ان يعود اليه اخر النهار لزيارته مثلاً من سُوء الادَب و ان كان يجوز بملاحظة كراهة المفارقة و ارادة الملازمة لقبره الشريف فيشبّه نفسه عند ترك الملازمة ولو لقضآء الحاجة بالمفارق بالخروج من البلد الى البلد النّائية فيودّعه عليه السلام اشعاراً بالمحبّة لملازمة قبره

الشريف الّا انّ هذا غير مأنوس عند الشيعة و لا مأثورٍ فى الشريعة فيما اعلم و الله سبحانه اعلم فالمراد بالانصراف المذكور الذى يقع الوداع قبله هو الانصراف الى بلد الزآئر اذا كانت غير بلاد الامام عليه السلام وان كانت قريبة من بلده عليه السلام بشرط ان تكون مغايرة للبلد التى هى محل قبره صلوات الله عليه .

قال عليه السلام :

فقل **السلامُ عليكم سلام مودّعٍ لاسَئِمٍ ولاقالٍ ولامَآلٍ**

اى اللهُ حافظٌ عليكم يعنى يحفظ لكم فيكم ماانعمَ به عليكم من التقريب لكم و العلوم التى افاضَ عليكم و ما اُتيكم من الشفاعة المطلقة العآمّة و الوسيلة والمقام والمرتبة والشرف و التّنويه بهم و رفع الدرجات مالم يؤتِ احداً من العالمين فمعنى يحفظ لكم انّه تعالى يَدَّخِرُه لكم و معنى يحفظ عليكم انّه تعالى يُلحِقكم بما ارادَ لكم من النِّعَمِ و الخيرات حتى يجعلها لازمةً لكم ويحفظها لكم فيكم فالحفظ المُعَدّى باللّام بمعنى الإدّخار والمُعَدّى بعلى بمعنى الالصاق بهم حقيقةً اوحكماً و يحفظ ذلك بهم يعنى يحفظه بواسِطَتهم كما يحفظ الصَّبّاغ الحمرة للثوب به فيه ولمّا كان الموجود فى النّفوس والاوهام انّ الشىء مادامَ الانسان حاضراً عنده مشاهِداً له لايخاف عليه الفَوات كما يخاف عليه لوْارادَ مفارقته وان كان يعتقد انّه لايملك له من الله شيئاً ناسَبَ تجديدَ الدعآءَ بالحفظ لهم بعد ما دَعَا لهم عندَ اوّلِ قدومِهِ عليهم لانّ الاوّل تحِيّةٌ لهم و بعد المفارقة محاذرة عليهم فقال هذا السلام الثّانى ليس تحيّة لكم كما فعلتُ لكم اوّل قدومى بل هو سلام مودّعٍ مفارقٍ يخاف من اشفاقِهِ عليكم التّغيير ولو فيما يتعلّق باتباعكم فى شىء من نعمه تعالى عليهم كان فراقه لكم لقدرٍ جرى عليه بما كتب فيه عليه من الدواعى الضروريّة التى اغلبها موجب

عندكم و فى دينكم للفراق لان تركه مخالفٌ لامر اللهِ الذى به تحكمون لاسَئِم من باب تعِب على وزن فرِح بكسر الرآء بمعنى الملال والفترة يعنى ليس سلامى عليكم سلامَ مودّعٍ لكم لاجلِ سأمةٍ و ملالٍ من الحضورعندكم و الملازمة لقبوركم ولافترةٍ عرضت لى لانّها انّماتردالفترة لضعف الباعِثِ و امّا اذا كان الباعِثُ قوّياً فلاتحصل معه فترة فوِداعى لكم ليس عن ملالٍ ولافترة وليس سلامَ قالٍ اى مبغضٍ لكم محبٍّ لمفارقتكم ولامالٍّ بتشديداللام اسم فاعل من ملل اى ليس سلامى عليكم سلام مالٍّ ضجرٍ من الاقامة بمشاهدكم و حضور قبوركم و انّما سلامى عليكم سلام مودّعٍ لكم مفارقٍ بالرغم منّى غير محبٍّ للبعد عنكم و المفارقة لقبوركم وحضراتكم .

قال عليه السلام :

و رحمة اللهِ و بركاته عليكم يا اهل بيت النبوّة انّه حَميدٌ مَجيدٌ

اقول قد تقدّم فى شرح الزّيارة بيان رحمة اللهِ و بركاته و انّما قالَ هذا لانه الْتَفتَ الى ما فى الآيةِ الشّريفة الّتى فى حقّ ابراهيم وسَارة و انّ ما ذكر من الدّعآءِ بالرحمة فظاهره قُصِدَبه ابراهيم و سارة و باطنُه قُصِدَبه آل محمّدٍ صلّى اللهُ عليه و آله فذكر هذا الكلام لمن هو فى حقّهم على الحقيقة لانّ الرحمة التى هى علّة الايجاد و بها حيوة القلوب وصلاح الظاهر و الباطن انّما قامت بمحمد و آله صلى الله عليه وآله فهم محلّها و خزآئنها و ابوابها و مفاتِحُهَا و مصادرُها و الذين يقسمونها بين العباد باذن الله تعالى و بعبارةٍ اُخْرَى واللهُ سبحانه يقسمُهَا بين عباده بهم عليهم السلام فإذا اراد اَنْ ينشرهَا بيْنَ اَحَدٍ من خلقه نشرَها بهم ولم ينشر منها مابَسَطَهُ عليهم صلّى اللهُ عليهم ولابدونهم و انّما ينشر منها بهم ما كان من اثر ما بَسَطَهُ عليهم فينشر تلك الآثار على مَن يشآءُ مِنْ عباده فيحيى الموتى بها فانظر الى آثار رحمة اللهِ كيف يحيى

الارض بعد موتها و قال تعالی و ینشر رحمته و هو الولیّ الحمید فالله هو الولیّ و هو یحیی الموتی و اتّخذ ولیّاً من العزّ و التکرّم فهو باذنه ینشر تلك الآثار علی من یشآء الملك الجبّار وهم بأمره یعملون واشتقّ له اسماً من اسمه فالله المحمود وهو محمد صلّی الله علیه و اٰله ای کثیر المحامد و هو الولیّ الحمید و اتّخذ من بعده ولیّاً من العزّ و التکرّم و اشتقّ له اسماً من اسمه فاللهُ الأعلی و هوَ علیٌّ علیه السلام فالرّحمة علیهم و اٰثارُها نشرَهَا بهم علی مَن یشآء من عباده و منهم ابراهیم و اٰل ابراهیم فی الظاهر یعنی به ما فی ظاهر الآیة و هو قوله رحمة اللهِ و بَرَکاتُهُ علیکم اَهْلَ البیت انّه حمیدٌ مجیدٌ و قبل هذا قالُوا اتعجبین من امر اللهِ رحمة الله الخ ، فالخِطاب فی الاستفهام لسارة والدّعآء عام شاملٌ لابراهیم واَهل بیته دخل الموجود بالخطاب ومن لم یوجد بالتبعیّة یعنی یبقی الدعآء فی الموجودین فاذا وُجد مَن بعدهم دخل فی الدّعآء کما فی دعآء ابراهیم علیه السلام فی قوله ربِّ اجْعَلنی مقیم الصلوة و من ذرّیّتی هذا فی ظاهر الدُّعآء و المُراد بباطنه محمّد و اٰله صلّی الله علیه وَاٰلِهِ وهم آل ابراهیم و کلامه علیه السلام هذا الذی نحن بصدده حکایة لقول جبرئل ومیکائیل و کُربیل فانّهم ارادوا بالقصد المعنوی محمّداً و اهل بیتهِ صَلَّی اللهُ عَلَیْهِ وَ اٰلِهِ فحکی قولهم وَ عَنَی ما عَنَوْا وَ رُبّما یُشیرُ الیه قولهم علیهم السلام فی تفسیر هذه الآیة فی معانی الاخبار ان الصادق علیه السلام سلّم علی رجل فقال الرجل و علیکم السلامُ ورحمة الله و برکاته ورضوانه فقال لاتجاوزوا بنا قول الملآئکة لابینا ابراهیم رحمة الله و برکاته علیکم اهل البیت انه حمید مجید و یقرب منه ما فی الکافی و تفسیر العیّاشی وهذا و ان کان ظاهره انّ الملآئکة انما سلّموا علی اهل بیت ابراهیم علیه السلام وانّ قولهم علیهم السلام لاتجاوزوا بنا الخ ، ظاهر معناه لاتجاوزوا بنا ای لاتزیدونا فی

دعآئكم على دعآء الملآئكة لابراهيم «ع» وآل ابراهيم الّا ان الاخبارمتواترة معنىً بانّ آل ابراهيم فى التأويل و فى الباطن محمد وآله صلى الله عليه وآله وانّهم المَعْنيّون بالقصدِ الحقيقى بدعآء الملآئكة وانّ ابراهيم وَآله انّما دخَلُوا فى هذا الدّعآء وفى كلّ خيرٍ بالتبعيّة وانّ من المراد من قولهم عليهم السلام لاتجاوِزوا بنا الى آخره إنّكم لاتزيدوا فى دعآئكم عَلَى ماقالَتْه الملآئِكةُ لابينا ابراهيم فى دعآئهم لَنَا فانّ الاَوْلى لَكم اَنْ تقتصِرُوا فى دُعآئِكم لنا على دعآء الملآئِكة لنا فى خطابهم ابراهيم و اهل بيته ولاتزيدوا على ما قالوا فانكم لاتعلمون ما الحكمة فى قولهم و البركات جمع بركة و هو زيادة الخير والمنفعة ودوام المدد فيما يتعلّق بالايجاد والاعتقاد والاعمال والاقوال و الاحوال و الافعال الذّاتية و العرضيّة و النّسبيّة فى الذّاتية و التّبعيّة و لمّا كانت الرحمة لايخرج تأثيرها عن الحيوة الظاهرة اوالباطنة كالعلوم افردَها و البركات لمّا كانت متكثّرة كزيادة الخير اى زيادة الاعيان وزيادة المنفعة و دوام المدد فى الذّوات والصفات وغير ذلِك جمعها لتعدّد متعلّقاتها وقوله اهل البيت يراد منه اهلُ بيت النبوة ليشمل الظاهر و التّأويل كما اشرنا اليه .

و قوله انّه حميدٌ مجيد حميد فاعل ما يستوجب عليه الحمد و مجيد كثير الخير و الاحسان وذكرحميد هنا من دُون اسمآئه تنبيهٌ على انّ مفيض الرحمة الواسعة التى منها كلّ خيرحميد يستحقّ من جميع عباده الحمد الدآئم بدوام بقآئه وانّ معطى الخيرات الكثيرة التى لاتتناهَى والمبتدئ بالجميل والاحسان الذى لاينقطع ولايباهَى مجيد يستحق بنعمه الشكر على جميل العطآء وجزيل النّعمآء و من حيث ظهوره بهذين الاسمَين وقبولهم لجميع فيوضاتِه استحقّوا نشر الرحمة و البركات عليهم وقال الشارح المجلسى «ره» انّه حميد مجيد اى لاجل اَنْ جعلكم اهل بيت النبوّة او للسلام و الرحمة والبرَكة انتهى .

و هو كما قال رحمه الله .

قال عليه السلام :

سلام وليٍّ لكم غير راغب عنكم ولامستبدلٍ بكم ولامؤثرٍ عليكم ولا منحرفٍ عنكم ولا زاهدٍ في قربكم

قال الشارح المجلسى «ره» و لامستبدلٍ بكم اى لا اجعل لكم بدلاً عقداً اوِ اتّباعاً و لا مؤثرٍ بالهمزة اى لا اختار غيركم عليكم ولا زاهدٍ اى تارك لعدم الرغبة انتهى . اقول يعنى ان سلامى عليكم سلامَ وَليٍّ لاسلام قالٍ ولا سَئِمٍ ولامالٍّ يعنى اَنّ المودّع اذا كان وليّاً كانَ سلامه للتوديع لما قُدِّر عليه لاعن سئمٍ ولاقِلاً ولاملَلٍ ثم استشعر انّ ممّن يصدق عليه اسم الولى ماتعرض له تلكَ الصفات المنافية للرغبة فابانَ عن حال اعتقادِهِ و مايجد فى نفسه غير راغبٍ عنكم الى شيءٍ و لا مُسْتَبْدِلٍ بكم احداً سواكم و لا مُؤْثِرٍ عليكم غيركم ولامنحرفٍ عنكم الى مَنْ سِوَاكم ولازَاهدٍ فى قربكم الى قربِ احدٍ غيركم اَوْ اِلَى مطلبٍ لا يرضيكم و هذا مِنْهُ احْتِرازٌ عَنْ وَليٍّ يقع منه احد هذه الامُورِ وَاِنْ كانَ بِظاهرِهِ دونَ باطنِهِ بانْ يَميلَ الى بَعْضِ الظّلَمَةِ و بَعْضِ اعدائِهِمْ لِغَرَضٍ من اَغْراضِ الدُّنْيا وَ اِنْ كانَ قلبه معهم عليهم السلام و لكن هذا فى الغَالِبِ يكون دِينُهُ ناقِصاً ولاِنّه قَدْ يُوَدِّع و يُسَلِّم عليهم سَلامَ راغبٍ عنهم الى حاجته وَ مُسْتبدِلٍ بهم غيرهم لِبعضِ اَغْراضِهِ اَوْ مُؤْثِرٍ كذلكَ اَوْ منحرِفٍ عنكم «عنهم ظ» او زاهدٍ فى قربهم كما وَجَدْنا كثيراً من المحبّين ربّمايكون منزلُه قريباً منهم من قبورِهم ومشاهدِهم ولايأتى لزيارتهم اويأتى نادِراً ورُبّمَا يكون الشخص منهم حسن الاعتقاد والمعرفة ولكنه لا يقدر على مفارقةِ اهله و اَمْواله او يصعب عليه السفر و التنقّل ويحبّ الرّاحة اَوْيَخافُ على مالِهِ من صرفه فى غير معيشته و كل هؤلآء من سآئر المؤثرين عليهم

و الزّاهدينَ فى قربهم و ان كان اكثر هؤلآء يأول امرُهم الى الخير و تتداركهم الرّحمة مالم يكن ما وقع منه من قلبه و اعْتِقادِهِ اَوْ عَنْ شَكٍّ منه فانّ غالبَ هؤلآء يَؤُل امرُهم الى سوءَ العاقبة نعوذ بالله من سخط اللهِ.

قال عليه السلام :

لا جعله اللهُ اخر العهد من زيارة قبوركم و اتيان مشاهدكم

هذا دعآء منه بان يرزقَهُ زيارتهم ابداً فان قال ذلك عازماً على المعاودة ابداً مادام حيّاً فانّ الله تعالى يقبل منه دعآءَهُ لانه اَمر الزآئرين على اَلْسِنَةِ اوليآئه بذلك فان علم الله صلاحه فى ذلك وفّقه لذلك مادامَ رزقه لم ينفد من اللوح المحفوظ و قد يبقى رزقه و لا يكون دوام الزيارة صَلَاحاً لَهُ فيمنع منها و يكتب له ثواب نيّتهِ و كذلك اذا انتهى رزقه و انقضت مدّته فانّ الله بكرمه يكتب له ثواب ما نواه لانّ زيارة الامام عليه السلام تزيد فى العمر و فى الرّزق ففى كامل الزيارة لجعفر بن محمد بن قولويه بسنده الى محمد بن مسلم عن ابى جعفر عليه السلام قال مُروا شيعتنا بزيارة قبر الحسين بن على عليهما السلام فان اتيانه يزيد فى الرزق و يمدّ فى العمر ويدفع مَدافع السّوْءِ و اتيانه مفروض على كلّ مؤمنٍ يقرّ للحسين عليه السلام بالامامة مِنَ الله وفيه بسنده عن منصور بن حازِم قال سمعناه يقول مَن اتى عليه حول لم يأتِ قبر الحسين عليه السلام انقصَ اللهُ من عمره حولاً و لو قلتُ انَّ اَحدكم ليموتُ قبل اجله بثلاثين سنةً لكنتُ صادِقاً و ذلك انكم تتركون زيارته فلا تدعون زيارته يمدّالله فى اَعْمارِكم ويزيد فى ارزاقكم و اذا تركتم زيارتَهُ نقّص الله من اعمارِكم و ارزاقكم فتنافسوا فى زيارته ولاتدعُوا ذلك فانّ الحسين بن على عليهما السلام شاهدٌ لكم عند الله و عند رسوله و عند على و فاطمة عليهم السلام هَ . والزيادة فيهما عَلى حسب مصلحة الزآئر فربّما يزور الحسين

عليه‌السلام و يموتُ و ذلك لانّه ربّما علم الله ان رزقه انقطع و انتهى اجله فلمّا عزم على زيارتــه عليه السلام مدّ الله تعالى فيهما له على حسب مصلحة العبد فقد يكونان الــى اثنآءِ الطّريق و قدْ يَكونان الى ان يصل او قبلهما او بعدهما و فى جميع الاحوال يكتب له ثواب نيّتِهِ ان عزم على مرّة اوْ مَرّاتٍ اوْ اَبـداً ما حَيِيَ و مَن ترك زيارتـه نقص من عمره و رزقــه فاذا وجدتَ تاركاً لــزيارتــه وعمره طويل و رزقــه كثير فهو امّا ان يكون المكتوب لـه فى اللوح بحسبِ مقتضى خِلقتِهِ كثيراً فى الرزق طويلاً فى العمر وهو ما قال تعالى فى كتابه ومن اظلم ممّن افترى على اللهِ كذباً اولٰئك ينالهم نصيبهم من الكتاب وهذا النصيب هو المكتوب لهم بمقتضى الكون وامّا ما يحتمل الزيادة و النقصان فيهما فهو ما كان بمقتضى الاعمال و زيارته عليه السلام من اعظم الاعمــال المقتضية لذلك و لو زاره عليه السلام هذا لطال عمره و زاد رزقــه اعظم منه حين ترك و امّا اَنْ يكون قــد عمل بعض الاعمال الصالحة الموجبة لزيادتهما كصلة الارحامِ مَثَلاً و ربّما يكون تركه لزيارته عليه‌السلام لعذرٍ فلا يكون موجباً للنقص فيهما و امّا ان يكون انّما ترك لعُذْرٍ و انْ لم يطّلع عليه غيره من الناس و امثال ذلك و هذا الذى ذكرناه من اَنّ زيارة الحسين عليه السلام كذلكَ لم يكن مختصّاً به بحيث لاتكون زيارة غيره من الائمة عليهم السلام بل كلّما جرَى لاوّلهم يجرى لاٰخرهم و قد ورد فى زيارة الرضا عليه‌السلام ما يقرب من ذلك نعم انّما الاسباب الخارجة لها فى شأنهم صلى الله عليهم تأثير بزيادةِ الاَجْــر و الجزآءِ و تفاوتهم فى الزيادة لا يستلزم النفى لانّ الاصل التساوى فافهم .

قال عليه‌السلام :

و السّلام عليكم و حشر نى اللهُ فى زمر تكم و اوردنى حوضكم

وجعلني في حزبكم و ارضاكم عني

اقول قد تقدّم في الزّيارة سؤال الزائر من الله تعالى ان يدخله في زمرة المرحومين بشفاعتهم و هنا قال عليه السلام في تعليم هذا الزائر عند توديعهم ان يدعُوَ الله تعالى ان يحشره في زمرتهم و لعلّ الاختلاف لفظي لانّ مَن دخلَ في زمرة المرحومين بشفاعتهم فقد حشره الله معهم و يجوز ان يكون من المراد انّ يوم القيمة يُدْعَا فيه كل اناسٍ بامامهم فتقدم راية وليّ الله عليه السلام و معه اهل ولايته و البرآءة من اعدائه من اهل زمانه فكلّ امام منهم عليهم السلام كذلك و تأتي رايات اعدائهم كلّ امام ضلالةٍ مع اتباعه من اهل زمانه فعلّمه ان يسأل الله ان يحشره في زمرتهم يعني مع امامِ زمانه عليه السلام و يجوز انْ يكون المراد ان يجعل له مِنْبراً بحذآء مَنابرهم يوم القيمة مادام الخلآئق في الحساب فاذا جعل في زمرة المرحومين بشفاعتهم جعل الله تعالى له ببركتهم منبراً يجلس عليه بحذآء منابرهم الى ان يفرغ الخلآئق مِنَ الحِسَاب ولا منافاة و روى جعفر بن محمد بن قولويه في كامل الزيارة عن علي بن ابراهيم قال قال ابوجعفرٍ عليه السلام مَن زار قبرابي بطوسٍ غفر الله له ما تقدّمَ من ذنبه و ما تأخّر قال فحججتُ بعد الزيارة فلقيتُ ايّوبَ بن نوحٍ فقال لي قال ابوجعفرٍ عليه السلام من زار قبر ابي بطوسٍ غفر الله له ما تقدّم من ذنبه وما تأخّر وبَنى له مِنْبَراً بحذآء مِنبرِ محمد وعليّ عليهما السلام حتّى يفرغ اللهُ من حساب الخلآئق فرأيتُه «ع» بعد ايُّوبَ بنِ نوح و قد زار عليه السلام فقال جئْتُ اطلبُ المنبر هـ. وفيه بسنده الى يحيى بن سليمان المازني عن ابي الحسن موسى بن جعفر عليهما السلام قال مَن زار قبر ولدي كان له عند الله كسبعين حجّة مبرورة قال قلتُ سبعين حجّة قال نعم و سبعمائة حجّة قلتُ و سبعمائة حجّة قال نعم وسبعين الف حجّة قلتُ و سبعين الف حجة قال رُبَّ حجّةٍ

لاتقبل مَن زاره و بات عنده ليلة كان كمن زار الله فى عرشهِ قلتُ كمن زار اللهَ فى عرشه قال نعم اذا كان يوم القيامة كان على عرش اللهِ اربعةٌ من الاوّلين واربعة من الآخرين فامّا الاربعة الذين هم من الاوّلين فنوح وابراهيم وموسى وعيسى عليهم السلام وامّا الاربعة الذين هم من الآخرين فمحمد وعلى والحسن والحسين عليهم السلام ثم تمدّ المضمار فيقعُد معنا مَن زار قبور الائمة عليهم السلام الّا انّ اعلاهم درجة و اقربهم حبوة زوّار قبر ولدى علىّ صلّى الله عليه. وفيه فى حديث ابراهيم بن رئاب مثله اقول فى الحديث الثانى مايقرب فى الاستشهاد من الاول و فيه زيادة اشارة لمـا اشرنا قبل هذا انّ ما جرى لاوّلهم يجرى لآخرهم و انما الاسباب الخارجة لها فى شأنهم صلى الله عليهم تأثير بزيادة الاجر و الجزآء و هوقوله عليه السلام فيقعد معنا من زارَ قبور الائمـة عليهم السلام الّا انّ اعلاهم درجةً و اقربهم حبوة زوّار قبر ولـدى علىّ صلّى اللهُ عليه وذلك لاجل غربته و بعد مشهده عليه السلام عن مشاهدهم و انّه لايزوره الّا الخواصّ من الشيعة لانّ غيره من الائمة عليهم السلام يزورهُ غير الشيعة و يزوره غير الخواصّ لاجل زيارة غير الشيعة له امّا لانّ غير الخواصّ لايزورونه خوفاً ان يعيب عليهم اعداؤهم فاذا رأوا اعداءهم زاروه زاروه هم ولو لم يزره الاعداء لم يزره بعض غير الخواص خوف العيب بخلاف زيارة الرضا عليه السلام فانّه لا يزوره الّا مَن لا يبالى بعَيْب الاعداء فهم اذ ذاك خواصّ و ان كانوا جهّالاً و ليس المراد بالخواصّ الخواص فى غير الموضع لان المراد بهم هناك العارفون و اهل البصيرة فى الدين فتفهّم و امّا لعدم شدّة رغبتهم و مَنْ سوى الرضا عليه السلام من الائمة عليهم السلام قريبون منهم فلا تشقّ عليهم زيارتهم لقرب مشاهدهم منهم فيزورونهم و امّا الرضا عليه السلام فلبُعْدِ مشهده عنهم تكون فى زيارتـه مشقّةٌ شديدة فالخواص يتحمّلونهـا و امّا غيرهم فلا

فلا يتحملونها لعدم شدّة رغبتهم و هذان الوجهانِ باعتبار الزّآئرين .

وامّاباعتبار حال المزور عليه السلام فانّه كان نآئياً عن مسقط رأسه ومأنسِ نفسِهِ غريباً من اهله و اقربآئه منفرداً من بين سآئر اهل بيته و هذه الاحوال و امثالها موجبة لخمول الذكر و نسيان الاسم و اِطْفآءِ النّور فلو كان فضل زيارته كفضل زيارة غيره من الائمة عليهم السلام لكانت زيارته ناقصةً عن زيارة احدهم و انّما ساوَتْها بما اشتملت عليه من المشآقّ من البعد و قلّة الزآئرين و غربة المزور و امثال ذلك فتكون فى اصلها ناقصةً عن زيارة مثله و يلزم من هذا عدمُ المماثلة بل يكون فى نفسه عليه السلام ناقصاً عن احدهم عليهم السلام فلمّا ثبت انّهم سوآءٌ ثبت انّ اصل زيارتهم سوآءٌ و لمّا اشتملت زيارته عليه السلام على مزايَا لم تحصل لغيرها خصوصا هَذا الوَجه الاخير و هو كونه عليه السلام غريباً وحيداً بعيداً عن مسقط رأسه و عن مساكن اٰبآئه و قبره بعيداً عن قبورهم و الحال انّ هذه و امثالها موجبة لتصغير قدره وخمول ذكره و اطفآء نوره و مساواته لسآئر الناس و الحكمة التى اجرى الله سبحانه عليها النّظام ولاجلها خلق الانام و بسببها اسبغ على جميع خلقه الاِنعام و الاِفْضال و الاكرام مقتضاها الذى لا تكون الحكمة حكمة الّا به على كمال ما ينبغى اَنْ يكون قدره عليه السلام كبيراً و ذكره مشهوراً و نوره تآمّاً مُنيراً لا يعدله احدٌ من الناس و لا يعترى فضله و ظهور شأنه و علوّ مكانه التباس فَوجب فى الحكمةِ اَنْ يَلْطُفَ سبحانه بعباده فيما يتوقّف عليه صَلاحُهُمْ و تمام نظامِ الخلقِ من اظهارِ اسْمِهِ عليه السلام و اعلآءَ شانه و التنويه باسمه فاوجب ذلك الحَثّ على زيارته و الترغيب فيها بما لا يحصل فى غيرها لانّ فى ذلك ترغيب الزآئرين بكثرة الثواب بان زيارته عليه السلام يغفر الله بها ما تقدّم من ذنب الزآئر وما تأخّر ويبنى

اللهُ له منبراً يوم القيمة بحذآءَ منبر محمد و علی صلی الله علیهما و اٰلِهما و انّه يجلس عليه بجوارهما عليهما السلام حتى يفرغ سبحانه من حساب الخلآئق وانّ زيارته تعدل سبعين الف حجة وعمرة اومائة الف حجة وعمرة و ما اشبه ذلك لانّ الحكمة الالهيّة التى يستقيم بها النظام تقتضى ذلك جبراً لما جرى عليه صلى الله عليه من الغربة والوحدة والبعد عن الاهل و الاوطان وهذا الوجه لايرد عليه شيء وامّا الوجهان فيرد عليهما امّا الاوّل فيقال انّه عليه السلام ايضاً قد يزوره غير الخواصّ ويجرى فى حقه مايجرى فى حقّ باقى الائمة عليهم السلام و امّا الثانى فيُقال اَنَّ مشهدَه الشريف قريب من كثير من الشيعة بحيث لا تشقّ زيارته عليهم و تشقّ عليهم زيارة الائمة عليهم السلام فيكون الاَمرُ بالعكس وَ الجَوابُ اَنّ الخِطابات الشرعية العَامّة مبنيّةٌ هى وَما يترتّب عليها من الجـزآءِ على الامور الغالبة و الابتدآئيّة فعلى الاَمْر الاول الغَالِب اَنّ زُوّار الرضا عليه السلام لايكونون الّا الخواصّ من الشيعة و المحبّين بخلافِ غيرهِ من الائمّة عليـه السّلَامُ وَ على الامر الثانى فلأن الخطاب انّما جرى على مَن كان قريباً من الائمة عليهم السلام بعيداً من الرّضا عليه السلام مع انّ من كان قريباً من الشيعة من الرضا صلوات الله عليه فى وقت الخطاب كانَ قليلاً و كونه الان كثيراً لايوجب انقلاب الحكم لانّ الحكم نَزَلَ من عندالله تعالى حين السؤال على حدِّ قوله تعالى و ان تسألوا عنها حين ينزّل القرء ان تُبْدَلكم فـاَجْرَيها الله سبحانه سنته فيه عليه السلام و لن تجدَ لسنة اللهِ تَبْديلاً .

قوله عليه السلام : واوردني حوضكم

اِنْ اُرِيدَ به الحوض الباطنى فهوهُدٰيهم وهم عليهم السلام يوردون باذن اللهِ مَن شاؤا ذلك الحـوض من اوليآئهم و يذودون مَـن شاؤا عنه باذن الله

تعالى و هو المشارُ اليه فى كلام امير المؤمنين عليه السلام الذى ذكرناه فى شرح الزيارة فى حديث ابى الطفيل قالَ قلت يا امير المؤمنين اخبرنى عن حوض النبى صلى الله عليه و اٰله فى الدنيا ام فىَ الأخرة قال بل فى الدنيا قلتُ فمن الذآئِدُ عليه قال انابيدى فليَرِدَنّه اولياٰئى و ليُصرفَنَّ عنه اعداٰئى و فى روايةٍ ولاُوردَنّه اولياٰئى و لاَصرفَنَّ عنه اعداٰئى الحديث .ومعروف عند مَن سقط اليه شيء من علومهم عليهم السلام ان هُديهم و مذهبهم ودينهم هو حوض النبى صلّى الله عليه واٰله الذى مَن شَرِبَ منه شربةً لمْ يظمأ بعْدَهُ ابداً وهو دينُ اللهِ الحق الذى لا يوجد الّا عندهم و هو ما اجتمع عليه محكم القرءان و قولهم فانّه هو الدّين و لا يخرجان عنه كما قال صلّى الله عليه و اٰله لن يفترقا حتّى يردا علىّ الحوض ﻫ. فهم يُوردُون مَن شاٰؤا باذن الله تعالى و يذودون عنه من شاٰؤا باذن الله تعالى فقوله و اوردنى حوضكم مثل ما قلنا من نظيره فى الشرح فهنا ان شئتَ قلتَ اوردنى اللهُ الحوض بهم وان شئتَ قلتَ اوردنى الحوض باذن الله تعالى والمعنى واحد من حيث فآئدة الايجاد فعلى هذا يكون المعنى ثبّتنى الله على دينكم و وفّقنى للعمل الصالح الذى يرضى الله و يرضيكم حتّى اجدَ حلاوة الايمان الّذى هو من مآء حوضكم و وفّقنى للاستقامةِ عليه حتى لا اظمأ بعده لااظمأ اى لا اُواقع ذنباً ولااخرج من هديكم حتى يتوفانى الموت و ان اريد به المعروف وهو الحوض الذى يظهر يوم القيمة و هو الذى يوردونَهُ اولياٰءهم و محبيهم الذين يحشرون معهم فى زمرتهم فانّه سأل الله ان يحشره فى زمرتهم يوم القيمة ويوردَهُ حوضهم كما حشرَهُ فى زمرتهم فى الدنيا و اوردهم حوضهم فى الدنيا و يفيد سؤاله الدعاٰء بالثّبات على ما وفّقه لمتابعتهم و ولايتهم ومحبّتهم حتى يتوفّاه ليحشر فى زمرتهم ويُورد حوضهم وفى كنز الكراجكى بسنده الى ايّوب السجستانى

قال کنتُ اطوف فاستقبلنی فی الطواف انس بن مالكٍ فقال لی الا ابشّرك بما تفرح به فقلتُ بلی فقـال کنتُ واقفاً بین یدی النبی صلّی الله علیه و اٰله فی مسجد المدینةِ و هو قاعدٌ فی الرّوضةِ فقال لی اَسْرِع و ائتِنی بعلیّ بن ابی طالبٍ علیه السلام فذهبتُ فاذاً علیّ و فاطمة علیهما السلام فقلتُ له انّ النبی صلی الله علیه واٰله وسلّم یدعوك فجاءَ علیّ فقال یاعلیّ سلِّم علی جبرئل فقال علیٌ السلام علیكَ یا جبرئل فردّعلیه جبرئل السلام فقال النبی صلی الله علیه و اٰلـه و سلّم جبـرئل یقول انّ اللهَ یقرأ علیك السلام و یقول طُوبَـی لكَ و لشیعتك و محبّیك و الویل ثم الویل لمبغضیكَ اذا کان یوم القیٰمة نادی منادٍ من بطنان العرش این محمـد وعلی فیُزَجُّ بکمـا الی السماءَ حتی تُوقَفا بین یَـدی الله فیقول لنبیّه اَوردْ علیاً الحـوض و هذا کأس اَعْطِه حتّی یسقی محبّیه و شیعته ولا یسقی احداً من مبغضیه و یأمر لمحبّیه ان یحاسَبُوا حساباً یَسیراً ویؤمر بهم الی الجنّة هَ .

فقوله حتی یسقی محبّیه و شیعته یدلّ علی انّ ذلك لمَنْ اتی یوم القیمة بمحبّتِهم فلمّا علم ذلك سأل الله اَن یورده حوضهم یعنی اَنْ یثبّته علی ما وفّقه لمحبّتِهم و ولایتهـم فانّه اذا ثبّته علی ذلك حتّی یموت فانّه تعالی یجب علیه فی الحکمة و لما وَأی علی نفسِهِ لشیعتهم ومحبّیهم اَنْ یَحْشُرَهُ فـی زُمْرَتِهِمْ و یُـورِدَهُ حـوضهم فیفید قوله و ان یحشرنی فی زُمرتکم و ان یُوردَنی حَـوْضَکم انّه یسأله ما یُوجب ذلك وهو الثّبات علی ماوَفّقه له من محبّتهم وولایتهم وطاعتهم و متابعتهم .

و قوله علیه السلام : **وجعلنی فی حزبکم و ارضاکم عنّی**

یرید الدعاءَ بان یجعلنی معکم فی حزْبِکم فی الاٰخرة کما جعلنی فی حزبکم فی الدنیا فانّـه تعالی و لـه الحمد جعلنی فی الدنیا مـن محبّیکم

و مواليكم فاسأله اَنْ يثبّتَنى على ذلـك حتّى القاه محبّاً لكم موالياً لكم و لاوليآئكم معاديـاً لاعدآئكم و اوليآئهم و اكونَ فى حزبكم و اسألُـهُ ان يجعلَكم راضين عنّى بان يبلّغَنى مايوجِبُ رضاكم عنّى من طاعته و طاعتكم و يثبتَنى عليه حتّى القاكم عنّى راضين فانّه تعالىٰ ابتدأنى بنعمـة التوفيق لمحبّتكم و ولايتكم فلقديم الرجآء فيه و عظيم الطمع فى كرمـه و فضله و رحمته سألتُه ذلـك و هو ارحم الراحمين فانكم لاترضون عنّى الّا لرضى الله ولايرضى اللهُ تعالـى الّا لرضاكم فرضاكم رضى اللهِ و رضا اللهِ رضاكم اللّهـم بحقّهم عليك ارض عنّى و بحقّك عليهم ارضهم عنّـى انّك على كلّ شيء قدير .

قال عليه السلام :

و مكّنني في دولتكم و احيانى في رجعتكم و ملّكَنى في ايامكم

يقول اسأل الله الّذى وعدكم ليَستَخْلِفَنّكم فى الارض كما استخلف الّذين من قبلكم وليُمكّن لكم فى الارض بان يجعلكم الوارثين للارض والمالكين لها اَنْ يمكّننى فى دولتكم بان يجعلنى فى وقتِ ملككم من المملّكين بكم المقرّبين لديكم وهذا كناية عن ان يجعله من شيعتهم الخُلَّصِ فانّه اذا رجعوا ذهبت دولة اعدآئهم و اشياع اعدآئهم و رجع الامر كلّه الى محمّد واهل بيته صلى الله عليه و آله ومَن كان من شيعتهم كامل الايمان مكّنوه فيما شآؤا من الارض و ملّكوه منها ما اَرادُوا وَجعلوه مقـدّماً بنسبة معرفته و ايمانـه فدعآؤُهُ طلباً لرفع درجته عند الله وعندهم لانّهم عليهم السلام انّما يقدّمون مَن تقدّم بعلمه وعمله ومعرفته و امّا اعدآؤهم فهم الذين عناهم الله بقوله و مَن اعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكاً يعنى من اعرض عنهم و عن ولايتهم فانّ له معيشةً ضنكاً فى رجعتهم عليهم السلام لانّ الارض لاتعطيه من نبتِها

و التجارة لاتعطيه من ربحها ولاتحلّ له الزكوة و يبقى مهيناً محتقراً فقيراً جائعاً حتى روى انّهم ليأكلون العَذَراتِ و فى الكافى عن الصادق عليه السلام فى قوله و من اعرض عن ذكرى قال ولاية امير المؤمنين عليه السلام اعمى البصر فى الأخرة اعمى القلب فى الدنيا عن ولاية امير المؤمنين عليه السلام و هو متحيّر فى القيمة يقول لم حشرتنى الآية قال الأيات الائمة عليهم السلام فنسيتَها يعنى تركها و كذلك اليوم تترك فى النار كما تركتَ الائمة عليهم السلام فلم تطع امرهم و لم تسمع قولهم هـ . و فى تفسير على بن ابراهيم عن الصادق عليه السلام انّ له معيشةً ضنكاً قال هى و اللهِ للنّصّاب قيل له رأيناهم فى دهرهم الاطول فى الكفاية حَتّى ماتوا قال ذاك و اللهِ فى الرجعة يأكلون العذرة هـ .

و قوله عليه السلام : و احيانى فى رجعتكم

سأل اللهَ ان يكرّرَهُ فيمن يكرّ معهم فى رجعتهم و هو كناية عن توفيقه لان يكون ممّن محض الايمان مَحْضاً فانّ مَن محض الايمان محضاً ومحض الكفر و النفاقَ مَحْضاً فانّه يرجع فى رجعتهم اِلّا اَنْ يَكُونَ مَحض الكفر و النِّفاقَ مَحْضاً و قد اُهلِكَ فى الدُّنْيا بالعذاب فانّه لايرجع فى رجعتهم و ذلك قول الله تعالى و حرامٌ على قريةٍ اَهْلكناها انّهم لايرجعون و امّا ماحض الايمان فانّه لابدّ ان يرجع فان قُتِلَ فى الدُّنْيا رجعَ حتّى يموتَ بعد ان يعيش بالضّعفِ من عمرِه فى الدنيا و امّا من يرجع فى رجعتهم العَامّة الاخيرة التى يجتمعون فيها كلهم عليهم السلام فروى انّه لايموت حتّى يَرَى الفَ وَلَدٍ من صلبه و ان مات فى الدنيا فيرجع حتّى يقتلَ اذ كلّ مؤمنٍ محض الايمان محضاً فله قتلةٌ و ميتةٌ مَنْ ماتَ بُعِث حتّى يقتلَ و مَن قتل بُعِثَ حتّى يَمُوتَ فسأل اللهَ اَنْ يُوفّقه لمحض الايمان ليحيى فى رجعتهم و هذا من قول الصّادق

عليه السلام اللّهُمَّ اَحْيِ شيعتنا فى دَوْلتِنا و اَبْقِهم فى مُلكِنا و مملكَتِنا و هذا قولـه عليه السلام ومَلّكنى فى اَيّامِكم اى جَعَلَنى مـن المملّكين و هو كما تقدّم كناية عن التوفيق لكمال الايمان و المعرفة فانّهما مـن جهة كرم الله و فضله موجبان لمن جعله الله كذلك لأن يكون فى رجعتهم اذا مكّنهم الله فى ارضه و اظهرهم على الدين كلـه و لو كره المشركون مملّكاً من قِبَلِهم حاكماً بامرهم بنسبة كمال ايمانه و معرفته .

قال عليه السلام :

وشكر سعيى بكم و غفرَ ذنبى بشفاعتكم و اقال عثرتى بمحبّتكم « بحبّكم خ » واعلى كعبى بموالاتكم وشَرّفنى بطاعتكم واَعزّنى بهُدَيكم

قـال الشارح المجلسى «ره» وشكر سعيى بكم اى جزانى الله تعالى فى زيارتى ايّاكم او ببركتكم او شفاعتكم واقال عثرتى اى تجاوز عن سيئآتى واعلى كعبى اى جعلنى مشرّفاً و عالياً او جعل اعدآئى تحتَ قدمى‌اوتحتَ رُمحى بغَلَبَتى عليهم بموالاتكم ايّاى او بموالاتى ايّاكم انتهى .

الشكراعم من الحمد فى‌المصدر واخصّ منه فى المتعلق فالحمد مصدره اللسان خآصة و متعلّقه الفضيلة و الفاضلة و الشكر مصدره الجَنان والاركان و اللسان ومتعلّقه الفاضلة فالشكر من جهة المتعلّق الباعث له الفاضلة و هى النعمة التى تصل مـن المَشْكُور الى الشاكر و من جهة المصدر يصدر من الجَنانِ والاركان واللِّسان فشكر الجنان الاعتقاد بانّ هذه‌الفاضلة من‌المشكور علـى جهة الفَضْلِ الابتدائى و الرضا عنه بالعطيّة و ان كانت قليلة بالنسبة الى غيره اوعند غيره اوْ الى غيرها و يعتقد انّه مقصّرٌ فى‌ادآءِ شكرِها والشكر من الاركان امتثال امر المنعم واجتناب نهيه وطاعته بكلّ ركنٍ فيما خلق له

فطاعة العينين النظر لما امر اللهُ بنظره كنظر المصلى فى القيام الى محل سجوده و فى القنوت الى كفيّه و فى الركوع الى مابين رجليه و فى السجود الى طرفِ انفه و فى التشهد الى حجره و كالنظر الى كتابة القرءان و كتب العلم و غير ذلك و غَضُّهما عن النظر الى ما حرّم الله عليه نظره و الأذنانِ طاعَتُهما السماع لما ندب الله الى سماعه اَوْ اَباحه بقصد الاخذ بما اباحه الله و اليدان طاعتهما البطش فيما امر الله به او ندبَ اليه اوْ اباحه كذلك و طاعةُ الرجلين السعى كذلك و الحاصل طاعة الجوارح استعمالها فيما خلقت له كما امر سبحانه والشكر من اللسان الثنآءُ على المنعم باظهار نعمه و اثارِها وذكرُه بها على جهة التعظيم له و لنعمه فاذا عرفتَ هذا فى الجملة فقوله عليه السلام و شكر سعيى بكم يريد به انّى ادعوه سبحانه و اسأله اَن يشكر سعيى بكم اى ان يعاملنى معاملةَ المنعِم من المنعم عليه فيحبّنى و يحبّبَنى الى خلقه و يرضى عنّى بالقليل من السعى و يراه كثيراً و يرى انّ مافعل بى من الجميل انى مستحقّ له و يوصل اليّ من الثواب و النعم جزآءَ سعيى على جهة الاستحقاق ويذكرنى بالثّنآءِ الجميل فى الملأ الاعلى وعلى السِنَةِ اولياَئه و فى ما انزل من كتبه و ما اشبَه ذلك و هذا انّما يكون منه تعالى اذا كان محتاجاً الى سعيى و كان سعيى ليس منه و كلّ ذلك لم يكن بل هو غنىّ عن سعيى و عن كل شىء و سعيى على فرض صحّته و حقّيّته نفعه لى و راجع اليّ و مثاله لو انّ زيداً جدَّ فى عمل التجارة حتّى ربح كثيراً فما حصل من الربح فهوله ينتفع به فى مهمّاته فهل يجب عليك ان يشكره جزآءً لما عمل لنفسه و انّما يجب عليك لو كان ربحُه يصل اليك و ايضاً ماتيتُ به من السعى فمنه تعالى و بتوفيقه وهو اَوْلَى به منّى فكيف يصحّ ان يشكر مَن لايحتاج الى شىء وذلك النعمة التى صارت من العبد منه

تعالى فهو اولى بالشكر فلا يصحّ اَن يشكر مَنْ لا يفعل شيئاً و هذا ماتعرفه العقول و لكنّه سبحانه و تعالى جَدّدَ تَفضّله على عِبادِهِ مرّةً بعد اُخرى فابرز لطفاً من غيبه على افئدة اولياَئه واولياَئهم لاتسعَ عقولهُمْ لطفاً بالعباد وتيسيراً لما خلقوا له بما ارادِ بانه تعالى وله الفضل يشكرمَن شكره ويذكر مَن ذكره و يجازى مَن عمِل لـه و قد اشار سيّد الساجدين عليـه‌السلام فى الصحيفة السجاديّة الـى ما اشرنا اليه بقوله فى وداع شهر رمضان تشكر مَن شكرك وانت الهمتَهُ شكرك وتكافِئُ من حمدك وانتَ علّمته حمدك يعنى انّك تفضّلاً منك تشكر مَن شكرك على شكرِه و شكرهُ مـن فضلك الهمته ايّاه و اجريته عليه و لولاك لكفر نعمتك و تكافئ اى تجازى مَن حمدك على ماعرفّته من نفسك و انعمتَ عليـه من نعمك و ذلك منك انت علّمته و قوّيتَه على ذلك ووفقته له و اعنتَهُ عليه و لولا فضلك عليه ثانياً لما قدرَ على شيء من ذلك و انّما عاملك معاملة الغنى الحميد فجعل ما انعم به عليك من شكره وحمده مكافاةً لتَأدية حقّ نعمِهِ عليك ليجزيك على ما اجرى عليك من نعمه نِعَماً وفضلاً نعماً وفضلاً مرّة بعد اُخرى كما فى دعآء مفردة الوتر بعد الركوع و جعل ما امتَنَّ به على عباده كفاءً لتأدية حَقّهِ هـ. وقد ذكر سيد الساجدين عليه‌السلام فى دعـآء الوداع المذكور ما اشرنا اليه لك من انّه تعالى تفضّل مرّة بعد اُخرى فركز فى افئدة اولياَئه و الخصيصين من شيعتهم لطفاً من غيبه لاتسعه عقولهم و لولاه تعالى لما وجـد المخلوق شيئاً من ذلك لانّه مخالف فى الافهام و القلوب لمعنى القدم و لهذا قلنا ركزه فى الافئدة لانّها هى التى تسع ذلـك و تعيه فقال عليـه السلام و انت الذى دللتهم بقولِك من غيبك وترغيبك الّذى فيه حظهم على ما لو سترته عنهم لم تدركه ابصارُهم و لم تعِـه اسماعهم و لم تلحقه افهامُهم فقلتَ اذكرونى اذكركم و اشكروا لى

و لا تكفرونِ و قلتَ لئن شكرتم لازيدنّكم و لئن كفرتم انّ عذابى لشديدٌ و قلتَ ادعونى استجب لكم الى اٰخر الأيات و ذلك لانّ ما دلّ عليه نوع من الانفعال و هو لا يصحّ فى حقّ الازل سبحانه و الذى تفهمه العقول عدم جواز نسبة ذلك اليه فلمّا تفضّل عليهم و ارٰاد ان يجدّد النعم و يغمرهم بالخيرات التى فيها حظهم و نجاتهم من غضبه ابان للافئدة سرّ ذلك وتعبّد خلقه بذلك ليلزمهم ما به نجاتهم وفيه صلاحهم فالزمهم بما لا يعلمون سرّه و لولم يلزمهم ذلك لم يقبلوه وانْ طلبوا رضاه لانّهم ينكرونه ولكنّه اَلْزَمَهم به لاجل نجاتهم من عذابه فقال انّ الذين يستكبرون عن عبادتى يعنى بالّا يدعونى فاستجيب لهم سيدخلون جَهنّم دٰاخرينَ فلذا قال عليه السلام فسمّيتَ دعآءَك عبادة و تركه استكباراً و توعّدتَ على تركه دخولَ جهنّم داخرين الدعآء. و لكنّه لما جرت حكمته بان لا يظهر شيئاً الّا مشروحاً مبيّن العلل و الاسباب لتطمَئِنَّ بها اُولوا الالباب الّا اَنّ بيان كلّ شىء فى مقامه ورتبته من الوجود كما ان مقتضى الحكمة التامّة ركز فى الافئدة التى هى حقيقة المخلوق من فعل ربّه سبحانه و تعالى بيان ذلك و الاشارة الى ذلك فى رتبة الافئدة و رتبة ذلك السرّ على جهة الاقتصار انّ المخلوق لا ينتهى الى الخالق و انّما ينتهى الى مثله و المثال المخلوق لهذا السرّ المشار اليه انه لا ينتهى المخلوق الّا الى مثله مضافاً الى قول امير المؤمنين عليه السلام فى خطبته الموسومة باليتيمة التى لم يوجد مثلها قطّ فى معرفة الله تعالى قال عليه السلام انتهى المخلوق الى مثله والجأهُ الطلب الى شكلِهِ السبيل مسدود والطلب مَرْدود مثل الكتابة التى هى مثل المخلوق تنتهى الى حركة الكاتب لا الى الكاتب بمعنى انّك تقطع بانّ هيئات الكتابة من هيئات الحركة فاذا رأيتَ كتابة حسنة علمتَ انّ حركة يد كاتبها معتدلة مستقيمة وان كانت الكتابة غير حسنة

علمتَ بان حركة يد كاتبها غير مستقيمة بل معوّجة مضطربة فدلّتك الكتابة بهيئتها على حركة يد الكاتب لانها منتهية اليها و لم تدلّك الكتابة على كاتبها بان تعلم اذا وَجدتها حسنة ان كاتبها حسَن اوْ اذا وجدتها قبيحة انه قبيح فقد انتهى المصنوع الى الصنع لاالى الصانع فكان الانفعال المشار اليه فى الفعل لانه هو المقبول و المفعول كالمخلوق و الداعى و العامل والسآئل هوالقابل و غيرالافئدة من المشاعر كلّها لاتفهم من معنى اذكرونى اذكركم و ادعونى استجب لكم الّا ان المنفعل هوالفاعل و هذا باطل وامّا الافئدة فتفهم من معنى ذلك انّ المنفعل هوالفعل لا الفاعل لانّ الله سبحانه اشهدَها خلق انفسها فتعرف انفسها و ما فى رتبتها و مادون ذلك و لهذا قال صلى الله عليه وٰاله اعرفكم بنفسه اعرفكم بربّه وقال امير المؤمنين عليه السلام مَن عرف نفسه فقد عرف ربّه والفرق بين العبارتين هوالفرق بين النبوّة والولاية فاذا اردتَ ان تعرف نفسك فاطلب رسالتنا الموضوعة فى ذلك و لا يوجد ذلك فى غيرها ابداً الّا ما اُخِذ منها .

فاذا عرفت ما ذكرنا فالجواب انه سبحانه بنَى افعالَهُ فى عِبَادِهِ على التفضّل لغناه المطلق الذى لايتخصّص وكَرمِهِ المحقّق الذى لاينقص واجرى قدرته على التجاوز لكمال حاجة الخلق اليه و فقرهم الى لطفه بهم ولتكمل اٰثار رحمته التى بها خلقهم وانّماخلقهم لمحمد وٰاله صلّى اللهُ عليه وٰاله وامرهم بطاعته المأخوذة عنهم عليهم السلام لانّها لهم و انّما امرهم بان يوقعُوها له تعالى خاصّة لتصحّ الطاعة فاذا صحّت كانت لهم وشرط صحة الطاعة شيئان احدهما ايقاعها تقرّباً اليه تعالى خاصّة لايشاركه فى ذلك احدٌ وثانيهما اخذُها وحدودهَا عنهم عليهم السلام كما امروا وحدّدوا مقرونة بالائتمام بهم والتسليم لهم و المحبة لهم و الولاية لهم و لاوليآئهم لاجلهم و البرآءة من اعدآئهم

فاذا فعلها العبد كما امروه قبلها الله تعالى و كانت صحيحة ثابتة و جعلها لاهلها المستحقين لهالانّها دعآء لهم و ثنآء من اللهِ تعالى على قوابل عباده عليهم فكان عليهم العوض صلّى الله عليهم فلمّا اعطاهم اعمال عباده وجب فى الحكمة على الجواد المطلق ان يجعلها موفّرة عليهم فيحمل سبحانه جزآء ذلك عنهم و انما حمل الجزآء لاجلهم فكان جزآء العاملين من تمام العطيّة لهم عليهم السلام لان الكريم لو ارسل لك بعطيّةٍ عند شخصٍ و قال لك اعط حامل العطيّة اجرة حمله كان ذلك نقصاً فى كرمه و تمام كرمه ان يعطيك ايّاها موفّرة بان يعطى اجرة حملها اليك لتصل اليك تآمّة و الّا لنقصت باجرة الحمل و لمّا كان ايصال اجرة العاملين متوقّفاً على استحقاقهم و هم لا يستحقون شيئاً كما ذكرنا سابقاً و لو لم يعطهم و قد امرهم وجب على مَن اعطاهم العمل العوضُ للعاملين ولو اعطوا نقصَ كرمه كما سمعتَ فجدّد تفضّله مرةً بعد اخرى فجعل ما اعطى العاملين من النعم و الاقدار و التعليم و الاعانة على طاعته و غير ذلك ممّا لا تتقوم الطاعات و الاعمال الصالحة الّا به كفاءً لتأدية حقّه فنسب عوآئدها اليهم كما نسب سوابقها اليهم تفضّلاً بعد تفضلٍ فشكرهم على ما وفّقهم له من السعى لاجل محمد و اهل بيته صلى الله عليه وآله بما امدّهم من الانوار و التأييدات و المعارف و العلوم و بنسبتهم اليه بقوله عبادى و من التوفيق لما يرضيه عنهم و برضاه عنهم و قبوله اليسير منهم و جعله كثيراً وبالتجاوز عنهم و العفو و المغفرة لهم و جعلهم اَتباعاً لاولياَئه المقربين عنده وقرّبهم بقربهم ومحبّته لهم وبالثنآء عليهم مثل قوله تعالى فبشّر عبادى الذين يستمعون القول فيتّبعون احسنه اولئك الّذين هدٰيهم الله و اولئك هم اولوا الالباب و على السنةِ اولياَئِهِ من الاوّلين فان كل رسولٍ و نبى اَثنى على شيعة علىّ

علیه السلام بامر اللهِ تعالی و من الآخرین کما اثنی الائمة علیهم السلام علی شیعتهم فیما ذکرنا وَمالمْ نذکر و انّما شکر الله سعی شیعتهم بهم و لاجلهم و هو قوله وشکر سعیی بکم .

و قوله علیه‌السلام : وغفر ذنبی بشفاعتکم

کما ذکرنا فی شرح الزیارة من احادیثهم انّ‌الله‌تعالی یغفر ذنوبَ‌محبّیهم علی ماهُمْ علیه فان‌کانت التبعات لله تعالی استوهبوه منه فهو لشیعتهم و ان کانت لهم فهو لشیعتهم و ان کانت لاعدآئهم فهو لشیعتهم و ان کانت لبعض‌المؤمنین عوّضوهم عنه فهو لشیعتهم فاذا شفعوا قَبِلَ‌اللهُ تعالی‌شفاعتهم و بغیر شفاعتهم یجب فی الحکمة اَلّا یتجاوزَ ظلم ظالمٍ لانّه مقتضی العدل فیعطی کلّ ذی حقٍّ حَقَّهُ الّا اَنْ یحصل مُرَجّحٌ و ذلك من شفاعتهم بالقَلْبِ بان یحبّوا الشخص فیرضونه فیرضی‌الله عنه فمحبّتهم له شفاعتهم لهُ عِنْدَ اللهِ وَ مِنْها اَعْمالهم فانّ ذلك المحبّ یهبونه لاجل محبّتهم من فاضلِ اَعْمالهم ما ترجح به موازینه و تکثر حَسناتُه و یدخل بذلِك الجنّة وَ مِنْها دُعآؤهم له کما فی الاخبارالکثیرة الواردة و هـذه و امثالها من شفـاعتهم لشیعتهم .

وقوله علیه السلام : واقال عثرتی بمحبّتکم

اَقالَ بمعنی فَسخ و نقض ووَافقَ عَلی ماطلب منه وَ العَثْرة الخَطیئة وَذَلك اَنّ من فعل الخطیئة لَزِمتْهُ و مَن اَخطَأَ فَقدْ وَقع کالعَاثِرِ فقَوْلُهُ و اَقالَ عثرتی کما یُقَال اقالَـهُ البیعَ الّـذی لـزِمَ بالعقدِ فاقالَهُ البیعَ ای فسخَ العَقْد الملزم و نقضَـهُ و وافقه علی مـا طلبَ مِن الفَسخ و اقالَ عَثْرَتی یعنی خطیئَتی الّتی لزمتنی مَحاها وفكَّ لُزُومهالی والمعنی غفرلی خطیئَتی بمحبّتِکم لِاَنّها تکفّرُ الذُّنُوبَ و تمحوها فیکون الغفران بمقتضی القَابِلِ اَوْ بسَبَبِ مَحبّتِکم فیکون الغفران بمقتضی المُتمّم للقابل و هـذا هو الظاهرمن الاضافة الی المفعول

و لو اعتبرت الاضافة الی الفاعل و ان کان بعیداً عن الظاهر کان الغفران بمقتضی الشفاعة کما اشرنا الیه قبل .

وقوله علیه‌السلام :**واعلی کعبی بموالاتکم**

الکعب ماعَلا و ارتفع و اعلی کعبی کنایة عن الشرف و الرفعة یعنی ما ارتفع من مقامی اوْما من شانه الارتفاع منی اعلاه الله بموالاتکم وهو دعآء منه و سؤال من اللهِ بان یرفع ما انحطّ من قدرِهِ بسبب تقصیره اَوْقُصُورِه بموالاتهم فانّ موالاتهم تتمّ مانقص من الاعمال و تقوم مقامَ ما فُقِدَ منها فان موالاتهم اقلّها المحبّة بالقلب و اللّسان والولایة کذلك یعنی بالقلب واللّسان و هذا کافٍ فی اعلآءِ الکعب اذا لم یحصل ما ینافیهما لان المحبّة الصّدق و الموالاة الحق ان یطابق القول العمل و القلب اللسان فاذا خالَف القلبُ اللسان بان اقرّ بولایتهم و انکرها بقلبه فقد خرج عن ربقة الایمان ان کان جاهلاً بما انکر و اقر وعن ربقة الاسلام ان کان عالماً و اذا خالف القولُ العمل بان یقرّ بلسانه و لا یعمل فان طابق حینئذٍ قلبُه لسانه فذلك الذی قلنا انه کافٍ فی اعلآءِ الکعب و ان کان کلّ شیءٍ بحسبه و ان خالف القلبُ اللسان فکالفرض الاوّل یعنی کان عن جهل فلیس بمؤمنٍ و ان کان عن معرفةٍ فلیس بمسلمٍ فان تطابقت حصل الکمال فصاحبها شافع لا مستشفع فیه وان خالفهما القلبُ فعلی التفصیل المتقدّم وان خالفهما العمل بان اقرّ اللسان بالموالاة و طابقه القلب فالکافی المشار الیه و ان خالفهما اللسان فعن الجهل مرجیً لامر الله و عن العلم فللتقیّة لا بأس و لغیر التقیة هل یکون ارْتداداً ام لا و العلم قد یَکونُ عن بصیرة و قد یَکونُ عَنْ غیرِبصیرةٍ فاذا کان العلم عن بصیرة یعنی اَنّ لسانه انکر الولایة من بعد ما تبیّن له الهدی لغیرِ تقیّةٍ و قلبه مستیقن لها و یعمل بعمل اهل الحقّ فالاقرب انّه

ارتداد لقوله تعالى و لعنوا بما قالوا و امّا كون قلبه مستيقناً فلا يفيده كما قال تعالى و جحدوا بها و استيقنتْها انفسهم ظلماً و علوّاً على ان الكافر و المشرك و المُنَافق اذا لم يستيقن حقّيّة ماادُعِىَ اليه لم تقم عليه الحجّة ان الله تعالى يقول و مَا كان الله لِيُضِلّ قوماً بعدَ اِذْهَدٰيهُمْ حتى يُبَيّنَ لهم مايتّقون و قال وَ مَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُول مِنْ بَعْدِ ماتَبَيَّنَ لَهُ الهدى فاذا لم يستَيْقِنْ حقّيّةَ ما دُعِى اليه بقى الحكم عليه موقوفاً الَى يَوْم القيمة حتّى يُجَدِّدَ لَهُ التكليف و تَسْتقرّ الحكم عليه بعد مايتبيّن له الحَقُّ .

و قوله عليه‌السلام : و شرّفنى بطاعتكم

دعآء منه بِاَنْ يشرّفه بطاعتهم بِاَنْ يُوَفّقَه ويُعينه على طاعتهم فانّها هى طاعة الله تعالى و فيها شرف الدنيا والأخرة وهى مقولةٌ على جميع مراتب الاعتقادات الحقّة و الاقوال الصّادِقة و الاعمال الصحيحة بِالتّشكيك فى كل واحدةٍ من هذه الثلاث و فى كلّ جزئىّ من كلٍّ منها والمسئول منها المطلق اَوْمَايَحْصُل بـه التشريف لا اَعْلَى مراتبها فانّ سؤال ذلك محرّم على كلّ مَنْ سواهم اِذْ لايَنال اَعْلَى طاعتِهم احدٌ غيرهم من جميع الخلق وجَعْلُ اَعْلَى مايمكن منها طاعةً لاحَدِهِمْ لا يلزم منه كونُ الوٰاحِدِ طَائِعاً مُطَاعاً لانّ المرادَ بهذه الطّاعة بالنسبة اليهم طاعةُ محمدٍ صلّى اللهُ عليه وٰالـه فانّها واجِبَةٌ عليهم ثم من دونه على عليه السلام فان طاعته واجبةٌ عليهم ثم من سابقٍ على لاحقٍ او انّها واجبةٌ عليهم من حيث انّها طاعة الله تعالى او انّما وجبت عليهم طاعةُ اللهِ تعالى وَ اِنْ قُلْنَا بالاِتّحَادِ اَوْ انّما تتحقّقُ فيهم اوبهم او عنهم فلذلك اُسْنِدت اليهم فافهم .

قوله عليه السلام : و اعَزّنى بهُدٰيكم

يعنى اَعزّنى الله اى ايّدنى و قوّانى و رفع خَسيسَتى و دفع ذلّى بهدٰيكم و هو دعآء منـه لله تعالى كما انعم عَلَىَّ بـاَن اعزّنى و رفعنى عن ذلّ الكفر

و النّفاق و الجهل الی عزّالاسلام والایمان و العلم بکم ای ببرکة وُجُودِکم و هُدٰیکم فاسألُه اَنْ یُعِزَّنی و یرفعَنی عن ذُلِّ المَعْصِیَةِ الَی عِزّالطّاعة بهُدٰیکم وهدٰیهُم هو ما اسّسُوا من قواعد الدین باذن اللهِ تعالی وَاَمْرِهِ و بَیّنوا احکامه و عرّفوا المعارف و الاعتقاد و ابانوا ما اراد الله تعالی من جمیع العباد من الاعتقادات و العلوم و الفرآئض والنوافل و الآداب وما اعانوا علیه مَن مال الیهم و اقتدی بهم و سلم لهم ورَدّ الیهم من التسدیدات و الایراد حیاض الرشاد و الدعآء الذی لا یحجب عن ربّ العباد فسأل الله سبحانه ان یعزّه و یقوّیهُ و یرفع خسیسَته بالتوفیق للقیام بواجب مقتضی هدٰیهم و یعینَهُ علی تحمّلِ ما ارادَ منه تحمّلَهُ و القیام بواجبه و ندبه لیجعله بذلك عزیزاً بعد ذلّ الجهل و التقصیر و هو سبحانه علی کل شیء قدیر .

قال علیه‌السلام:

وجعلنی ممّن انقلبَ مفلحاً منجحاً غانماً سالماًمعافیً غنیّاً فآئزاً برضوان‌الله وفضله و کفایته

قال الشارح المجلسی «ره» و جَعلنی ممّن انقلَبَ بالماضی ای رجع مَع الفلاح من السلامة من النار و الفوز بالجنّة غانماً بالغنیمة الصوریّة و المعنویّة انتهی .

قوله ممّن انْقلبَ ای‌الی اهله من‌زیارتکم مسروراً مُفلِحاً ای ظافراًبمطلوبه من صلاح الدارَین و سعادة النشأتین و الفلح محرّکةً الفوز و النجاة و البقآء فی الخیر ای اجعلنی من نوع الذی انقلَب من زیارتکم فآئزاً بما طلب فی رجآئه او بزیارتکم او فیکم من طول العمر و دوام الیسر ناجیاً من الاحترام و من البلایا و الفقر و من سوءَ المنقلب بمیتة السوءَ و من سوء المرجع فی القبور و من الندامة یوم القیٰمة باقیاً فی‌الخیرات الابدیّة والسعادة السرمدیّة

منجحاً هو مرادف لقوله مفلحاً او انّ النجاح امكن فى الظفر بالمطلوب بان يكون الفلاح الظفر بالمطلوب والوصول اليه والنجاح الاستقلال به والحيازة له الموجبة للأمن من فواته و لهذا يؤخّر النجاح فى الذكر عن الفلاح لان الفلاح كالمقدمة لـه اَوْ كاوّلِ ادراكِ المطلوب اَوْ انّ الـفلاح مطلق الظفر بالمطلوب و النجاح تَنَجُّزُهُ بسرعةٍ من قولهم استنجحتُ الحاجة اى تَنجّزتُها غانِماً اى كاسِباً للفائدة المطلوبة لاهل الدارين و للغنيمة العظيمة مدركاً بما تقرّبه العين سالماً من تغيّر نعم الدنيا و الدين ووقوع النّقم بسبب الذنوب فانّى اسأل الله ان يغفرَها لى بمحبّتكم و ولايتكم والبرآءة من اعدائكم مُعَافىً ان شآءالله تعالى من وقوع الفِتَن و الاختبار و الابتلآء و التمحيص والتمييز و البلبلة و السّوط فانّ كثيراً من المكلّفين اذا لم يُعَافَ من الاختبار والفتنة انقلبَ و تغيّرَ عن طريق الهدى الى الضلالةِ و لوعافاه اللهُ ربّما آلَ امرُه الى الخير هذا فى ظاهر الامر و الاحاديث دآلّة على انه لايكون احدٌ من هؤلآء من اُولئك ولا احدٌ من اولئك من هؤلآء فالاختبار و البلبلة و الفتنة اِنّما تقع بمن كـان فى اصل اجابتـه فى الخلق الاوّل من اهل القلا ممن خلقوا للنّار فلمّا كانوا فى الخلق الثانى اصابَهُم لطخ من اهل الجنّة و عاشوا شطراً من اعمارهـم بين ظَهْرَانَيْهِم و ظهر اثر لطخ اهل الايمان على ظواهر اقوالهم و اعمالهم و يأبَى الله ان يجعلهم فى المؤمنين فيختبرهم بمالايعلمون و يفتنهم بما لا يعرفون حتى يستقرّ امرهم على طبق حقيقتهم و ينقلب الى ما يسّر له من شأن بدئه فى علم الغيب و ربّمـا تكون حقيقته طاهرة و لكن غلب عليه مقتضيات اللطخ بحيث يكون على تمام المشابهة بمن لطخوه من طينتهم فى الاعتقاد مثلاً بحيث لـو اختبر غلبت الطّينة الثانية على الاولى و ان كانت ليست سابقةً ولاذاتيّةً والاولى ضعيفةً لعدم استمدادِها من اَعْماله لانّها لاتستمد

الّا من الاعمال الصّالحة و اغلب اعماله بمقتضى الثانية فاذا عوفى من البلايا و الفِتَن ربّما قويت الاولى بسبب العافية لانّ مقتضى الفتنة غالباً يكون مقوّياً للثانية لما بينهما من الموافقة وذلك لان اللطخ الثانى موافق للنفس الامّارة و الفتنةِ موافقةٌ لها لانّها باعثةٌ للاتّيّة على التشخّص و التعيّن اللذين هما اصل الامّارة و فرعها فتكون العافية من الفتنةِ منافيةً للامّارة لانّها لا تبعثُها على ما يقوّى الانيّة و ربّما لو اختبر هَجر الاولى بالكليّة و لا ريب انّه اذا مات مُعَافىً و كان ممن لم يمحض الايمان محضاً اُخِّرَ حِسَابه الى يوم القيمة فاذا كان يوم القيمة حُوسِبَ و يكون اهون حالاً ممّن اختبر قبل موته لانّ الموت له نوع تقرير للصفة التى يموت عليها امّا فى الماحض فالموجب للتقرير هو الموت و امّا فى غيره فالعافية فى الدنيا لطفٌ من الله به فيكون الموتُ له غالباً مقرّراً وان جدّد له التكليف يوم القيمة وَ اليه الاشارة بقوله تعالى وجآءَت سكرةُ الموت بالحقّ و هذا اشارة و تلويح لانّ البيان يحتاج الى تطويل لدقّة مسلكه غنياً اى بكثرة الحسنات كما فى دُعآءِ غسل اليد اليمنى فى الوضوءِ فى قوله و الخلد فى الجنان بيَسارى بفتح اليآء المثنّاة بعد حرف الجر اى اعطنى كتابى بيمينى و برآءة الخلد بيسارى اى بكثرة حسناتى على احَدِ الوجهين و مثله ما فى العيون عن ابى الحسن الرضا عليه السلام قال انّ امّ سليمن بن داود عليهما السلام قالت لابنها سليمن يا بنى ايّاك و كثرة النوم بالليل فانّ كثرة النوم بالليل يدع الرجل فقيراً يوم القيمة هَ . يعنى لقلّة الحسنات فهو سأل الله تعالى اَنْ يقلبه من زيارتهم غنِيّاً لكثرة حَسَناتِهِ ممّا كتب له لاجل زيارتِهِمْ و يحتمل ان يكون المراد غَنِيّاً من جهةِ كثرة الرِّزْقِ لانّ زيارتهم المقبولة تزيد فى العمر و الرزق و كذا قوله عليه السلام : فائزاً برضوانِ اللهِ و فضلِهِ و كفايته .

يعنى ظافراً برضوانِ الله عَلَىّ بمحبّتِكم و ولايتكم فان رضاكم رِضَى اللهِ عزوجلّ و من رضيتم عنه فقد انقلبَ برضوانِ اللهِ عنه فى الدنيا والأخرة اوفقد ظفر باعلى مراتب الجنان و هو الرضوان فانه نهاية نعيم اهل الجنة فانّ اَهْل الجنّـةِ يأول نعيمهم الى رضوان الله و لا غاية له و لا نهاية فدعا الله بحقّهم عليه انيبلّغه رضوانه بما اوجب تعالى على نفسه لمن زاره فطلب حقّ الزيارة من الله تعالى لانه تعالى اخبر على اَلْسنَةِ اوليآئه انّ مَن زار وليّاً له فكأنّما زاره فى عرشِه وللزآئر حقّ على المزور فدعا الله عَزّوجَلّ بان يجعله فآئزاً برضوانِهِ و فضله من جميع نعم الدنيا و الاخرة اِذْ كُلُّها تَفَضُّلٌ و بكفايته بَانْ يدبّره فى مصالح دنياه و اٰخرته فانّ الـزآئر لمّا اطاع الله سبحانه فيما نَدبَ اليه عَلَى اَلْسنَةِ اوليآئِه من فضل زيارة اَوْليآئه و ما وَعَدَ على نفسِهِ لمن زارهم فقدتوكّل عليه سبحانه و من توكّل عليه كفاه فاراد بدعآئه اَلّا يَكِله الى نفسه طرفة عينٍ ابداً لافى شيء من امرِالدنيا ولا الأخرة .

قال عليه السلام:

بافضل ما ينقلب به احدٌ من زوّاركم و مواليكم و محبّيكم و شيعتكم

بافضل متعلّق بانقلَبَ يعنى جعلنى الله من نـوع الـزآئر الـذى انقلب الى اهله من زيارتكم بافضل ما ينقلب به احدٌ من زوّاركم الذين قصدوا زيارتكم من بُعدٍ او قربٍ سوآء كانوا من مـواليكم ام من محبّيكم ام من شيعتكم ام لا لجواز ان يأتيهم لزيارتهم مَن ليس من المذكورين بـل قد يكون من موالى مواليهم او من موالى محبّيهم اوشيعتهم او من محبّى مواليهم او محبّى محبّيهم اومحبّى شيعتهم فان هؤلآء و ان كانوا اضعف الّا انّهم يقع منهم حال الزيارة اعتقادٌ او ازرآء من بعض الزآئرين او المحبّين و تنكسر

قلوبهم بذلك الازرآء فيقبل منهم عملهم افضل من الذين ازرَوْاعليهم او انّ عطف موالیکم عطف تفسیری یعنی من زوّارِکم من موالیکم و محبّیکم و شیعتکم وقد یراد بافضل ما ینقلبُ به احدٌ من زُوّارِکم من اجر زیارتکم و محبّیکم من اجر محبّتِکم و شیعتِکم من اجر متابعتهم لکم و تسلیمهم لکم و موالاتهم لکم و البرآءة من اعدآئکم والمراد من ذلك کله اجعلنی من نوع مَن‌انقلَبَ بافضل‌ماینقلب به‌احدٌ من‌الخلق بخیرمن‌خیرات‌الدّنیا والآخرة کنتم سببَهُ و منشأه ومبدءَهُ و مأوٰیهُ ومنتهاه و اتی بانقلبَ بصیغة الماضی فی الدعآء للتّحقّق اعتماداً و ثقة فی الرجآء فی الله تعالی و فیهم علیهم السلام و فی زیارتهم واتی بالمضارع فی قوله بافضل ما ینقلب به احدٌ للسؤال‌لما یتجدّد من العطایا من‌الله تعالی بهم علیهم‌السلام لزوّارهم و محبّیهم وشیعتهم علی استقبال الاوقات یعنی انقلبتُ بالله تعالی من زیارتهم الی اهلی کواحدٍ من نوع مَن‌انقلبَ من زیارتهم‌بالله تعالی‌الی‌اهله بافضل ما ینقلب به الوُفّاد علیهم علیهم السلام من العطایا و التّحف الظاهرة و الباطنة للدنیا و الآخرة من زوّارهم و محبّیهم و شیعتهم الی یوم القیمة او الی قیامهم و رجعتهم علیهم السلام .

قال علیه السلام :

و رزقنی‌الله العود ثمّ‌العود ابداً ما ابقانی ربّی بنیّة صادقة و ایمان و تقوی و اِخباتٍ و رزقٍ واسعٍ حلالٍ طیّبٍ

قال الشارح المجلسی «ره» بنیّةٍ صادقةٍ متعلق بالعود او بابقآئی و اخباتٍ ای خضوع تام انتهی . قوله و رزقنی الله دعآء بان یرزقَه و یوفّقه لاَنْ یعود لزیارتهم ثمّ یعود ثم یعود ابداً ای دآئماً ما ابقاه فی الدنیا بحیث لا یکون جافیاً لهم علیهم السلام بترکِ زیارتهم و یکون الباعث الی زیارتهم النیّة

الصادقة بان يكون الباعث على ذلك طاعةالله تعالى وصلة نبيّه صلّى الله عليه وٰاله وصلة اهل بيته عليهم‌السلام متقرّباً بذلك الى اللهِ تعالى بانْيكون عوده لزيارتهم مصاحِباً للنيّة الصّادقةِ من القلب و الايمان و التقوى و الاخبات خاضعاً خاشعاً للهِ تعالى ثم لهم منقاداً مسلِّماً مفوّضاً غير متردّدٍ و لا مشكّكٍ و لا مرتاب فى شيءٍ ممّانُدِبَ اليه و لرزقٍ واسعٍ حلالٍ طيّبٍ يكون زاداً للسفر الى زيارتهم ليكون زاداً للسفر الى الأخرة و الحلال الطيب له عند اهل الشرع عليهم‌السلام اطلاقان يطلقونه و يريدون به ما هو فى‌نفس‌الامر كذلك و هذا قوتُ النبيين و المرسلين و الائمة صلى‌الله على محمد وٰاله و عليهم فالداعى من غيرهم للرزق يحرم عليه طلب ذلك لانّه هو الحلال و غيره قد يكون حلالاً على سآئر الناس و هو عليهم حرام فاذا قُصِدَ الحلال الواقعى لا غيره كان طالباً لرتبة النبيين و ذلك ممنوع بخلاف ما لوقصد الرزق الحلال شرعاً وهوالواقعى التّشريعى بمعنى ما حكم الشرع بحلّيّته فى ظاهره و هو الاطلاق الثانى فانه لابأس به بل مندوب اليه فالاول هو كالحكم الواقعى‌الوجودى لايكلّف به الّا من كان معصوماً ولا يجوز له المصير الى الواقعى التشريعى الّا بالتوقيف من الوحى الخاصّ من قبل اللهِ تعالى لمصالح تُرَجِّحُه على‌الواقعى الوجودى بعد الاطلاع عليه والثانى‌هو كالحكم الواقعى التشريعى فانّه حكم مَن لم‌يكن معصوماً فالرزق الحلال الطّيّبُ الواقعى لا يصلحُ طلبه لغير المعصوم لانّه طَلَبٌ لِرُتْبتِهم و الرزق الحلال الطّيّب التّشريعى هو ما حكم فى ظاهرالشّرع بكونه حَلالاً والفرق بين الطّلب المنهى عنه و الطّلب المندوب اليه اَن يطلب الحَلال الواقعى الوجودى لاغير فهذا لغير المعصوم عليه السلام منهيّ عنه اذا قصده لا غير فانّه حينئذٍ طالبٌ لما اختصّ به اَهْلُ العِصْمةِ و هو مُحَرَّمٌ و الثانى اَنْ يطلب

الحلال سواءٌ كان خصوص ما حُكْم الشَّرْع بكَوْنه حَلالاً فی الظّاهر ام مطلقاً مِنْ دُونِ تعيينِ خصوصِ الوُجودی فلا بأس به لانّا لانمنع منه لو اتّفقَ و انّما المنهی عنه طلب الخاص و فی الكافی بسنده الی البزنطی قال قلتُ لابی الحسن علیه السلام جعلتُ فداك ادع الله عزوجل ان یرزقنی الحلال فقال اتدری ماالحلال فقلتُ جُعِلت فداك امّا الّذی عندنا فالكسب الطّیّب قال كان علی بن الحسین علیهما السلام یقول الحلال قوتُ المُصْطَفَیْنَ و لكن قل اسألُكَ من رزقك الواسع وفیه بسنده الی معمر بن خلّاد عن ابی الحسن «ع» قال نظر ابوجعفر علیه السلام الی رجل وهو یقول اللهم انّی اَسْألُكَ من رزقك الحلال فقال ابوجعفر علیه السلام سألتَ قوتَ النّبیّین قل اللّهمّ انّی اسألُكَ رزقاً واسِعاً طیّباً من رزقِكَ هـ. و ظاهر هاتین الروایتین النّهی عن طلب الحلال الخاص وقال بعض العلمآء لاینبغی ذلك وظاهر عبارته مرجوحیّته وفی كتاب الوافی للملامحسن هكذا بیان لمّا كان للحلالِ مراتب بعضُها اعلی من بعضٍ واطیب جاز الامر بطلبه تارةً و النهی اخری و یختلف ایضاً بحسب مراتب الناس فی اهلیّتهم له و لطلبه فلا تنافی بین الاخبار هـ. وفیه فی باب طلب الرزق بالدعآء و القرءان قال بیان التعقیب الدعآء بعقب الصلوة و قد مضی فی كتاب الصلوة صلوات و دعوات و قراءات لطلب الرزق وانه ینبغی ان یطلب الرزق الواسع الطیب دون الحلال لان الحلال قوت النبیین و المصطفَیْن انتهی. وظاهر الروایتین و الكلام المذكور من عباراتهم كراهة الدعآء بقصد الحلال الخاص و الذی یشیر الیه الادلّة ببواطنها هو التحریم لانّه طلب ما یختصّ به المعصومون علیهم السلام وهو تعدّی الحدّ العامّ وما ورد من جواز الطلب و مشاركة المعصومین «ع» للمؤمنین فمن الاول ما ذكر فی هذا الوداع الذی نحن بصدده و ما فی الكافی بسنده الی ابن عمار قال سألتُ

ابا عبد الله عليه السلام ان يعلّمنى دعآء للرزق فعلّمنى دعآء ما رأيتُ اجلبَ للرزق منه قال قل اللهم ارزقنى من فضلك الواسع الحلال الطيب رزقاً واسعاً حلالاً طيّباً بلاغاً للدنيا والاخرة صبّاً صبّاً هنيئاً مريئاً من غير كدّ ولا مَنٍّ من احدٍ من خلقِك الّا سعةً من فضلِك الواسع فانّك قلتَ و اسئلوا الله من فضله فمن فضلِك اسأل و من عطيّتِك اسأل و مِنْ يدك المَلْأ اسأل هـ . وهذا لاينافى عدم جواز طلب الخاص لانّ المراد به العآم و من الثانى ما فى مجمع الجوامع عن النبى صلّى الله عليه وآله انّ الله طيّب لايقبل الّا طيّباً و انّه امر المؤمنين بما امر بـه المرسلين فقال يا ايّها الرسل كلوا من الطيبات و قال يا ايها الذين امنوا كلوا من طيّبات ما رزقناكم هـ . و المراد به العام وليس ما امر به المؤمنين من الطيّب الخاص بل منَ العآم و ما ذكرنـا من انّ ما يختصّ باهل العصمة عليهم السلام لايجوز لغيرهم طلبُهُ و الّا لم يكن مختصّاً لا اشكال فيه و توقّف مَن توقّف انّما هو فى ان هذا اعنى الحلال هل هو مختصّ ام لا و الاخبار كما سمعتَ .

قال عليه السلام :

اللهم لا تجعله اخر العهدِ من زيارتهم و ذكرهم والصلوة عليهم و اوجب لى المغفرة و الرحمة و الخير والبركة والفوز و النور و الايمان وحسن الاجابة كما اوجبتَ لاوليآئك العارفين بحقّهم الموجبين طاعتهم الراغبين فى زيارتهم المتقربين اليك و اليهم

اقول سؤالـه يمكن تصحيح اجابته ابداً كما تقدّم و الاعتراض ان يقال اذا جاز اجابته فى كل مرّة يجب ان لايموت الى يوم البعث لِتتّصل زيارته بالاخرة التى لا انقطاع لها ولا نفاد و قد قامت الادلّة القطعيّة على انه يموت فيجب ان يكون بعد الزيارة التى مات بعدها فى وداعها لم يستجَب دعآؤه

و الجواب ان الوداع الذى توفى بعده يجوز انه استجيب له و لا يكون آخر العهد بل يجوز ذلك و يزورهم فى البرزخ و يوم القيمة يزورهم فى الجنة او يكتب له اجر الاستجابة بان يجمع بينهم فى الجنّة و قوله عليه السلام و ذكرهم يعنى فى الزيارة باسمآئِهم و كناهم و اَلْقابِهِمْ و صفاتهم و فى الدعآء بحقّهم و فى ذكر الله سبحانه باسمآئِه فانّهم اسمآؤه فمن ذكر الله فقد ذكرهم و قد تقدم فى الزيارة مَن اراد اللهَ بدَءَ بكم و كذا قوله «ع» والصلوة عليهم بظاهر الصلوة مثل اللهم صل على محمّد و آل محمّد وبباطنها مثل جميع ما ذكر الله به من كلّ ذكر فانه عند من عرفهم يكون كلّ ذكرٍ لِلهِ تعالى فهو ثنآء عليهم كما ورد فى حقّ الملآئكة فى قوله تعالى انّ الله و ملآئكته يصلّون على النبى صلى الله عليه و آله مامعناه قيل له عليه السلام اذا كانت الملآئكة كما ذكرهم الله يسبّحون الليل و النهار لا يَفْترون فمتى يصلّون على النبى «ص» فقال عليه السلام ان الله سبحانه لمّا امرهم بالصلوة عليه اوحى الى الملآئكة اَن نقّصوا من تسبيحى وَتهليلى وتمجيدى بقدر صلاتكم على محمد و آل محمد صلى الله عليه و آله فاذا قال اللهمّ صلّ على محمد و آل محمد فَقَدْ سَبّحَ اللهَ وهَلّلَهُ ومجّدَهُ فَمَعْنَى الصَّلوة عَلَى مُحَمد وَآل محمد تسبيحُ اللهِ وَ تكبيره و تهليله و تحميده و تمجيده و الثنآء عليه باكمل اسمآئه وصفاتِهِ ومعنى تسبيح الله و تكبيره وتهليله و تحميده وتمجيده والثنآء عليه باكمل اسمآئه و صفاته اللهم صلّ على محمد و آل محمد و فى معانى الاخبار بسنده الى موسى بن جعفر قال قال الصّادق جعفر بن محمد عليهم السلام من صلّى على رسول الله صلّى اللهُ عليه و آله انى انا على الميثاق و الوفآءِ الّذى قِلتُ حين قوله اَلَستُ بربّكم قالوا بَلى هَ . و معنى قوله لا جعله الله الخ لا اخلانى فى كلّ احوالى من ذلك فى الدنيا و الآخرة

بظواهرها و بواطنها واوجب لی الخ ای اوجب لی مغفرة ذنوبی وسیّئاتی و جمیع تقصیراتی بما تفضّل عَلیّ من ولایتهم و محبّتهم و وفّقنی له من زیارتهم و ذکرهم و الصلوة علیهم و ادخالی فی رحمته الواسعة التی هی ولایتهم و محبّتهم و البرآءة من اعدآئهم و افاضةَ خیرِهٖ و برکته فی احوال مَبدئی و معادی و حصول الفوز لی بما فاز بـه ببرکتهم عباده الصالحـونَ و بثّ النّور فی غیبی و شهادتـی بهم من اٰثار ولایتهم و محبّتهم و کتابـة الایمان فی قلبی بروح منه بواسطتهم و توفیقی لحسن اجابته بهم واجابتهم بهدایته تعالی ومعنی قوله کما اوجبتَ الخ انّك یامتفضّل اوجبتَ لاولیآئِك الذین والَوا فِیك اولیآئك واولیآئَهُمْ اجابةً لامرك العارفین بحقّهم بما دللتهم علیه من معرفتهم و معرفـة حقّهم فانّك قد وصفتَ نفسك لهُمْ بذلِكَ فعَرفوك بمعرفتهم و عرفواحقّك بمعرفةِ حَقّهم والموجبین لطاعتك بایجاب طاعتهم الراغبین فی زیارتهم بما رغّبتهم فیها وندبتهم الیها طمعاً فی وعدك المتقرّبین الیك بطاعتهم و محبّتهم وولایتهم و الیهم باجابتك و طاعتك فیما امرتنا به من ایجاب حقّهم و اجـلالِهم و احلالهم المحلّ الرفیع الذی احللتَهُمْ فیه فجعلتَهم وجهَك الّذی یتوجّه الیه مَن قصدك و بابَك الذی تؤتَی منه وطریقك الموصِل الیك و سبیلك القصد المستقیمَ .

قال علیه السلام :

بابی انتم وامّی و نفسی و اهلی ومالی اجعلونی فی همّکم
و صیّرونی فی حزبکم وادخلونی فی شفاعتکم
و اذکرونی عند ربکم

اقول قد تقدّم الکلام فـی شرح الزیارة علی قوله بابی انتم و امّی اَلخ یعنی اَفْدیکم بابی و امّی ونفسی و اَهْلی و مالی مماتکرهون و هو دعآء منه

و يجوز اَنْ يكون اِخْباراً اجْعَلونى فى همّكم اى فيمن تعتَنُونَ به وتهتمّونَ به ممّن يكون علىبالكم فى الدعآء و الامداد بالتّوفيق لما يُحبّ الله عزوجل و تحبّون من جميع ماتريدون منّى مما اَرادهاللهُ منّى بواسطتكم و فىالشّفاعة لى عند ربّكم فى ذنوبى و ايرادى الحوض فى الدنيا و الاٰخرة و سَقْيى منه بكأسهم « بكأسكم ظ » و اِصْدَارى رَيّاناً و اِدْخالى الجنّة سالماً بشفاعتكم و جاهِكم عنداللهِ تعالى وقوله وصيّرونى فى حِزْبِكم اجعلونى فى المتوالين بِكم المُطيعينللهِ و لكم المحبين لكم المُبْغِضينلِاَعْدآئِكم ولاَوْلياٰئِهِمْ ايانقلونى من حالة العموم الى حالةِ الخصوص من طآئفَتِكم وحزبِكم وجُنْدِكم الاَغْلَبِ وقوله وادخلونى فى شفاعتكم اى اجعلونى فى جملة مَن تشفعونَ لـه مِنْ عُصاةِ مُحبّيكم وَموَاليكم المعتمدين عَلَى حبّكم الراجين شفاعتكم وَاذْكُرونى عِنْدَ ربّكم اى اذكُرونى فى الشَّفاعـة بخُصوصى بِاسْمِى و اسْم اَبى عندَ ربّكم لِتَخُصّونى بوجهٍ خاصٍّ بى منْ جاهِكم لانال الفَوْزَ ببركتكم و جاهكم عند الله سبحانه .

قال عليه‌السلام:

اللّهمّ صلّ على محمّد و ٱل محمّد و ابلغ ارواحهم واجسادهم منّى السلام و السلام عليه و عليهم و رحمة الله و بركاته

و صلّى الله على محمّد و ٱله و سلّم كثيراً

و حسبنا اللهُ وَ نعْمَ الوكيل

اقول قد تقدّم الكلام فى بيان الصلوة على محمد و ٱل محمد صلى الله عليه وٱله و امّا اللّهم فالمراد منهالله وهو منادىً اُلْحِقَ بالميم المشدّدة لطلب اقبال المدعوّ ليُسْأل منه المطلوب فاَفادت الميم المشدّدة شيئَيْن احدهما طلب الاقبال فاغنت عن حرف النداٰء لافادته مفادَهُ و ثانيهما الدلالة على ان

الطلب للسؤال منه حاجة السآئل فاللهم مفيد فآئدة يا الله اَطلبُ منك حاجتى و هى كذا و يا الله انّما يفيد طلب الاقبال عليه و التوجّه اليه من غير افادة السؤال و لهذا يترجّح اللهم فى ارادة المبالغة فى الدّعآء على يااللهُ وحذفت يا تخفيفاً بعد وجود ما يفيد مفادَها و ادخالها مع الميم المشدّدة قليل فى الاستعمال فانّهم انما حذفوها تخفيفاً و كراهةً للجمع بين العوض والمعوّض و لقلّة فآئدتها لوجود فآئدتها فى الميم و لاتوجد فآئدة الميم فيها و من اتى بها كما فى قول الشاعر :

انى اذا ما حدثٌ اَلَمّا اقولُ يَااللّهمّ يا اللّهُمَّا

قصدَ التأكيد فى ارادة التوجه و الاقبال و لضرورة الشعر ولانه جمع بين يا وبين الميم بلحاظين بلحاظالابتدآء اَتى بيا وبلحاظ الدعآء اتى بالميم وقولى قليل فى الاستعمال انه قياسى و لكن لاجل التخفيف غلب فى الاستعمال الحذف و ليس فيه فى الحقيقة جمع بين العوض و المعوّض لانّ الميم لم يؤتَ بها للعوض عن يا و انّما اتى بها للمبالغة فى طلب الاقبال و التنبيه عليها قبل ذكرها و لكنّها لمّا افادت فآئدة وهو طلب الاقبال و توجّه المدعوّ للدعآء استغنوا عنها طلباً للتخفيف و انّما قطعت الهمزة فى يااللهِ لانّها و ان كانت على الصحيح انها همزة وصل و لكنها للزومها للاسم طلباً لملازمة التعريف ليلحق بالاعلام بل هو اسم علم بالتغليب كما قال الصادق عليه السلام فى تفسير بسم الله الرحمن الرحيم و الله علم على الذّات الواجب الوجود الحديث . كانت كالاصلية فعوملت معاملة همزة القطع لاجل لزومها و لاجل اَنّ استعمالها بصورة القطع ابلغ فى الدعآء و طلب الاقبال من المدعوّ و توجّهه للداعى و هذا الوجه اوجه من غيره ولاجل هذا كانت توصل فى غير النداء مثل بالله و من اللهِ والى اللهِ مع مراعاة الملازمة للتعريف

و انّما وصلها الشاعر لضرورة الشعر .

و قوله عليه‌السلام : **وابلغ ارواحهم**

اى اَوْصِل ارواحهم و اجسادهم سَلامـى و الارواح جمع روح بضم الرآء سُمِّيت بذلك لمجانستها للريح فى اللطافة كما قال الباقر عليه‌السلام لمحمد بن مسلم حين سأله ماهذا النفخ فى قوله تعالى و نفختُ فيه من روحى وما ورد عنهم عليهم السلام انّ روحهم واحـدة لا ينافى الجمع هنا لانّ الجمع باعتبار كل فرد منهم و الافراد باعتبار عـدم الاختلاف و التغاير فيها لان جميع ارواحهم من حقيقة واحدة هذا فى الشهادة و فى الغيب انماهى واحدة كانت هناك واحـدة من متعدّدين هنا كما كانت صورة المرئىّ الواقعة عليه من عينى الرآئى واحدة من صورتين كل عين فيها صورة غير الاخرى فَاِنّكَ اذا نظرتَ و قابلتَ المرئى انطبعت صورتـه فى كلّ عينٍ فكـانتَ فيك اى فى عينيك صورتان فان شخّصتَ فى المرئى اى تحقّقتَ الرؤية والادراك انطبقتا عليه و ان لم تشخّص رأيته اثنين فكذلك هم فى الاجساد متعدّدون كصورتى المرئى الواحـد فى عينيك و هم فى الغيب متّحِدُون كالواقع على المرئىّ من عينيك .

و اعلم ان الروح قد اختلف العلمآء فى معرفة حَقِيقتها اختلافاً كثيراً ربّما عدّاها بعضهم الى اربَعة عشر قولاً او اكثر و الحق انّها جسم مجرّد و لونها اصفر وشكلها المعنوى صورة قآئم الزاوية هكذا ◺ و صورتها قبل التكليف بالستُ بربّكم كهيئة ورق الآس هكذا ⬮ ولهذا ورد فى اخبار اهل العصمة عليهم‌السلام تسميتها بورق الآس و بالاظلّة وهى فى الغيبى للانسان كالمضغة فى الوجود الجسمانى شكلاً و رتبةً فالدعاوَى هنا خَمْسٌ اُشير لك الى بيانها على جهة الاختصار من غير ذكر الدليل على كلّ دعوى لان ذلك ممّا يطول

ذكره و لـو ذكرناه صعُبَ عليك ادراك المعنى منه لانـه لايذكر الّا بدليل الحكمة و امّا دليل المجادلـة فلا يفيد هنا شيئاً و ان كان بالبرهـان القطعى فمن طلب هذه الامور بغير دليل الحكمـة اخطأ الصواب و لـم يعلم اخطأ ام اصاب و امّا دليل الحكمة فان كنتَ عارفاً به فهمتَ مرادى بمجرّد الذكر و انتقش وجودها بفؤادك عن قلبِك فى نفسِك و خيالك وان لم تكن عارفاً به فلاتفهم شيئاً منها قطّ .

فاقول و باللهِ المستعان الاول قولى انّها جسم فمن النقل قول الصادق عليه السلام انّها جسمٌ لطيفٌ اُلبِسَ قالباً كثيفاً وامّا من الحكمة فلانها جوهر لاعرض و هى مركبة من مآدةٍ وهو النور الاصفر ومن صورة وهى هيئة ورق الأس ولانعنى بالجسم الّا المركب من مادة وصورة فانه تلزمه الابعاد الثلاثة فى كلّ شَىْءٍ بحَسبه و ايضاً لها حيّز من نوعها و هو ارض الورق الاخضر و لها وقتٌ من نوعها وهو الدّهر هى فى وقتها و مكانها كفلك الثوابت فى زمانه و مكانه هذا اذا اريد بالروح البرزخ بين العقل و النفس امّا اذا اُريدَ بها العقل كما فى قوله صلى الله عليه و اٰله اوّل ما خلق الله روحى فكالعقل بل هى العقل او اُرِيدَ بها النفس كما تقول قبض ملك الموت روحَه فكالنفس بل هى النفس و العقل وقته اوّل الدهر كفلك المحدد للجهات زمانه اول الزمان و اعلاه و الطفه و النفس وقتها وسط الدّهر كالافلاك السبعـة زمانها وسط الزمان فى اللطافـة و الكثافة و الروح ليست مفارقـة كالعقل بل هى متعلقة بالعقل و لها نظر الى الاجسام بفعلها فهى فى نفسها شكلها شكل الكرة كما هو شأن كـلّ كاملٍ الّا انّها منجذِبةٌ باسفلِها الى جهة الاجسام و باعلاها الى جهة العقل فامتَدّ شكلها ولمّا كان اعلاهـا الطف من اسفلها لقربه من العقل كان امتداده دقيقـاً للطافته و اسفلها لمّا كان غليظاً كثيفاً بالنسبة الى اعلاها

لقربـه من جهة الاجسام كان امتدادُه عريضـاً فكان شكلها الصورى كهيئة ورق الأس كما مثّلنا لك فافهم .

الثانى قولى مجرّد فمن النّقل قول امير المؤمنين صلوات اللهِ عليـه كما رواه الشيخ عبد الواحـد بن محمد بن عبد الواحد الاسدى فى كتابه الغرر و الدرر قال عليه السلام و قد سُئِل عن العالم العلوى صُوَر عاليةٌ عن الموادّ عاريةٌ عن القوّة و الاستعداد تجلّى لها فاشرقت و طالَعها فَتلألأَتْ والقَى فى هُويّتِها مثالَهُ فاَظْهرَعنها افعاله الحديث . واما من الحكمة فمرادُنا بانها جسمٌ مجرّد ما اَرادُوا يعنى القائلين بوجود المجرّدات من ان المراد بالمجرّد هو المجرّد عن المادة العنصريّة و المدّة الزّمانيّة لا المجرّد عن مطلق المادّة ومطلق الصورة فقول صاحـب البحار رحمـه الله فى كتاب العقل بتكفير مَن اثبت مجرداً غير الله تعالى و نفى وجود هذا فى الاخبار غفلةٌ منه لانهّم انّما ارادوا انه مجرّد عن المادّةِ العنصرية التى هى تحت الافلاك و هو يقول به فى كثير من المخلوقات منها الافلاك كلها و الكواكب كلها اجسام و هى مجردة عن المادة العنصريّـة وكذلك الاعراض و الالوان و كذلك نور محمد و اهل بيته صلى الله عليه وآله خلقها الله قبل الافلاك وقبل العناصر و قبل الزمان كما تدل عليه الاخبار الكثيرة وكذلك كثير من الملائكة و كذلك القلم واللوح و العرش والكرسى وغير ذلك و انكار وجوده فى الاخبار وقع غفلةً كيف و قد اوردتُ لك قول امير المؤمنين عليه السلام صور عالية عن الموادّ عارية عن القوّة و الاستعداد و غير ذلك كما فى كلامه عليه السلام للاعرابى الذى سَئَلَـه عن النفس و حديث كميل و امثال ذلك فمن كتب الله له فهم ذلك عرف فاىّ دليلٍ اصرح من هذا وقد رواه هو بنفسه .

الثالث قولى لونها اصفر فمن النقل ما فى الكافى بسنده الى عمار بن

مروان قال حدّثنى من سمع اباعبدالله عليه‌السلام فى حديث طويل الى ان قال عليه السلام ثم يسلّ يعنى ملك الموت نفسَهُ سَلّاً رفيقاً ثم ينزل كفنه من الجنّة و حنوطه من الجنّة بمسكٍ اذفر فيكفّن بذلِكَ الكفن و يحنّط بذلك الحنوط ثم يكسى حلّة صفرآء من حلل الجنّة الحديث. و المراد بالمكسى حلّة صفرآء من حلل الجنّة الرّوح و المعنى ان الروح كان لونه اصفر انها بقرة صفرآء فاقع لونها تسر الناظرين فلمّا دخلت فى الجسد بعد ما تمّت خلقتُهَا كانت خضرآء بسواد كثرة الحدود مع صفرتها فلمّا فارقت رجعت على لونها و معنى انّ ملك الموت يكسوها حلّة صفرآء الكناية عن قبضها من الجسد و رجوعها على لونها الاصلى واما من الحكمة فلانّ العقل نورابيض كناية عن شدّة بساطته و الروح نور اصفر لانّه اوّل تنزّل العقل فلمّا نزل حصلت فيه كدورة النزول فانه فى الروح كالنّطفة فى الجسد فى كمال البساطة و الروح فى الغيب كالمضغة فى الجسد و هى تنزّل النّطفة و اوّل تخلّق الصورة و اوّل التخطيط المعبّر عنه فى حديث على بن الحسين عليه السلام فى انوار العرش و نور اصفر اصفرّت منه الصفرة و النور الابيض فى حديثه هو العقل و نور اخضر اخضرّت منه الخضرة هو النفس لاجتماع صفرة الروح مع سواد الكثرة فحدث منهما الخضرة و النور الاحمر الذى احمرّت منه الحمرة نور الطبيعة لاجتماع بياض العقل مع صفرة الروح كاجتماع الزيبق مع الكبريت الاصفر فيحدث منهما الزنجفر فافهم.

الرابع قولى و شكلها المعنوى صورة قآئم الزاوية هكذا ـــــ ليس فى ظاهر النقل فيما اطّلعتُ عليه شيء يدل على ذلك واما فى باطِنه فما من شيء الّا و فيه كتاب اَوْ سنّةٌ و علمآء الفنّ ذكروا هذا و هو مستفاد من اشارات الاخبار مثل ما ذكرنا من ان العقل يسمّى بالقلم و يسمونه بالالف القآئم

كناية عن بساطته و صورته هكذا | واللوح يسمى بالالف المبسوط و بالبآء من بسم الله الرحمن الرحيم روى ابن ابى جمهور فى المجلى عن النبى صلى الله عليه وآله انه قال ظهرت الموجودات من بآء بسم الله الرحمن الرحيم وهى اللوح وسمى بالإلف المبسوط عبارة عن الكثرة التى فيه من النقوش والصور وصورته المعنويّة هكذا — و الروح لها اعتباران اعتبار كالعقل فى كونه الفاً قائماً و اعتبار كالنفس فى كونها الفاً مبسوطاً فالروح صورته بينهما يعنى بين | وبين — فيكون هكذا |— .

الخامس قولى و صورتها قبل التكليف كما اشرنا اليه فى الاوّل و هذا اقلّ مايُشار به الى ما ذكرنا من صفات الرّوح و يأتى له تتمّة فى ذكر الاَجساد.

و قوله عليه السلام : **واجسادَهم** و المراد المدفونة فى القبور وقد تقدّم فى شرح الزيارة الاشارة الى شىء من البيان و هى جمعُ جَسَدٍ ويطلق على الاَجْسام او على ما حلّته الروح و ذكرنا قبل الاختلاف هناك و الجسد جَسَدان جَسَدٌ عنصرىّ بشرىّ مركب من العناصر الاربعة الّتى هى تحْتَ فلك القمر و هذا يفنٰى و يلحق كلّ شىء الى اصله و يعود اليه عود ممازجة واستهلاكٍ فيعود ماؤه الى الماء و هواؤه الى الهواء و ناره الى النار وترابه الى التراب و لا يرجع لانه كالثوب يلقى من الشخص و الثانى جسد اصلىّ من عناصر هُورقليا و هو كامِنٌ فى هذا المحسوس و هو مركب الروح وهو الباقى فى قبره مستديراً مترتّب الوضع كتَرَتُّبِهِ فى الشخص حال حَياته مثلاً اجزآء الرقبة بين اجزآء الرأس و اَجْزآءِ الصَّدْرِ و اَجْزآءُ الصدر بين اجزآء الرَّقبة واجزآءِ البطن واجزآءُ البطن بين اجزآء الصدر واجزآء الرجلين وهكذا الاجزآء فى انفسها مرتّبة و هو المراد من كونها باقية فى قبرِهِ مستديرةً فاذا كان يوم القيمة الّف اجزآء هذا الجسد الذى بدأه اوّل مرّة حتّى يكون بصورته

فى الدنيا ثم تتعلق به الروح فيقوم للحِساب و هذا الجسد هو الذى يتألّم ويتنعّم وهوالباقى وبه يدخل الجنّة اوالنار وهوالمراد هُنَا وان كانَ لَهُ تصفية ثانية للأخرة لانّه ظاهراً من جنس البرزخ و هو جسدك هـذا و قشره كثافته وهو الجسد العنصرى البَشرىّ الفَانى و هذا الجسد الثانى يقال عليه الجسم كما فى بعض الزيارات يقال و السلام على ارواحكم و اجسامكم و المراد بها الاجساد الباقية فى القبور و هى من عناصر البرزخ المعبّر عنه بجنّة الدنيا و بنار الدنيا المشار اليهما فى القرءان فى قوله فى جنّة الدنيا جنّاتِ عدنٍ التى وعدالرحمن عباده بالغيب انه كان وعده مأتياً لا يسمعون فيها لغواً الّا سلاماً و لهم رزقهم فيها بكرةً و عشِيّاً وهذه جنة الدنيالان الأخرة ليس فيها بكرة و عَشيٌّ ثم اخبر تعالى انّ جنّة الدنيا هذه هى جنّة الأخرة فقال تلك الجنّة التى نورثُ من عبادنا مَن كان تقِيّاً فاشار الى انّ هذه التى فيها بكرة و عشيّ هى الجنّة الّتى نورث من عبادِنا مَن كان تقياً اى يوم القيمة و فى نار الدنيا فى قوله و حاق بآل فرعـونَ سوءَ العذاب النار يعرضون عليها غدوّاً وعشِياً و يوم تقوم الساعة فاخبر انهم يعرضون عليها غدوّاً وعشيّاً وهذا فى الدنيا و يوم تقوم الساعة فى الأخرة فجنّة الدنيا هى جنّة الأخرة بعد التصفية و نار الدنيا هـى نار الأخرة بعدَ التّذكية و بعد اذهاب مـا فيها من بـرودة البرزخ و رطوبته و ذلك كما انّ جسَدك هذا هو جسد الدنيا و هو بعينه هوجسد الأخرة بعدالتصفية و هولطيف اسفله فى اللطافة مُسَاوٍ لمحدّب محدّد الجهات فى اللطافة فافهم .

و امّا الروح الّتى يقبضُهَا ملك الموت فهو الانسان وقلنا انهاجسم لطيف لانّها مركّبة من ستّة اشياء مثال و هيولى و طبيعة و نفس و روح وعقل فاذا اخـذَها الملك ارسلها فى ذلك العالم و تبقى ساهرة لاتنام كما قال جعفر بن

محمد عليه السلام فى قوله تعالى فانما هى زجرة واحدة فاذا هم بالساهرة فان كان ممن محض الايمان محضاً او محض الكفر محضاً بعث فى الرجعة ثم يموت او يقتل فاذا مات او قتل رجع الى الساهرة الى ان ينفخ فى الصور فاذا نفخ اسرافيل فى الصور نفخة الصعق جذبَ بنفخته الارواح كل روح الى ثقبها الذى خرجت منه من الصور حين نفخ الحيوة فى الدنيا وفى ذلك الثقب ستّة بيوت يدخل فى الاوّل المثال و فى الثانى جوهر الهبآء الذى هو المآدّة و الهيولى و فى الثالث الطبيعة و فى الرابع النفس و فى الخامس الرّوح و فى السادس العقل فتبطل الارواح و ذلك بين النفختين اربعمائة سنةٍ فاذا نفخ اسرافيل فى الصور نفخة البعث دفعت النفخة العقل حتى دخل فى الروح و دفعتهما حتى دخلا فى النفس ودفعت الجميع حتى دخلت فى الطّبيعة و دفعت الجميع حتى دخلَتْ فى المثال فقامت سَوِيّةً و طارت حتى دخلت الروح فى الجسَدِ و مجموع هذه الستة ثلاثةٌ منها هى جِسمٌ مجرّد و هو مجموع النفس والطبيعة و المآدّة و المثال صورته و العقل روحه فى الرّوح و هذا الجسم اللّطيف يلحقه بعض التّصفية فى جهة الطبيعة و المآدة فيلقى منها عند النَفخة الثانية الجسم الثانى بالتّصفية لانه بَشَرِيّةٌ برزخيّة لاتلحق بذاتِ المكلّف لانها من احكام الرتبة كما انّ الجَسَدَ العنصرى من احكام الدُّنيا وَلَوازمها فلايخرج منها كذلك الجسم الاوّل البرزخىّ فانه من احكام البرزخ فلايخرج منه ولاتخرج الرُّوحُ من الصور الّا بعد ان تتصفّى من كدورات الطبيعة و المآدة و هذه الكدورات هى الجسم الاوّل الّذى لا يلحق بالانسان فكان الجسد جَسَدَينِ الاوّل فانٍ فى الدنيا والثّانى باقٍ ابداً و لِلروح المقبوضة جسمان الاوّل فانٍ فى البرزخ والثانى باقٍ ابداً ومثال الاوّل من الجسدين ومن الجسمين كالوسخ المتعلّق بالثوب يُغسل الثوب فيذهب الوسخ لا حاجة فيه

ولافائدة بل فيه تنقيص الثوب فى لونه وقيمته فاذا ازيل طهر الثوب وَزَكا .
فقوله و ابلغ ارواحهم و اجسادهم يريد الارواح و الاجساد الباقية التى هى الانسان لامالحقه مما ليس منه حقيقة و انّما لحقه بحكم المكان و ذلك لانّ هذا اللّاحق لا يشعر بلذّةٍ ولا الَمٍ و ليس من الانسان و اعلم انّ ما اشرنا اليه هو الرّوح والجسد الجزئيّان و المراد فى الوداع وفى الزيارة هما الكلّيّان وذلك فى المعصومين من اهل بيت محمد صلّى الله عليه وٰاله و ليس المراد بالكلّى و الجزئى الكلّى و الجزئى اللّذَان يبحث عنهما الحكمآء و العلمآء فى كتب المنطق و مـا اشبهه لانّ ذلك الكلّى معنى ذهنىّ ظِلّى منتزع من افراده الخارجة حين لاحظ الذهن فى الافراد معنى تساوت فيه اخذ صورته عنده يحكم بـه عليها فى علمه باعتبار مااشتملت عليه منه وَ امّا هذا الكلّى فالمراد منه الذّات القآئمة التى لها امثال و صفاتٌ من ظهوراتها قامت تلك الامثـال بتلك الذات الشريفة كقيـام الاشعّة و اظلّتها من الشمس بالشمس فارواح الانبيآء و المرسلين عليهم السلام اشعة ارواح محمد و ٰاله صلّى الله عليه و ٰاله و امثلتُها و مظـاهرها و ارواح المؤمنين اشعّـة ارواح الانبيآء و المرسلين فارواح المؤمنين اشعّةُ اشِعّةِ ارواحهم صلى الله عليهم اجمعين .
و باقى الـكلام قد تقدّم الكلام عليه فى شرح الزيارة و لنقبض عنان القلم على ماارادالله سبحانه لنا من اثبات ماحصل من شرح الزيارة الجامعة الكبيرة و شرح وداعها و الحمد لله رب العالمين جعله الله زاداً ليوم الدين و نفع به طالبى البيان و اليقين من عارفى المؤمنين و فرغ من تسويده مؤلّفه العبد المسكين احمد بن زين الدين بن ابراهيم بن صقر بن ابراهيم بن داغر المطيرفى الاحسآئى فى الليلة التاسعة عشرة من شهر ربيع المولود صلى الله عليه و ٰاله سنة ثلاثين و مائتين

و الف من الهجرة النبوّيّة على مهاجرها
و آلـه افضل الصلوة و ازكـى السلام
حامداً مصلياً مستغفراً
تـمـت

* * *

فهرس كلمات الزيارة ٢
فهرس بعض تحقيقات الشارح اعلى الله مقامه ١٦
فهرس اسامي المآخذ والمنابع ٣١
فهرس الاعلام المذكورة في شرح الزيارة ٤٧

فهرس كلمات الزيارة

الاعداد التي كتبت بين الهلالين تشير الى الجزء من اجزاء هذا الشرح وما بعدها من الاعداد اشار الى عدد الصفحة من ذلك الجزء .

الف

أئمة (١) ١١٦
الأئمة (١) ٢٤٩
الأئمة (٣) ١٩٦
الأئمة (٦) ٢٦٨
الأبرار (١) ٦٠
الأبرار (٤) ٢٦٨
ابلغ (٤) ٣٢٧
لا أبْلَغُ (٣) ٢٧٧
ابواب (١) ٧٨
ابغضكم (٢) ١٩٥
ابغضَ الله (٢) ١٩٥
بأبي (٣) ٢ ـ ٢٤٠
بأبي (٤) ٢
أمّي (٣) ٢ ـ ٢٤٠
أميَ (٤) ٢
اتيتم (٢) ٨١
اتاكم (٢) ٢٣١
اتَبعكُم (٢) ٢٧٠
اِتَبعنا الرَّسول (٤) ٢٠٦
الآثار (٤) ٤٧
اِجتباكُم (١) ٣٧٢
الأجساد (٤) ٢٤
اجسادهم (٤) ٣٣١
اجلّ خطركم (٤) ٨٣
احكمتُم (٢) ٥٠
احكامِه (٢) ١١٥
احَبَّكُم (٢) ١٩٥
احَبَّ الله (٢) ١٩٥
لا أحصي (٣) ٢٦٧

احلى (٤) ٧١
الإحسان (٤) ١٠١
احياني (٤) ٣٠٥
الاخيار (١) ٦٤
الاخيار (٣) ٢٩١
الاخيار (٤) ٢٦٧
اخصّكم (١) ٣٧٥
الآخرة (١) ١٥٩
اخِركم (٣) ١٥٢
اخيك (٣) ٣٣٥
إخبات (٤) ٣٢٠
اخذ بقولِكم (٣) ١٢٢
الأدِلاء (١) ٢٠٠ ـ ٤١٦
ادمنتُم (٢) ٣٧
اذِنَ الله (٢) ٣٢٧
بإذنِه (٣) ٣١١
اركان (١) ٧٦
اركاناً (١) ٣٩٧
بإرادته (١) ٣٥٥
اراد الله (٣) ٢٤٢
إرتضَاكم (١) ٣٦٠
ارضِه (١) ٣٨٥
ارواحكم (٢) ٣٠١
ارواحهم (٤) ٣٢٧
الأرواح (٤) ٣٨
إسمُه (٢) ٣٢٨
اسمآءكُم (٤) ٧٣
الاسماء (٤) ١٢
أسْرَتي (٣) ٦
إسترعاكم (٤) ٢٥١
اشْهَد (١) ٢٩٢ ـ ٣٠٥
اشرقت الأرض (٣) ٣٥٦
أصول (١) ٥١
اصْله (٤) ١٢٢
إصطفاكم (١) ٣٥٧
اعلام (١) ١٢٢
اعلاماً (١) ٤١٠
اعزَّكُم (١) ٣٧٣
اعَزَّني (٤) ٣١٤
اعلنْتُم (٢) ١٠٥
اقمتُم (٢) ٧٤ ـ ١١١
اقال (٤) ٣١٢
اكْبَرتُم (٢) ٣٠
اكرَم انفُسكم (٤) ٧٨

فاكتتبنا (٤) ٢١٠
اللّهُم (٤) ٣٢٥
الآمم (١) ٥٤
أمنَاء (١) ٨٥
امَنكم (٢) ٦
امنَ (٢) ٢٦٤
الآمين (٣) ٣٢٤
بما آمنتم به (٣) ٨
الآمانة المَحفُوظة (٢) ٢٢٢
آمنا بما انزلتَ (٤) ٢٠٣
امرِ الله (١) ٢٠٧
لآمر الله (١) ٢٣١
بأمرِه (١) ٣٤٧
امَرتُم (٢) ٨٧
امرُه (٢) ١٨٨
اِمركُم (٤) ٩١
امر خلقه (٤) ٢٥١
الآمر (١) ٢٦٠
اِنتجَبَكُم (١) ٣٧٦
الانصـار (١) ٣٨٨
اولياء (١) ٥٦
اوصياء (١) ١٨٤
أولى (١) ١٣٢ـ٢٦٠
الاولى (١) ١٦٠
اوَّلكُم (٣) ١٥٢
اوَّله (٤) ١٢١
أولوا العلم (١) ٢٩٩
اهل (١) ١ـ٢٥٨
اهلي (٣) ٦
اهل الدنيا (١) ١٥٩
ايَّدكُم (١) ٣٧٨
اياب الخلق (٢) ١٥٨
بإيابكم (٣) ٥٦
آيات الله (٢) ١٦
الآية المَخزُونَة (٢) ٢١٨
ايامِه (٣) ١٨٣
ايامكم (٣) ٢٣٥
الإيمان (١) ٧٨

ب

الباب (٢) ٢٢٨
بَخعٍ (٣) ٣٥٠
بَذلتم (٢) ٦٥
بَركاته (١) ١١١ـ١٦٤
بَركاته (٤) ٢٩٤

بركة الله (١) ١٧١
ببرهانِه (١) ٣٧٥
بُرهانُه (٢) ١٨٧
بَرِيتَه (١) ٣٨٧
بَرئتُ (٣) ١٨٩
بَعضُها من بعض (٢) ٣١٠
بَقيَّة الله (١) ٢٦٢
بِكُم (٣) ٣٦٧
البلاد (١) ٧٦
بلائكم (٤) ١٣٢
فبَلغ الله (٢) ٣٤٧
بَيت (١) ١٧
بُيوت (٢) ٣٢٤
بَيَّنتم (٢) ١٠٨

ت

التَامين (١) ٢٠٩
التابعين (٣) ٢١٧
تَبَع (٣) ١٧٦
تحكُمون (٢) ٢٤٦
تدعُون (٢) ٢٣٦
تَدلون (٢) ٢٤١
تراجِمة (١) ٣٩٤
تَرشدون (٢) ٢٤٦
تَرفع (٢) ٣٢٧
تزكية لنا (٢) ٣٣٧
لا تُزغ قُلوبنا (٤) ٢١٥
تُسَلمون (٢) ٢٤٢
بتصديقنا أياكم (٢) ٣٤٤
تطهيراً (٢) ٢٤
تعمَلون (٢) ٢٤٣
التُقى (١) ١٢٢
التَقوى (٤) ٩٢
تقِرُّ (٣) ٢٣٩
تمام نُورِكُم (٢) ٣٥٩
تمسَك (٢) ٢٦٢
تمَّت (٤) ١٤٨
توحيد الله (١) ٢١٨
لتوحيده (١) ٣٩٧
تِولّيت (٣) ١٨٧
توجه بِكم (٣) ٢٥٤
تُؤمنون (٢) ٢٤١

ث

فثبتني (٣) ٢٠٢
ثنائكم (٣) ٢٦٧

ثنائكم (٤) ١٢٦

ج

جَاهدتم (٢) ٩٨
الجاه العَظيم (٤) ١٨٣
الجاحدين لحَقكم (٣) ١٩٤
الْجِبت (٣) ١٩١
جَحِدَ (٣) ٣٧١
جَحَدَكُم (٢) ٢٥٧ - ٢٧٧
الجَحيم (٢) ٢٩٢
جَعلكُم (٢) ٣١٣
جَلاله (٢) ٢٨
جَلالة امْرِكُم (٢) ٣٥٦
جَنبِه (٢) ٧٢

ح

حاربكم (٢) ٢٨٨
الحِجى (١) ١٣٣
حُجَج الله (١) ١٥٦
حُجَجُ الجَبَّار (٣) ٢٩٦
حُجَّتِه (١) ٢٨١
حدوده (٢) ١١١
حَرب لِمن حاربكم (٣) ٢١
حِزبِه (١) ٢٧٣
حَزْم (٤) ١١٩
حِسابُهم (٢) ١٥٨
حَسبُنا الله (٤) ٢٨٦
حَفظه (١) ١٧٥
الحَقّ (٢) ١٣١
الحَكيم (١) ٣٠٦
حِكمةِ الله (١) ١٧٢
لِحكمَته (١) ٣٩٢
بالحكمة (٢) ٦٠
الحِلم (١) ٤٩
حَلال طيبٍ (٤) ٣٢٠
حَمَلة (١) ١٨٠
الحُماة (١) ٢٥٨
حَميد (٤) ٢٩٤
حَوضَكم (٤) ٣٠١
حَييتُ (٣) ٢٠٤

خ

خابَ (٢) ٢٥٦
خالفكم (٢) ٢٧١
خاصّتكم لدَيه (٢) ٣٦٥

خُزان (١) ٤٥
خطركم (٤) ٨٣
خلقِه (١) ٣٠١
خفكُم الله (٢) ٣١٣
خُلفاء (١) ٣٨٤
خِيَرَة (١) ١٠٤
خِيَرَتِه (١) ٢٦٨
خِيار مواليكم (٣) ٢١٤
الخير (٤) ٩٧ - ١٢١
خطركم (٢) ٣٥٨

د

دار الفناء (٢) ٢٠٦
الدُّجى (١) ١٢١
الدَّرجات الرَّفيعة (٤) ١٧٠
دعائم (١) ٦٤
الدَّعوَة الحُسنى (١) ١٥٢
الدُّعاة (١) ١٩٦ - ٢٥٠
دَعوته (٢) ١٠٥
الدَّنَس (٢) ١١
لدَولتِكم (٣) ١٢١
دين الحَق (١) ٣١٢
الدّين (١) ٣١٢
دينكم (٣) ٢٠٨

ذ

الذّادَة (١) ٢٥٦
ذُريَّة (١) ١٩١
الذِكر (١) ٢٥٨
ذِكره (٢) ٣٧
ذِكركم (٤) ٣
ذِكرهِم (٤) ٣٢٢
الذل (٤) ١٣٩
بذمَّتِكم (٣) ٤٠
ذُنُوباً (٤) ٢٣٥
ذوي (١) ١٢٧

ر

الرّاشِدون (١) ٣١٦
فالرّاغِب (٢) ١٢٣
رَبّ (١) ١٠٨
رَأيي (٣) ١٧٥
رَأيكم (٤) ١١٧
الرِّجْس (٢) ٢٢
برَجْعِتِكم (٣) ٥٦
الرَّحمَة (١) ٣٦
رَحمة الله (١) ١١٠

الرَّحمة الموصولة (٢) ٢١٢
رَدَّ عَليكم (٢) ٢٩١
رِزقٍ واسِع (٤) ٣٢٠
الرِّسالة (١) ٢٠
رُشد (٤) ٩١
رَضِيَكم (١) ٣٨٤
الرِضا (٢) ١١٨
الرِّضوان (٣) ٣٦٧
رِضاكم (٤) ٢٣٩
بِرُوحه (١) ٣٧٨
الرُّوحُ الآمين (٣) ٣٢٢

ز

زاهق (٢) ١٢٨
زائرٌ لكم (٣) ١٢٣
الزَّكوة (٢) ٨١
الزَّلل (٢) ٣
زُمرة (٤) ٢٧٦

س

ساسَة (١) ٦٨
السُّادة (١) ٢٥٤
شالِماً (٤) ٣١٦
سسابِق (٢) ٢٩٩ ـ ٣٥٠
سَبيله (٢) ٦٣ ـ ٢٤٦
السبيل الاعظم (٢) ٢٠١
سَبيلكم (٣) ٢٢٠
حِسابهُم (٢) ١٥٨
سُبحان رَبنا (٤) ٢٢٩
سَجيَّتُكم (٤) ١٠٣
سِرّ الله (١) ١٧٥
لسِره (١) ٣٦٤
بسِركم (٣) ١٤٣
سِره (٤) ٢٣٥
سَعِد (٢) ٢٤٩
السَّلام (١) ١٣
السَّلام عَليكم (٤) ٢٩١
سُلالة (١) ٨٨
سَلَمَ (٢) ٢٦٧
سِلمٌ لمَن سالمكم (٣) ٢٠
سُنته (٢) ١١٥
سَنَنتُم (٢) ١١٦
لا سَئِمٍ (٤) ٢٩٢

ش

شاهدكم (٣) ١٥٠
الشاهدين (٤) ٢٠٧

شأنه (٢) ٣٠
شأنكم (٤) ١٠٦
الشأن الكبير (٤) ١٩٠
الشاكين فيكم (٣) ١٩٥
شرائع (٢) ١١٣
شَرف مَحلكم (٢) ٣٦٤
شَريف (٣) ٣٤٦
لشَرفِكم (٣) ٣٤٧
شَرفني (٤) ٣١٤
شُفعاء (٢) ٢٠٩
شفعائي (٤) ٢٦٠
شَفاعَتكم (٣) ٢١٢
الشفاعة المَقبولة (٤) ١٩٠
شَكَر (٤) ٣٦
شَهد الله (١) ٢٩٥
شُهداء (١) ٤٠٤
شُهداء (٢) ٢٠٤
الشَّياطين (٣) ١٩٢

ص

الصادِقون (١) ٣٤٠
صَبَرتم (٢) ٧٢
صَدَّقكُم (٢) ٢٦٧
صِدق مقاعِدكم (٢) ٣٦٣
الصّدق (٤) ١٠٦
صِرتُم (٢) ١١٧
الصِراط الأقوم (٢) ٢٠٣
صِراطه (١) ٢٨٣ ـ ٤١٦
صَفوة (١) ٩٧
الصَّلوة (٢) ٧٥
الصَّلوة (٤) ٣٢٣
صَلّى (٤) ٢٧٨
صَلواتِنا (٢) ٣٣٢

ض

الضُّرَّ (٣) ٣١٢
ضَلَّ (٢) ٢٥٩
بضلالةمن خالفكم (٣) ١١

ط

طَأطأ (٣) ٣٤٦
طابَت (٢) ٣٠٨
طامِع (٢) ٣٥٠
الطاغوت (٣) ١٩١
طاعتكم بطاعَتِه (٤) ٢٥٥
طِهارة لِانفسنا (٢) ٣٣٦
طَهُرت (٢) ٣٠٨

طهّركم (٢) ١٠ ـ ٢٤
طيباً لخلقِنا (٢) ٣٣٦
طينَتكم (٢) ٣٠٢

ظ

الظالِمين لكم (٣) ١٩٤

ع

عاداكُم (٢) ١٩٥
عادى الله (٢) ١٩٥
عاداتُكم (٤) ١٠١
العالمين (١) ١٠٩
العالمين (٣) ٣٣٧
عارف بِحقكم (٣) ٢٩
عائِذ بكم (٣) ١٢٥
عامِل بِامركم (٣) ١٢٢
عافيتكم (٣) ٢٣٣
عاقبتكم (٣) ٢٣٢
العاملون (١) ٣٥٥
العِباد (١) ٦٨
عِباده (١) ٢٣٦
عَبدُه (١) ٣٠٨
عِترَة (١) ١٠٠
عَشْرتي (٤) ٣١٢
برِشْبه (٢) ٣١٣
العَزيز (١) ٣٠٣
عزَّ وجل (٤) ١٨٢
عَزائمه (٢) ١٧٥
عَصمَكم (٢) ٢
فعَظّمتم (٢) ٢٦
عِظم خطركم (٢) ٣٥٨
عَقد (٢) ٥١
عَلانيتكم (٣) ١٥٠
العِلم (١) ٤٧
بعِلمِه (١) ٣٥٨
عيبة عِلمه (١) ٢٧٥
عِنده (٢) ٣٤٢
عِند الله (٤) ١٨١
عهدكم (٤) ٨٦

غ

غائِبكم (٣) ١٥٠
الغاصبين لإرثكم (٣) ١٩٥
غِضَب الرَّحمن (٣) ٣٧٠
غِمَرات الكُروب (٤) ١٤٠
غنيّاً (٤) ٣١٧

لغِيبة (١) ٣٦٢
الغِيث (٣) ٣٠٧

ف

فائزاً (٤) ٣١٨
الفائزون (١) ٣٥٧
الفائزون (٣) ٣٦٢
فائق (٢) ٣٥٠
فاز (٢) ٢٦٢
فاز (٣) ٣٦٢
الفِتن (٢) ٦
فتحَ الله (٣) ٢٩٨
فرائضه (٢) ١٠٩
فَرِّج عَنا (٤) ١٤٠
فِرْعِه (٤) ١٢٢
الفِرقَة (٤) ١٥٤
فصل الخِطاب (٢) ١٦٣
بفِضلِكم (٢) ٣٤٣
لفضلكم (٣) ٣٥٢
فِعلُكم (٤) ٩٦
فيما مضى (٢) ٢٩٨

ق

قادة (١) ٥٣
القادة (١) ٢٥٢
لا قالِ (٤) ٢٩٢
القُبور (٤) ٦٧
بقدرَته (١) ٣٧٣
قُربَ مَنزِلتِكم (٢) ٣٦٦
قصَده (٣) ٢٥٣
قلبي (٣) ١٧٠
قولُكم حُكمٌ وحَتم (٤) ١١١
بقِوله (٢) ٢٤٦
القوّامون (١) ٣٤٦

ك

كافِر (٢) ٢٧٧
كافِر بعَدوّكم (٣) ٨
كِبَرَ شأنكم (٢) ٣٥٨
كِتاب الله (١) ١٨٢
كَرَمَه (٢) ٣٤
الكَرم (١) ٥١
كَعبي (٤) ٣١٣
كَفارة لِذنوبِنا (٢) ٣٣٨
الكَلِمة (٤) ١٤٨
كَلامكُم (٤) ٨٨
فكُنّا (٢) ٣٤٢

كُنتم اوَّله (٤) ١٢١
كُنهَكم (٣) ٢٧٧
كَهف (١) ١٣٥
كَيفَ اَصِفُ (٤) ١٢٦

ل

لائذ بقُبوركم (٣) ١٢٥
لا اِله الّا الله (١) ٢٩٣ - ٣٠٣
لاحِق (٢) ٣٥٠
اللاَزِم (٢) ١٢٤
لَجأ (٢) ٢٦٤
لَدُنكَ (٤) ٢٢٥

م

مَأويه (٤) ١٢٣
مالي (٣) ٦
مارِق (٢) ١٢٣
لا مالِ (٤) ٢٩٢
فمااحلى اسماءكمَ (٤) ٧١
ما لم يُؤت احداً (٣) ٣٣٧
مُبغضٌ لإعدائكم (٣) ١٥
مُبطِل لِما اَبطلتم (٣) ٢٤
مُتقَربٌ (٣) ١٣٣
المُتَّقون (١) ٣٣٩
المَثَل الاَعلى (١) ١٤٤
مَجَّدتُم (٢) ٣٤
مَجيد (٤) ٢٩٤
مَقاعِدِكم (٢) ٣٦٣
مُحَقَّقٌ لِما حَققتُم (٣) ٢٣
مُحتمِل لعِلكِم (٣) ٣٥
مَحالّ (١) ١٦٧
مُحتجِب (٣) ٤٠
مَحَبة (١) ٢١٠
مُحدِقين (٢) ٣٢٢
مَحبَّتكم (٣) ٢٠٦
مُختلف (١) ٣٠
المُخلصين (١) ٢١٨
المَدح (٣) ٢٨٦
مُرتقب (٣) ١٢١
المُرتضى (١) ٣٠٩
مُستبصر لشأنكم (٣) ١١
مَساكِن (١) ١٧٠
مُسَلّم (٣) ١٦٨
مُسَلّمين (٢) ٣٤٣
مُستودَعاً (١) ٣٩٢
مُستجيرٌ بِكم (٣) ١٢٣

مُستشفِع (٣) ١٣٢
المُستقرّين (١) ٢٠٧
مُشرك (٢) ٢٨٨
مَصابيح (١) ١٢٠
مُصدَق (٣) ٥٦
المُصطفون (١) ٣٤٣
مُطيع لكم (٣) ٢٧
المُطيعون (١) ٣٤٥
المُظهرين (١) ٢٢٧
معادٍ لهم (٣) ١٧
مَعادِن (١) ١٧٢
مُعترفٌ بكُم (٣) ٥٣
فمَعكُم معكم (٣) ١٨٦
مَعالِم (٤) ١٤٢
مُعافي (٤) ٣١٦
مَعدِن (١) ٣٦
مَعدِنَه (٤) ١٢٢
المَعصومون (١) ٣١٦
المَعروف (٢) ٨٧
مَعرِفة الله (١) ١٦٨
مَعروفين (٢) ٣٤٣
مُفوّض (٣) ١٥٣

مُفلحاً (٤) ٣١٥
مُقرٌّ بفضلكم (٣) ٣١
مُقدمُكم (٣) ١٣٥
المَقام المَحمود (٤) ١٧٧
المَقام المَعلوم (٤) ١٧٩
المُقربون (١) ٣٣٧
المُقصِر (٢) ١٢٨
المُكرَمين (١) ٢٤٦
المُكرَّمون (١) ٣٢١
مَكَّنني (٤) ٣٠٤
ملائكته (١) ٢٩٨
مَلَّكني (٤) ٣٠٦
مُنتظر لِامركُم (٣) ١٢١
مناراً (١) ٤١٢
مُنتهاه (٤) ١٢٤
مُنتهى (١) ٤٩
مَن جَحَد (٣) ٣٧١
مُنجِحاً (٤) ٣١٥
المُنتجَب (١) ٣٠٩
المُنكَر (٢) ٩٤
مَنَّ عَلينا (٢) ٣٢٣

منزلتِكم (٢) ٣٦٣
بمُوالاتِكم (٤) ١٤٢
مؤمن بكم (٣) ٧
مُوالٍ لكم (٣) ١٤
مُوالاتِكم (٣) ٢٠٤
موالي (٣) ٢٦٠
المَودة (٤) ١٦٦
مُوَدّع (٤) ٢٩٢
مَوضِع (١) ٢٠
الموعظة (٢) ٦١
مَهبِط (١) ٣٣
المَهديُّون (١) ٣١٦
ميراث النُّبوة (٢) ١٥٣
ميثاقه (٢) ٤٠

ن

النُّبوة (١) ١٩
النَّبيين (١) ٩٢
ما نَزَلتْ به (٣) ٣١٣
نَشرتُم (٢) ١١٢
نَصَحتُم (٢) ٥٨
نُصرْتي (٣) ١٧٧
النِعَم (١) ٥٦
نِعمَ الوَكيل (٤) ٢٨٧
النِعمَة (٤) ١٥٠
النُّفوس (٤) ٤٠
بنُوره (١) ٣٧٦
نُور الاخيار (٣) ٢٩٢
نوركم (٢) ٣٠٢
بنوركم (٣) ٣٥٦
نُور (٤) ٨٨
نُوره (١) ٢٨٨
نوره (٢) ١٨٠
النُّهى (١) ١٢٧
نَهيه (١) ٢٣٣
نَهَيتم (٢) ٩٢

و

والاكُم (٢) ١٩٥
والى الله (٢) ١٩٥
الوَحي (١) ٣٣
لوَحيِه (١) ٣٩٤
وَحَّدَه (٣) ٢٣٩
وَرَثة (١) ١٤٠
الوَرَى (١) ١٣٥
وَعْد (٤) ٢٣٠

وَفقّني (٣) ٢١٠
وَكّدتم (٢) ٣٩
بِولايتكم (٣) ٣٦٢
ولي الله (٤) ٢٣٣
وَليجَة (٣) ١٩٥

هـ

هَبطت بِه (٣) ٣١٤
هَبْ لنَا (٤) ٢٢٤
هُداة الابرار (٣) ٢٩٥
بهُداكم (٣) ٢٢٠
الهُداة (١) ٢٥٣
الهُدى (١) ١١٦
بالهُدى (١) ٣٠٩
بهُداه (١) ٣٧٣
هُدى (٢) ٢٦٩
الهَمّ (٣) ٣١١

ي

لا يأتي عَليها (٤) ٢٣٧
لا يبقى (٢) ٣٥٤
يُحيِي (٣) ١٨١
يُحشَر (٣) ٢٢٣
يَختِمُ (٣) ٣٠٠
يُذكّر (٢) ٣٢٨
رَدّكم (٣) ١٨٣
لا يَسبقُه (٢) ٣٥٠
يَسلُك (٣) ٢٢٠
يُشرّف (٣) ٢٣٢
لا يَطمَع (٢) ٣٥٠
لا يَفوقُه (٢) ٣٥٠
يَقتص (٣) ٢١٧
يكِرُّ (٣) ٢٣٠
يَكشِف (٣) ٣١٢
لا يَلحَقه (٢) ٣٥٠
يُمسِك (٣) ٣١٠
يُمكّن (٣) ٢٣٥
يُمَكّنَكُم (٣) ١٨٥
يُملّك (٣) ٢٣٠
يُنَفّس (٣) ٣١١
يَهتدي (٣) ٢٢٠

بسم الله تعالى

فهرس بعض تحقيقات الشارح اعلى الله مقامه في ضمن هذا الشرح

الاعداد التي كتبت بين الهلالين تشير الى ان المطلب في اي جزء من اجزاء هذا الشرح وما بعدها من الاعداد اشارة الى عدد الصفحة في ذلك الجزء .

فيما يتعلق بهذا الشرح

في بيان علة تأليف هذا الشرح (٤) ٢٠٩

في بيان علة تكرير العبارات في هذا الشرح
وساير تأليفات المصنف (٤) ٢١٠

في ان هذا الشرح مملو من ذكر باطن الباطن
وباطن التأويل على سبيل الكناية (٣) ٢٥٨

فيما يتعلق بالتوحيد

في معنى لا اله الا الله (١) ٢٩٢ - ٣٠٣

في توحيد الذات والصفات والافعال والعبادة	(١) ٢٢٣ (٤) ٩٢
في بيان التوحيد في المقامات الاربعة	(١) ٣٩٧ الى ٤٠٠
في ان معرفة النفس هي معرفة الله	(١) ١٦٩
في معنى الصفات الثبوتية والسلبية	(٣) ٨
في علم الله تعالى وقدرته	(١) ٤٧ (٢) ٣٦٠ ـ ٣٦١ (٣) ٢٨٧ ـ ٢٧٩
في التفويض	(٤) ٦٥
في ان الصلوة على محمد وآل محمد عليهم السلام في الصلوة لا ينافي الاقبال على الله	(٣) ٣٣٥
في معنى تقديمنا الائمة عليهم السلام امام عباداتنا والالتجاء الى قبورهم ومعنى جهة التوجه	(٣) ١٢٣ ـ ١٢٧ ـ ١٣٥ الى ١٣٨
ذكر ما اجاب به بعض الاولياء في ارادة الله	(١) ٢١

١٨

في ذكر بعض فضائل محمد وآل محمد عليهم السلام

في معنى الحقيقة المحمدية (٣) ٢٩٨ ـ ٣٣١

في ذكر اقسام الوحي (١) ٣٩٤

في بيان العلل الاربعة (١) ٣٩ ـ ٧٦
(٣) ٦٥ ـ ٢٩٦ ـ ٢٩٨
(٤) ٤٧ ـ ٧٨

في بيان المقامات الاربعة البيان والمعاني والابواب والامامة (١) ٢٠ الى ٢٧ ـ ١٢١
(٣) ٢٩ ـ ٣٨ ـ ١٤٤
(٤) ٢٦٩

في علم الائمة عليهم السلام (١) ٤٧ ـ ٢٣٧ الى ٢٤٥ ـ ٣٦١ ـ ٣٦٢
(٣) ١١٧

في معنى التفويض اليهم عليهم السلام (٣) ١٥٣ الى ١٦٨
(٤) ١٩٣

في انهم عليهم السلام ليسوا عين المشية (١) ٤٧

في معنى كونهم في قبورهم (٣) ١٢٩

في معنى شفاعتهم عليهم السلام (٤) ١٩١ - ١٩٢

في معنى الغلو والتقصير في حقهم وذكر اقوال بعض العلماء (٤) ٥٩

في ذكر بعض العقايد الحقة

في بيان انواع الايمان (٢) ١٢٤ الى ١٢٨

في بيان اركان الايمان (١) ٧٨

في ذكر خطأ من قال بعدم الاحتياج الى الائمة عليهم السلام في المعارف والاعتقادات (٣) ٢٥٠

في عدم تحقق الولاية الا بالبراءة (٣) ١٩١

في ذكر المراد من الولاية الحقيقية (٢) ١٨٨ - ١٨٩ - ٢٥٩

في ذكر بلاء يونس وايوب لترددهما في الولاية (٣) ١٦٩

في انه لابد لكل زمان من امام ناطق وصامت (٣) ١٥١

في المعراج الجسماني	(٣) ١٢٩ ـ ٣١٣
في معنى الذر	(٢) ٤٩
في معاني الميثاق	(٢) ٣٩
في الرجعة والظهور	(٣) ٥٤ الى ٨٧ ـ ١٢٠
في المعاد الجسماني ومعنى الجسم والجسد	(٤) ٢٤ الى ٣٧
في معنى الرضوان	(٣) ٣٦٩
في اسماء دركات النار وابوابها	(٢) ٢٩٢
في معاني الحق	(٢) ١٣٠ الى ١٥٢
في معنى الكفر	(٢) ٢٧٧ الى ٢٨٦
في معنى الجحود	(٣) ٣٧٢
في معنى الغلو والتقصير	(٤) ٥٩

في ذكر اقسام الغلو (١) ٢٣٤ ـ ٢٤٦

في وجه كفر اصحاب التناسخ (٤) ٦٤

في الرد على بعض اقوال الصوفية (١) ٧٠ ـ ٢١٩
(٢) ١٠٠ الى ١٠٢ ـ ١٤٥
(٣) ١٣٥ ـ ١٣٧ ـ ٢١٨ ـ ٢١٩ ـ ٢٨٧
(٤) ١٢٧ ـ ١٦٣ ـ ٢٧٥

في رياضات اهل الحق (٢) ١٠٣

في شرح معاني بعض الآيات وكلماتها

تفسير البسلمة (٣) ٢٧٥

في معنى الرحمن الرحيم (١) ٣٧

شرح لا اله الا هو العزيز الحكيم (١) ٣٠٢

شرح قوله تعالى : كما شهد الله لنفسه (١) ٢٩٥

شرح قوله تعالى : لا يحيطون بشيء من علمه الا بما شاء (٤) ٢٤٦

شرح قوله تعالى : ويحق الحق بكلماته	(٤) ٨٩
شرح قوله تعالى : وهب لنا من لدنك رحمة انك انت الوهاب	(٤) ٢٢٤
شرح قوله تعالى : سبحان ربنا ان كان وعد ربنا لمفعولا	(٤) ٢٢٩
شرح قوله تعالى : ربنا لا تزغ قلوبنا	(٤) ٢٠٢
شرح قوله تعالى : فبإي آلاء ربكما تكذبان	(٤) ١٥٣
شرح قوله تعالى : ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظمة الحسنة وجادلهم بالتي هي احسن	(٢) ٦٠ الى ٦٣-٢٣٦ الى ٢٣٩
في معنى اللوح المحفوظ	(١) ٣٥٢
في معنى ايام الله	(٣) ١٨٣
في معنى مقام او ادنى	(٤) ١٧١
في معنى النزول والهبوط والفرق بينهما	(١) ٣٥٢

في معنى الخسران (٢) ٢٥٧

في معنى الفحشاء والمنكر والبغي (٢) ٦٥ ـ ٤٧ ـ ٩٥

في معاني الرجس (٢) ٢٢

في شرح بعض الاحاديث ومعاني كلماتها

شرح الحديث القدسي : ما وسعني ارضي
ولا سمائي ووسعني قلب عبدي المؤمن (١) ٤١٨

شرح الحديث القدسي : كنت كنزا مخفيا
فاحببت ان اعرف الخ (٤) ٢٤٥

شرح الحديث القدسي : ما زال العبد يتقرب
الي بالنوافل الخ (١) ٣٥٥

شرح قول امير المؤمنين عليه السلام : نحن
صنايع الله والخلق بعد صنايع لنا (٤) ١٢٤

شرح بعض فقرات خطبة الغدير (٤) ١٩٦

شرح قول علي عليه السلام : انا ذات الذوات (١) ٢٦٧

شرح قوله عليه السلام : ما رأيت شيئا الا رأيت الله قبله (٣) ١٥

شرح قوله عليه السلام : يا كميل مات خزان الاموال والعلماء باقون ما بقـي الدهر الى آخره (١) ١٤٥

شرح ما في خطبته عليه السلام : يسميان فيعرفان ويوصفان وفيجتمعان (٣) ٣٤٠

شرح الدعاء الرجبية (١) ٢٣ ـ ٣٩
(٣) ١٤٤

شرح ما في الدعاء : الهي عادتك التفضل والاحسان الخ (٤) ١٠٢

شرح ما في الدعاء : واجعلني ممن تنتصر به لدينك ولا تستبدل بي غيري (١) ٣٩٠

شرح قول الامام عليه السلام : ان هذا الدين متين فاوغلوا فيه برفق (٤) ١١٠

(٢٥)

شرح معنى ما في الحديد عن استغناء الناس عن ضوء الشمس والقمر عند قيـــام القائـــم عليه السلام (٣) ٣٥٦

في ان المشبه في الكتاب والسنة المنقولة باللفظ نفس المشبه به (١) ٢٩٧

في ان الاعداد في الاخبار قد لا يراد منها خصوص العدد (٣) ٢٧١

في ان كلمات اهل البيت عليهم السلام قد يوجد بعض اللغات لا تجري على طاهر العربية (٤) ٥

في ذكر وجوه صعوبة احاديثهم (١) ١٧٥

في معنى الثقل الاكبر والثقل الاصغر (٣) ٣٣٠

في معنى ورق الآس في الاخبار (٤) ٣٩

في معنى النطفة في بعض الاخبار (١) ٩٠

في معنى الاهل والآل	(١) ١٦
في معاني السيد	(١) ٢٥٤
في معاني الذمة	(٣) ٤٠ الى ٤٩
في معنى الرزق	(٣) ٢١٢ (٤) ٣٢٠
في معنى السهو والنسيان	(١) ٣٢٠
في معاني الخطاء	(٢) ٣ ـ ٤ ـ ٥
في معنى فعل هَدى يَهدِي	(١) ٣١٠
في معنى العشق	(١) ٢١٥ ـ ٢١٧ (٤) ١٦٣
في معنى الندب والمباح	(١) ٢٣٢ ـ ٢٣٣
في معنى الآباء الستة	(٣) ١٩٠

في معنى الغيب (١) ٣٦٢

في بعض فضائل الشيعة

مقامات سلمان وكميل وابي ذر (١) ١٧٩

في معنى الابدال والنجباء والصلحاء والخواص والخصيصين (٣) ٢١٤

صفات الوالي على اصلاح حال الشيعة (٣) ٢٣٠

في بعض المطالب الحكمية

في بيان المراد من القلم والعقل (٣) ٣٣١

في معنى القلب والعقل والفؤاد (٣) ١٧٠ ـ ١٧٢
(٤) ٢٦٥

في ان العقل لا يستقل في ادراك شيء بدون انوار آل محمد عليهم السلام (٣) ٢١٩

في معنى الروح (٤) ٣٢٧ الى ٣٣٢

في معنى الروح الامين (٣) ٣٢٢

في معنى روح القدس	(١) ٤١ ـ ٥٢
في معنى الروح من امر الله	(٣) ٣٢٦
في معنى النفس	(٣) ٣٢٣ (٤) ٤٠ الى ٤٥
في معنى الصدر	(٣) ١٧١
في معنى الطبيعة	(٤) ١٠٣
في معنى الجسد	(٤) ٣٣١ ـ ٣٣٢
في معنى الحس والمشترك	(٤) ٧١
في بيان ادراك الحواس الباطنة	(٤) ٧٤
في معنى العلم	(١) ٨١ ـ ١٠٥ (٣) ١٧٣
في حدود الصورة الانسانية	(٣) ١٩٩

في ان وراء محدد الجهات ليس خلأ ولا ملأ	(٣) ١٢٩
في معنى لطافة الزمان وغلظته	(٣) ٣٠٥
في معنى الزمان	(٤) ٢١٤
في معنى الزمان في الرجعة	(٣) ٣٥٧
في معاني العرش	(٢) ٣١٣
في معنى الاركان الاربعة للعرش	(٣) ٣٢٥
في معنى السبق بالعدم	(٣) ٣٠٤
في معنى الالف الف عالم والالف الف آدم	(٣) ٢٧١
في معنى النور	(٢) ١٨٠ الى ١٨٢
في السراج ونوره	(٣) ٢٩٩
في معنى كتاب الرعاية	(٣) ٢٤٠

في ان الماهية وجدت بايجاد عرضي (٤) ٢٦٦
في بيان الشرع الوجودي والوجود الكوني والوجود الشرعي (٢) ٣٢٨
في معنى السفسطة (٢) ١٧٨

في علم الصناعة (١) ١٢

في بعض العلوم اللفظية

في معنى الاسم والمسمى والوضع والواضع
والمناسبة بين اللفظ والمعنى (٤) ١٢ الى ٢٣

في معنى انواع البدل (٤) ٦

في ذكر بعض مناماته

رؤيا عجيبة (١) ٣٦٦

فهرس
اسامي المآخذ والمنابع المذكورة
في شرح الزيارة

الاعداد التي كتبت بين الهلالين تشير الى الجزء من اجزاء هذا الشرح وما بعدها من الاعداد اشارة الى عدد الصفحة في ذلك الجزء

الف

انيس السمراء وسمير الجلساء (١) ٢١ ـ ٢٧٣ ـ ٢٧٥ ـ ٢٨٢
انيس السمراء وسمير الجلساء (٣) ٢١٥ ـ ٢٤٧
انيس السمراء وسمير الجلساء (٤) ٣٦ ـ ٢٦٩ ـ ٢٧١
احتجاج الطبرسي (١) ١٨ ـ ٤٦ ـ ٥٩ ـ ٢٣٦ ـ ٢٦٢ ـ ٣٣٦ ـ ٤٠٧ ـ ٤٢٠
احتجاج الطبرسي (٢) ١٥٣ ـ ١٩٣ ـ ٢٦٥ ـ ٢٦٧ ـ ٢٩٢ ـ ٣٠١ ـ ٣٢٠
احتجاج الطبرسي (٣) ٣١٦ ـ ٣٣٢
احتجاج الطبرسي (٤) ٣٠ ـ ١١٩ ـ ١٢٦ ـ ١٨٢ ـ ٢٧٢ ـ ٢٨٤
اصل درست (١) ٩٦
اختصاص المفيد (١) ١٣٨ ـ ٣٦٥ ـ ٣٦٦ ـ ٣٩٨
اختصاص المفيد (٣) ١٦٠ ـ ١٦١
اصول الكافي (١) ١٦٥
اصول الكافي (٣) ٢١
الارشاد لابي العز (١) ٢٤٩
الاكمال (١) ٣١٣

اكمال الدين واتمام النعمة للصدوق (٣) ١٥١ ـ ١٨٨
ارشاد المفيد (٢) ١٥٣
ارشاد المفيد (٣) ٥٨
امالي الشيخ الطوسي (٢) ٦٦ ـ ١٥٨ ـ ٢١
امالي الشيخ الطوسي (٤) ١٣١ ـ ١٥٠ ـ ١٦٨
الاختصاص (٢) ٣٢١
الاختصاص (٣) ٦٢ ـ ٨٠ ـ ٢٢٤
الاختصاص (٤) ٨ ـ ٢١ ـ ١٨٩
الانجيل (٢) ٣٥٣
الأنجيل (٤) ٤٦
الامالي للطبرسي (٣) ١٩ ـ ٢٧٢ ـ ٢٥٧ ـ ٣٧١
الانسان الكامل لعبد الكريم الجيلاني (٣) ١٣٧
الانسان الكامل لعبد الكريم الجيلاني (٤) ١٢٧
اداء الحقوق في الاخوان لابي الفتوح الرازي (٣) ١٧٦
الاشارات لابن سينا (٣) ٢٩٩
الاشارات لابن سينا (٤) ١٨٧
الآيات للبرقي (٤) ٢٥٨
اجوبة الشيخ حسين بن الشيخ محمد لمسائل الشيخ ناصر الجبيلي (٤) ٢٨٢
اعلام الدين للديلمي (٤) ١٤٠ ـ ١٥٠
اصل سلام بن عمرة (٤) ١٥٧
امالي الصدوق (٣) ١٢٤
امالي الصدوق (٤) ١٨٨

ب

بصائر الدرجات لمحمد بن حسن الصفار (١) ٢٠ ـ ١٢٩ ـ ١٦٦ ـ ١٧٦ ـ ١٧٧ ـ ١٧٨ ـ ٢٢٧
،، ،، ،، (٣) ١٥٩ ـ ١٦٠ ـ ٣٢١ ـ ٣٣٩ ـ ٣٤١ ـ ٣٤٣
،، ،، ،، (٤) ١٧٢ ـ ١٧٣
البصائر (١) ١٣٨ ـ ٢٥٩ ـ ٣٦٥ ـ ٣٦٨ ـ ٣٦٩
البصائر (٢) ١٥٣ ـ ١٥٤ ـ ٢٢٦ ـ ٢٦٠ ـ ٣٠٣ ـ ٣٠٤ ـ ٣٠٧
البصائر (٣) ٣٨ ـ ١٤٤ ـ ٢٥٣ ـ ٣١٦ ـ ٣١٧ ـ ٣١٨
البصائر (٤) ٢٠ ـ ٥٠ ـ ٥٢ ـ ١٠٧ ـ ١١٤ ـ ١١٦
البحار (٢) ٨١
البحار (٣) ٣٢٧
البحار (٤) ٥٠ ـ ١١٤ ـ ١٧٨ ـ ٢٦١
بشارة المصطفى (٣) ٢٢٤
بشارة المصطفى (٤) ٢٢

ت

التهذيب (١) ٣ ـ ٩١
التهذيب (٢) ٤٢ ـ ٢٦٧
التهذيب (٤) ٢١٥ ـ ٢٦٥
التوحيد (١) ٤٦ ـ ٢٢٥ ـ ٢٨٨ ـ ٣٠٣ ـ ٣٠٤ ـ ٣٣٦
التوحيد (٢) ٤٠ ـ ١٩٥ ـ ٢١٠ ـ ٢٢٨ ـ ٣١٣ ـ ٣١٨ ـ ٣٢٨
التوحيد (٣) ١٥٦ ـ ١٥٨ ـ ٢٠٤ ـ ٢٧١

التوحيد (٤) ١٨ ـ ١٠٧ ـ ١٤٤ ـ ١٧٨ ـ ١٨٠
تفسير العياشي (١) ٤٥ ـ ١٦٤ ـ ١٨٣ ـ ١٨٥
تفسير العياشي (٢) ٢٥ ـ ٩٧ ـ ١٦٩ ـ ٢٤١ ـ ٢٦٧ ـ ٢٦٩ ـ ٢٨٨
تفسير العياشي (٣) ٢١ ـ ٣٣ ـ ٥١ ـ ٥٧ ـ ١٣٨ ـ ١٦٠ ـ ٢١١ ـ ٣٣٧
تفسير العياشي (٤) ١٦ ـ ١٧ ـ ١٨ ـ ٦٩ ـ ١١٢ ـ ١٤٤ ـ ٢٣١ ـ ٢٩٣
تأويل ما نزل من القرآن لابي عبدالله بن محمد بن العباس بن مروان (١) ٢٩
تفسير علي بن ابراهيم (١) ٩٠ ـ ٩٢ ـ ١٢٩ ـ ١٩٥ ـ ٣٥١ ـ ٣٨١
تفسير علي بن ابراهيم (٢) ٢٩٢
تفسير علي بن ابراهيم (٣) ٢١ ـ ١٩٤ ـ ٢٣٦
تفسير علي بن ابراهيم (٤) ٣١ ـ ٧٧ ـ ١١٢ ـ ١٤١ ـ ١٥١ ـ ١٦١
١٩٢ ـ ٢٣٢ ـ ٢٦١ ـ ٢٨٤ ـ ٣٠٥
تفسير القمي (١) ١٢٧ ـ ٢٢٥ ـ ٣٩٤ ـ ٤٠١
تفسير القمي (٢) ٩٩ ـ ١٣٤ ـ ١٣٧ ـ ١٣٨ ـ ٢٥٩ ـ ٢٦١ ـ ٢٧٢
تفسير القمي (٣) ١٧ ـ ١٩ ـ ٥٧ ـ ٦١ ـ ١٩٤ ـ ٢١٣ ـ ٢٩٢
تفسير القمي (٤) ١٠٨ ـ ١٥١ ـ ١٥٦ ـ ١٧٨ ـ ٢٠٥ ـ ٢٧٨
تفسير الامام (١) ١٤٥
تفسير الامام (٢) ٩٦ ـ ٢١٢ ـ ٢٢٧
تفسير الامام (٣) ١٧٩ ـ ٣٤٦
تفسير الامام (٤) ١٦ ـ ٢٧٧
تفسير محمد بن العباس بن الماهيار (١) ٢٠٣ ـ ٢٦٥
التيسير (١) ٢٤٩
تفسير الكاشي (٢) ٣٢

التجريد (١) ٢٤٩
تفسير ميرزا محمد المشهدي بن محمد رضا القمي (١) ٢٨٣
تاريخ الامام ابي محمد الحسن العسكري عليه السلام (١) ٣٤٤
تاريخ الامام ابي محمد الحسن العسكري عليه السلام (٣) ٣٠١
التبصرة (١) ٢٤٩
التذكرة (١) ٢٤٩
التمحيص لابي محمد الحسن بن علي بن الحسين بن شعبة (٢) ٢٥٠ - ٣٣٩
تفسير الطبرسي (٣) ٧١

ث

ثواب الاعمال (١) ١٦٥
ثواب الاعمال (٤) ٢٧٨

ج

جامع المقال (١) ٥
جش (١) ٤
جامع الدواني (١) ٢٤٩
الجوامع (٢) ١٦٣
الجوامع (٤) ٢٣٢
جامع الاخبار (٣) ١١٥ - ٢٥٧
جامع الاخبار (٤) ١٨٨

ح

حسنة الكاهلي (٢) ١٢٥
الحديث القدسي (٢) ٢٩١ - ٣٥٢

الحديث القدسي (٣) ٣٥٠
حديقة الشيعة للاردبيلي (٤) ١٦٣

خ

الخصال (١) ٧ ـ ١٦٠ ـ ١٦١ ـ ٢٩٩ ـ ٣٠٠
الخصال (٢) ٢١٠ ـ ٢٢٨ ـ ٢٨٦ ـ ٢٩٣ ـ ٢٩٤ ـ ٣٤٣
الخصال (٣) ٢٨ ـ ٢١٣ ـ ٢٣٦
الخصال (٤) ١٣٣ ـ ١٤٥ ـ ١٦٧
كتاب الخليل (٤) ٢٥
الخلاصة (١) ٤ ـ ٥
خطبة الغدير (١) ٥٧
خطبة الغدير (٤) ١٩٦ ـ ٢٢١ ـ ٢٥١
خطبة علي عليه السلام (١) ١٩٣
الخرائج والجرايح (١) ٣٦٠
الخرائج والجرايح (٣) ٨١
الخرائج والجرايح (٤) ٢٧٢
خطبة المخزون لعلي عليه السلام (٣) ٧٩
خطبة البيان لعلي عليه السلام (٣) ٥٨
خطبة الجمعة لعلي عليه السلام (٤) ١٩٦ ـ ٢٥١
خطبة الاضحى لعلي عليه السلام (٤) ٢٢٣
خطبة الرضا عليه السلام (٤) ٢٥٤

د

دعاء ليلة المبعث (١) ٣٤

ديوان المراثي للشيخ احمد بن زين الدين الاحسائي	(١) ٥٣
دعاء مفردة الوتر	(١) ٧٧
دعاء مفردة الوتر	(٤) ٣٠٨
الدرة الباهرة	(١) ٥٢
دعاء الصباح والمساء	(١) ٢٧٣
دعاء يوم الثالث من شعبان	(٣) ٧٤
دعاء الحجة عليه السلام	(٤) ٢٣٢
دعاء غسل اليد	(٤) ٣١٧
ر	
رجال الميرزا	(١) ٥
رسالة السيد المرتضى	(١) ٧١
رياض الجنان لفضل الله بن محمود الفارسي	(١) ٩٧
رياض الجنان لفضل الله بن محمود الفارسي	(٢) ٣٠٥ ـ ٣٠٦
رياض الجنان لفضل الله بن محمود الفارسي	(٣) ٣٠١
رياض الجنان لفضل الله بن محمود الفارسي	(٤) ٢٦١
روضة المالكي	(١) ٢٤٩
روضة الكافي	(٢) ٢٢٨ ـ ٢٦٥
روضة الكافي	(٤) ١٦١
ربيع الابرار	(٢) ٢٨١
رجال الكشي	(٤) ٧ ـ ١٩٤
روضة الواعظين للمفيد	(٤) ١٧٨
روضة الواعظين لمحمد بن علي بن احمد الفارسي	(٤) ١٥٧ ـ ١٧٨

ز

الزيارة الجامعة	(١) ٣ ـ ٧
زيارة امير المؤمنين عليه السلام	(١) ٨
الزيارة الجامعة الصغيرة	(١) ٥٣ ـ ١٠٨
الزيارة الجامعة الصغيرة	(٢) ٣٥٧ ـ ٣٦٦
الزيارة الجامعة الصغيرة	(٣) ٣٥٠
الزيارة الجامعة الصغيرة	(٤) ٢٤٣
زبده البهائي	(١) ٣٥٠

س

السرائر لابن ادريس من جامع البزنطي	(١) ٨٧
سعد السعود لابن طاووس	(٣) ٢٣٦

ش

شرح الاستبصار	(١) ٦
شرح الفقيه	(١) ٧
شرح الفقيه للشيخ محمد تقي المجلسي	(١) ٨٨ ـ ١٠٠
شرح الآيات الباهرة	(٤) ١١٣
شرح الهياكل للمحقق الدواني	(١) ١٧١
الشاطبية	(١) ٢٤٩
شرح نهج البلاغة لابن ابي الحديد	(٢) ٧٠
شرح قصيدة قصص الحق لمحمد بن يحيى بن مهران	(٢) ١٩٧
شرح المواقف	(٣) ١٥٤

شرح التهذيب للسيد نعمت الله الجزايري (٣) ٣٥ ـ ٥٥ ـ ١٥٣ ـ ٣٤٦
شرح التهذيب للسيد نعمت الله الجزايري (٤) ٢ ـ ١٥٩ ـ ٢٠٢
شرح الفصوص لعبد الرزاق الكاشي (٤) ٢٧٥

ص

الصحيح للكليني (١) ٣٢ ـ ٣٧٦
الصحاح (١) ٣٧٦
الصحيفة السجادية (١) ٣٠١
الصحيفة السجادية (٣) ٣١٥
الصحيفة السجادية (٤) ٣٠٨
الصواعق المحرقة لابن حجر (٣) ١٨٨

ع

عيون الاخبار (١) ٤٠ ـ ١٢٩ ـ ٣٣٥
عيون الاخبار (٢) ١٦٣ ـ ٢٢٨ ـ ٢٥٣ ـ ٢٨٨
عيون الاخبار (٣) ١٥٦ ـ ١٦١ ـ ٢٣٥ ـ ٢٦٩ ـ ٣٤٦ ـ ٣٦٢
عيون الاخبار (٤) ١٣ ـ ١٣١ ـ ٢٧٩
علل الصدوق (١) ٣٠١ ـ ٣٧٨
علل الصدوق (٢) ٢٥ ـ ١٥٤
علل الصدوق (٣) ١٩ ـ ٣٧ ـ ١٧٦
علل الصدوق (٤) ٢٢ ـ ١٣٣
عدة الداعي (١) ٤١٩
عوالم الشيخ عبدالله (٣) ٥٨ ـ ٦٦ ـ ٧٢ ـ ٣٤١
عوالم الشيخ عبدالله (٤) ١٤٤

عوالم العلوم للشيخ عبدالله بن نور الله	(٤) ٥٩
العيون	(٣) ٣٢٤
العيون	(٤) ٣١٧
العقل لصاحب البحار	(٤) ٣٢٩
غ	
الغيبة للشيخ الطوسي	(١) ٥
الغيبة للشيخ الطوسي	(٣) ٥٧ ـ ٥٩ ـ ١٦٢
الغرر والدرر	(١) ٦٦
الغرر والدرر	(٣) ٣٢٤
الغرر والدرر	(٤) ٤٠ ـ ٣٢٩
غاية ابي العلاء	(١) ٢٤٩
غيبة النعماني	(٣) ٥٨ ـ ١١٤ ـ ١١٩
غيبة النعماني	(٤) ١٣٠
غوالي اللئالي	(٣) ٤٧
ف	
الفقيه (من لا يحضره الفقيه)	(١) ٣ ـ ٦ ـ ٧ ـ ٤٦
الفقيه	(٣) ٢٠٢
الفقيه	(٤) ٢٦٥
الفوائد للشيخ احمد بن زين الدين الاحسائي	(١) ٦٧
الفوائد للشيخ احمد بن زين الدين الاحسائي	(٢) ١٥٧
الفصوص لابن عربي	(١) ٧١ ـ ٢١٩
الفصوص لابن عربي	(٣) ٢١٩

فرج الكرب (٤) ١٥٠

ق

القاموس (١) ١١١ - ١٧٢ - ٢٨٨
القاموس (٢) ٣٩ - ١٣١ - ٣٥٤
القاموس (٣) ١٩١ - ٢١٢ - ٢٣٩ - ٢٦٧
القاموس (٤) ١٢ - ٢٤ - ٢٥ - ٧١ - ١٧٥
قصيدة عبد الحميد بن ابي الحديد (١) ٣٣٦
قصيدة عبدالله بن القاسم السهروردي (١) ٣٤٢
قصيدة عبدالله بن القاسم السهروردي (٢) ٦٠ - ٣٠٩
قصص الراوندي (٣) ٢٥٨
قرب الاسناد للحميري (٣) ١٤٥
قرب الاسناد للحميري (٤) ١٦٦

ك

الكافي (١) ٢٨ - ٣٠ - ٤١ - ٤٢ - ٤٨ - ٥٤ - ٥٦ - ٥٨ - ٦٠
٦١ - ٧٤ - ٧٦ - ٧٢ - ٨٣ - ٨٤ - ٩١ - ١٢٢ - ١٤٢
١٤٦ - ١٧٤ - ١٨٩ - ١٩٩ - ٢٢٥ - ٢٣٥ - ٢٤٤ - ٢٤٥
٢٥٩ - ٢٨١ - ٢٨٨ - ٣١١ - ٣١٤ - ٣٢٢ - ٣٥١
٣٥٢ - ٣٦٠ - ٣٧١ - ٣٧٩ - ٤٠٣ - ٤٠٥ - ٤٠٩ - ٤١٤
الكافي (٢) ١٤ - ١٧ - ٢٠ - ٤٢ - ١٢٧ - ١٣٠ - ١٣٧ - ١٤٩
١٥٥ - ١٥٦ - ١٥٨ - ١٨٥ - ١٩٣ - ١٩٥ - ٢٠٤ - ٢٢٠
٢٢٣ - ٢٢٤ - ٢٣٢ - ٢٦٠ - ٢٦٩ - ٢٧٢ - ٢٨٠ - ٢٨٤

الكافي ٢٨٨ ـ ٣٠٢ ـ ٣٠٤ ـ ٣٢٥ ـ ٣٢٦ ـ ٣٢٧ ـ ٣٤٢ ـ ٣٥٤
الكافي (٣) ١٧ ـ ١٤٥ ـ ١٥٧ ـ ١٥٨ ـ ١٦٨ ـ ١٨٢ ـ ٢٠٢ ـ ٢٠٥ ـ ٢٠٨
٢١٣ ـ ٢١٥ ـ ٢٤٤ ـ ٢٨٩ ـ ٣٣٩ ـ ٦٣ ـ ٣
الكافي (٤) ١٧ ـ ٥١ ـ ٦٩ ـ ٧٧ ـ ٩٢ ـ ١١٩ ـ ١٢٤ ـ ١٤٤
١٥١ ـ ١٥٧ ـ ١٦٠ ـ ١٩١ ـ ٢٠٥ ـ ٢١٣ ـ ٢٢١ ـ ٢٥٦
٢٦٥ ـ ٢٧٩ ـ ٢٩٣ ـ ٣٠٥ ـ ٣٢١ ـ ٣٢٩
كشف اليقين (١) ٦٤
كامل الزيارة للشيخ جعفر بن محمد بن جعفر بن قولويه (١) ٢٠٥ ـ ٢٦٦
(٣) ١٢٧ ـ ١٣٠
(٤) ٢٩٦ ـ ٢٩٨
الكامل (١) ٢٤٩
كفاية ابي العز (١) ٢٤٩
الكافي لابن شريح (١) ٢٤٩
الكشاف (١) ٣٠٤
الكشاف (٢) ١٦٣
الكشاف (٣) ٢٣٧
الكلمات المكنونة (٢) ١٤٥
كنز الفرايد للكراجكي (٣) ٢٣٨
كنز الفرايد للكراجكي (٤) ١٥٤ ـ ١٩٥ ـ ٢٥٩ ـ ٣٠٢
كنز الفوائد للكراجكي (٣) ٣٤٤
كنز الفوائد للكراجكي (٤) ١٨٥

كشكول الشيخ ياسين بن صلاح الدين البحراني (٣) ٢٣١
كشف البراهين في شرح زاد المسافرين للشيخ
محمد بن ابي جمهور (٣) ١٥٤
الكشاف للزمخشري (٣) ٧٣

م

المناقب لابن شهراشوب (١) ٤٠٧
المناقب لابن شهراشوب (٤) ٦٩ ـ ١٩٥
معين النبيه في بيان رجال من لا يحضره الفقيه (١) ٦
مختصر بصائر سعد بن عبدالله الاشعري
للحسن بن سليمان (١) ١٤ ـ ١٥٧ ـ ٢٢٨
(٢) ١٦٠ ـ ٢٢٣ ـ ٣١١ ـ ٣٣٢
(٣) ٢٢٧ ـ ٢٩٠
(٤) ٤٨ ـ ٢٧٠
المعاني (١) ٤٦ ـ ٢٨٨
المعاني (٢) ٩٩ ـ ٢٢٦ ـ ٢٨٠ ـ ٢٩٥
المجالس (١) ٤٦
معاني الاخبار (١) ١٦ ـ ١٠٠ ـ ١٠٤ ـ ١٦٥ ـ ١٧٦
معاني الاخبار (٢) ٢٦٥ ـ ٢٧٠
معاني الاخبار (٣) ٧٩ ـ ١٨٥ ـ ٣٢٧ ـ ٣٣٦ ـ ٣٣٩
معاني الاخبار (٤) ١٣ ـ ٥٢ ـ ١٣١ ـ ١٧٦ ـ ١٨٠ ـ ٢٨٧ ـ ٢٩٣ ـ ٣٢٣
مصباح الشريعة (١) ٨١ ـ ٣٤٠

المجلى لابن ابي جمهور (١) ١٠٦
المجلى لابن ابي جمهور (٤) ٣٦ ـ ٣٧ ـ ٢٠٠ ـ ٣٣١
منهج التحقيق (١) ١٥٨
مجمع البحرين (١) ١٧٢ ـ ٣٦٤ ـ ٣٨٧
مجمع البحرين (٣) ١٤٣ ـ ١٥٤ ـ ١٥٧ ـ ١٥٨ ـ ٢٤٧ ـ ٢٦٣ ـ ٢٦٧
مجمع البحرين (٤) ٢٤ ـ ٢٥ ـ ١٧٥ ـ ١٧٦ ـ ١٧٨
مصباح الشيخ (١) ٢٢٣
مصباح الشيخ (٤) ٢٢٣ ـ ٢٤٣
المستنير (١) ٢٤٩
المبسوط (١) ٧٩
المجمع (١) ١٤٧ ـ ٣٥١
المجمع (٢) ٢٩٥
المجمع (٣) ٢١٤
المجمع (٤) ١٦ ـ ١٧ ـ ١٦٦ ـ ١٩٢ ـ ٢٦١
مجمع البيان (٢) ١٧١
مجمع البيان (٤) ٢٦١
مجموعة مائة منقبة لابن شاذان (٢) ١٥٩
المجالس للشيخ المفيد (٢) ٦٥
المجالس للشيخ المفيد (٤) ٥٤ ـ ١٨٣
المناقب لابن شاذان (٢) ٢٧١ ـ ٢٧٨ ـ ٢٧٩
المناقب لابن شاذان (٣) ١٩ ـ ٣٧١
المناقب لابن شاذان (٤) ١٤٣ ـ ١٥٦ ـ ١٨٤ ـ ١٩٤ ـ ٢٥٥

المستدرك	(١) ١٩٩
المناقب لابن المغازلي	(٢) ١٩٩
مسكن الفؤاد عند فقد الاحبة والاولاد	(٢) ٢٥١
المختصر للحسن بن سليمان	(٣) ٣٢٠
المختصر للحسن بن سليمان	(٤) ١٦
منتخب البصائر	(٣) ٥٩ ـ ٦٥ ـ ٦٦ ـ ٦٩ ـ ٨٥
مجالس الطوسي	(٣) ١٨
مهج الدعوات لابن طاووس	(٣) ٤
مصباح الزائر	(٣) ٣٣ ـ ٢٥٥
المحاسن	(٣) ١١٨
المحاسن	(٤) ١٤٩ ـ ١٥٠ ـ ١٩٢ ـ ٢٨٤
مستطرفات السرائر	(٤) ٢٠٠
المصباح	(٤) ٣٤ ـ ١٣٨ ـ ٢٠١
مصباح المتجهد	(٤) ٨٤
مجمع الجوامع	(٤) ٣٢٢
المعراج للصدوق	(٤) ٢٧٠
مسند الامام احمد بن حنبل	(٢) ١٩٩

ن

الرسالة النافعة للامام المنصور بالله	(٢) ١٩٩
النهاية	(٢) ٩٤
النهاية	(٣) ١٤٣ ـ ١٥٣
النهاية	(٤) ٨٤ ـ ١٧٥

نوادر محمد بن سنان (٣) ١٦١
نهج البلاغة لعلي عليه السلام (٣) ١٧٧
نهج البلاغة لعلي عليه السلام (٤) ١٠٨

و

الوافي للملا محسن (٢) ٢٣٣
الوافي للملا محسن (٤) ٢٧٥ - ٣٢١

هـ

الهداية (١) ٢٤٩

اسامي١ - دسك ١٨ - ا

فهرس
الاعلام المذكورة في شرح الزيارة

الاعداد التي كتبت بين الهلالين تشير الى الجزء من اجزاء هذا الشرح وما بعدها من الاعداد اشار الى عدد الصفحة من ذلك الجزء .

ألف

ابو الحسين محمد بن جعفر الاسدي (١) ٥
احمد بن محمد عيسى (١) ٥
ابن الغضائري (١) ٥
ابو بصير (١) ١٦ ـ ١٢٩ ـ ١٤٦ ـ ١٨٩ ـ ٣١٣ ـ ٣٧١ ـ ٣٧٦
(٢) ٤٠ ـ ١٥٤ ـ ٢٦٥
(٣) ٨٨ ـ ١١٤ ـ ١٦٩ ـ ٣١٨
ابن طاووس (١) ١٦ ـ ١٥٦
(٣) ٧٦ ـ ٢٣٦
ابو جعفر الطوسي (١) ٢٦٣
(٢) ٦٥ ـ ٦٦
(٣) ١٨ ـ ٥٧ ـ ٧٦ ـ ٧٨ ـ ٢٥٥
(٤) ١٥٠ ـ ١٦٨
ابن الكوّا (١) ١٨
(٢) ٢٣٤
(٣) ٦٠ ـ ٧٩
(٤) ١٨٢

الاصبع بن نباتة (١) ١٨ ـ ٥٨
(٢) ٢٨٦
(٤) ١٨٢
ابن ابي عمير (١) ٣٢
(٢) ٢١ ـ ١٧٧
احمد بن عبد الله (١) ٢١
ابو حمزة الثمالي (١) ٧٦ ـ ١١٤ ـ ٢٠٣ ـ ٢٢٧ ـ ٣٢٢
(٢) ٨٠ ـ ٢٢٠ ـ ٢٦٧
(٣) ٥٤ ـ ١٦٠ ـ ٢٥٣ ـ ٣٤٣
(٤) ٦٣ ـ ١٦٨
ابو الطفيل عامر بن وائلة (١) ٢٥٣ ـ ٣٦٥ ـ ٣٨١
(٣) ١٧٥
(٤) ٥٧ ـ ٣٠٢
آل ميرزا محمد المشهدي (١) ٢٨٣
ابن عربي (١) ٧١ ـ ٢١٩
(٤) ٢٧٥
ابن ابي يعفور (١) ٤٨
(٢) ٢٣٥
(٤) ١٦٨
ابو الصامت (١) ٥٤
ابو يوسف البزّاز (١) ٥٨
ابن عباس (١) ٦٩ ـ ١٢٣ ـ ٣٧٤ ـ ٣٩١

ابن عباس (٢) ٤٦ ـ ٥٢ ـ ٢٧١ ـ ٣٠٤ ـ ٣٠٦ ـ ٣٣٨
(٣) ٣٢٧
(٤) ١٢٣ ـ ١٦٦ ـ ١٩٤ ـ ٢٠٢
ابو المغراء الخصاف (١) ٨٢
ابو عمرو الزبيري (١) ٨٣
ابو الجارود (١) ٨٥ ـ ١٩٥
(٤) ١٥٧
ابن اذريس (١) ٨٧
(٤) ١٤٩ ـ ٢٠٠
آدم بن علي بن آدم (١) ٣٦٩
ابو سعيد الخدري (١) ١٠٠
(٢) ٢٧١
(٤) ١٤٥
ابن فهد (١) ٤١٩
ابو خالد الكابلي (١) ٤١٤
ابو العباس تغلب (١) ١٠٠ ـ ١٠١
الاصمعي (١) ١٠٢
(٤) ٢٥
ابو علي الجبائي (١) ١٢٣
ابن كيسان (١) ١٣١
ابو عبيدة الحذاء (١) ١٣١ ـ ١٦٥
(٢) ٣٤٢

ابن شهر اشوب (١) ١٣٩ ـ ٤٠٧
(٣) ٧٧
(٤) ٦٩ ـ ١٩٥
ابان (١) ١٤٢
ابو عمرو اليزيدي (١) ١٥٣
احمد بن ابي طالب الطبرسي (١) ٤٠٧ ـ ٤٢٠
(٣) ٧١ ـ ٧٧
(٤) ٣٠ ـ ١٢٦ ـ ١٨٢
انس بن مالك (١) ٩٢
(٢) ٤٧
(٤) ٢١ ـ ٣٠٣
ابو ذر (٢) ٥٤ ـ ٧٧ ـ ١١٥
(٤) ١٤٩
ابن ابي جمهور (٢) ٥٦ ـ ١٨٠
(٣) ١٥٤
(٤) ٣٦ ـ ٢٠٠ ـ ٣٣١
الفقيه ابو محمد الحسن بن علي بن حسين شعبة (٢) ٣٣٩
ابن مهزيار (٢) ٢١
ابان بن عثمان (٢) ١٥٥
اسباط بن سالم (٢) ٢٢٠
اسماء بنت عميس (٢) ٢٥١
ابو الصلت عبد السلام بن صالح الهروي (١) ٣١

ابو الصلت عبد السلام بن صالح الهروي (٢) ٢٥٣
ابو اسحاق الليثي (٢) ٢٦٠
(٣) ١٧٦
ابو الحسن محمد بن احمد بن علي بن شاذان (٢) ١٥٩ ـ ٢٧١
(٤) ١٤٣ ـ ١٥٦ ـ ١٨٤ ـ ١٩٤ ـ ٢٥٥ ـ ٢٥٩
اسحاق بن عمار (٢) ٢٩٣
ابن رئاب (٢) ٣٠٢
(٤) ٢٩٩
ابو الحجاج (٢) ٣٠٣
ايوب بن الحر (٢) ٣١١
(٣) ٦٥ ـ ٢٩٠
(٤) ١٧٤
ابو سلمان راعي رسول الله (ص) (٢) ٣١٧
ابراهيم بن سليمان القطيفي (٢) ٣٣٧
ابو الصباح الكناني (١) ٩٢
(٢) ٣٤٠
ابو العباس احمد بن عقدة (٢) ١٩٩
احمد بن حنبل (٢) ١٩٩
ام سلمة (٢) ٢٥
ابن سنان (٣) ٣٤
(٤) ٦٣
ابو الفضل الطبرسي (٣) ٧٧

ابراهيم بن محمد الثقفي	(٣) ٧٧
احمد بن داود بن سعيد	(٣) ٧٧
ابو هريرة	(٣) ٢٢٤
	(٤) ٢٢
ابن حجر	(٣) ١٨٨
ابن سينا	(٣) ٢٩٩
ابن الجوزي	(٣) ٣٣٥
ابن عمر	(٣) ٣٧١
	(٤) ١٤٣
ابن قولوية	(١) ٢٠٥ ـ ٢٦٦
	(٣) ٧٦
	(٤) ٢٩٦
ابو الفتوح الرازي	(٣) ١٧٦
ابو بكر بن قريعة	(٣) ٢٠١
ابو الفتح محمد بن علي بن عثمان الكراجكي	(٣) ٧٦ ـ ٢٣٨
	(٤) ١٥٤ ـ ١٨٥ ـ ١٩٥ ـ ٢٥٩
ابو نصر	(٣) ٢٣٨
ابو المظفر	(٣) ١٥٥
احمد بن عمر	(٣) ٢٨٩
ابراهيم بن عبد الحميد	(٣) ٣١٨
ابو مالك	(٣) ٣٣٧

الشيخ ابو علي (٤) ١٨٧
ابن سعيد (٤) ٧
ابو زيد (٤) ٢٥
ابن ابي العوجاء (٤) ٣٠
ابان بن ابي عياش (٤) ٥٠
ابن اشيم (٤) ٦٢
ابن مسكان (٤) ١١٧
ابو حنيفة (٤) ١١٧ - ١١٩
ابو الحسن الاشعري (٤) ١١٧
اسحاق بن غالب (٤) ١٣٠
اسماعيل الحميري (٤) ١٤٥
ابن عمرة (٤) ١٥٧
ابو عبد الله الحذاء (٤) ١٥٧
آل ميرزا محمد تقي (٤) ١٧٨
ابن وهب (٤) ٢١٣
ابو الدرداء (٤) ٢٢٤
ايوب بن نوح (٤) ٢٩٨
ايوب السجستاني (٤) ٣٠٢
ابن عمار (٤) ٣٢١
ابن عطاء الله (٤) ٢٣٥

ب

بريد العجلي (١) ٤١ - ٤٠٤

بريد العجلي (٤) ١٨٢
(٤) ٦٩ ـ ١٤٤
بشير الدهان (١) ١٩٤
البرقي (٢) ١٨٥
(٣) ٧٧
(٤) ٢٥٨
بكير بن اعين (٢) ٢٣
بـلال (٢) ٧٢
(٤) ٢١
البراء بن عازب (٢) ١٩٨
بشر بن ابي عقبة (٢) ٣٠٤
بنان البيان (٤) ٦
بريدة الاسلمي (٤) ١١٧ ـ ١٣٢
البوصيري (٤) ١٩٠
البزنطي (٤) ٣٢١
السيد بهاء الدين علي بن عبد الكريم (٣) ٧٧

ج

جابر (١) ٦٣ ـ ٨٣ ـ ١٥٠ ـ ١٥٨ ـ ٣٢٢
(٢) ٢٣٣ ـ ٢٨٨
(٤) ١٥٠ ـ ١٨١ ـ ١٨٣ ـ ١٩٤ ـ ٢٦٩
جابر بن عبد الله الانصاري (١) ٢١ ـ ٦٩ ـ ٩٧ ـ ١٨٩ ـ ٣٣٠ ـ ٣٩٨
(٢) ٤٦ ـ ٦٥ ـ ٣٠٥

جابر بن عبدالله الانصاري (٣) ١٥٩ ـ ٢٩٠ ـ ٣٠١
(٤) ٣٦ ـ ١٦٦
جابر بن يزيد الجعفي (١) ٦١ ـ ١٦٠ ـ ١٨٥
(٢) ١٢٥ ـ ٢٨٩ ـ ٣٠٣ ـ ٣٠٥ ـ ٣٥٤
(٣) ٥٧ ـ ٨٠ ـ ١١٤ ـ ١١٩ ـ ١٦٠ ـ ٢١٥ ـ ٢٢٧ ـ ٢٩٦ ـ ٣٧٠
جالينوس (١) ٢١٥
جميل بن دراج (٢) ١٧ ـ ٢٠
(٤) ٢٦٤
جندب (٢) ٥٤ ـ ٧٧ ـ ١٦٧
الجاثليق (٢) ٢٣٨
جعفر بن محمد بن مالك الكوفي (٣) ٧٧

ح

السيد حسين بن السيد محمد قاسم الحسيني الاشكوري الجيلاني (١) ٢
(٤) ٢٠٩
الشيخ حسين بن الشيخ محمد الدرازي البحراني (١) ٣٣٧
الحسن بن سليمان الحلي (١) ١٤ ـ ٢٩ ـ ٢٢٨
(٢) ١٦٠ ـ ٣١١
(٣) ٧٧
(٤) ١٦ ـ ٤٨ ـ ٢٧٠
الحسين بن ابراهيم بن احمد (١) ٤
حمران بن اعين (١) ٢٨ ـ ١٣٨
(٢) ٤١ ـ ١٦٩ ـ ٣٥٥

حمران بن اعين (٣) ٥٦ ـ ٣١٨
(٤) ٥ ـ ٦

الحارث بن مغيرة (١) ٣٠
الحارث (٢) ١٥٩
الحسن بن داود (١) ٥
حبيب بن مظاهر (١) ٣٢
الحسين بن خلف (١) ٤٥
الحلبي (١) ٩٠
الحسن بن محبوب (١) ١٨٧
حنان بن سدير (١) ٣٨٣
(٢) ٣١٣

الحسن بن عبدالله (١) ٣٩٨
(٤) ٨

الحسين بن ابي العلاء (٢) ١٥٦
الحسن البصري (٢) ٢٦٥
الحاكم بن سعد المحسّن بن كرامة (٢) ١٩٨
حماد بن عثمان (٢) ٢٣٥
الحسن بن زياد الصيقل (٣) ٥٤
الحسن بن علي بن ابي حمزة (٣) ٧٧
الحسين بن حمدان (٣) ٧٧
الحسن بن محمد بن جمهور العمّي (٣) ٧٧
الحسن بن علي بن حمزة البطائني (٣) ٧٧

الحسن بن علي بن فضال (٣) ٣٣٦
(٤) ١٩٤

حفص بن غياث (٤) ٣٠
الحارث النصري (٤) ١٧٣
الحسين بن سعيد (٤) ١٤٠
الحسن بن الجهم (٤) ٢٧٣
الشيخ حسين بن محمد بن جعفر الماجوزي (٤) ٢٣٦ - ٢٧٢ - ٢٨٢

خ

خيثمة (١) ١٧٤
خولي الاصبحي (٤) ١٣٧

د

داود بن كثير (١) ١٤ - ٥٠
(٣) ٢٢٨

الدهقان (١) ٢٣٥
داود الرقي (٢) ٤٥ - ٢٢٠
دعبل الخزاعي (٢) ٥٩
دحية بن خليفة الكلبي (٤) ٣٥
الديلمي (٤) ١٤٠ - ١٥٠

ر

الرياشي (١) ١٠٢
رضى الدين بن طاووس (٣) ٤٦
(٤) ٢٣٢

ز

زرارة (١) ٨٢ - ٨٤ - ١٣٨ - ٢٤٤
(٢) ٢٣٢ - ٣٢٨
(٣) ١٤٥ - ١٦٣
(٤) ١٦١
زيد بن علي (١) ٣٢٢
زكريا بن آدم (٢) ٣٣٧
زيد بن ارقم (٢) ١٩٨ - ١٩٩
زيد الشحام (٢) ١٤ - ١٢٥
(٣) ٥٧ - ١٦٩
(٤) ١٥٤
زياد بن ابي الحلال (٣) ١٣٠

س

سهل بن زياد (١) ٥
سعد بن عبدالله الاشعري (١) ١٤
(٤) ٤٨
سليم بن قيس الهلالي (١) ٢٨
(٣) ٧٦
٥٠
(٤)
سليمان بن خالد (١) ٨٧
سليمان بن احمد (١) ٢١
سدير (١) ٤٨ - ١٩٩

سدير (٣) ١٦٩ ٣١٨
سماعة (١) ٤٤ - ٣٦٥
(٢) ٣٢١
(٤) ١٨٤
سعيد بن المسيب (١) ٩١
سعيد السمان (١) ١٤١
(٢) ١٥٣
سورة بن كليب (١) ١٩٩
الشيخ سعد بن ابراهيم الاردبيلي (١) ٣١٥
السهيلي (١) ٣٩٦
سلمان الفارسي (٢) ٥٤ - ٧٧ - ١١٥ - ٢٤٩
(٣) ٢٦٩
(٤) ٥ - ١٦
سعد بن قيس (٢) ١٥٩
سليمان (٢) ٢١٦
سلام (٢) ٢٤١
سعدان بن مسلم (٢) ٢٥٠
السهروردي (١) ٣٤٢
(٢) ٦٠ - ٣٠٩
سويد بن غفلة (٣) ٢٠٢
سعد بن عبدالله (٣) ٧٦
سفيان (٣) ٣٢٧

سعيد بن جبير (٣) ٣٣٧
سليمان بن جعفر (٤) ٢٢
سفيان بن السمط (٤) ٥٣
السكوني (٤) ١٤٩
سلام بن عمرة (٤) ٢٠٤
سليمان المروزي (٤) ٢٢٠

ش

شمعون بن لاوي بن يهودا (١) ٤٩
شرف الدين يحيى بن شمس الدين (٢) ١٩٧
شهاب (٣) ٢٠٩
شاذان بن جبرئيل (٣) ٧٧

ص

الصدوق (١) ٣ - ٣١ - ١٠٤ - ٣٠٣
(٢) ٣٠٤ - ٣٣٨
(٣) ٧٦ - ٧٨ - ٨٠
(٤) ٥٩ - ١٧٦ - ١٨٨ - ٢٧٠
صالح بن سهل (١) ١٢٢
الصفار (١) ١٧٨
(٣) ٧٦
صفي الدين (٢) ٣٠٩
صالح بن ميثم التمار (٣) ٣٧١

* * *

ض

ضريس الكناسي (٢) ١٥٤
(٣) ٣١٧

ط

الطيار (٢) ١٧
طهر بن عبد الله (٣) ٧٧
طلحة بن زيد (٤) ٢٧٣

ع

علي بن احمد بن موسى (١) ٤
العلامة (٣) ٧٧
علي بن جعفر (١) ٤٨ ـ ٢٠٠
العباس بن عبد المطلب (١) ٨٩
(٢) ٥٢ ـ ١٥٥
عمار بن مروان (١) ١٢٧
(٤) ٣٢٩
عبد الله بن جندب (١) ٢٨٩
عبد الله بن حماد البصري (١) ٢٠٥ ـ ٢٦٦
عبد الله بن سنان (١) ٣٠١
(٣) ١٦١
(٤) ١٩٥ ـ ٢٥٩
عبد الحميد بن ابي الحديد (١) ٣٣٦
(٢) ٧٠ ـ ٣١٦

العياشي (١) ٣٥٠ ـ ٤٠١ ـ ٤٠٨
(٢) ٢٥ ـ ٩٧ ـ ٢٨٠
(٣) ٧٦ ـ ٧٨
(٤) ١٤٤ ـ ١٧٨ ـ ٢٣١

عمير الكوفي. (١) ٣٦٩
(٣) ٣٦

عمر بن علي (ع) (١) ٣٧٩
علي بن ابراهيم (١) ٣٨١
(٣) ٧٦

عبد الرحمن الحذاء (٢) ٤٢
الشيخ عبد الحميد (٢) ٣١٦
عبد الرحمن بن كثير (٢) ١٥٥
(٤) ٧ ـ ١٣٣

عبد الله بن بكر الارجائي (٢) ٢٠٤ ـ ٢٠٥ ـ ٢٢٩
(٣) ١٣٠

عبد الحميد بن ابي العلاء (٢) ٢٣٤
عبد الله بن مسعود (٢) ٢٧٩
(٤) ١٥٦ ـ ١٥٧

عبد الله بن عمر (٢) ٢٨٢
(٤) ٢٤٢

عبد الغفار الجازي (٢) ٣٠٧
عمر النيسابوري (٢) ٣٣٩

عبد الله بن شداد الليثي (٢) ٣٥٥
(٤) ٦٦

عبد الرحمن الحجاج (٢) ٢١
عبد خير (٢) ١٩٨
علي بن محمد علان (٣) ٢٩
(٤) ٩١

علي بن يونس بن بهمن (٣) ٩
علي بن عبد الحميد (٣) ٧٦
عبد الحميد الواسطي (٣) ١١٨
علي بن اسباط (٣) ١٥٧
عبيد بن زرارة (٣) ٣٠٩
العلّامة الحلّي (٣) ٧٧
علي بن عاصم (٣) ٣٦١
(٤) ٢٠١

العقيقي (٣) ٧٢
الشيخ عبد الله بن نور الله البحراني (٣) ٥٨ ـ ٧٢ ـ ٧٦
(٤) ٥٩

علي بن حسان (٤) ٧
عنبسة (٤) ٥٠
عمران الصابي (٤) ٩٣
عبد الرحيم (٤) ١١٤
عبد الملك بن الفضل البقباق (٤) ١٤٦

عجلان ابو صالح (٤) ١٩٤
عبد الرزاق الكاشي (٤) ٢٧٥
علي بن النعمان (٤) ١١٦
الشيخ عبد الواحد (٤) ٤٠ - ٣٢٩

غ

الغزالي (٣) ٢٦٧

ف

فخر الدين بن طريح (١) ٥
الفضل بن محمد الجعفي (١) ١٦٤
الفضل بن شاذان (١) ٢٦٤
(٣) ٧٧
الفضيل بن يسار (٢) ١٧٢
فرات بن احنف (٢) ٣٣٧
الفيروز آبادي (٣) ٢١٢
الفضل بن النيسابوري (٣) ٧٨
فرات بن ابراهيم (٣) ٧٧
فضل الله بن محمود الفارسي (٤) ٢٦١

ق

القمي (١) ٩٣ - ٢٢٥ - ٣١٣ - ٣٢٢ - ٣٥٠
(٢) ٣٠ - ٤٦ - ٩٦ - ٩٩ - ١٣٤ - ١٣٨ - ١٨٦ - ٢٢٣
٢٥٩ - ٢٦١ - ٢٧٢ - ٢٨٤ - ٢٩٦ - ٣٤٤
(٣) ١٠ - ٦١

القمي (٤) ٢٧٨
القاسم بم معوية بن عمار (٢) ٣٢٠
القطب الراوندي (٣) ٧٧
القاسم بن العلا الهمذاني (٢) ٧٤
قنبر (٣) ٢٢٤
(٤) ٢١
قيس بن الملوّح (٤) ٣٥

ك

الكليني (١) ٣٢ ـ ٣٧٦ ـ ٤٠٤
(٣) ٧٦
كميل (١) ١٤٥ ـ ٢٢٢ ـ ٤١١
(٢) ٤٧ ـ ١٢٦
(٣) ٣٢٣ ـ ٢٦٩
(٤) ٤٣ ـ ٤٤ ـ ٤٥
الكاشي (٢) ٣٢
الكاهلي (٢) ١٢٥
(٣) ١٦٨
الكشي (٣) ٧٦
(٤) ٧ ـ ١٩٤
كامل بن ابراهيم المدني (٣) ١٦٢
(٤) ٢٧٢ ـ ٢٧٤
كرام (٤) ٢٣١

م

محمد بن ابي عبد الله الكوفي (١) ٥
محمد بن اسماعيل البرمكي (١) ٥ ـ ٦
محمد بن سليمان الديلمي (١) ١٦ ـ ٩٢
الشيخ محمد بن الشيخ حسن (١) ٦
محمد بن حسن بن احمد بن الوليد (١) ٧
موسى بن عبد الله النخعي (١) ٦
الميرزا (١) ٥ ـ ٦
السيد المرتضى (١) ٧١
(٣) ٧٠ ـ ٧١
محمد بن حسن الصفار (١) ٢٠ ـ ١٧٦
محمد بن مسلم (١) ٢٨ ـ ١٣٠ ـ ٣٩٠ ـ ٤١٩
(٢) ١٩ ـ ٦٦ ـ ١١٤ ـ ١٧٣
(٣) ٥٦ ـ ١١٩
(٤) ٥٤ ـ ١٦٠ ـ ١٨٠ ـ ٢٩٦ ـ ٣٢٧
محمد بن مروان (١) ٦٠ ـ ٩٧
محمد بن عبد الله بن عمر بن على (١) ٦١
موسى بن محمد بن الصائغ (١) ٧٢
محمد بن فضيل (١) ٧٦
محمد بن زيد الطبري (١) ٧٤
محمد الاحول (١) ٩٦

معمّر بن راشد (١) ١٣٥
(٣) ٢٥٧
(٤) ١٨٨
محمد بن سنان (١) ١٣٨
(٢) ١٧٩
(٣) ١٦٠ ـ ١٦١
(٤) ٦٢
محمد بن نعمان (١) ٢٠٢
محمد بن عباس (١) ٢٠٣ ـ ٢٦٥
معوية بن عمار (١) ٢٣٥
محمد بن منصور (١) ٢٦٣
محمد بن علي (١) ٢٣٦
معمر بن خلاد (١) ٢٤٥
(٤) ٣٢١
محمد بن يعقوب (١) ٢٦٣
المفضل بن عمر (١) ٢٧٢ ـ ٢٨٢ ـ ٣١٢ ـ ٣٥٢
(٢) ١٥٥ ـ ٢١٦
(٣) ٥٩ ـ ٨٩ ـ ٩٠ ـ ١٧٦ ـ ٢٤٣
(٤) ٤٨ ـ ٥٣ ـ ٩٧ ـ ١٢٢ ـ ١٤١ ـ ١٨٩ ـ ١٩٣ ـ ٢٦١
المقداد بن الاسود (١) ٣١٤
(٤) ٣٧ ـ ١٨١
المفيد (١) ٣٦٥ ـ ٣٦٦

(٣) ٥٨ ـ ٧٦ ـ ٣٥٦
(٤) ٥٤ ـ ٥٩ ـ ١٧٨ ـ ١٨٣
محمد بن عبد الخالق (١) ٣٧١
الملا محسن (١) ٧١
(٢) ٤٧ ـ ٢٣٣
(٣) ٢١٨
(٤) ٢٧٥ ـ ٣٢١
محمد تقي المجلسي (١) ٧ ـ ٨٨ ـ ١٠٠ ـ ١١١ ـ ١٣٢ ـ ١٤٠ ـ ١٤٤
١٥٢ ـ ١٥٦ ـ ١٦٣ ـ ١٦٧ ـ ١٧١ ـ ١٧٤
١٧٥ ـ ١٨٠ ـ ١٨٤ ـ ١٩١ ـ ١٩٦ ـ ٢٠٠
٢٠٧ ـ ٢٠٩ ـ ٢١٧ ـ ٢٢٧ ـ ٢٥١ ـ ٢٥٣
٢٥٦ ـ ٢٥٨ ـ ٢٦٠ ـ ٢٦٢ ـ ٢٨٣ ـ ٢٨٨
٣٠٢ ـ ٣١٤ ـ ٣٢١ ـ ٣٣٨ ـ ٣٤٥ ـ ٣٥٥
٣٥٧ ـ ٣٦٤ ـ ٣٧٣ ـ ٣٧٦ ـ ٣٨٤ ـ ٣٩٣
٤٠٤ ـ ٤١٢
محمد تقي المجلسي (٢) ٢٦ ـ ٣٣ ـ ٣٩ ـ ٥٨ ـ ٦٤ ـ ٧٤ ـ ١١٢
١١٧ ـ ١٢٣ ـ ١٣٠ ـ ١٥٢ ـ ١٥٤ ـ ١٦٢
١٧٩ ـ ١٩٤ ـ ٢٠١ ـ ٢١٢ ـ ٢٢٢ ـ ٢٣٦
٢٤٠ ـ ٢٧٧ ـ ٢٩٧ ـ ٣٠١ ـ ٣١٢ ـ ٣٢٣
٣٢٤ ـ ٣٣٢ ـ ٣٤٢ ـ ٣٤٧ ـ ٣٥٠ ـ ٣٥٤
محمد تقي المجلسي (٣) ٧ ـ ٢٠ ـ ٢٣ ـ ٣٥ ـ ٥٤ ـ ١٣١ ـ ١٤٢
١٥٣ ـ ١٧٠ ـ ١٨٠ ـ ١٨٩ ـ ٢٢٣ ـ ٢٤٢

محمد تقي المجلسي ٢٥٩ ـ ٢٩٨ ـ ٣٣٧ ـ ٣٤٦ ـ ٣٥٥
(٤) ٢ ـ ٥٩ ـ ٨٨ ـ ١٢٠ ـ ١٢٦ ـ ١٣٩ ـ ١٤٢
١٤٧ ـ ١٥٩ ـ ١٧٠ ـ ١٧٥ ـ ٢٠٢ ـ ٢٢٩
٢٣٣ ـ ٢٥٨ ـ ٢٩٠ ـ ٢٩٤ ـ ٢٩٥ ـ ٣٠٦
٣١٥ ـ ٣١٩
محمد بن قيس (٢) ٦٧
محمد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب (٢) ١٥٩
محمد بن يحيى بن بهران (٢) ١٩٧
مقرن (٢) ٢٣٤
محمد بن ابي بكر (٢) ٢٥١
ميسر (٢) ٣٣٨
محمد بن جرير الطبري (٢) ١٩٩
محمد بن مقلاص (٢) ١٩
مالك الجهني (٢) ٣٤٣
محمد بن اسماعيل الرازي (٢) ٩٧
مؤمن آل فرعون (٢) ٦٢
مهيار الديلمي (٢) ٧٠
المعمر السنبسي (٣) ٤٧
المعلّا بن خنيس (٣) ٥٧ ـ ٢٨٩ ـ ٣٣٩
المرتضى (٣) ٧٦
محمد بن علي بن ابراهيم (٣) ٧٧
محمد بن العباس بن مروان (٣) ٧٧

مهزم (٣) ١٥٨
مثنى الحناط (٣) ٢٣٦
الشيخ الشهيد محمد بن مكي (٣) ٧٧
الميثمي (٤) ٦٢
محمد باقر المجلسي (٢) ٢٢٠
(٤) ٢٦٩
محمد بن شريح (٤) ١١٦
ملا حسين الواعظ الكرماني (٤) ١٣٥
محمد بن خالد (٤) ٢٨٧
منصور بن حازم (٤) ٢٩٦
الشيخ محمد بن علي بن احمد الفارسي (٤) ١٧٨

ن

نصر بن قابوس (١) ١٦٦
النجاشي (١) ٥
(٣) ٧٦
(٤) ٢٠٢
النعماني (٣) ٧٦
السيد نعمت الله الجزائري (٣) ٣٥ ـ ٥٥ ـ ٧٦ ـ ١٥٣ ـ ٣٤٦
(٤) ٢ ـ ١٤٧ ـ ١٥٩ ـ ٢٠٢
٢٠٨ ـ ٢٢٠ ـ ٢٢٩
الشيخ ناصر الجبيلي الاحسائي (٤) ٢٨٢

* * *

و

الوشا (١) ٧٧ ـ ٢٥٩

هـ

هشام (٣) ٢١١
(٤) ١٢٥

هشام صاحب الثريد (٤) ١٦٠

ي

يحيى بن اكثم (١) ٥٩ ـ ٤٢٠
(٣) ٣١
(٤) ١٢٦ ـ ١٣٠

الشيخ ياسين البحراني (١) ٦ ـ ٣٩٠
(٣) ٢٣١

يونس (٢) ١٩
(٤) ١٨٥

يونس بن يعقوب (٢) ٢٢٠ ـ ٢٥٠
(٣) ٤٥

يزيد بن عمير بن معوية الشامي (٣) ١٦١
يحيى بن زكريا الانصاري (٣) ١٦٩
يونس بن عبد الرحمن (٣) ٣٣٩
ياسر الخادم (٣) ١٦٢
يحيى بن عبد الله بن الحسين (٤) ٥٥
يحيى بن سليمان المازني (٤) ٢٩٨

فهرس ما فى الجزء الرابع

من شرح الزيارة

العنوان	الصفحة
بِأَبِى اَنْتُمْ وَاُمّى وَنَفْسِى وَ اَهْلِى وَمالِى ذِكْرُكُمْ فِى الذّاكِرِينَ وَ اَسْماؤُكُمْ فِى الْأَسْماءِ	٢
وَ اَجْسادُكُمْ فِى الْأَجْسادِ وَ اَرْواحُكُمْ فِى الْأَرْواحِ وَ اُنفُسُكُمْ فِى النُّفُوسِ وَ آثارُكُمْ فِى الْآثارِ وَقُبُورُكُمْ فِى الْقُبُورِ	٢٤
فَما اَحْلىٰ اَسْماءَكُمْ وَاكْرَمَ اَنْفُسَكُمْ وَاَعْظَمَ شَأْنَكُمْ وَاَجَلَّ خَطَرَكُمْ وَاَوْفىٰ عَهْدَكُمْ	٧١
كَلامُكُمْ نُورٌ وَ اَمْرُكُمْ رُشْدٌ وَوَصِيَّتُكُمُ التَّقْوىٰ وَ فِعْلُكُمُ الْخَيْرُ وَعادَتُكُمُ الْإِحْسانُ وَسَجِيَّتُكُمُ الْكَرَمُ	٨٨
وَ شَأْنُكُمُ الْحَقُّ وَالصِّدْقُ وَالرِّفْقُ وَ قَوْلُكُمْ حُكْمٌ	

العنوان	الصفحة
وَ حَتْمٌ وَ رَأْيُكُمْ عِلْمٌ وَحَزْمٌ .	١٠٦
اِنْ ذُكِرَ الْخَيْرُ كُنْتُمْ اَوَّلَهُ وَاَصْلَهُ وَ فَرْعَهُ وَ مَعْدِنَهُ وَ مَأْواهُ وَمُنْتَهاهُ	١٢٠
بِاَبِي اَنْتُمْ وَاُمّي وَنَفْسي كَيْفَ اَصِفُ حُسْنَ ثَنآءِكُمْ وَ اُحْصي جَميلَ بَلآءِكُمْ	١٢٦
وَ بِكُمْ اَخْرَجَنَا اللهُ مِنَ الذُّلِّ وَ فَرَّجَ عَنّا غَمَراتِ الْكُرُوبِ وَ اَنْقَذَنا مِنْ شَفا جُرُفِ الْهَلَكاتِ وَ مِنَ النّارِ	١٣٩
بِاَبي اَنْتُمْ وَ اُمّي وَ نَفْسي بِمُوالاتِكُمْ عَلَّمَنَا اللهُ مَعالِمَ دينِنا وَ اَصْلَحَ ما كانَ فَسَدَ مِنْ دُنْيانا	١٤٢
وَ بِمُوالاتِكُمْ تَمَّتِ الْكَلِمَةُ وَ عَظُمَتِ النِّعْمَةُ وَاْئتَلَفَتِ الْفُرْقَةُ	١٤٧
وَبِمُوالاتِكُمْ تُقْبَلُ الطّاعَةُ الْمُفْتَرَضَةُ وَ لَكُمُ الْمَوَدَّةُ الْواجِبَةُ	١٥٩

العنوان	الصفحة
وَ الدَّرَجاتُ الرَّفِيعَةُ وَ الْمَقامُ الْمَحْمُودُ وَالْمَقامُ الْمَعْلُومُ عِنْدَ اللهِ عَزَّوَجَلَّ وَالْجاهُ الْعَظِيمُ وَالشَّأْنُ الْكَبِيرُ وَالشَّفاعَةُ الْمَقْبُولَةُ	١٧٠
رَبَّنا آمَنّا بِما أَنْزَلْتَ وَ اتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتُبْنا مَعَ الشّاهِدِينَ رَبَّنا لاتُزِغْ قُلُوبَنا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنا وَ هَبْ لَنا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهّابُ	٢٠٢
سُبْحانَ رَبِنا إِنْ كانَ وَعْدُ رَبِّنا لَمَفْعُولاً	٢٢٩
يا وَلِيَّ اللهِ إِنَّ بَيْنِي وَ بَيْنَ اللهِ عَزَّوَجَلَّ ذُنُوباً لايَأْتِي عَلَيْها إِلّا رِضاكُمْ	٢٣٣
فَبِحَقِّ مَنِ ائْتَمَنَكُمْ عَلىٰ سِرِّهِ وَاسْتَرْعاكُمْ أَمْرَ خَلْقِهِ وَ قَرَنَ طاعَتَكُمْ بِطاعَتِهِ لَمّا اسْتَوْهَبْتُمْ ذُنُوبِي وَ كُنْتُمْ شُفَعائِي	٢٤٤
فَإِنِّي لَكُمْ مُطِيعٌ مَنْ أَطاعَكُمْ فَقَدْ أَطاعَ اللهَ وَ مَنْ عَصاكُمْ فَقَدْ عَصَى اللهَ وَ مَنْ أَحَبَّكُمْ فَقَدْ احَبَّ اللهَ	

العنوان	الصفحة
وَمَنْ اَبْغَضَكُمْ فَقَدْ اَبْغَضَ اللهَ	٢٦٢
اَللّٰهُمَ اِنّى لَوْ وَجَدْتُ شُفَعاءَ اَقْرَبَ اِلَيْكَ مِنْ مُحَمَّدٍ وَاَهْلِ بَيْتِهِ الْأَخْيارِ الْاَئِمَّةِ الْأَبْرارِ لَجَعَلْتُهُمْ شُفَعائِى فَبِحَقِّهِمُ الَّذِى اَوْجَبْتَ لَهُمْ عَلَيْكَ اَسْأَلُكَ اَنْ تُدْخِلَنِى فِى جُمْلَةِ الْعارِفِينَ بِهِمْ وَ بِحَقِّهِمْ وَ فِى زُمْرَةِ الْمَرْحُومِينَ بِشَفاعَتِهِمْ اِنَّكَ اَرْحَمُ الرّاحِمِينَ وَصَلَّى اللهُ عَلىٰ مُحَمَّدٍ وَاٰلِهِ الطّاهِرِينَ وَسَلَّمَ كَثِيراً وَحَسْبُنَا اللهُ وَ نِعْمَ الْوَكِيلُ	٢٦٧
	٢٧٠
فاذا اردتَ الانصراف	٢٩٠
فَقُلْ : اَلسَّلامُ عَلَيْكُمْ سَلامَ مُوَدِّعٍ لا سَئِمٍ وَلا قالٍ وَلا مالٍّ	٢٩١
وَ رَحْمَةُ اللهِ وَ بَرَكاتُهُ عَلَيْكُمْ يا اَهْلَ بَيْتِ النُّبُوَّةِ اِنَّهُ حَمِيدٌ مَجِيدٌ	٢٩٢
سَلامَ وَلِيٍّ لَكُمْ غَيْرِ راغِبٍ عَنْكُمْ وَلا مُسْتَبْدِلٍ بِكُمْ	

العنوان	الصفحة
وَلا مُؤْثِرٍ عَلَيْكُمْ وَلا مُنْحَرِفٍ عَنْكُمْ وَلا زاهِدٍ فِي قُرْبِكُمْ	٢٩٥
لا جَعَلَهُ اللهُ آخِرَ الْعَهْدِ مِنْ زِيارَةِ قُبُورِكُمْ وَ اِتْيانِ مَشاهِدِكُمْ	٢٩٦
وَالسَّلامُ عَلَيْكُمْ وَ حَشَرَنِيَ اللهُ فِي زُمْرَتِكُمْ وَ اَوْرَدَنِي حَوْضَكُمْ وَجَعَلَنِي فِي حِزْبِكُمْ وَ اَرْضاكُمْ عَنِّي	٢٩٧
وَ مَكَّنَنِي فِي دَوْلَتِكُمْ وَ اَحْيانِي فِي رَجْعَتِكُمْ وَ مَلَّكَنِي فِي اَيّامِكُمْ	٣٠٤
وَ شَكَرَ سَعْيِي بِكُمْ وَ غَفَرَ ذَنْبِي بِشَفاعَتِكُمْ وَ اَقالَ عَثْرَتِي بِمَحَبَّتِكُمْ وَ اَعْلىٰ كَعْبِي بِمُوالاتِكُمْ وَ شَرَّفَنِي بِطاعَتِكُمْ وَ اَعَزَّنِي بِهُداكُمْ	٣٠٦
وَ جَعَلَنِي مِمَّنِ انْقَلَبَ مُفْلِحاً مُنْجِحاً غانِماً سالِماً مُعافىً غَنِيّاً فائِزاً بِرِضْوانِ اللهِ وَ فَضْلِهِ وَ كِفايَتِهِ	٣١٥

العنوان	الصفحة
بِأَفْضَلِ مٰا يَنْقَلِبُ بِهِ أَحَدٌ مِنْ زُوّٰارِكُمْ وَ مَوٰالِيكُمْ وَ مُحِبّيكُمْ وَ شِيعَتِكُمْ	٣١٨
وَ رَزَقَنِيَ اللّٰهُ العَوْدَ ثُمَّ الْعَوْدَ أَبَداً مٰا أَبْقٰانِي رَبّي بِنِيَّةٍ صٰادِقَةٍ وَإِيمٰانٍ وَ تَقْوىً وَ إِخْبٰاتٍ وَ رِزْقٍ وٰاسِعٍ حَلالٍ طَيِّبٍ	٣١٩
اَللّٰهُمَ لا تَجْعَلْهُ آخِرَ الْعَهْدِ مِنْ زِيٰارَتِهِمْ وَذِكْرِهِمْ وَالصَّلٰوةِ عَلَيْهِمْ وَ أَوْجِبْ لِيَ الْمَغْفِرَةَ وَالرَّحْمَةَ وَالْخَيْرَ وَالْبَرَكَةَ وَالْفَوْزَ وَالنُّورَ وَالْإِيمانَ وَحُسْنَ الْإِجٰابَةِ كَمٰا أَوْجَبْتَ لِأَوْلِيٰائِكَ الْعٰارِفِينَ بِحَقِّهِمْ الْمُوجِبِينَ طٰاعَتَهُمْ الرّٰاغِبِينَ فِي زِيٰارَتِهِمْ الْمُتَقَرِّبِينَ إِلَيْكَ وَإِلَيْهِمْ	٣٢٢
بِأَبِي أَنْتُمْ وَ أُمّي وَ نَفْسي وَ أَهْلي وَ مٰالي إِجْعَلُونِي فِي هَمِّكُمْ وَ صَيِّرُونِي فِي حِزْبِكُمْ وَأَدْخِلُونِي فِي شَفٰاعَتِكُمْ وَاذْكُرُونِي عِنْدَ رَبِّكُمْ	٣٢٤

العنوان الصفحة

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ وَ اَبْلِغْ اَرْوَاحَهُمْ
وَ اَجْسَادَهُمْ مِنِّى السَّلَامَ وَالسَّلَامُ عَلَيْهِ وَ عَلَيْهِمْ
وَ رَحْمَةُ اللهِ وَبَرَكَاتُهُ وَصَلَّى اللهُ عَلٰى مُحَمَّدٍ وَاٰلِهِ
وَ سَلَّمَ كَثِيراً وَ حَسْبُنَا اللهُ وَ نِعْمَ الْوَكِيلُ. ٣٢٥